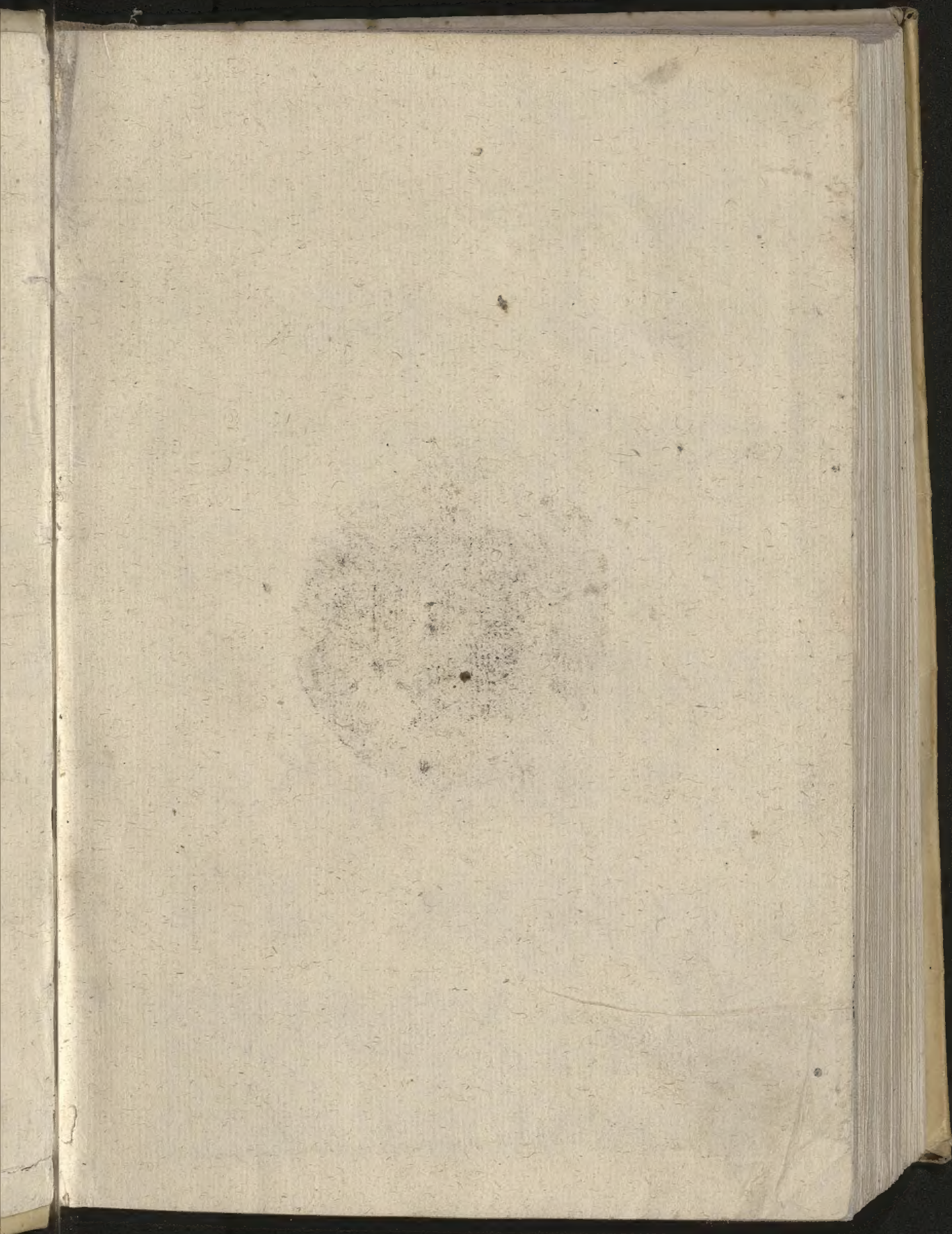


t. 1. 4





Ex lib. S. S. Petri. Capitulorum ppe Vaganiam.

DELLE
SACRE IMPRESE
DI MONSIG.
PAOLO ARESI
MISSIONARIO DI TORTONA
LIBRO SESTO

IN TORTONA, per Pietro Gio. Calzavara
al Signor Viceré Campagna. 1774

Gio. Paolo
Bianchi Del.

Stampato in
Milano.

Geo. Fazio
Francis Del...

IN TORNONA. Per Pietro Gio. Caluzzano
at Elisa Viola Campagna. 1834

e. Stollm. m.
Münster.



DELLE
PAGHE INVIATE
IL MONTE
PIÙ TO ARRE
MENTO DI TONINO
L'ARRETO

Handwritten text in cursive script, likely a signature or note, running vertically along the right edge of the illustration.

DELLE SACRE IMPRESE

Di Monsignor

PAOLO ARESI
VESCOVO DI TORTONA.

LIBRO SESTO.

In cui le fatte in biasimo di Satanasso, e de' suoi
membri si contengono.

*Da singolari Discorsi non meno fruttuosi, che diletteuoli,
E a Predicatori utilissimi accompagnate.*

Colle solite Tauole delle Imprese, delle cose più notabili;
e delle applicationi a' Vangeli di tutto l'Anno.

PARTE PRIMA.



IN TORTONA,
Per Pietro Gio: Calenzano, Stampator Episcopale.
Con licenza de' Superiori.

DELLE
SACRE IMPRESE

Di Monsignor

PAOLO ARESI

VESCOVO DI TORTONA.

LIBRO SESTO.

In cui le sacre in disegno di sant'Alfonso, e de' suoi
membri si contengono.

Da' saggi di Diletti non meno famosi, che dilettevoli.

Per la edificazione de' suoi discepoli.

Collecione delle sacre imprese, delle quali si sono
e delle applicazioni a' Vangelisti di tutto l'anno.

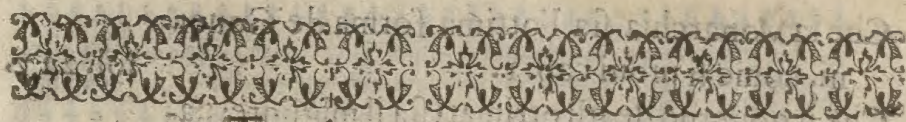
PARTI PRIMA.



IN TORTONA.

Per Pietro Gio: Calzavara, Stampatore Episcopale.

Per la casa de' signori.



T A V O L A

*Delle Imprese con Discorsi, che in questa prima parte del Sesto
libro si contengono.*

- O** Rso rapace Impresa per Satanaſſo nu. 153. fol. 1.
Vipera Impresa di Giuda traditore di
Christo Signor Nostro 154. fol. 28.
Pesce Vescono Impresa di Vescono inetto 155. fol. 30.
Cacauccello Impresa di Sacerdote indegno 156. fol. 80.
Grue Impresa di Predicator scandaloso 157. fol. 108.
Rufignuolo Impresa di Religioso discolo 158. fol. 136.
Murena Impresa di Monaca peruerſa 159. fol. 164.
Manticora Impresa di Principe Tiranno 160. fol. 201.
Gatto Impresa di Giudice Iniquo 161. fol. 281.
Arbore di noce Impr. di Auuocato infedele 162. fol. 310.
Alce Impresa di Cortigiano imprudente 163. fol. 334.
Pesce Spada Impresa di Soldato insolente 164. fol. 378.
Aspide Impresa di Medico homicida 165. fol. 457.
Sepia Impresa di Notaio, o Scriuano falsario 166. fol. 491.
Ragno Impresa di Negotiatore fraudolente 167. fol. 514.
Barbagianni Impresa d'Innamorato profano 168. fol. 543.
Torpedine Impresa di femina di Mondo 169. fol. 578.
Glottide Impr. di non perseverante nel bene 170. fol. 610.
Bombarda inchiodata Impresa di Peccator
già virtuoso 171. fol. 652.
Farfalla Impresa d'Inconsiderato 172. fol. 682.
Oca Impresa di persona di sua testa 173. fol. 710.
Digressione prima.
Quale fra le forme semplici de' Governi sia la mi-
gliore, e più desiderabile nell'Impresa 160. fol. 226.
Che

Che la Monarchia sia l'ottima forma de' Gover-
ni, come si proua cap. 1. fol. 227.

Che il gouerno de gli ottimati sia il migliore; pa-
rere d'altri, e sue ragioni. cap. 2. fol. 231.

Che al gouerno popolare non mancano ragioni
per esser ad ogni altro preferito. cap. 3. fol. 236.

Parere dell'Autore. cap. 4. fol. 250.

Alle ragioni del primo Capitolo in quanto a noi
contrarie si risponde. cap. 5. fol. 262.

Che cosa prouino le ragioni in fauore dell'Ari-
stocratia addotte. cap. 6. fol. 278.

Digressione seconda.

Se nelle battaglie, e nelle guerre non meno dalla
giustitia della causa, e bontà de' combattenti,
che dalla fortezza de' foldati, & industria de'
Capitani la vittoria dipenda nell'Impr. 164. fol. 401.

Che dal solo valore de' combattenti, o dalla for-
tuna, e non punto dalla giustitia, o dalla bon-
tà, le vittorie dipendano parere di molti. cap. 1. fol. 404.

Seconda opinione alla precedente contraria. c. 2. fol. 407.

Risoluzione cap. 3. fol. 412.

A gli argomēti si risponde della prima opinione. c. 4. f. 421.

Vtili ricordi dalle cose dette raccolti. cap. 5. fol. 433.

Digressione terza.

Se più difficile sia l'acquistar gl'Imperij, o il con-
seruarli nell'Impresa 170. fol. 637.

Che più difficile sia la conseruatione parere di
molti, e loro ragioni cap. 1. fol. 638.

Ragioni, & autorità per la contraria parte. cap. 2. fol. 640.

Risoluzione cap. 3. fol. 642.

Risposta a gli argomenti in contrario cap. 4. fol. 645.

Il fine della tavola delle imprese, e Digressioni.

Anagramminettissimi del nome col cognome dell'Autore, calzanti all'Impresa alata della famiglia, & alla dottissima fatica dell'ingegnose Imprese, & alle molte di lui rare doti.

*Composti, e dispensati tra semplicissimo Madrigale
dal P. F. B. B.*

PAVLO A RE SE

SPERA, E VOLA. VOL A, E SPERA.

A PRESE VOLA. A SPERE VOLA.

OP RA, E SVELA. SVELA, O APRE?

E SOPRAVALE.

Gran Pastor, chiara lingua, dotta mano,
Misto col bel cognome
Mille lodi ti dona il tuo bel nome.
L'odo dir, SPERA, E VOLA; VOLA, E SPERA;
Non è d'ogn'vno vnir si doppia lode;
Chi spera, ma non vola, e chi si gode
Di vola senza speme, fia, che pera.
Qui s'annodan le lodi, e non in vano.
A PRESE VOLA, e non nel basso suolo.
A SPERE VOLA, tra celesti schiere.
OP RA, E SVELA, ecco l'ali del gran volo.
SVELA, O pur A PRE? non sol toglie il velo
Al primo aspetto delle scienze altere;
Ogni segreto apre del suol, del cielo.
Ogni tal dir si pesi, quanto vale;
Ma d'ogni dir si dica. E SOPRAVALE.

Del Sign. Stefano Cella.

Rose, e versi melati, e vaghe Imprese,
Che furo esca Infernale
P La tua penna, che hà l'ale
Esca del Ciel nel vago fil le hà rese:
Rugge Satan, che l'hà il suo stral piagato.
Ma qui, doue in suo scorno egli è l'espresso,
Che habbia a forza a seruire
A l'huom, ch'ascende al Ciel, col dorso ei stesso
Ah, che nol può soffrire.

A P P R O B A T I O.

INsigne, ac præclarum opus hoc, cuius titulus est:
*Delle Sacre Imprese di Monsignor PAOLO ARESI
Vescovo di Tortona libro Sesto*; diligenti attentione
perlegi, quod cum certam mihi fidem faciat, quàm
multiplex sit Auctoris eruditio, quàm ille acri iudicio
polleat in rerum veritate, & falsitate diiudicanda, in
delectu sententiarum habendo, in ritè disponendo, &
germano sensu sacram Scripturam exponendo, & di-
gnum partum tanti Præsulis per se ipsum ostendat, il-
lud censeo non modo dignum, vt Typis committatur,
sed a præstantibus viris quibuslibet, præcipuè Concio-
natoribus diligentissimè legatur. Quapropter, cū in ip-
so nihil intenerim fidei Christianæ, aut moribus Chri-
stianis contrariū, aut indignum, quin publicetur, imò
laude dignū existimaui, vt Imprimi possit, concedo.
Dat. in S. Offitio Terdonæ die 17. Septembris 1632.

Ita est. Fr. Io: Vincentius Reghetia de Tabia S. Th.
Magister, & Inquisitor Terdonæ.

Adella Provic. Generalis.

Comes Maioragius pro Excellentissimo Senatu.

I
DELLE SACRE
IMPRESE

Di Monsig. PAOLO ARESI Vescovo di Tortona.

LIBRO SESTO.

ORSO RAPACE

Impresa CLIII. Per Satanasso.



S tende la lingua, è comè morto giatt,
L' Orso talhora, e le formiche invita
A dolce pasto insidiator vorace:
Corrono queste, e mentre lor gradita
Sembra mensa goder, della rapace
Lingua s'offesca, e perdono la vita:
E sono, ah! sciocche, con simil inganno,
L'Anime preda del crudel Satanno.

Libro Sesto.



DISCORSO



DISCORSO.

Orso, e For-
mica con-
trarij.



Formica
faticosa.

È R. simbolo di persone molto disuguali fu-
rono già vsurpati la Formica, & il Camelo;
per essere questo animale molto grande, e
quella molto picciola; ma non punto minor
disfuguaglianza parmi si troui fra la Formica,
e l'Orso, e se non è tanta per ragione della
quantità, è almen maggiore per rispetto del-
la forza, e de costumi; Imperciocche nell'esser
faticoso, e portar graui pesi conuengono pu-
re il Camelo, e la Formica, ma questa con l'Orso non sò in qual
cosa potrà conuenire: anzi in quale non si trouerà molto contra-
ria; È per incominciare da quella conditione tanto lodata dal Sa-
uio nella Formica, cioè dalla fatica, e dalla prudenza; questa è ta-
le, e tanta in lei, che alla sua scuola sono mandati i pigri, così di-
cendosi ne' Prou. al 6. *Vade ad formicam, o piger: & considera vias
eius, & disce Sapienciam. Quæ cum non habeat ducem, nec præcepto-
rem, nec Principem, parat in aestate cibum, vt congreget in messe, quod
comedat.* Onde ragione hebbe S. Gio. Chrsost. di dire, che siamo
fatti discepoli delle Formiche. *FORMICARVM FACTI SV-
MVS DISCIPVLLI*, e però non fia male considerare la diligenza,
e la prouidenza loro, e perche si fauella al pigro, non l'inuita il Sa-
uio ad andare in paesi molto remoti, ma alla formica, che per tut-
to si troua lo manda, anzi forse quel *VADE* altro non vuol dire,
che, applica l'animo, il che far si può senza fatica, o pur è posto per
vn certo ornamento di parlare all'vltanza Hebreja; come quando
si dice, *Si peccauerit in te frater tuus, VADE, & corripe eum.*

Camino
delle formi-
che notabi-
le.

2 Ma che habbiamo in lei particolarmente a cõsiderare? *VIAS
EIVS*, cioè i suoi costumi, il modo di viuere, e di gouernarsi, o pu-
re anco le strade, che fa, le quali sono degne di molta marauiglia.
In prima, perche come dice Arist. lib. 9. de hist. c. 38. *cadem semi-
ta semper ambulat, nec declinat à faciliore, securaq; via*, camina
sempre per l'istessa strada, e questa è la più facile, e la più sicura,
dal che ne segue, che per il caminare di continuo, e di molte nel-
l'istesso luogo vi fanno rimaner il segno, e incauano l'istesse pie-
re, dicono Arist. Plinio, & altri.

Aggiunge

Prou. 6.
6.

S. Gio:
Chrsos.
serm. de
penit.

Matt. 18
15.

Arist.

S. Ba
S. Gi
in v
Mal

Plini

Eccle
4. 5.

Arist

Pro
30. 2

Seneca

Elia

Per Satanasso.

3

S. Basil. Aggiunge S. Basilio, che sempre fanno la strada più breue, e S.
S. Girol. Girolamo, che caminano per sentiero molto stretto, nè però vna
in vita impedisce l'altra, e niuna si ferma per la via. Impari dunq; il pi-
Malch. gro ad essere perseuerate, & assiduo nelle fatiche a prender la via
 stretta, breue, è sicura della virtù, & in quella non fermarsi, ma
 sempre incaminarsi auanti.

Plinio. 3 Alla fatica del caminare aggiungono il peso, che portano, *Peso portan-
to da le for-
miche.*
 tanto graue, che à proportion del corpo loro non vi è animale,
 dice Plinio, che porti peso maggiore; è S. Girolamo *quorū*, dice
sunt maiora pondera, quàm corpora, è se colla bocca portar non lo
 possono, vi aggiungono le spalle, se vna sola non basta, vi accor-
 rono le compagne, se portar non lo possono lo tirano, & ad im-
 prese, che le loro forze soprauāzano, souente si pongono, le quali
 nō abbandonano, se non doppo molte proue dell'impotēza loro,
 & affaticandosi il giorno, non però stanno otiose la notte, ma quā-
 do in queste la Luna è del suo lume cortese, non lasciano esse di
 vscire dalla loro Cauerna, & attēdere alle solite fatiche, si che per
 Simbolo di Uomo faticoso, è prouido fu sēpre presa la formica.
 Del che tutto il cōtrario nell' Orso si vede, posciache tanto è lon-
 tano dall' affaticarsi, e prepararsi il cibo per l' inuerno, che in que-
 sto tempo si nasconde sonnachioso, e non hauendo che mangiare,
 si va trattenendo col leccare i proprij piedi, simile a quell' otioso,
Orso otioso.
 di cui dice il Sauio, che per la pigrizia, *Carnes suas Comedit.*

Ecclef. 4. 5. Sono in oltre contrarij l' Orso, e la Formica, che quello non
 è animale, che viua in compagnia de gli altri della sua specie, ma
 se ne va per lo piu solo, la doue la Formica e animale ciuile, dice

Arist. Arist. lib. de hist. p. cap. 1. cioè viue come in cittadinanza con gli
*Formica
ciuile.*
 altri della sua specie, e si comel' Ape ci rappresenta la Monarchia,
 così la Formica ci da effempio del gouerno popolare, poiche, co-
 me dice Salomone non ha Capitano, Maestro, o Prencipe, e con

Prou. 30. 25. tuttociò comunemente si affaticano, insieme raccolgono le loro
 vittouaglie, e tra di loro hanno compartiti gli officij. Conuengono
 nell' istessa habitatione con mirabil magistero da esse formata, e di-
Archiretta

Seneca stinta, per quanto ne dice Seneca, in tre quartieri, nell' vno de
 quali stanno i maschi, nell' altro le femine, e nel terzo vi si ripone
 la vittouaglia. Aggiunge Eliano, che trapassano queste loro case
 di artificio, i laberinti di Dedalo, essendo fatte in guisa, che ne dal-
 le celesti piogge, ne da furiosi venti, ne da loro nemici possono
 in quelle esser gli habitanti offesi, e pur al soaue fiato di Zefiro le
 lasciano esposte.

5 Capo debole ha l' Orso, & di puoco ceruello, onde fu di lui
 detto,

Quid nisi pondus iners, stolidæq; ferocia mentis?

Cioè, che altro e egli, che vn peso inutile, & vna mente stolda,
e feroce?

Prudenza
della formica.

Ma la formica è dotata di grandissima sapienza, per quanto vn
animaletto senza ragione, ne puo esser capace, che però il Sauio
vuole, che da lei impariamo ad esser sapienti. Effetto di questa sa-
pienza è non solamente il prouederfi l'Estate per l'Inverno, ma
etiam d'or far di modo, che non siano vane le sue fatiche, e perche
tali riuscirebbero, se il grano da loro riposto, si corrompesse, o ger-
mogliaffe al che l'essere sotto terra, & in luogo humido parche l'-
inuiti, rimediano esse a questo, primieramente con lo spuntarlo
da quella parte, onde suol vscir il germoglio, appresso cue lo sen-
tono inhumidito, e conoscono essere sereno il Cielo, lo portano
fuori di nuovo, e l'espongono per asciugarlo al Sole, e nota S. Ba-
silio ora. 13. d' Elcemofyna, che non mai errano in ciò le formiche,
e quando hora veggiamo essere il loro frumento all'aria esposto, pos-
siamo star sicuri, che non scendera pioggia a bagnarci. Conosci-
trici etiam d'or de' punti della Luna si dimostrano, poiche nel No-
uulurio, quasi in giorno infautto, dal laurare s'attengono, come
parimente fanno nel nono giorno di ciascun mese. Conoscono
etiam d'or le cose loro gioueuoli, e le fanno discernere dalle noci-
ue, di maniera che, dice Plinio, incontrandosi in qualche rana
rubata, abenche velenosa non lasciano di diuorarla, auertendo pe-
rò di non toccare quella parte, in cui il veleno dimora.

S. Basil.

Plin.

Industria
dell'istesse
nel passar
l'acqua.

Nel trouar
il cibo.

Formiche
del Perù.

D. Garzia
dell'ho. 10.

Della lacca
formiche.

6 Grande industria dimostrano parimente nel passar l'acqua,
posciache come dice Columella nel cap. 2. del lib 5. *De re rustica*,
quelle, che seguono, si afferrano con la bocca alle precedenti, e così
insieme vnite alla forza dell'acque resistono: ma per arriuare al
cibo da loro bramato per doue non penetrano? entrano nelle cas-
se ben chiuse, rodono i ripari di carta, ancora che sia di pecora,
sagliano in alto, trouano i ripostigli più segreti, & odorato, che
hanno alcuna cosa, in vano dalla loro diligenza si difende. Non
sono tuttauia auare, come alcuni loro oppongono, poiche non ac-
cumulano punto più vitteuaglia di quella, che basta loro per vn
anno, dice Aristotile, e quando s'ouera la carestia, dice Plinio, so-
no molto più diligenti, e faticose nel fare la loro prouisione. E ben
che queste nostre non facciano cosa, che a noi di vtile sia. Nel Pe-
rù tuttauia formano cosa di molto pregio, il che per relatione di
persona degna di fede, racconta D. Garzia dell'Horto nella sua
Historia de Semplici al cap. 8. così accadere. E in quelle parti, di-
ce egli, vn'arbore grandissimo con foglie ad vn certo modo, come
di pruno, ne cui rami più sottili alcune formiche vscite di sotto ter-
ra vègono a laurare la lacca, nò altrimenti, che fanno le pecchie,
succhiando la materia da quell'arbore. Questi rami poi si spiccano
da gli arbori, e gli si cecano all'ombra fin tanto, che se ne spicchi la
lacca,

Colum.

Arist.
Plin.

Psalm.
nu. 30.

Card.

Arist.

Olac.
Mag.

laccia, e ferue questa dipoi p dar il color rosso alle pelli molto fino

7 Crudele e l'Orso, e benchè talhora si addomestichi, e faccia molti giuochi, non e però da fidarsi di lui, perche facilmente la sua fierezza ripiglia, e sbrana chi di lui si fida, ma innocenti all'incontro, e molto pie sono le formiche, innocenti con gli altri animali, nò cercando far danno ad alcuno, ma solamēte proueder a se stesse di cibo, pie colla loro specie, posciache non pure non si oltraggiano mai, ne vna inuola all'altra il suo mantenimento, ma insieme si aiutano, & hanno per detto di Plinio, certi giorni destinati, come a mercanti, ne quali attendono a riconoscersi insieme, iui incontrandosi, e fermandosi, come se fauellassero fra di loro, & vna interrogasse l'altra, e seppeliscono i loro morti, il che non fa alcun'altro animale, dice Plinio, fuorchè l'huomo.

Pietose col-
le còpagnie.

Plinio .

8 Hor tanta diffomiglianza di forze, e di costumi fra le formiche, e l'Orso essendo, non e marauiglia, se questo le perseguiti, e facilmente le vinca, e da marauigliarsi piu tosto, che preuolendo tanto l'Orso di forze alle formiche, con tutto ciò per prenderle, e mangiarfele, piu si preuaglia dell'astutia, che della forza. Percioche volendo egli farsene vn pasto (il che procura non tanto per diletto, che ne senta mangiandone, quanto per l'utile, che ne riceue, come da medicina) alle cauerne loro si accosta, nelle quali penetrar non potendo, stende egli, come morto fosse, la lingua, dalla cui tenerezza allettate le formiche, incautamente vi si afferrano, sperando hauer trouato vn lauto conuito, ma quando l'Orso di molte formiche carica la sente, entro la bocca insieme colle formiche la ritira, e tutte se le diuora, verificando il nostro motto, che dice, *RAPERÈ DVM ATTRAHIT*, tolto dal Real Profeta, il quale descriuendo l'arti d'un ricco auaro, e crudele dice nel Sal. 9. *Insidiatur, vt rapiat pauperem, rapere pauperem, dum attrahit eum;* e così l'Orso allettando le formiche, le rapisce, e rapite, se le diuora.

Come pre-
date dall'
Orso .

Psal. 9.
nu. 30.

E quantunque ciò paia dirsi particolarmente di vn'Orso, che nell'Indie Occidentali Formicario si chiama, del quale dice il Card. lib. 10. *De subtil.* che non sembra sia nato per altro, che per mangiar formiche, le quali souerchiamente in quei paesi abbondano, nò essendo ad alcuna altra cosa utile, ne come gli altri Orsi, o forte, o feroce, o mordace; perche nondimeno anco de' nostrani, dice Arist. lib. 8. cap. 5. *De historia Au.* che mangiano formiche, non ci siamo al Formicario descritto dal Card. in questo nostro discorso astretti.

Orso Formi-
cario dell'
Indie.

Card.

Arist.

9 Ne però tutte le sorti di formiche si lasciano vilmente diuor-
tar dall'Orso; perche nelle parti Aquilonari, per quanto ne rife-
risce Olao Migno nel cap. 8. del lib. 22. formiche tanto valorose
si trouano, che fanno fuggir gli Orsi, e se vna sola di loro è portata

Formiche
Aquilonari
valoroze .

Olao
Migno

nella sua cauerna dall'Orso fra suoi peli nascosta, questa è bastante aiutata dalla prole, che in quella stessa cauerna in gran numero genera ben tosto, a discacciarnelo. Il che piacesse al Signore, che far sapessimo anche noi contra il Demonio dell'Inferno, di cui si dice ne' Trenial 3. 10. *Vrsus insidians factus est mihi*: e quell'ora nella cauerna dell'occasioni del peccato ci vediamo da lui condotti, indi con numerosa prole di santi pensieri, e di opere buone lo discacciassimo. Tralascio, come fauolose, le formiche Battriane, delle quali dice Herodoto lib. 3. che sono delle volpi maggiori, e scauando di sotto terra arena d'oro, con gran diligenza la custodiscono, e se alcuno di nascosto glie la rubba, con somma velocità lo perseguitano; e ritornando all'Orso legato dal sonno, e dal freddo, se ne dimora egli l'Inverno nelle grotte; ma uscendone poi alla Primavera è tanto stimolato dalla fame, che mangia di ogni cosa, *Animal omnium*, dice di lui Arist. cap. 5. lib. 8. de hist. animal. *quippe qui, & fructus arborum; quas conscendit, edat, & legumina, & Apes, & canchros, & formicas, carnes etiam vescitur &c.* e non altrimenti il Demonio è molte volte legato da Dio, non permettendo, che egli si tenti; ma quando poi si slega, non si può dire, quanto sia famelico di diuorarci, e come per sodisfare a questa sua ingordigia, perseguiti ogni sorte di gente, ricchi, poveri, secolari, Ecclesiastici, vecchi, e fanciulli, non perdonando a conditione, età, o sesso; onde disse l'Angelo nell'Apocalissi, *Vè terra, & Mari, quia descendit ad vos Diabolus habens iram magnam, sciens, quia modicum tempus habet.*

Thre. 3.
10.

Herod.

Arist.

Apocal.
12. 12.

Orso voracissimo.

Od'ò del
Demonio
contro mor-
tali.

10 Guai, dice, alla Terra, & al mare, cioè a gli habitatori della terra, e del mare, perche nella terra egli è BEHEMOTH, cioè Elefante, o Toro, e nel mare LEVIATHAN, cioè Balena, si che non vi è luogo, oue possiamo da lui nasconderci, o fuggire, *quia descendit ad vos Diabolus*, perche è disceso a voi il Diauolo, ma di donde disceso? non fu egli dal principio del mondo precipitato dal Cielo in terra, o nell'abisso? non si era detto poco prima, *PROIECTVS EST DRACO ille magnus, serpens antiquus, qui vocatur Diabolus, & proiectus est in terram?* come dunque si dice appresso, che *descendit*? l'esser gettato dimostra violenza, il discendere volontà, ma volontà, e violenza come possono star insieme? forse due desiderij ci si scuoprono nel Demonio, vno di star in Cielo a goder la sua sedia, l'altro di nuocer, e danneggiar gli huomini, e per ragione del primo voleua egli starsene in Cielo, e patì violenza essendone discacciato, ma per ragione del secondo egli bramaua venir in terra, e la sua caduta in quanto conforme a questa sua voglia, si chiama discesa? Ecco dunque se così è, come par da dirsi, quanto è grande l'odio, che ha contra dell'huomo, per nuocer al quale, s'egli di nouo fosse in Cielo, scenderebbe volentieri in terra.

Siegue

Iob 40.
10. 20.Apoc.
12. 9.

In. 8.

11 Siegue il sacro Testo, *HABENS IRAM MAGNAM*, ma pare, che più tosto dir si douesse, *odium magnum*, perche l'ira significa indignatione, che prestamente passa, l'odio vn'inuechiato, & ostinato mal animo, e desideroso di vendetta, quella è qual dispositione, questo qual habito, quella a guisa di festuca, dice S. Agostino, questo qual grosso traue, quella qual fuoco di paglia, questo qual acceso carbone, quella ha molta attiuità, ma poca resistenza, e facilmente si spegne, questo non ha tanta attiuità, o vehemenza, ma ha maggior resistenza, & è piu pertinace. Ma il mal animo, che ha il Demonio contro di noi, chi non sa, che è antichissimo? e che non finira mai? che è impossibile, che egli si plachi, che non pure è diuenuto habito in lui, ma quasi tramutato si è nella sua natura? Più tosto dunque pareua, che dir si douesse di lui, *Habens odium magnum*, che *iram magnam*, si disse tuttauia molto misteriosamente, *habens iram magnam*, per insegnarci, che nell'offenderci è sempre così vehemente, & ardente, come se incominciasse all'hora, e non altre volte mai danneggiato ci hauesse, & che ha insieme il mal dell'ira, e quello dell'odio, perche ha la vehemenza dell'ira, e l'ostinatione dell'odio, l'attiuità dell'ira, e la resistenza dell'odio, piu da noi però deue esser temuta l'ira, che l'odio, perche se gli facciamo per vn poco resistenza, si pone egli in fuga, o rimane talmente debole, e disarmato, che non habbiamo piu a temere del suo odio.

*Ira, & odio
come differi-
realti.*

*Come l'uno
e l'altro nel
Demonio.*

12 Con molta ragione ancora si chiama questa ira sua grande, perche non si satia di danneggiarci mai, e cerca non solamente di torci la robba, e la salute del corpo, ma di farci perdere anche l'anima in perpetuo. Non solo dalla fame è stimolato l'Orso a perseguir le formiche, ma etiamdio allattato dal diletto, che nel mangiarle sente, & il Demonio non solamente è spinto dall'odio, che ci porta, a procurar la dannatione nostra, ma etiamdio dall'interesse proprio; e qual vtile, dirai, può egli racorre dalla perdizione humana? Quello, rispondo, di cui egli può esser capace, non può egli acquistar alcuna cosa di bene, ma solo differir alquanto qualche male, che egli grandemente abhorisce, e questo è l'essere nella carcere dell'Inferno racchiuso, che però in S. Luca al 8. pregaua il Signore, che non lo mandasse nell'abisso. Hor questo male, che egli sommamente abhorisce, spera di andar differendo colla dannatione de gli huomini, perche sà, che alla fine del mondo egli non potrà fuggire di esserui racchiuso, e che il Mondo non finirà fin tanto che non sia compiuto il numero de gli eletti, e tanto più tardi si compirà, quanto minore è il numero de gli huomini, che si saluano, e però egli procura a tutto potere, che pochi siano quelli, che del Cielo facciano acquisto, accioche piu tardi finisca il mondo, e si differisca la sua carceratione nell'Inferno.

*Ira del De-
monio gran-
de.*

Luc. 8.

Quanto go-
da il De-
monio in
danneg-
giarci.

Demonij
perche ne
monumen-
ti teneffero
alcuni lo-
mini.

Fatiffce il
Demonio
quello, che
non fa pa-
ur a noi.

Insolente
domanda
del Demo-
nio.

13 V'è di più che gli pare di douer trouare vn non sò che di ri-
poso, e di quiete a suoi mali, mentre che tira a parteciparne l'huo-
mo, fuori del quale si dice, che non troua riposo. *Cum immundus
Spiritus exierit ab homine, vadit per loca inaquosa quærens requiem,
& non inueniens, dicit, Reuertar in domum meam, vnde exiui.* E pure,
che far possa danno all'huomo, non vi è luogo tanto schiuo, & im-
mondo, che a lui delizioso non sembri. In S. Mattheo leggiamo,
che passando il Signore per la terra de Genesareni gli uscirono al-
l'incontro due indemoniati, i quali ne' sepolchri habitauano,
Occurrerunt ei duo habentes Dæmonia de monumentis exeuntes; Ma
perche ne' monumenti? suole il Demonio torre, piu che puo, dal-
la mente dell'huomo la memoria della morte, come qui dunque
nella casa dell'istessa morte questi due prigionieri riteneua? forse per
esser egli molto amico, anzi autore della morte? Sì, accenna San
Pietro Chrisologo ser. 16. dicendo, *in monumentis sedere fecerant
mortis auctores.* Ma di piu ancora, dico, perche non essendo loro
permesso da Dio l'uccidere questi huomini, procurauano di se-
pellarli viui, & essendo loro qual delizioso conuito, la miseria, &
il tormento dell'huomo, purchè di questi si pascano, ogni horren-
do luogo par loro ameno giardino, e però molto bene dice l'istesso
Santo. *Attendite quæ sentit, quis furor, quæ rabies dæmonum erga
humanum genus, quamuis breue tempus hominum ferre non possunt:
contenti non sunt, mori homines, sed viuos homines gestiunt sepelire,
sepulchris mandant, vt homines redigant in sepulchra, pascuntur ca-
daveribus, putredine saginantur, deliciantur fæore, Quibus TOTÆ
VOLVPTAS EST, HOMINES INTERIRE;* E' notinfi queste
vltime parole particolarmente, che tutto il piacere de Demonij
in questo consiste, che gli huomini periscano.

14 E passa tant'oltre la malitia loro, & il desiderio grande, che
hanno di nuocer all'huomo, che stimano di ricouer'essi ingiuria,
mentre che sono prohibiti di far ingiuria all'huomo, che si faccia
loro torto, mentre che non si permettono far torto a gli huomini,
e di essere essi tormentati, mentre che non tormentano noi. Ve-
desi tutto ciò in questo stesso bel caso, che raccontano S. Matt. al 8.
S. Marco al 5., e S. Luca al 8. de' due indemoniati, che habitaua-
no ne' monumenti, perche commandando il Signore a Demonij,
che abbandonassero quegli huomini, eglino cominciarono a do-
lersene dicendo, *Quid nobis, & tibi Iesu fili Dei? venisti huc ante
tempus torquere nos?* cioè, che hai tu a far con noi, o Giesù figlio di
Dio? auanti il tempo sei venuto a tormentarci? quasi che facesse
loro ingiuria il Salvatore a discacciarli da quei corpi, e s'impac-
ciasse di cosa, che a lui nulla appartenesse, mentre che liberaua quei
miseri da tormenti loro; che hai tu da far con noi dicono, che da
fare? non sapete ch'egli è stato dall'Eterno Padre mandato al
mondo

Luc. 11.
24.

Matt. 8.
28.

S. Petr.
Chris.

Matt. 8.
5.

Mar. 5.
2.

Luc. 8.
27.

S. Pie-
Chriso-

S. Hier-
super

mondo, per liberar dalla voſtra tirannide l'huomo? non lo conoſcete, ch'egli è il voſtro Creatore, il voſtro Dio, il voſtro Signore, il voſtro Giudice? non vi ricordate, che da lui vi ribellaſte in Cielo? che in terra gli uſurpaſte il ſuo honore, facendoui come Dei adorare, e che gli fate tutto il giorno mille altre offeſe? Ben ſi con giuſta ragione può dirſi a voi, che hauete a fare con quei huomini, che tormentate? che ragione hauete ſopra di loro? gli hauete voi forſe creati? gli hauete con qualche pretio comprati? Voi, che ſiete puri ſpiriti, che hauete a fare con gli huomini compoſti di carne? Voi che hauete la voſtra ſtanza nell'abiſſo, perche vi fate habitatione de' corpi loro? Perche tormentate chi mai vi ha offeſo? Perche combattete contra chi non può vederui, e non ha armi da offenderui? Che honore, che vtile, che diletto da tormenti di queſti infelici aspettar potete? Vedefi dunque, che ſi ſtimano riceuer ingiuria i Demonij, mentre che ſono prohibiti di farla all'huomo. Onde acutamente colla ſua ſolita eloquenza dice ſopra di queſto paſſo S. Pietro parola d'oro. *Quid nobis, & tibi fili Dei? Hoc dicunt poſſeſſori fures, hoc domino prædones, tenent ſpolia, prædam geſtant, & quid ſibi cum eo ſit, qui ſua rapi ſcit, interrogant? Quid nobis, & tibi fili Dei? Quid? ut reddatis hominem, mundum reſtituat ſi auctori, & veniente Creatore ſciatis vobis in creaturis amplius nil licere.* *Quid nobis, & tibi? Et vobis cum hominibus quid?* e nel ſerm. 17. ſequenti l'hiſtoria ſteſſa, che d'un ſolo indemoniato fa mentione ponderando dice. *Quid mihi, & tibi? quod puniendo, & iudici, quod Regi, & deſertori, quod inuaſori, & domino.*

Contra lui
riuellata.

S. Piet.
Chriſol.

15 Ma conſideriamo le parole ſequenti, ſei, dicono, venuto a tormentarci auanti il tempo; E che tormenti daua loro il Signore? gli abbruciaua forſe? o mandaua ſotto terra, e nell'abiſſo? non già, ma commandaua ſolamente, che da queſi corpi uſciſſero, coſi ſpiega S. Luca, il quale in perſona di vn ſolo hauendo queſte parole riferito, *Obſecro te, ne me torqueas*, ſoggiunge, *Præcipiebat enim ſpiritui immundo, ut exiret ab homine*, cioe queſta era la cagione, perche diceua di eſſer tormentato, perche gli era commandato, che uſciſſe da quell'huomo; ma queſto non era vn liberarlo di carcere? vn torlo da ſepolchri, e dalla compagnia di oſſa ſi acide, e puzzolenti? Con tutto ciò per il deſiderio, che ha di tormentarci ſtima di eſſer tormentato egli, mentre che non tormenta noi; La onde afferma S. Girol. lſ. 9. n. 5. che ſe a Demonij ſi deſſe l'electione, piu toſto perir vorrebbero, che laſciarci uſcire dalle loro mani, *Quibus*, dice egli, *ſi optio datur, MAGIS ELIGENT PERIRE, QUAM PRÆDAM PERDERE*; Ma come dice ciò farſi auanti tempo? è forſi l'autor de'tempi al tempo ſoggetto? Pargli che ſia troppo preſtamente venuto a liberar l'huomo, hauendo tardato le mighaia d'anni? ſi certamente, e ſi come a Giacob per

E tormentato non tormenta noi.

S. Hier.
ſuper Iſ.

Tempo per-
uertito dal
Demoni.

per la grandezza dell'amore, che portaua à Rachele, quattordici anni pochi giorni paruero, così al Demonio per la grandezza dell'odio, che porta all'huomo, migliaia d'anni pochi giorni sembrano. Ma diciamo anche meglio; Viene impedito egli da peruertir, & anticipar il tempo, e perciò si lamenta; che seco osseruato non sia l'istesso tempo. Peruertiuu egli il tempo, perche essendo fatti i sepolchri per albergar i morti; egli prima che questo melchino morto fosse, ne' sepolchri stantiar lo fece, e così vedesi, che quella ingiuria a se fatta stima, che non se gli permette faccia all'huomo; Ma sentiamo le parole d'oro sopra di questo passo dell' Arciu. di Rauenna primo autore di questo pensiero. *Venisti ante tempus torquere nos. Auctori temporum tempus opponunt: Venisti ante tempus torquere nos, de tempore sic queruntur, quasi ipsum cum tempore fecerint, vt viuos condiderint in sepulchris. Venisti ante tempus torquere nos. Tempus abscondit, praeuenit mortem, sepelit viros crudelitas immatura &c.*

S. Petr.
Chrysol

Stima ricu-
perar il Cie-
lo tormen-
tandoci.

16 In somma hanno i Demonij tanto desiderio di tormentar l'huomo, che sto per dire, parer loro, mentre vn'huomo precipitano nell'Inferno, di risalir eglino in Paradiso, e di recuperare il Cielo, che però diceua l'Apostolo, che noi combattiamo *Contra spiritualia nequitia in caelestibus*, cioè, come altroue notammo con S. Gio: Chrisostomo *pro caelestibus*, per le cose del Cielo, quasi che come pregio della vittoria sia proposto il Cielo non solamente a noi, che questo è certissimo, ma etiamdio a loro, non perche l'acquistino, ma perche tanto godono della perdizione nostra, che piu non farebbero, se vincendoci, hauessero ad acquistarsi il Cielo. E si come quando molti corrono per conseguir il pallio, ciascuno procura di auanzar gli altri, e di arriuarui prima di tutti, così fanno a gara i demonij nel farci male, e ciascuno procura di vincere nel danneggiarci tutti gli altri, quasi che perciò vn grandissimo pregio sia per acquistarne.

Eph. 6.
12.
Lect. 16
de Trib.

Garaggia-
no i Demo-
ni in farci
dannar.

Il che nota molto bene Origene lib. p. in Iob, ponderando, che per far cadere la casa, oue banchettauano i figliuoli di Giob, non fu scosso vn'angolo solo di lei, come sarebbe stato bassuole, ma bẽ si tutti quattro. *Ventus vehemens irruit*, dice il sacro Testo, e *regione deserti*, & *concussit quattuor angulos domus*. ma se veniuu da vna parte sola, cioè, dal Deserto, come puotè sbattere, e far insieme cadere tutti quattro gli angoli della casa? Dice molto bene Origene, che non fu questo vento naturale, ne cagionato da vn solo Demonio, ma da molti, i quali fecero a gara di chi poteua cesser il primo a far quella casa cadere. *A' omnibus partibus*, dice egli, *super domum irruerunt festinantes, atq; aduersum irruicem repientes, quis PRIMVS hanc iniquitatem acciperet, quis PRIMVS hoc homicidium perpetraret. INCENTEM VNVS QVISQVE*

Origen.

Iob 1. 19

Origen.

ECCL. M

ERVM SIBI REPTANS DOLOREM, SI PRIOR ILLO
alter praeceperet ad eius perditionem; cioè, tale, e tanta era la voglia
di nuocere al S. Giob, che cialcun d'essi esser voleua il primo a
danneggiarlo, e si recava a gran vergogna, e dolore, che vn'altro
in questo lo precedesse, e perciò a gara, e tutti insieme vrtarono
quella casa, e la diroccarono da fondamenti, che è quello, che di-
ceua parimente il Salmista, *Vim faciebant, qui querebant ani-*

Ps. 37.
13.

mam meam. Si faceuano forza insieme, si vrtauano, e si face-
uano violenza l'vn l'altro, mentre che ciascuno procuraua rapire
l'anima mia, e quasi s'impediua, come auuiene, quando molti
entrar vogliono insieme per vna picciola porta, e cio particolar-
mente accade, mentre che da vitij contrarii tentati siamo, per es-
empio di libidine, e di auaritia, di gola, e d'hippochrisia, di super-
bia, e d'ambitione, il qual contrasto colla sua solita gratia, & elo-
quenza spiega San Bernardo nelle sue declamationi, dicendo,
Contendunt ambitio, & elatio cordis, altera nidum, altera foueam pa-
rat: Volare altera iubet, repere monet altera, & appresso; Auaritia
quoque, & appetitus laudis sibi inuicem aduersantur, & quod haec con-
gregat, hic dispergit: Nec minus contraria sunt, quae simulatio, &
pusillanimitas suggerunt &c. E quantunque sia souente vn Demo-
nio bastante a farci male, tuttauia ve ne corrono molti, non per-
che vi sia bisogno di aiuto, ma per hauer tutti parte in quel godi-
mento di danneggiarci.

S. Bern.
in decla.

Essercito in-
tiero de De-
monij con-
tra vn huo-
mo solo.

17 Quindi leggiamo in S. Luca al 8. che in vn huomo solo era
vna legione di Demonii; ma perche tante centinaia di Demonii
in vn huomo solo? Non bastaua vno a tormentarlo? Non ha egli
piu forza vn Demonio solo, che molti huomini insieme? Perche
dunque tanti contra vn solo? Questa è la marauiglia, che si pren-
deua Dauid, mentre che diceua, *Quousque irruitis in hominem, in-*
terficitis vniuersi vos, tamquam parieti inclinato, & maceria depulsa?
Psal. 61. cioè, quando vi satiarete mai di far cadere, e di tor la vita

Ps. 61.
4.

a questo misero huomo? non vedete, che è come vn muro vecchio,
che per ogni picciola spinta cade? Che accade dunque, che tutti
quanti insieme vi armiate contra di lui? e se vno basta a togli la
vita, che accade, che tutti vi facciate homicidi? *Cuncti euaditis ho-*
micide, legge il Caldeo, oue noi *interficitis vniuersi vos.* Argomen-
ta di qui S. P. Chris. ser. 17. la fiacchezza loro dicendo; *Euidens est*
desidia militis, si conflagrare pertimescat, vbi vnum numeroso hoste
fortiorem peruidet esse captiuum: ma non meno probabilmente
possiamo argomentarne noi la crudeltà, e la fiera, e dire, che
ciò fecero, non perche vi fusse bisogno di moltiplicate forze, o di
tanto numero di soldati, ma perche di quel godimento di farci
danno tutti partecipar voleuano. Ne si contentano i Demonii di
essere eglino micidiali, che procurano ancora, che gli huomini

S. Petr.
Chrysol

Crudeltà
di Annib.

si ammazzino fra di loro, come si legge del fiero Annibale, che per l'odio, che portaua a' Romani, non si contentaua di fargli egli uccidere da suoi ministri, ma li faceua fra di loro combattere, e pasceua i suoi occhi, come di spettacolo molto diletteuole, di vedere che vno di essi uccidesse l'altro.

Sacerdoti
di Dio pa-
cifici.

18 Ha dimostrato Dio a mille segni efficacissimi l'amore, che porta all'huomo, & il desiderio, che ha della sua salute, e fra gli altri non è l'ultimo, che egli non vuole sia alcuno Sacerdote, e gli offerisca sacrificio, che di sangue humano si habbia imbrattato le mani; E quantunque il Re Dauid hauesse guerreggiato contra i nemici di Dio, perche tuttauia era huomo bellicoso, & a molti dato hauea la morte, non volse che gli edificasse il tempio, ma si bene il suo figlio Salomone per esser pacifico: e nell'istesso tempio non permise, mentre si edificaua, strepito alcuno di martello, di scure, o di altro ferramento si sentisse, come si dice 3. Reg. 6. n. 7. e le pietre, che all'edificio del suo Altare seruir doueuan, prohibiua, che da coltello toccate fossero, sotto pena di essere immonde. Si Altare, dice si Exod. 20. n. 25. *lapideum feceris mihi, non edificabis illud de sectis lapidibus. Si enim leuaueris cultum super eo, polluetur.* E tutto ciò per insegnarci, quanto ami la pace, e voglia che dagli huomini a lui consacrati lontano sia lo spargimento del sangue, e l'uso delle armi, come bene auuerte sopra questo passo dell'Essodo Theodoreto dicendo, *Deus lapides cadi prohibebat, ut cadem, & sanguinis humani effusionem hoc exemplo vitandam, fugient damq; doceret.* ma il Demonio all'incontro, come che e del sangue humano in estremo sitibondo, e si pasce delle nostre stragi, piu di tutti gli altri elegge volentieri per suoi Sacerdoti quelli, che sono micidiali, e crudeli, e ne raccòta fra gli altri vn bell'esempio Strabone nel lib. 5. della sua Geografia. Alla sinistra parte della via Appia, dice egli, salendo da Aricia alla via Aricina, si ritroua il Bosco di Diana, oue è vn tempio, di cui quegli si crea Sacerdote, ch'è il primo ad uccidere la vittima, che sacrificar si deue, & era questa vittima vn huomo fuggitiuo, e vagabondo, al quale si daua in mano vn coltello, acciò che si defendesse da quelli, che lo voleuano uccidere, & essendo da molti, che desiderauano esser Sacerdoti, cinto, ciascu di essi con coltelli, che haueuano anch'essi nelle mani, si sforzaua di togli la vita, & acquistarsi per questo mezzo la dignità Sacerdotale: Si che oue i Sacerdoti del vero Dio si vngono con oglio di oliua, che è simbolo di pietà, quelli del Demonio si tingeuano di sangue humano in segno di crudeltà.

Sacrifici
crudeli.

19 Che dirò poi di tanti altri sacrifici, che voleua se gli offerissero di vittime humane? Indusse i miseri mortali non solamente a sacrificarli i nemici, & i forestieri innocenti, ma ancora i propri amati figliuoli, come testifica il salmeggiante Profeta dicendo,

Immo-

Pj. 10
37.

Alex.
Alex.
6. c.

Rosm.
antiqu.
Rom.

3. Reg. 6

Ex. 20
25.

Theod.

Strabon

Marc.

S. Pet.
Chrys.

Pſ. 105. *Immolauerunt filios ſuos, & filias ſuas Daemonijs*, e non ſolamente Agamemnone ſacrificò Iſigenia ſua amata figlia, ma ſouente i

37.

Cartagineſi offeriuano i proprij figli a Saturno, e guerreggiando infelicamente con Agatocle per placar gl'Idoli, cioè i Demonij, ſacrificarono ducento de' piu nobili, & vaghi giouinetti, che nella Citta foſſero, crudeltà, che da gl'iſteſſi nemici vittorioſi, non hauerebbero ſoſtenuta. Ariſtemene Meſſenio poi paſſò anche queſto numero, e trecento huomini in vn ſolo ſacrificio a Giove, che ſtimato era Dio benefico, uccife; ne ſi contentauano molti di ſim- plicemente uccider gli huomini, ma con eſquiſiti tormenti gli cru- ciauano, *Tunc*, dice Aleſſ. Napolitano lib. 6. cap. 26 *propitiari*

*Vittime ba-
mane*

Alex. ab

Alex. lib

6. c. 26.

Deum maximè arbitrati, cum per cruciatum homines excarnificarent.

In ſomma oue appreſſo di noi le perſone a Dio conſacrate hanno priuilegio di non eſſer offeſe, diſpiacendo ſommamente al vero Dio il mal trattamento de ſerui ſuoi; appo i Gentili, l'eſſer alcu- no conſacrato a Dei, era tanto come eſſer deſtinato alla morte, e poteua ciaſcheduno torgli liberamente la vita, come nota il Roſi- no lib. p. cap. 6. mercè, che eſſendo quei Dei veramente Demo- nij, non per altro hauer dominio, & autorità ſopra gli huomini bra- mauano, che per uccidergli, & tormentargli.

Roſin. de

antiqu.

Rom.

20 Non vi è fieraſſa dunque, o crudeltà, o ne gli huomini, o nelle fiere, che pareggiar, anzi che ombreggiar poſſa quella di Sa- tanaſſo, e de ſuoi compagni, e pur noi miſeri ſe gli diamo coſi facil- mente in preda; Nel che ci dimoſtriamo piu vili, & indegni di

Marc. 5.

quegli animali, i quali hanno per proprietà di riuoltarſi nel fango; Impercioche leggiamo in S. Marco al 5. che eſſendo vna legione de' Demonij entrata in vna mandra di porci, queſti di ſubito an- darono tutti a precipitarſi nel Mare, e ſi annegarono; Ma da chi furono a ciò ſpinti? vedefi comunemente da gli iſteſſi Demonij, i quali deſideroſi di danneggiarci in qualunque maniera poſſono, perche furono dal corpo di vn huomo diſcacciati, & impediti dal nuocer ad alcun altro nella perſona, procurarono di danneggiar- gli nelle ſacoltà, & Iddio lo permife, accioche conoſceſſero in que- ſto eſſempio, quanto gran male egli farebbe a noi ſe poteſſe. Ma

*Peccatori
più ſolti de
porci.*

S. Pct.

Chryſ.

S. Pietro Chriſologo ſerm. 17. acutamente dice, che non furono queſti animali ſpinti da Demonij nel Mare, ma che eglino da ſe ſteſſi vi ſi gettarono, volendo più toſto morire ſoffocati nell'acque, che ſopportar il fetore, e la crudeltà de' Demonij. *Sic*, dice egli, *eſt odor eius tartareus, & crudelis, vt cum nec porcorum natura ſuffice- ret ſuſtinere: Deniq; demergi in Mari, & fluctibus maluit deperire, quàm eius immunditiam pati, & putredinem tolerare.* Quel fetore dunque, e quella crudeltà, che ſopportar non poſſono animali ta- to immondi, ſopporta, che dico ſopporta? gradisce, & ha per di- letto l'huomo, creato per eſſer compagno de gli Angeli, & goder

*Porci ſop-
portar non
poſſ. no ile-
f. tor del De-
monio.*

di

Demonio
come simi-
le all' Orso
nell'otio.

Nella scioc-
chezza.

Manifesta
to sciocco
da Christo.

Nelle sue
stesse ten-
tationi.

Nella secon-
da.

Nella
terza.

di Dio, e qual pazzia, o qual miseria può immaginarsi maggiore?

21 Ma l'Orso diceuamo noi esser simbolo dell'otioso, e come potrà, dirai forse, cio verificarsi di Satanasso, il quale continuamente, *circuit quarens quē deuoret*? Rispondo. Hora non esser egli certamente otioso, ma esserlo stato in Paradiso, non volendo meritarsi l'eterna felicità, ma presumendo goderla senza alcuna fatica, che però nota S. Bernardo, che egli voleua sedere, oue gli altri assisteuano a Dio, o ministravano, *Ceteris astantibus caliculis*, dice egli, *tu solus sedere affectas* &c. & nell'istessa maniera se gli può attribuire la sciocchezza, perche molto sciocco fù egli veramente, e ribellandosi da Dio, e perdendo quelli eterni beni, con farsi reo dell'eterne fiamme dell'Inferno, onde oue noi leggiamo, *In Angelis suis reperit prauitatem*. Iob 4. leggono alcuni altri, *reperit vesaniam*. E S. Gregorio Papa nel capo 14. del lib 33. de' tuoi morali nota, che per la sua sciocchezza si chiama il Demonio nel libro di Giob animal Quadrupede, e senza discorso, e dice, che *IRRATIONABILE, ET QUADRUPES animal est per actionis immunde fatuitatem*. Ma molto maggiormente ancora è diuenuto sciocco alla presenza dell'eterna, & incarnata sapienza, dalla cui potenza si come fù disarmato, & indebitato, così dalla luce fu acciecatto, e fatto conoscer stolto, il che colla sua solita eloquenza, & acutezza notò S. Pietro Chrisologo, burlandolo come sciocco, poi che volendo tentar di gola il nostro Salvatore gli appresentò delle pietre. *Lapis*, dice egli, ser. 11. *tentare, sed nescis. Esurienti tenera offerre debuisti, non dura, famem non asperis palpare, sed blandis: in ediam non horridis urgere, sed gulosis. islis non modo Dei filium, sed hominis filium, tu laqueare non posses. Ad presentiam Christi DEPERIRE TIBI ARTES TVAS, tentator intellige.*

22 Ne meno sciocco nelle altre tentationi dimostrossi: nella seconda dicendo, *Si filius Dei es, mitte te deorsum*; Impercioche chi vdi mai piu sciocca conseguenza? Se figlio di Dio sei, gettati al basso? E forse al figlio di Dio conueniente il luogo basso piu tosto, che alto? piu proportionata vna profonda valle, che vn'alto tempio? piu il precipitio, che la salita? O che sciocchezza, Erras, gli dice, il S. Arciuefcouo di Rauenna ser. 12. *Diabole, nec tentare nosti. cadere non potest Deus, & nel Ser. seguente, Conuenientius dixerit, si filius Dei es, ascende ad Cælum, cum sit hominis vsq; ad ima cadere, Dei sit ad superiora conscendere*. E S. Massimo ser. 2. passa di concerto, e dice, *O quam stulta hac suasio, nimiumq; peruersa, vt filio Dei diceret mitte te deorsum: Nunquid non rectius dixisset, si filius Dei es ascende in Cælum*? Nella terza poi si fa conoscere grandemente stolto, poiche non hauendo potuto indur Christo nelle prime tentationi ad vn peccato leggiero, in questa lo tenta di vn giuauissimo; tentollo nella prima, o di gola, o di presuntione suadendolo a con-

I. Petr.
5. 8.

S. Bern.
in p. gra
du supb.
Iob 4. 18
Bibl. Re
gia.
S. Greg.

S. Petr.
Chrysol

Mat. 4. 6

Idem
Chrysol
Maxim.

S. Petr.
Chrysol

Pf.
26.
Iob
24.

S. Greg.

conuertir le pietre in pane, nel secondo luogo di vanità, e di temerità, volendo si gettasse dal tempio, ma in questa terza tentatione cerca indurlo a commetter vna horribilissima idolatria, adorando lui stesso, e che pazzia fu questa? se io domandassi ad alcuno vn scudo, & essendomi questo negato, glie ne domandassi vinti, & nò potendo questi ottenere, ne richiedessi cento, non farei riputato pazzo? Poiche come posso sperare di ottenere il molto, se ne anche impetrar posso il poco? E questo apunto fece il Demonio, perche coła molto maggiore, e peccato assai più graue ricercò nella seconda tentatione, che nella prima, e nella terza assai maggiore, che nella seconda, con tutto che, & in questa, e nella precedente nulla hauesse potuto ottenere. Di più tralascia in questa di dirgli *Si filius Dei es*, come che già accertato sia, lui non esser tale, di modo che quanto più si crede sapere, tanto maggiormente ignorante si scuopre, e doppo hauerlo tentato, e trattato seco, & vsato ogni arte per conoscerlo, meno lo conosce di prima.

Altre sciochezze vā parimente in questa tentatione notando S. Pietro Chrisologo, perche, dice egli, offerisce le cose di Dio all'istesso Dio, all'autore di tutte le cose quello, che è suo promette, cerca indurre ad adorar altri, quegli che è degno d'esser adorato da tutti, & al Giudice che l'ha da condannare, i suoi inganni, con quali seduce i semplici, palefa. *Offert, dice egli, quæ Dei sunt Deo, Auctori, quæ sunt auctoris repromittit, suadet, vt adoret, ab omnibus adorandus, & citatus ausibus suis ante iudicium iudici, quemadmodum simplices deciperet, confitetur.* Si che rimase in questa battaglia col Saluator del mondo, non solamente vinto, ma etiam dio schernito, e burlato Satanasso, conforme a quel detto, *Draco iste, quem formasti ad illudendum ei*, e l'espone ancora Dio a dileggiamenti de' suoi serui, come egli stesso disse al S. Giob. *Numquid illudes ei, quasi ani, aut ligabis eum ancillis tuis?* Cioè forse potrai tu dileggiarlo, come si fa vn picciolo uccello, e darlo legato per ischernio alle tue damigelle, come foglio far io?

23 A guisa d'Orso non ha parimente il Demonio amicitia con alcuno, ne anche con altri demonij, perche quantunque si accordino nel far male all'huomo, fra di loro però non vi è amicitia alcuna vera, perche questa esser non può, oue regna l'odio di Dio, e l'amor di se stesso, come ne' Demonij? Ma principalmente gli è simile nella crudeltà, e nelle fraudi, ne per molto, che si addomesticchi con alcuno, deue questo di lui mai fidarsi, perche non depone mai l'odio, e la fame, che ha di farci male.

Al qual fine si vale di ogni forte d'armi, e prende mille diuerse sembianze, & hora come nota S. Gregorio Papa lib. 33. cap. 14. moral., in uccello, hora in Dragone, & hora in giumento si trasforma, il che egli a tre forti principali di tentationi giudiciofamen-

Altra sciochezza dell'istesso.

Nelle in-fidie.

Demonio uccello, dragone e giumento.

S. Petr.
Chrysol

Pf. 103
26.
Giob 40
24.

S. Greg.

te applica dicendo: *Humanum genus quamuis inexplicabili iniquitatis arte laceſſat, tribus tamen vitijs valdè tentat &c.* In eis quippe, quos ad ſultitiam luxuria excitat, iumentum eſt; in eis, quos ad nocendi malitiam inflammat, Draco eſt; in eis autem, quos in faſtum ſuperbiæ, quaſi alta ſapientes eleuat, auis eſt &c. E per l'iteſſa ragione in altre mille ſorti di beſtie, ſecondo i varij vitij, de' quali ci tenta, dir, che ſi traſmuti poſſiamo; e però deſcriuendolo Dio al S. Giob, lo chiamò, BEHEMOTH, in numero plurale, cioè vn compoſto di più beſtie, quale parimente fu dimoſtrato à S. Gio: nell' Apocaliſſi; cioè in forma di Dragone con ſette capi, i quali conforme all'eſpoſitioni de graui Dottori, non erano tutti ſerpentini, o di vna ſorte, ma di varij animali, cioè di Leone, di Tigre, di Orſo, di Vipera, di Lupo, di Serpente, e di Aſino. Di Leone per la Superbia, di Tigre per l'Auaritia, di Orſo per la Libidine, di Vipera per l'Ira, di Lupo per la Gola, di Serpente per l'Inuidia, e di Aſino per l'Accidia, & io ſoggiungerei, che in queſto numero ſettenario, tutta la vniuerſità delle fiere, e delle beſtie ſi comprendeſſero; particolarmente però nel ſopradetto luogo di Giob è affomigliato, ſecondo la più commune eſpoſitione all'Elefante, e ſecondo quella del P. Sancio molto probabile al Toro, e nel capo ſeguente alla Balena, o altro ſimile moſtro Marino, le quali ſomiglianze ſe diſtintamente voлеſſimo noi andare ſpiegando, troppo lunghi faremmo, & officio più toſto di commentatori della Scrittura ſacra, che di eſpoſitori d' Impreſe faremmo. Non tralaſcierò però di notare alcune particolarità, che mi paiono molto ſegnalate, e più a propoſito noſtro.

Demonio
cumulo di
beſtie.

Capi del
Dragone
nell' Apoc.
quali,

S. Greg.

S. Iob.
40.

T. Sancio

Demonio
in Behemot
deſcritto.

Perſeguita
i buoni.

24 Nella prima figura dunque dice Dio, *Ecce BEHEMOTH, quem feci tecum*; Non perche il Demonio ſia ſtato creato inſieme con l'huomo, che queſto fu nel ſeſto giorno formato, e l'Angelo nel primo, ma o perche gli fu creato compagno, quanto all'eccellenza dell'eſſere intellettuale, & alla dignità di eſſere ordinato alla beatitudine celeſte, o perche deſtinato dalla prouidenza Diuina a tenergli compagnia, eſſendo che, e da vn' Angelo buono, e da vn cattiuo Demonio è continuamente accompagnato l'huomo. Siegue il ſacro Teſto, *Fænum quaſi bos comedet*, e per fieno ſ'intède l'huomo ſecondo S. Gregorio Papa, perche dal Profeta Iſaia fu detto *omnis caro fænum*, ma perche piu toſto come bue, che come cauallo? Riſponde S. Gregorio Papa ſopra queſto paſſo, che *Boues non niſi mundo fæno veſcuntur, fænum ergo comedere ſicut bos appetit, quia ſuggeſtionis ſuæ dente conterrere mandam ſpiritualium vitam querit*. Cioè il cauallo ſtimolato dalla fame mangia ogni ſorte di fieno, ma il bue del mondo, e netto ſolamente ſi ciba, & il Demonio grandemente ſi compiace di cibariſi di quelli, che hanno la conſcienza pura, e la vita munda. Ma non tenta egli ancora i cattiu.

S. Greg.
lib. 2. mo
ral. c. 10.
Iſa. 40. 6

cattui? Egli è vero ma non se ne prende tanto pensiero, perche questi di già sono suoi. Appresso, cibo nostro si chiama quella cosa, di cui grandemente ci dilettiamo, e così il Demonio poco gulto prende di far peccare chi già da lui è posseduto, & è peccatore, ma come di cibo saporitissimo si prende gran diletto di far peccare vn giustissimo.

O pur diciamo, che cibo si addimanda quello, che si conuer- te nella sostanza nostra, al che è necessario, ch'egli sia prima di- stinto da noi, ma i peccatori sono già membri del Demonio, e perciò non si dicono essere cibo di lui, ma si bene i giusti, i qua- li sono da lui distinti, come all'incontro furono appresentati a S. Pietro in quel lenzuolo dal Cielo diceso per cibo, non già ani- mali mondi, & innocenti; Ma si bene immondi, & velenosi, che significauano i peccatori, & i Gentili, perche questi essendo da lui conuertiti alla fede, esser doueuano suo cibo.

*Giustissimo
è cibo del
Demonio.*

25 Aggiungono altri, che il bue taglia l'herba non con denti, ma colla lingua, adducendone per testimonio Plinio, appresso il quale io non l'hò saputo trouare, ha ben ciò qualche fonda- mento nella scrittura sacra, perche ne Num. al 22. num. 4. si dice, *Num. ita delebit hic populus omnes, qui in nostris finibus commorantur, quomodo solet bos herbas vsque ad radices carpere*, oue il Testa Hebreo legge, *ita lambendo absumet*, & Origene homil. 11. in Exod. cita questo passo dicendo; *Sicut vitulus ablingit in cam- pis herbam virentem, ita abliget populus hic populum, qui super terram est*, e ne caua bel mistero, soggiungendo, *per quod, ut à maioribus accepimus, indicatur populus Dei, non tam manu, & armis, quam voce, & lingua pugnare, idest orationem ad Deum fun- dendo*, e si rende ancora ciò verisimile da quello, che dice Aristotile, che gli animali, i quali hanno corna, non hanno denti di so- pra, dal che ne siegue, che almeno non senza aiuto della lingua possa il bue, che di corna è dotato, tagliar l'herba, oue il cauallò, fra denti di sopra, e di sotto la può comodamēte stringere, e taglia- re, il che viene molto bene a proposito del Demonio, il quale non tãto con denti, quãto colla lingua taglia le herbe, e se ne pasce, cioè non tãto colla forza, quãto colla persuasione, non tãto col valore, quãto cò gl'ingãni ci vince, e ci fa suo cibo. Possiamo ancora da ql luogo de' Num. raccogliere, che fosse a guisa di puerb. quel detto, come il bue consuma l'herba, p espiegare vna total distruttione, il che in quelli, che cibo si fanno del Demonio pur troppo si auuera.

*Demonio
qual bue ci
danneggia
colla lin-
gua.*

*Oratione
arma del
Christiano.*

26 Siegue nel sacro Testa, *Huic Montes herbã ferunt*, il che me- glio del Demonio, che dell'Elefante, e del Toro si conosce vero; poiche questi sono animali, che si diletmano più della pianura, e delle valli, che de' Monti; Ma il Demonio non si ciba egli delle her- be delle valli, cioè di quelli, che sono humili, ma si bene di quelle

*Superbi ci-
bo del De-
monio.*

de' monti, cioè, de' superbi, perche la superbia è il principio di ogni peccato, e come si dice appresso di lui stesso sotto la figura di Leuiatan, *Ipsc est Rex super omnes filios superbiae.*

Iob 41.

E già che liamo entrati nell'altra somiglianza della Balena, è molto da notarsi ciò che si dice del suo volto, *Quis reuelabit faciem indumenti eius?* Iob 41. 4., che fù tanto come dire, chi potrà scuoprire la sua faccia? chi gli potrà torre dal volto la maschera? perche vi è in quelle parole la figura Hyppallage, dalla quale, come nota il Sancio, souente si serue la scrittura sacra, e senza figura si farebbe detto, *Quis reuelabit indumentum faciei eius?* per significarci, che s'immaschera il Demonio, e quando viene a tentarci, prende maschera di pecora, essendo lupo, di colomba, essendo serpente, di amico, essendo inimico, di Angelo di luce, essendo Angelo di tenebre, il che molto bene notò Olimpiodoro sopra questo passo, dicendo, *Diuerfas vicissim PERSONAS QUASI HISTRIO SPISCIPIT, quis enim fingendo naturam imitatur, cum lupus existat, necnon in Angelum lucis transfiguratur, cum sit tenebrae.*

Olimpio
doro.Citenta
mascheratoA masche-
rati prohibe
l'armi.

E perche.

27 Ne diuersamente intese questo passo Origene, che lo spiegò dicendo, che si prendeuà la somiglianza dalle maschere, *A LARVIS, ET PERSONIS, quae imponi solent hominibus, exemplo petito:* Qual prudenza dunque, e qual vigilanza farà egli necessaria per difenderci dalle sue insidie? Prohibiscono i Principi, e molto saggiamente, a quelli, che immascherati vanno, il portar armi; Perche non essendo conosciuti, troppo facilmente potrebbero chi loro piacesse offendere, e troppo difficile sarebbe il guardarci da nemici, che sotto maschera di amico si cuoprissero. Ma il Demonio venendo immascherato, molto bene è prouisto di armi, poiche di lui dice il N. Salvatore. *Cū fortis armatus custodit atrium suum, in pace sunt omnia, quae possidet,* che se quando egli pacificamente vn'anima possiede, non lascia di essere armato, che farà qual'hora assalta, e combatte Città, ch'egli non possiede? chi dunque potrà da lui guardarsi?

Origene.

Luc. II.
21.Demoni non
conosciuti
gli occhi.

Iob 41. 9

Gl'immascherati da alcuni accorti sogliono conoscersi a gli occhi, perche questi non si cuoprano colla maschera, per poterui vedere. Ma il Demonio è tanto astuto, che si maschera ancora gli occhi, perche di lui si dice, *Oculi eius, ut palpebrae diluculi,* cioè i suoi occhi, che sono fieri, terribili, e spiranti fiamme, e fuoco, cuopre egli colle palpebre dell'aurora, perche si come l'aurora è foriera del chiaro giorno, così egli promette sempre luce, e felicità, ma in vece di giorno adduce oscurissima notte.

Non si
conosce la sua
maschera.

28 Cresce il pericolo, che gl'immascherati, ancorache non si conoscano, chi siano, si conoscono però per mascherati, perche si vede loro la maschera in viso, e così se da colui non ti guardi per
non

Eph.
II.
S. Be.Iob 41.
10.

non conoscerlo inimico, ne anche di lui ti fidi, per non conoscerlo amico. Ma il Demonio sa immascherarsi tanto perfettamente, che non pure come Demonio non lo conosci, ma neanco come mascherato, e lo riceui, & ascolti come amico, come famigliare, come Angelo di luce, e pero forse qui non si dice, *faciem eius quis reuelabit?* ma si bene *faciem indumenti*, o pur *indumentum faciei eius*, cioè chi potrà riuelare, chi penetrare, chi conoscere, e manifestare, non solo il suo volto, ma ne anche la maschera, con cui egli il suo volto cuopre? Dal che chiaramente si vede, quanto sia difficile, il saperli guardare dalle insidie di lui;

Insidie del Demonio più da temersi, che le forze.

Eph. 6.

II.

S. Bern.

Onde l'Apostolo, che molto bene le conosceua, ci esortaua ad armarsi contra di loro di vn'arma molto perfetta, e fina, dicendo, *Induite vos armaturam Dei, vt possitis stare aduersus insidias Diaboli.* Ad Eph. 6., non dice contra le forze, ma contra l'insidie, perche queste sono più da temersi. *Non est*, diceua molto bene S. Bernardo a' suoi Monaci, serm. de quadruplici debito, *quod vobis, vel pro vobis timeam à viribus Satanae, & ministrorum eius, cum nouerim illius fortitudinem per Redemptoris vulnera traductam, & deductam ad nihilum, A VERSVTIIS, ET ASTVTIIS ILLIUS FORMIDO MIHI EST PRO VOBIS.*

Chi ha da combattere contra inimico, che alla fronte l'affale, basta, che sia armato solamente dalla parte d'auanti, ma contra il Demonio habbiamo d'essere armati, e d'auanti, e di dietro, e da capo, e da piedi, e dalla destra, e dalla sinistra, e d'ogni intorno in somma, perche non sappiamo da qual parte egli habbia ad assalirci; E questo è quello, che c'insegnaua l'Apostolo, dicendo, *Induite vos armaturam Dei*, e nel Greco sta più chiaramente, *Panopliam*, cioè *omnem armaturam*, e non vuole, che questa armatura sia di ferro, o di acciaio, ma di Dio, perche douemo armarci colla gratia diuina, colla diuina presenza, con l'esempio di Dio.

Armatura nostra qual habbia ad essere.

Fingeuano gli antichi Poeti, quando voleuano armar' alcun loro forte Eroe, che le armi fossero fabricate da Dei, e che perciò fossero impenetrabili; ma ciò ch'eglino finsero, noi con verità proniamo, perche vestiti dell'armatura, che ci ha fabricato il nostro Dio nel Monte Caluario, che non meno di Mongibello getta fiamme d'amore, ci rendiamo impenetrabili a tutti i colpi de' nostri nemici.

29 Frà tutt'el'insidie tuttaua, che innumerabili sono, grandemente si vale il Demonio per ingannarci della lingua; laonde sotto la predetta metafora di Balena descriuendo Dio al S. Giobbe le sue forze, frà le altre cose gli disse, *Nunquid fune ligabis linguam eius?* Ma chi ha mai veduto, che vn'animale per la lingua si leghi? per il collo, per gli piedi, per le corne si, ma per la lingua

Lingua del Demonio sopra tutto da temersi.

Iob 40.
10.

Come lega-
ta.

gua non mai; Mà questa ancora, anzi questa principalmente le-
ga Dio a Satanasso, perche con questa, più che con altra parte egli
ci danneggia, e ben dimostrò il nostro Saluatore hauergli con fu-
ne legata la lingua, mentre che si dice nel Vangelo, che *Non si-* Luc. 4.
nebat ea loqui. E non à caso si dice essere la sua lingua legata con 41.
fune, non inchiodata, o tagliata, perche animale con fune lega-
to suole hauere qualche spatio di caminare, e variamente hora si
allunga, hora si abbrevia la fune, conforme a ciò, che al patrone
piace, e non altrimente tiene Dio legata con fune la lingua di Sa-
tanasso, & hora permette per nostra maggior gloria, che ci tenti,
hora per nostra maggior sicurezza glie lo proibisce.

Tengono i fanciulli ad vna funicella tal' hora legato vn' vccello,
e rallentandola permettono, ch'egli dia qualche volo, ma quan-
do si crede l' vccello esser libero, e con vn volo più grande porfi
della libertà in sicuro, il fanciullo tira a se la fune, e l' vccello ri-
tiene, e così fa Dio col Demonio, permettendo sì, che egli ci Job 40.
tenti, ma non sopra le nostre forze, e perciò dice al Santo Giob, 24.
Numquid illudes ei, quasi aui? forse che potrai tu dileggiarlo, e
schernirlo, come che si schernisce vn' vccello? quasi dicesse, que-
sta è cosa, che far la posso solamente io.

Lodi vcci-
dono.

30 Marauiglioso è il modo, con cui alcuni Stregoni vccidono
i fanciulli, & altre cose distruggono, fanno seccar le piante, con-
sumano le biade, fanno morir i caualli, & altre forti di bruti, & è nò
con ferro, o veleno, mà solo con parole, e non bestemmiatrici, o
di maledicenza; ma si bene di lodi, e di encomij. *Solinus in Afri-* Solin.
ca, Plinius in Tribalibus esse eiusdem generis maleficos perhibent, qui Plin.
si impensius laudauerint pulchras arbores, letas segetes, infantes
amariore, egregios equos, pecudes pastu, atq; cultu optimas, cmo-
riantur repente, così Olao Magno nel cap. 1. del suo lib. 1. cioe, So-
lino nell' Africa, e Plinio ne' Tribali essere Stregoni di vna stessa
forte affermano, i quali se grandemente, o belle piante, o liete
biade, o vaghi fanciulletti, o generosi caualli, o bestiami per pa-
scoli, e diligenza ottimi, hauranno lodato, subito li fanno morire.
Ma come poche parole hanno tanta forza? e come lode, che sono
il più grato suono, che dall' orecchio humano si senta, di tanta ma-
lignita sono grauide? da ministri di Satanasso non si poteua aspet-
tar più proportionato instrumento per far male, accioche si con-
formassero col loro principale agente, il quale non ha più poten-
te mezzo per combatterci delle parole, ne frà le parole alcune ve-
ne sono più malefiche, e uenose, che quelle di lodi, perche cò que-
ste egli c' ingana, ci fa insuperbire, e ciò che vuole, ci persuade, però
volèdo egli còbattere col N. Redentore, e stimàdolo cāpione for-
tissimo, p' hauerlo veduto star 40. giorni, e 40. notti in oratione, & in
digiuno, pose subito mano all' arma più forte, ch'egli habbia, che è
quella

Adulatio-
ne quanto
da fuggirsi

Matt.
3.

Luc. 8.
28.
Marc.
6.
S. Pe-
Chry

Apo-
12.1

Olao
Magno

Matt. 4. quella delle lodi, e diſſe, *ſi filius Dei es, dic, vt lapides iſti panes fiant.*
3. e piacemi ſopra queſto paſſo l'eſpoſitione del P. Maldonato, che di-
ceſſe il Demonio queſte parole, non per modo di dubbio, ma aſſe-
uerantemente, cioè, poiche tu ſei figlio di Dio, non è conuenueuo-
le, che muoia di fame, che priuareſti il Mondo di troppo gran be-
ne, e però con l'autorità, che poſſiedi, commanda, che queſte
pietre ſi trasformino in pane. Ma più chiaramente vſò dell'iſteſſa
arte in S. Luca, mentre che per la bocca di vno indemoniato di-
ceua, *Quid mihi, & tibi eſt Ieſu fili Dei altiffimi?* Elo nota eccel-
lentemente S. Pietro Chriſologo ſerm. 17. oue dice, che ſtimò il
Demonio poter con l'adulatione abbattere quegli, che con la
tentatione non haueua potuto muouere, ne con preſenti piegare.
S. Petr. *Credit infelix,* dice egli, *vt eum, quem tentatione vincere, quem mu-*
Chryſol. *neribus nequit inſlectere, poſſit adulatione pulſare.*

31 Ma quando queſta lingua arida foſſe, e ſecca, quando ſola-
mente in proferir parole ſ'impiegaffe, poco dāno farebbe, ma il
male è, ch'ella viene accompagnata da molto humore, dal quale
allettate le formiche, ſe le danno in preda, voglio dire, che i di-
letti, & i beni temporali, che il Demonio ci offeriſce, quelli ſono,
che ci allettano, allettati c'ingannano, ingannati ci fanno diuenir
cibo della ſua ingorda voglia, e queſto è quell'humore, del quale
nell'Apocaliſi al 12. ſi dice, che il Dragone mandò dalla ſua boc-
ca vn fiume doppo quella gran donna veſtita di Sole, per farla
tirar a ſe. *Et miſit Serpens,* dice il ſacro Teſto, *ex ore ſuo poſt*
mulierem, aquam tamquam flumen, vt eam faceret trahi à flumine.

*Demonia
con promer
terci piace
ri ci vince.*

Apoc. Sò, che per quell'acqua alcuni intendono vna graue perſecutio-
12. 15. ne, ma a me più piace, che la dolcezza de' piaceri ſignifichi; per-
che non ſi dice, che mandò l'acqua, *vt eam abſorberi, & ſubmer-*
gi faceret, mà, *vt trahi faceret,* che è proprio del piacere, con-
forme a quel detto, *Trahit ſua quemq; voluptas,* e ſi conuenueuo-
le, che ſi come la perſecutione per mezzo de'tormenti ci ſi rap-
preſentò nella coda del Dragone, che tiraua a terra la terza parte
delle ſtelle, cioè faceua morire gran moltitudine di Santi, così
la tentatione per mezzo de' piaceri, che è molto più periculo-
ſa, non foſſe ſotto ſilenzio paſſata, e così molto bene ſimbole-
giata ci viene ſotto l'acqua dal Dragone mandata, la quale ſi
contrapone anche bene al deſerto, nel quale era fuggita la donna,
perche quelli particolarmente, che ne' deſerti delle Religio-
ni, della ritiratezza, e della penitenza ſi naſcondono, ſono con-
tentationi di piaceri aſſaliti, quali ancorachè ſi chiamino ſiu-
me, cioè acqua dolce per diletto, vſcen do tuttauia dalla bocca
del Dragone, non può eſſere, che non ſiano velenoſi, e tanto
più da temerſi, che l'aquerſità, quanto ſuoſe della coda eſſer più
terribile il capo.

Mondani
amanti de
piaceri.

32 E ben ancora si dice, che terra adiunxit mulierem, assorbendo il fiume; perche il Mondo ci è di impedimento a piaceri, gli huomini terreni gli vogliono tutti per se, e l'instabilita delle cose sub-
lunari non permette, che longamente corra questo fiume, il che tutto ci è di aiuto contra l'acqua de' piaceri. Egli è vero, che per annegarci in lei, non è necessario immergerci nelle sue onde, ma basta solamente il desiderar di berne, che però diceua l'Apostolo,

1. Tim.
6. 9.

Colle nostre
incinatio
ni ci fa
guerra.

Diurati
dal Demo-
nio di cui
hanno a
dolerli.

Pazzia di
chi si pone
nelle occa-
sioni.

Qui volunt diuites fieri, incidunt in tentationem, & laqueum Diaboli. Non dice, quelli, che si fanno ricchi, ma che bramano solamente, che è vn voler bere di questo fiume, ne afferma, che siamo tentati dal Demonio, e dalla sua tentatione stimolati a bramar le ricchezze, ma prima, che vogliamo noi essere ricchi, & che a questa volonta succede la tentatione, & alla tentatione l'esser preda, che è tanto, come dire, porsi sopra la lingua dell'Orso, e poi esser da lui inghiottito. La onde si come non potrebbero se hauessero discorso, fuorché di se stesse dolersi le formiche, essendo diuorate, poiche non con violenza sono statte dalle loro cauerne tirate fuori, e trangugiate, ma elleno stesse poste, si sono sopra la famelica lingua dell'Orso vorace. Non altrimenti se noi nelle occasioni di peccare, e nelle tentationi ci poniamo, di cui potremo, se non di noi medesimi dolerci, se inghiottiti dal Demonio saremo? non sarebbe pazzia la formica, se conoscendo la lingua dell'Orso, sopra di lei si ponesse, e di non essere da lui diuorata sperasse? sopra la lingua di vn mansuetissimo, & amoroso animale non sarebbe sicura, quanto meno sopra quella di vn crudelissimo, e voracissimo suo nemico? Hor tale è la pazzia di molti, i quali nelle occasioni, e nelle tentationi si pongono, e sperano non douere cadere. Quel giouine che domesticamente pratica con giouane bella, e gratiosa, che altro fa, che porsi sopra la lingua di Satanasso? che esporli alle sue lusinghe, e false persuasioni? che auuicinnarsi alle sue ingorde fauci? E come potrà sperare di non essere da lui inghiottito? Quell'altro, che a giuocare si pone con vn collerico, e bestemmiatore, che altro fa, che porsi sopra la lingua di Satanasso? In somma chi le occasioni prossime di peccare non fugge, sopra di questa lingua si pone, & altro non può ragioneuolmente aspettare, che di essere diuorato, perche, *Qui amat periculum peribit in illo.*

Ecl. 3.
27.

Demonio
formicaleo
ne.

33 Del Demonio secondo l'espositione di S. Gregorio Papa diceua *Elifaz Temanite, perijt Tigris, eo quod non haberet predam,* e nel Testo Greco si legge, *perijt Mirmicoleon*, cioè, *formicaleo*, ò *formicarum leo*. Ma che sorte di animale, e mostruoso composto, e questo di formica, e di Leone? di fiaccheissimo, e di fortissimo animale? l'istesso S. Pontefice lib 5. Moral. c. 10. dice, che tale appunto è il Demonio, qual Leone terribile, contra i tepidi, e carnali, qual formica debole rispetto a feruenti, e spirituali, e prima
si

si dice formica, che Leone, perche nel principio della tentatione qual formica può facilmente vincer si, ma non facendogli al principio resistenza, forte diuene qual Leone. *Si enim, dice egli, eius suggestionibus assensus præbetur, quasi Leo tolerari nequaquam potest, si autem resistitur, quasi formica atteritur.*

Ma quanto alla lettera il P. Sancio sopra di questo passo, dice, che questo formicaleone, è vn picciolo animaleto della spetie de ragni, il quale tende insidie alle formiche in questo modo, si caua vna fossa ristretta, & aguzza nel fine, e la circonda di minutissima poluere, onde vscir non ne può vna formica se vi cade, anzi ne ancol'istesso formicaleone vi può fermar, i piedi, e non può salirne in alto, ma e forzato a dimorar in quella sua fossa, come in vn sepolcro, e perciò se da se stessa incautamente non vi discende alcuna formica, non può essere da lui diuorata, & egli è forzato a morirsi di fame. *Quare nisi vltro, dice egli, non se dimittat incauta formica, neesse est fame pereat illa bestiola, quæ in fouea centro prædam expectat.* Molto bene dunque a questo animale si assomiglia il Demonio, il quale può bene far delle fosse, tenderci delle insidie, apparecchiarci de' pericoli, ma se in quelli di proprio volere nõ ti poni, egli nõ può perseguitarti, o farteci cadere per forza.

Formica
leone, che
animale.

34 Ma come, dirai, si affa questa dottrina, e questa somiglianza colla nostra volgata, la quale tradusse Tigre, che sopra tutti gli altri animali è velocissima, & in pochi salti arriua qual si voglia preda? forse ch'egli Tigre si addimanda non per la velocita, ma per la crudelta, non essendo necessario, che tutte le conditioni in vna somiglianza si applichino? o pure che egli è tigre con tepidi, e formicaleone con feruenti? che è veloce qual tigre, non già nel perseguitarci, ma nell'inghiottirci, si come l'Orlo benche se ne stia giacendo in terra, hauendo però la lingua di formiche coperta, con somma prestezza entro a se la ritira, e le inghiottisce? o finalmente, ch'egli è tigre di sua natura, ma che vinto dal nostro Re dentore fu fatto Mirmicoleone; che però molto bene S. Agostino l'assomiglia ad vn feroce Cane, ma dal patrone incatenato, che può bene abbaire, ma non già mordere, se non chi se gli accosta.

Come an-
che Tigre.

Egli dunque piu della fraude si vale, che della forza, e di tirarci a se piu tosto con lusinghe, che con violenza, s'ingegna, e perciò va con diligenza spiando le nostre inclinationi, & i nostri desiderij, e conforme a quelli ci tenta, *Nonit, dice molto bene S. Leone Papa serm. 7. de Natiuit. Dom. cui adhibeat æstus cupiditatis, cui illicebat gula ingerat, cui apponat incitamenta luxuriæ, cui infundat virus inuidiæ; nonit quem mærore conturbet, quem gaudio fallat, quem mærore opprimat, quem admiratione seducat. Omnium discutit consuetudines, ventilat curas, scrutatur affectus, & ibi causas querit nocendi, vbicumq; vidcrit studiosius occupari.*

35. Così nel deserto non hebbe mai ardere, quantunque di desiderio, ne ardesse, di accostarsi a tentare il nostro Salvatore, se non dapoi che si auuidde, essere in lui fame, che altro non è, che desiderio di cibo, di donde prese occasione di tentarlo di gola.

Chi entra in vna bottega di ferraro, vi vedrà certi mantici molto grandi, e se dimanda qual sia l'officio loro, intenderà essere l'accendere il fuoco, se però con quelli tù soffij nelle legna, non vi accenderai il fuoco giamai, come dunque si dice, che quei soffioni sono per accendere il fuoco? Si risponde, che non l'accendono, oue egli non è, mà si bene oue n'è vn poco, essi lo fanno assai maggiore, e non lo lasciano spegnere. Ne altrimenti il Demonio è vn gran soffione, ma se non vi fosse qualche scintilla di fuoco dal canto nostro, poco danno ci farebbe, ma come vi vede qualche poco di fuoco, vn desiderio di robba, vn affetto carnale a qualche persona, egli attende a soffiare, e da vna scintilla fa, che sorga vno incendio grande. Quindi diceua il S. Giob, che *halitus eius prunas ardere facit*, non dice, che abbrugia le legna, ma che fa ardere i carboni accesi, perche presupposto vn poco di fuoco, egli crescere lo fa, e diuentar vna fornace. E più chiaro in Esaia al 54.

nu. 16. *Ego creauit Fabrum SVFFLANTEM IN IGNE PRYNAS*, Si chiama il Demonio Fabbro soffiante, e non soffiante fuoco, che non lo manda egli fuori dalla bocca, ma nel fuoco, perche va suscitando, & accrescendo l'incendio, che in noi ritroua; il che elegantemente spiegò S. Isidoro Siuigliano lib. 3. c. 5. così disendo *Diabolus non est immissor, sed inuentor potius vitiorum: neque enim alibi concupiscentia fomenta succendit, nisi ubi prius praua cogitationis delectationes aspexerit*. cioè, Non è il Demonio l'autore de' nostri vitij, ma l'accrescitore; Impercioche non altroue egli al fuoco della concupiscenza legna somministra, fuorchè oue in prima alcun diletto di cattiuo pensiero habbia veduto. Non entra egli in somma in noi, se qualche porticella non si vede aperta, non ci tenta, se alcuna occasione non glie ne diamo, e se ci tenta, non è con acquisto. Et è da notarsi con quanta facilità accresca in noi il Demonio questo immondo fuoco, poiche non si dice, che vi adopri soffioni, o che vi aggiunga legna, ma solamente, che vi soffia, anzi, che vi hala, *halitus eius*, il che si fa senza adoprari forza, ma solamente con aprir la bocca, e non ritenere il fiato, che da se medesimo n' esce. Quel nostro auuersario dunque, il quale in Leone si transforma per diuorarci, mentre che ci vede pronti a fargli resistenza, & in vano ruggiando intorno a quelli, che vigilanti sono, e feruenti famelico ti aggira, conforme al detto del Principe de gli Apostoli, *Aduersarius vester Diabolus tamquam Leo rugiens, circuit querens quem deuoret*; in noi ritrouando picciola scintilla di occasione, e debole principio d'

incen-

Demonio
onde pren-
da, occasio-
ne di ten-
tare.

Demonio
non pone
fuoco in
noi, ma l'
accresce.

E con faci-
lità gran-
dissima.

Iob 41.
12.

Isa. 54.
16.

1. Petri
5. 8.

Sence

Lucia

Marr.

Apoc.

incendio, con il solo fiato ci abbrucia, e fa diuenir accesi carboni; Così dunque egli, *insidiatur, vt rapiat pauperem, rapere pauperem, dum attrahit cum*, cioè, mentre che l'alletta, o con segni di beneuolenza a se lo tira, altro fine non ha, che di rapirlo, e diuorarlo, come fa l'Orso le formiche; le quali in molte altre cose esser ben possono, e deuono, secondo il consiglio del fauio imitate da noi, ma in questa non già.

36 Douemo noi per conto della nostra debolezza, e miseria non più stimarci, che se fossimo formiche, laonde meritamente San Bernardo loda vn suo Zio gran soldato, che ad vna formica si era assomigliato, e gli dice, *Bene facis; Formicæ te comparans. Quid enim aliud quam Formicæ, quique terrigenæ, & filij hominum sumus? rebus inutilibus, atque inanibus insidiantes.*

Formiche
da imitarsi
da noi.

Seneca

Dell'istesso parere fu Seneca, e nel libro primo delle questioni naturali burlandosi delle fatiche, e delle Imprese degli huomini per far acquisto di pochi palmi di terra; alle formiche gli assomiglia, dicendo, *FORMICARVM iste discursus est in angusto laborantium. Quid illis, & nobis interest, nisi exigua mensura crepusculi?* quasi dicesse. Noi formiche siamo alquanto piu grandi, esse, huomini alquanto piu piccioli. E le il terzo testimonio brami,

Fatiche d'
huomini si-
mili a quel-
le delle for-
miche.

Luciano

chiamisi Luciano; il quale introduce in vn suo Dialogo Icaro Menippo detto questo stesso personaggio, il quale dall'alto contemplando il mondo, altro non giudicaua di vedere, Huomini, e Città scorgendo, che formiche, e di formiche nidi: *Vrbes sanè, cum ipsis viris Formicarum nidis maximè videbantur adsimiles.*

E bene dunque poiche alle formiche simili siamo, che la formica, nella prudenza imitiamo nel prouederci l'Estate per l'Inverno cioè in questa vita per l'altra, nel tempo della prosperità, per quello dell'auuersità, nel tempo della pace, per quello della guerra:

Matt. 5.

Nel torre il germoglio all'opere nostre buone, allontanando da noi ogni interesse, che per mezzo di queste possiamo qui sperare, accioche non ci si dica, *Recepistis mercedem vestram.* Nell'esporsi al Sole dell'occhio di Dio, e di vn diligente esame, che toglia da loro ogni humore d'imperfettione. Nell'amar i prossimi nostri, ancora che morti, nell'aiutarci insieme, nella perseveranza delle fatiche; nello schiuare le cose cattive, e velenose, & in non fare prouisione piu del nostro bisogno. Lodeuolmente ancora imiteremo le formiche del Perù, salendo per contemplatione sopra l'arbore della Croce, & indi cauandone lacca di santa meditatione, che il color vermiglio del sangue del nostro Redentore faccia risplendere sopra tutte l'opere nostre, si che siamo compagni di quelli, i quali, *Lauerunt stolas suas, & dealbauerunt eas in sanguine Agni.*

Apoc. 7.

Non già all'incôtro imitar douemo le formiche ordinarie nel darci

in

in preda all'Orfo Infernale, ma si bene a somiglianza delle formiche Aquilonari, fargli gagliarda resistenza, che sicuramente *fugiet à nobis.*

37 Onde molto bene disse S. Pietro Chrisologo ferm. 16. *CAVENDOS ESSE Dæmones, NON TIMENDOS*, habbiamo da guardarci da loro, ma non da temergli. Douemo guardarcene, perche sono velenosi, e maligni, ma non temergli, perche sono deboli, e disarmati; guardarcene, perche sono astuti, e fraudolenti, ma non temergli, perche colla diuina luce, che mai non manca, tutti gl'inganni loro, e scoprire, e fuggir possiamo; guardarcene perche hanno malissima volontà, ma non temergli, perche han no pochissima forza. Da due radici nascono tutti i peccati; dall'amor di qualche bene, o dal timor di qualche male, e perciò il Demonio o con prometterci piaceri ci alletta, o con minacciarci dolori ci atterisce, *Blanditur*, come dice S. Agostino, *ut decipiat, terret, ut frangat.* Ma noi guardandocene, non ameremo le sue promesse, e non temendolo, renderemo vane le sue minaccie, e così per ogni parte vincendolo, honoratissima corona per sì nobil vittoria ne conseguiremo in Cielo.

Demonij
esser deuo-
no schiuati
non temuti

Vittoriadel
demonio:
tenuta so-
pra ogni al-
tra gloriosa

Molte vittorie de' suoi, e de' pubblici nemici ottenne il valoroso Dauide, ma non mai leggo, che fosse coronato, se non dappoi, ch'egli prese la Città detta Rabba, e fu vittorioso dell'Idolo Melchon, di cui si dice 1. Paralip. 20. nu. 2. *Tulit coronam Melchon de capite eius, fecitq; inde sibi Diadema*, e per Melchon S. Girolamo, Lirano, Vgon Cardinale, & altri comunemente intendono vn'Idolo adorato da gli Ammoniti, il quale era chiamato loro Rè, onde si dice Reg. 12. 30. *Tulit Diadema Regis eorum de capite eius, fecitq; sibi Diadema*, & iui nota il Caietano, che infino a quel tempo non haueua Dauide portato corona. *Hactenus*, dice egli, *non legitur, usum fuisse Dauidem diademate*; Come che la sola vittoria, che del Demonio si ottiene, meriti corona, e vanno insieme il leuar la corona al Demonio, & il porla al proprio capo, perche non permettendo tu, che il Demonio regni nel cuor tuo, gli togli la corona dal capo, & acquisti tu nell'istesso tempo signoria sopra de gli affetti tuoi, e di gloriosissima corona ti rendi meriteuole. Nota qui parimente il Lirano, che non s'incoronò Dauide coll'istesso diadema, che all'Idolo tolse, ma della materia di questo, egli se ne formò vn'altra, sì che era l'istessa corona di prima quanto alla materia, ma molto diuersa quanto alla forma, e se pur la forma era somigliante, volle, che quella materia, e quell'oro fosse nel fuoco disfatto, e purificato, prima, che del suo capo ornamento si facesse. Il che sarà spiritualmente imitato da noi, se di quelle istesse cose, che al Demonio seruiuano già per tenerci soggetti, ci valeremo noi per confonderlo, & acquistarcì merito appresso a Dio. Le ricchezze,

S. Agost
ser. 12.
de Satt.

p. Para-
lip. 20. 2
S. Hier.
Liran.
Vgo
Reg. 12.
30.
Caiet.

Nicolò
di Lira.

Infro-
mentti
d'iniquità,
come si fa-
ciano infro-
menti di
giustitia,

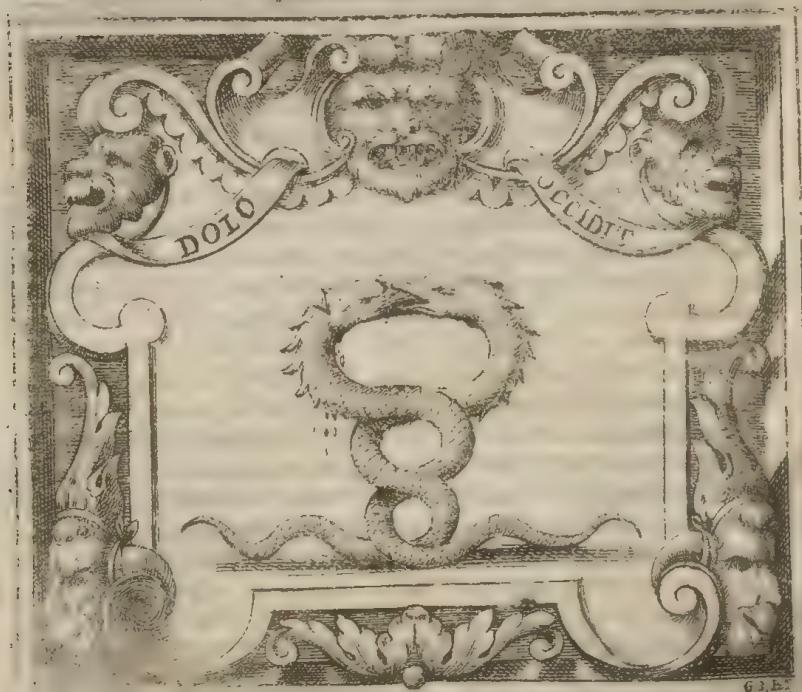
che

che di già al Demonio seruiuano per instrumenti di spingerci a piaceri illeciti, a pouerelli dispensando, o in altri vfi più impiegando: L'amore, che verso delle creature corruttibili era da noi pazza-mente rivolto, verso di Dio, e delle cose celesti raddizzando: la lingua, che prima mormorando, & adulando alle diaboliche tempia corona tessua, nelle diuine lodi, e nelle fraterne cor-rettioni santamente adoperando. Et il simile può dirsi delle altre ma-terie, de gli affetti dell'animo nostro, e delle membra del corpo, conforme al detto dell'Apostolo, *Sicut exhibuistis membra vestra seruire immunditie, & iniquitati ad iniquitatem, ita nunc exhibite membra vestra seruire iustitie in sanctificationem.* Rom. 6. 19.

Precetto, che molto bene seppe porre in effecutione quella gran maestra di penitenza S. Maria Maddalena, come va ben conside-rando S. Greg. Papa hom. 37. in Euang. *Quod (vnguentum) sibi turpiter exhibuerat, dice egli, hoc iam Deo laudabiliter offerebat: oculis terrena concupierat, sed hos per pœnitentiam conterens flebat. Capillos ad compositionem vultus exhibuerat; sed iam capillis lachrymas tergebat, ore superba dixerat, sed pedes Domini osculans, hoc in Redemptoris sui vestigia figebat. Quot ergo in se habuit oble-tamenta, tot de se inuenit holocausta.* cioe, Quell'vnguento che già Maddalena vergognosamente nel suo corpo adoprava, hora lo-deuolmente a Dio offerisse. Con gli occhi bramato già hauea le cose terrene, hora gl'istessi colla penitenza macerando, piangeua. De'capelli per far apparir più bello il volto si era seruita; hora nel-l'asciugar i piedi del Saluatore colle sue lagrime bagnati gl'impie-ga, colla bocca parole di superbia proferite haueua, hora i piedi del Signore bacciando, sotto i suoi vestigi la pone. In somma quanti furono i piaceri, a quali data 'si era in preda, altrettanto in-uentò sacrificij da offerire a Dio. Questa santa Penitente dunque imitiamo ancora noi, 'e di bellissima corona tolta da gl'istessi In-fernali nostri nemici, il capo ci orneremo.



V I P E R A.

*Impresa CLIV. Di Giuda il Traditore.**di Christo Signor Nostro.*

Sotto il manto d'Amor mortal fiera
 Angue perfido cela, e per le porte
 Amoroſe de' baci, all'allegrezza
 Destinate d'Amanti, fa che morte
 Fra le nozze ſerpeggi, e tronca, e ſpezza
 Con denti il capo al ſuo fedel Conſorte.
 E l'empio Giuda, più crudel d'ogni angue,
 Tradi del ſuo Signor col bacio il ſangue.

DISCORSO

DISCORSO:



NON di ogni sorte di Serpenti a ragionare qui noi habbiamo, che troppo gran peso questo farebbe, e troppo lunga materia per il picciol campo di vn breue discorso; Impercioche ve ne sono in grandissima quantita, e copia, di terrestri, e di acquatici, di grandi, e di piccioli, di colori, di forme, e di qualità diuerse dotati. Circa il Nilo, e le paludi

*Serpenti
di varie
sorti.*

*Sim. Ma
iol. coll.
8.*

Ioseph.

Acoſt.

p. 2.

de Ani.

cap. 17.

Ramu.

tom. 1.

fol. 331.

dell' Arabia se ne veggono de gli alati. In vn' isola dell' Indie Occidentali ve ne sono di due code. Nel Brasile ve n'è vna sorte, che porta nella coda vn sonaglio, o campanello, dal cui suono conoscono il suo moto quelli, ch'egli va per offendere. Hanno alcuni corona in capo, come il Basilisco, altri vn capello, come certi di Malabar, che di capello si chiamano, altri due, o quattro corna, come il Ceraſte. Vi è chi ha due capi, come l'Amfibena, chi piedi d'oca, come certi riferiti da Plinio nel cap. 47. del lib. 11. chi uccide colla sete, come il Dipſade, chi col letargo, come l'Aspide, chi per mezzo della vista, come il Basilisco, chi col fiato, chi col moto, chi colla saliuu, chi la morte accompagna con delirij, chi con inſiaggoni, chi con vertigini, e chi con estremi dolori; la onde il discorrere di tutti troppo lunga, e noiosa impresa farebbe.

2 Il particolar soggetto dunque del nostro ragionamento ha da eſſere la VIPERA così detta, o perche *Vi*, o perche, *vinos pariat*, poſciache, oue gli altri Serpenti partoriscono voua, ella sola, & vn' altro Serpente, detto Ceraſte, che forse anch'egli è specie di Vipera, partorisce animali viui, e di questa dice S. Ambrosio, che, *est nequiſſimum genus beſtiæ, & ſuper omnia, quæ Serpentina ſunt generis, aſtutior*, cioè è peggiore, e più ſcelerata di tutte le beſtie, e ſopra tutte le ſorti di Serpenti aſtuta, v' à caccia, dice S. Epifanio contra hæreſes, de Ghiri, e ritrouando i loro nidi, oue ne faranno cinque, o ſei, coſaforme alla fame, che ha, vno ne diuora, o due, a gli altri cauagli occhi, e così ciechi ella ſteſſa gli nutrice, per mangiarſeli poi, e ſe alcun' altro in queſti abbattutoſi, gli mangia, prende da ſe medeſimo il veleno. A nidi de gli uccelli tende parimète inſidie, & Alberto Magno racconta, che ſai vna Vipera ſopra di vna pianta, oue era il nido di vna Pica, e ſi diuorò i uoi figliuoli, ſoprauenendo poi la Pica madre, ſi poſe a contraſtare colla Vipera, dalla quale aſſerata in vna coſcia fortemente gridaua, e dalla voce di lei ſollecitata la ſua compagna, vi accorſe, e tanto il capo della Vipera percoſſe, che l'uccide.

*Vipera omni
de detta.*

S. Amb.

S. Epiph.

Albert.

Magno.

Cardan.

lib. 7. de

var.

*Viciſſa de
vna Pica.*

De

3 De gli Scorpioni ancora si pasce la Vipera, dice Aristotile nel lib. 8. cap. 29. delle historie de gli animali, onde vi fu da vn certo sopra scritto meritamente, *DIRA DIRIS PASCVNTVR*, cioè son cibo de' crudeli altri crudeli, & applicar si potrebbe a Giudice iniquo, che altri cattui castiga. Non cede però senza battaglia lo Scorpione, e Gasparo Voisio racconta, hauer egli in Padoua in vna carafina posta vna Vipera, & vno Scorpione, & hauer poco appresso riuuato, che si erano insieme uccisi: E perseguitata etiamdio dalla Vipera la Testuggine terrestre, ma questa mangiando Origano, o Ruta, non la teme, la doue se di questi antidoti è priua, cibo di lei diuine, e se preualendo, la Vipera diuora, ricorre subito all'istesso Origano, o come dice Plinio alla cumila bouina, altrimenti auuelenata, se ne muore. Alla Ruta poi per rimedio ricorre l'istessa Vipera, hauendo mangiato dell'aglio. La Dracontea, ouer herba Serpentaria ha parimente gran forza contra la Vipera, e chi del sugo di quella le mani si tinge, non può essere da questa ferito, ancora che arditamente la maneggi, dicono Dioscoride, & Aetio. Dilettansi del vino le Vipere, dice Aristotile, e con vasi di creta, pieni di vino, e vicini alle siepi posti, si va a caccia di loro, perche im-
briaccandosi, facilmente si lasciano prendere.

4 Tal' hora ancora entrando ne' fiaschi, dentro vi muoiono, rimanendo il vino con vna virtù marauigliosa, colla quale uccide i fani, e sana i leprosi, del che belle esperienze vedute se ne sono; perche hauendo alcuni maltrattati dalla lepra, a caso di questo vino, portato loro per fargli morire, beuuto, ricuperarono insperatamente la salute, e non vi sono poi mancati Medici, i quali uolontariamente seruiti si sono della Vipera per medicina dell'istesso male con felice auuenimento.

Dell'istessa ancora si sa, che se ne forma la Triaca, medicamento eccellentissimo per moltissimi mali, troncandosele però prima la testa, e la coda; ma queste deuono essere femine, dice Aetio, e non grauide, dice Galeno, ne prenderli deuono di Estate, o di Inuerno, ma nel fine della Primavera. Per altro il loro veleno è molto pestifero, e prestamente uccide, tosto passando alle parti vitali. Di vn Contadino si racconta dal Mattiolo, che segando il fieno, tronco per mezzo vna Vipera, e credendola egli del tutto morta, prese arditamente quella parte, da cui pendeva la testa, la quale dimostrandosi pur troppo uiua, si riuoltò verso la mano del Segatore, e la morficò, egli senza pensarui pose il dito alla bocca, per mitigar il dolore, che vi sentiuu, e succhiarne il sangue, ma ne prese il veleno, e subito cadde morto; & il simile auuenne ad vn giouine, che per iscomeffa fatta con vn suo compagno, ardì prender nelle mani vna Vipera, che similmente lo morficò in vn dito,

don

Della Testuggine.

Suoi Antidoti.

Amica del vino.

Sana la lepra.

Suo veleno pestifero.

Caso notabile.

Plin.

Dioscor.
Aet.
Arist.

Aetio.
Galeno
Mattiol.

S. Petr.
Chrys.

non auuertendo di afferarla nel collo, che così non hauerebbe ella potuto riuoltarsi, e morficarlo.

5 Ma quando ciò accade, si deue subito legar strettamente la parte morficata dalla Vipera, accioche il veleno non passi all'altre parti vitali, e poi applicarui rimedij, i quali sono molti, e particolarmente si loda la carne, o la cenere dell'istessa Vipera morficante. Non vi mancano tuttauia di quelli, che le mangiano senza nocumento, mercè che le prendono nel Verno, mentre che sono ancora sopite dal freddo, quindi con dar loro in bocca della carne, e poi leuargliela, vengono a tor insieme con denti il veleno, il quale è conseruato intorno ad essi denti in certe visichette, le quali, mentre alcuna cosa mordono, rompédosi, ne scende nelle ferite il veleno; colla saliuua ancora le tolgiono gran forza, e nutricandole appresso con cibi salutiferi, le rendono non pur senza veleno, ma ancora domestiche. Anticamente certi Popoli detti Psilli vicini all'Egitto, & altri detti Marfi nell'Italia erano stimati hauer grandissima virtù contra Serpenti, e dalle ferite loro succhiavano il sangue senza rimanerne offesi, il che hò letto hauer etiamdio fatto alcune donne verso de' loro mariti feriti con arme tinte di veleno, e dato loro per questo mezzo la salute, così fe la figlia del Rè di Spagna con Edoardo suo sposo Principe d'Inghilterra, e con Roberto Rè di Bertagna pur la sua consorte. In Napoli ancora hò conosciuto alcuni, i quali haueuano fama di hauer per natural successione della famiglia loro nella saliuua virtù marauigliosa contra veleni, e portarne per segno la figura di vna Vipera nella lingua, non ne hò però veduto esperienza alcuna.

6 Circa la generatione, e nascita delle Vipere fù appresso gli antichi comune opinione, e la riferisce fra gli altri Origene citato nella catena di S. Tomaso sopra il cap. 3. di S. Luca, che congiungendosi il maschio colla femina, le ponesse il capo in bocca, e che questa sopraffatta dal piacere fra gli abbracciamenti nuttiali stringesse i denti, e troncase il capo al marito, la cui vendetta fosse poi fatta da figliuoli, i quali impatienti di fermarsi lungo tempo nel ventre della madre, glielo squarciasse, e venendo essi alla luce, alle tenebre della morte la loro madre mandassero. Il che doppo hauere S. Pietro Chrisologo serm. 137. riferito, disse gratiosamente. *Soboles ingrata Natura, cuius ortus est genitoris exitium, cuius vita est mors parentis.* Gli moderni pero sono di contrario parere, e dicono hauerne fatto l'esperienza, con racchiudere insieme Vipere maschio, e femina, & esserne seguito il parto, senza morte dell'vno, o dell'altra, anzi hauer veduto la madre, quasi accarezzando lambire i suoi Viperotti appena nati, di più aggiungono alcuni, che vn Serpente non mangia dell'altro; comunque sia, basta l'autorità degli antichi per potersene seruire per

*Morficato
da Vipera,
che de fare*

*Come se
mangi sicu-
ramente.*

*Virtù de
Psilli, e de
Marfi.*

*Amor di
Principe
verso di lo-
ro mariti.*

*Se uccida
il marito.*

*Se uccisa
da figli.*

*S. Petr.
Chrys.*

per Impresa, & aggiungerò quello, che hò veduto io in vn mio campo, cioè, vna Vipera grossa hauere nella bocca vn'altra Vipera poco minore di lei, & essendosi con molti colpi uccisa la più grande, se le cauola minore già mezzo inghiottita fuori dalla bocca, mortasi, ma però col capo intiero; onde, se così presa l'hauesse per diuorarla, ouero per diuenir madre, ne lasciero il giudicio al Lettore.

7 Nella Giudea esserui delle Vipere, lo dimostra quel detto di S. Gio: Battista, *Progenies Viperarum quis demonstrauit vobis fugere a ventura ira?* non essendo credibile, ch'egli figli di Vipere hauesse chiamato i Giudei, se in quei paesi state non ve ne fossero; E perche nell'istesso luogo v'era gran quantita di piante di balsamo, dice Pausania, che le Vipere dimorauano fra esse volentieri, e che fra quelle si odorifere, e salutarifere piante perdeua la sua ferezza il loro veleno, onde se pur mordeuano, non auuelenuano però alcuno. Il che se è vero, possiamo ben argomentare, quanto peggiore d'ogni Vipera fosse l'empio Giuda, poiche essendo Christo nostro Redentore più di qualsiuoglia balsamo odorifero, foaua, e pieno d'ogni virtù, & hauendo anche queste sue qualità communicate a' Discepoli suoi, il perfido Giuda, per molto che conuersasse con loro, non lasciò mai il veleno della sua malitia, anzi tuttauia più l'accrebbe. Si portò egli certamente da Vipera, mentre che baciando il suo amabilissimo maestro, e quello, che eletto l'haueua, accioche gli generasse molti figliuoli spiritualmente, lo tradì, e diede in mano a morte. Onde bene se gli affa il moto, *DOLO OCCIDIT*, il che nel primo de' Maccabei al 13. 31. Si dice di Trifone, il quale con simile tradimento uccise il Rè Antioco.

8 Fu però senza paragone più empio, e scelerato, che Trifone, Giuda, impercioche quegli vn huomo semplice tradì, questi vn huomo, che era insieme vero Dio, quegli la vita semplicemente gli tolse, questi lo vendè a' suoi spietati nemici, che doppo mille tormenti, & ignominie morte gli diedero; quegli dalla cupidigia di vn Regno a commettere tanta scelleratezza fu allettato, questi dal vilissimo prezzo di trenta denari si lasciò in sì profondo Baratro d'impiaetà precipitare. Quegli pochi beneficij dal suo Rè riceuuti haueua, e non poteua lui viuente porsi diadema in capo. Questi che beneficij riceuuti non haueua dal Nostro Redentore? Era stato fatto suo discepolo, connumerato fra gli dodici suoi più diletti, gli haueua dato potestà di far miracoli, di scacciar Demonij, di predicar il suo Vangelo, gli haueua promesso nella sua Chiesa vn gran Principato, l'autorità di giudicar il Mondo, vna delle prime sedie del Paradiso, e che poteua egli desiderar di più? diceua il Principe de' Paripatetici, che al Padre, al Maestro, & a Dio

*Que senza
veleno.*

*Giuda peg-
giore delle
vipere.*

*E di Trifo-
ne.*

*Obbligbi di
Giuda a
Christo.*

Matt. 3.

7.

Pausan.

*p. Mac-
cab. 13.
31.*

*c. Ta
lib. 4.*

*Spieg.
Lex.
Salaz.
Mendo*

Orig.

Dio non si poteua rendere l'equiualeute de' beneficij riceuuti, & a Giuda era stato Padre il nostro Redentore, hauendolo regen-
rato spiritualmente, Maestro tenendolo lungo tempo nella sua
scuola, & era suo vero Dio. Quanto dunque era egli obligato a
seruirlo, & ad amarlo? E pur egli non in altra maniera ricom-
pensò beneficij sì grandi, che con vna grandissima ingratitude,
e con vn sceleratissimo tradimento, auuerando piu che nessuno
altro mai quella sentèza di Tacito, che *Beneficia eo vsq; leta sunt, dū*
videntur exolui posse, vbi multū anteuenerē, pro gratia odiū redditur.

C. Tac.
lib. 4.

9 S'egli stesso vcciso l'hauesse, sarebbe stato mào male; ma dar-
lo nelle mani de' suoi crudelissimi nemici, venderlo per 30. danari,
farlo prender di notte da Ministri di giustitia, come che fosse vn la-
dro, & vn assassino; e per mezzo di vn bacio, che soauissimo pegno
di amicitia esser suole, tradirlo, sono tutte circostanze, che in infi-
nito accrescono la sua colpa, poiche non si contento di togli la vi-
ta, ma lo spogliò quanto a se di ogni honore, e reputatione, e lo
trattò da huomo vilissimo, e meriteuolissimo di mille morti.

Sceleratez-
za di Giu-
da grādissi-
ma per le
circostāze

E il bacio il più caro segno di pace, e di scambieuole amore, che
possa darsi, poiche per mezzo di lui non pur i corpi di quelli, che si
baciano, si vniscono, ma ancora gli spiriti, & vno quasi nell'altro si
transfonde, e di questa volse seruirsi per instrumento della sua tra-
digione l'empio Giuda, accioche vn crudelissimo parricidio sotto
il velo di vn' amorosissima amicitia si nascondesse, vna estrema sce-
leratezza, con altra estrema fintione si accoppiasse, & vn pestifero
veleno sotto a soauissima viuanda si cuo priſse.

Bacio di
che segno.

10 Dauasi anticamente il bacio da Discepoli a Maestri, in segno
credo di amorosa congiunzione di animo, di gratitudine, di vene-
ratione, e quasi di vassallaggio in materia di dottrina, e notano que-
sto costume lo Splengero nel suo Lexico, il P. Salazar nel cap. 24.
de' Prou. al nu 26. il P. Mendozza t. 3. in lib. Reg. cap. 10. nu. 1. &
appresso gli Hebrei l'istessa parola imparare, e baciare significa,
che però oue noi leggiamo. *Apprehendite disciplinam*, tradussero
altri, *osculamini filium*; Et a questo costume pare, che alludesse Giu-
da, mentre che baciando il Signore, lo chiamò Maestro, *Aue Rabbi*,
e l'accenna Origene citato nella Catena di S. Tomaso, dicendo,
*Cur osculo Indas tradidit Iesum? secundum quosdam quidem voluit re-
uerentiam ad Magistrum seruare.* Poiche dunque tradendolo si pro-
fessa suo Discepolo, viene tacitamente a dargli titolo di traditore,
& a chiamarlo di tradimèti Maestro, & architerto, quasi dicèdogli,
se io ti tradisco, faccio quello, che tu insegnato mi hai, questa mer-
cede si conuiene al Magistero tuo, questo è il frutto della tua dot-
trina, in questo mi dimostro vero tuo Discepolo, perche saputo
non hauerei giamai, che cosa fosse tradimento, se stato non fossi
nella tua scuola; E che ingiuria, o per dir meglio, bestemmia

Bacio dato
a Maestri.

Christo trat-
tato da tra-
ditore da
Giuda.

Libro Sesto.

C

pro-

Splēg. 7
Lex.
Salazar
Mendoz

Origene

tt. 3.

usan.

Mac-
b. 13.

Si duole
esser tradito
col bacio.

preferir si poteua di questa maggiore? che però non è marauiglia, se tanto si dolse il Signore, di essere tradito col bacio, a Giuda dicendo. Iuda OSCVLO filium hominis tradis? Luc. 22. 48. Luc. 22. 48. A questo modo o Giuda, col bacio mi tradisci? col segno di pace cominci la guerra? col pegno di amore eserciti l'odio? colla caparra di strettissima amicitia mi tratti peggio, che tierissimo nemico? col professarti mio Discepolo, trasgredisci i più importanti precetti della mia legge? col riconolcermi per Maestro, mi fai autore di tradimenti? Con gran ragione chiama Sant' Ambrosio questo bacio prodigio, cioè cosa strana, non più veduta, ne vdità, e che rapisce a marauiglia, e fa temere ciascheduno, che la sente.

Bacio di
Giuda pro-
digio.

Dominus dice egli lib. 6. exam. c. 9. velut PRODIGII genus in proditore condemnans, ait, Iuda osculo filium hominis tradis? hoc est, charitatis insigne conuertis ad signum prodicionis? & infidelitatis indicium? Pacis hoc pignore vteris ad officium crudelitatis? e sopra il Salmo con maggior emfasi. Venenum infundis OSCVLO, quo gratia charitatis infunditur? OSCVLO? quod sacra pacis insigne est? OSCVLO? quo amicitia fida firmatur? OSCVLO tradis periculo, quem propter osculi commercium venerari deberes? nelle quali parole e da notarfi particolarmente, che lo tratta da Serpente, mentre che dice, VENENUM INFUNDIS OSCVLO, come parimente fa S. Paschasio lib. 11. in Matt. dicendo, Pignus S. Pasc. offers veræ pacis, sed vulnus infigis, & venenum Serpentis. Oh che prodigioso, e velenoso bacio fu questo dunque del scelerato Giuda, e quanto veramente di lui si dice molto più, che di Trifone, che Dolo occidit.

Offinatione
dell'istesso.

Peruersità

II E forse, che a ciò si mosse per vna leggierezza di mente, per vno improviso assalto di tentatione, per vn primo moto, & inconsideratamente. Vi considerò molto prima, ne trattò longamente con Farisei, e fe di ciò resolutione tanto ferma, & ostinata, che non bastarono, ne minaccie, ne carezze, che il benignissimo suo Maestro gli facesse a distornelo, od' intepidirgliene punto la voglia, onde alla fine fu forzato il Signore a dirgli, Quod facis, fac citius, cioè, poiche sei risoluto di tradirmi, fallo prestamente, e poiche non vi è speranza, che ti pentà, almeno fa che minore sia il peccato col trattenermi in lui manco tempo. Gli altri sono souente allettati al male dall'occasione, perche si suol dire, che l'occasione fa l'huomo ladro, sono stimolati, & indotti da nemici a far tradimenti a gli amici, ma niente di ciò hebbe bisogno la sceleratezza di Giuda. Non fu dall'occasione allettato, ma non l'hauendo, egli l'andò cercando, querebat OPTORTVNITATEM, quomodo cum traderet, non fu da nemici del suo Maestro stimolato, ma egli Mat. 26 spontaneamente si andò ad offerir loro, dicendo, Quid vultis mihi dare, & ego cum vobis tradam? 15.

O ingra-

O ingratitudine, o sceleratezza inaudita, e che più tormentò il cuore del Signore, che non fecero tutti gli altri Instrumenti, e ministri della sua Passione. Imperciocchè a questa andò egli allegramente, e con desiderio, come dimostrarono quelle parole, che disse a suoi Discepoli. *Ecce ascendimus Hierosolymam*, e molto più la maniera del suo camminare, che era con tanta velocità, che precedeva tutti i suoi Discepoli, & egli non appena potevano seguirlo, marauigliandosi di questa sua insolita sollicitudine, e prestezza. *Præcedebat illos, & stupebant, & sequentes timebant*; dice S. Marco; E benchè nell'orto egli dimostrasse di temere, e di fuggire la morte, fu però questo vn moto solo della sua carne, essendo prontissimo lo Spirito, come egli stesso disse, *Spiritus promptus est, caro autem infirma*; ma quando nell'ultima cena hebbe a fauellare del peccato di Giuda, si turbò non solamente la sua carne, ma etiamdio lo Spirito, *Turbatus est Spiritu*, dice l'Euangelista S. Giouanni, quasi che sopportar non potesse la vista di mostro così horrendo. Con tutto però, che questo tradimento di Giuda fosse così empio, sacrilego, & esecrabile, e tanto affligesse il cuore del nostro benignissimo Signore; seppe l'infame Giuda ritrouar altro peccato, che maggiormente anche l'afflisse, e che superò d'impietà l'istesso tradimento, e fu questo la disperatione, *Pro clementia Domini hoc dico*, afferma S. Girolamo in Ps. 108. *quia magis ex hoc Iudas offendit Dominum, quia se suspendit, quam quod Dominum prodidit.*

12 Perchè si come Dauide molto più si dolse della morte di Absolone, che della sua ribellione, onde non potendosi dar pace, andaua dicendo, *Absalon fili mi, fili mi Absalon, quis mihi det, ut ego moriar pro te?* così al nostro Saluatore tormento maggiore reco la disperata morte di Giuda, che il suo tradimento, perchè questo hauerebbe egli potuto scancellar col suo pretiosissimo sangue, ma quello chiudeua la porta ad ogni rimedio, e qual amoroso Padre andaua il mio Signore nel suo cuore dicendo, Giuda figlio mio, figlio mio Giuda, chi mi darà, eh'io per te muoia? cioè che la mia morte ti gioui? & oue per mezzo del tradimento crucifisse Giuda la sacra humanità del nostro Saluatore, colla disperatione crucifisse, quanto a se, la sua diuinità, anzi tutta la santissima Trinità. Trapassò con vn chiodo la potenza del Padre, pensando, ch'egli non potesse saluarlo, con vn'altro chiodo la sapienza del Figliuolo, giudicando, che non sapesse ritrouar al suo male alcun rimedio, e con vn'altro la bontà, e l'amore dello Spirito Santo, come che non fosse mai per rimettergli così graue colpa; E qual Viperà dunque fu mai così gonfia di pestifero veleno, come il cuore di questo empio, non sò se mi dica, o traditore, o parricida, o Sacrilego, o Deicida.

Di quanto
tormento
fosse al Redentore.

Più afflisse
il Redentore
la morte
di Giuda,
che il tradimento.

Crucifisse
la santissima
Trinità

13 Ma se fu Viperà nella colpa, non lasciò di esser Viperà nella
pena,

Giudamori
qual Vipe
ra.

pena, se Vipera nella vita, fù Vipera parimente nella morte, perche qual Vipera partoriente morendo, *Crepuit medius*, & diffusa sunt viscera eius, se gli ruppe, e squarciò il ventre, mercè che partì viperini concepito vi haueua, cioè pensieri serpentini, e Diabolici, e l'anima sua scelerata non osò vscir per quella bocca, che si gran tradimento haueua ordito, & era stata tocca dalle santissime labbra del Salvatore. Simile alla Vipera giudicarono anche gli antichi, che fosse il Parricida, e perciò insieme con vna Vipera entro ad vna pelle il condannarono à morte, gettandolo in quella guisa in Mare, accioche come dice M. Tul. di tutti gli elementi fusse priuo, quegli, che tolto la vita haueua a chi di tutti gli elementi fatto l'haueua partecipe, ne dissimile fù la morte di Giuda, poiche morì anch'egli morsicato dalla Vipera della sua propria conscienza, e priuo di tutti gli elementi, della terra, e dell'acqua, perche si sospese in alto, dell'aria, perche si strinse la gola per doue ella suole entrare, del calore proprio del fuoco, che suole esser generato dal Sole, perche all'ombra di ramosa piata egli si appese.

Qual Amphora di Zacharia.

Fù egli simile a quell' Amphora veduta già dal Profeta Zacharia cap. 5. nel cui mezzo era l'empietà, & al di sopra vn talento di piombo, e che da due donne fù portata, e sospesa fra il Cielo, e la Terra, *Et leuauerunt Amphoram inter Terram, & Cælum*. Impercioche fù Giuda vno vaso tutto pieno d'empietà, hebbe la graue massa di piombo, cioè la disperatione, che gli chiuse la bocca, e non lasciò ch'egli dimandasse perdono della sua colpa, e da due donne, cioè, dall'iniquità, e dalla conscienza, dalla colpa, e dalla pena, dalla cognitione del suo errore, e dalla ostinatione nella sua perfidia, fù in alto per vna fune sospeso, e qual Caino, che pur a tradimento l'innocente suo fratello uccise, fù priuato del Cielo, e della Terra, come ben notò Ruperto Abbate, dicendo, *Suspensus enim Iudas, crepuit medius, & vt quidam ait*

Cælo, terraq; perosus

Inter vtrumq; perit, cioè

Abborrito dal Cielo, e dalla Terra

Trà l'vno, e l'altro muore.

Campo come posseduto da Giuda.

14 Ma come, dirai, fù del Cielo, e della Terra priuo Giuda, se di lui dice l'Apost. S. Pietro, che *possedit agrum de mercede iniquitatis*? Rispondono alcuni, che si dice hauer posseduto Giuda quel campo, perche possedè i danari, co' quali egli fù comprato, o pur diciamo, che si dice egli hauerlo posseduto, perche fù cagione, che si possedesse, ouero perche essendo egli per affetto trasformato ne' danari, quella possessione, che a danari si doueua, a lui meritamete si attribuisce. O pure, che diuenne così infame quel campo, che alcuno non si trouando, che di lui volesse chiamarsi Signore, ne rimase il titolo a Giuda, ancora che egli veramente non lo possedesse,

& è

Att. 1.
18.

M. Tul.

Zach. 5.
9.

Rup. Ab
lib. 10. 2
Matt. c.
26.

Att. 1.
18.

& è da notarfi, che si chiamò quel campo, *AGER SANGVINIS*, campo del sangue, per insegnarci, che la terra stessa la colpa di Giuda, e de' Giudei palesaua, & ancora che i Farisei comprato haueffero quel campo per nascondere sotto di lui la loro colpa, quella in vece di esserui nascosta, era da lui manifestata, e pubblicata per tutto, perche intendendo alcuno, che quel campo si chiamaua del sangue, subito saper voleua, per qual cagione questo nome hauesse, e così se gli scuoprìua l'horrendo homicidio nella persona del nostro Salvatore commesso. Tanto è vero, che non può nascondersi il peccato, e che il sangue ingiustamente sparso grida, e per quelli stessi mezzi con quali cerca cuoprirsi, si scuopre, e ci viene anche ciò con l'esempio del Serpente manifestato, siccome vero quello, che Plinio afferma, non esser dalla terra riceuuto, qual' hora ha dato morte all'huomo.

*Homicidio
non può star
nascosto.*

Plin.

15 Ma fu anche Giuda peggior di Vipera, perche non mai puote addomesticarsi, cerco il suo pietoso Maestro d'inebriarlo d'Amore, con dargli a bere il pretiosissimo vino del suo sangue, di togli il veleno colla carne del suo sacro corpo, e colla salua delle sue sapientissime parole; Accostò la sua sacra bocca a quella del perfido Giuda, come a fetida, auuelenata piaga per trarne il veleno, & a questo fine si abbassò, e chinò; perche, secondo, che riferisce S. Brigida lib. 4. reuel. cap. 69. Era Giuda di statura molto picciola, & il nostro Redentore di lui assai più grande, e perciò fu necessario, che per baciario, egli s'inchinasse; il che doueua intenerir maggiormente Giuda; gli diede a tenere la borsa de'danari per sodisfar la sua auaritia, e togli l'occasione di cercarne altronde, come bene notò S. Gio: Chrisostomo serm. 1. de Ieiunio, dicendo: *Marsupium illi suarum rerum concediderat, non ignorans, quod furaretur, sed volebat dando hanc potestatem, mederi illius auaritiæ.*

*Giuda non
si addome-
sticò.*

*S. Brigi-
da.*

*Picciolo di
statura.*

*S. Ioan.
Chrysos.*

S. Leone

Questa benignità del Signore, & amorosissima diligenza di ritenere Giuda dal male, pondero anco molto bene S. Leone Papa serm. 16. de Passione, di Giuda dicendo, *Quem ab immanitate concepti sceleris, & beneficijs est reuocare dignatus, & verbis, assumendo in discipulum, prouehendo in Apostolum, monendo signis, consecrando mysterijs; ut cui nihil beneuolentiæ deesset ad correctionem, nihil occasionis superesset ad crimen.*

Ma il tutto fu in vano, e benché tutti gli altri Discepoli, i quali erano innocenti, in sentire dalla bocca del loro Maestro, che vno di essi doueua tradirlo, abenché assicurati dalla propria coscienza, alla menzione di tanta sceleraggine, si sbigottissero, e sopraffatti dal timore, dal mangiar il cibo, che presente haueuano, si astenneffero, solo Giuda, quasi, che a lui non toccasse, e che più di ogni altro da tanta empietà fosse lontano, non

tralasciò punto di mangiare, e si pensò con questa sua audacia farfi credere più de gli altri innocente, il che raccolgono alcuni Padri dalle parole del signore. *Qui intingit mecum manum in paropside, hic me tradet.* Matt. 26. 23. cioè, quegli, che stende la mano p^a mangiar nel mio piatto, quellie, che mi tradirà; Solo Giuda, dunque dicono questi (benche non vi manchi chi altrimenti questo passa espongga) all' hora stendeua la mano al piatto, altrimenti egli non farebbe stato con queste parole designato, e circonscritto; e S. Leone Papa serm. 7. De Passione Domini, pondero molto bene questa sfacciata ggine, e temerità di Giuda, così dicendo: *Contristati sunt Discipuli, non de conscientia reatu, sed de humana mutabilitatis incerto: timentes ne minus verum esset, quod in se quisq; nouerat, quam quod ipsa veritas prauidebat, Tu autem in hac trepidatione sanctorum abuteris Domini patientia, & abscondi de tua credis audacia. Addis imprudentiam sceleris, nec signo euidentiori terreatis: cumq; se à cibo alij, in quo iudicium deposuerat, continerent, tu manum non retrahis à paropside, quia animam non auertis à crimine.* Aggiungi, che non solamente di ciò non dimostrò sdegnarsi il Signore, ma anche, come far si suole a gli amici più cari vn boccone regalato gli porse, perche, *cum intinxisset panem, dedit Iudæ.* Ma il tutto fu in vano, perche egli sempre maggiormente s'indurò, e s' inuiperì. E se fu come alcuni graui autori dicono, vn Fico quella pianta, a cui egli si appese, ben si eleffe patibolo proportionato a questa sua colpa, perche oue le altre piante adacquate più lietamente fioriscono, e rendono più copiosi frutti; Del Fico all'incontro dice Teofrasto lib. 2. cap. 8. *dum rigatur, deteriore fructum parit*, cioè adacquato fa più cattiuo frutto, & tal pianta fu veramente Giuda, perche irrigato prima con l'acqua della celeste dottrina dal nostro Salvatore, e poi colla materiale dandogli acqua a' piedi, e lauandoli, e finalmente col suo pretiosissimo sangue, egli ando sempre producendo frutti peggiori, perche cattiuo frutto produsse in prima di mormoratione, e di furto, appresso peggiore di tradimento, e finalmente pessimo di disperatione. E qual' altro cuore, che quello di Giuda non si farebbe a tante gratie, a tanti fauori, che il Signore gli fece, intenerito? sto per dire quasi, che l'istesso Satanasso piegato si farebbe, poiche per Giuda il Salvatore si abbassò tanto, e fece cosa, che non acconsenti di fare per tutto il Mondo offertoli da Satanasso.

16 Impercioche hauendogli vna volta Satanasso mostrato tutto il Mondo, e dettoli, *hæc omnia tibi dabo, si cadens adoraueris me.* ti farò patrone del tutto, se chinandoti mi adorerai, tanto fu lontano di acconsentirgli il Salvatore, che da se lo discaccio con male parole: ma ecco, che per far acquisto dell'anima di Giuda, egli se gl'inchina, se gl'ingenocchia auanti, gli lauaua i piedi, e cio facendo a Giuda

Aqual pianta si sospense.

Fico simbolo d'ingratia.

Giuda più duro, & ostinato del Demonio.

Mat. 26
23.

S. Leone

Ioan. 13.
26.

Teofrasto

Ioan. 13.

S. Cir.

Prov.
11. 14.

Matt.
21.

Ioan. 13.

Ioan.
70.

Apoc.
1.

a Giuda, siò per dire, che lo facesse al Demonio stesso, il qual
come in suo trono sedeuà nel cuore di lui, anzi che era fatto v.
cosa lico; Ondel'Euangelista S. Giovanni, volendo raccontar
il tradimento di Giuda, dice, *Cum Diabolus iam misisset in cor, vt*
traderet eum Iudas. Oue notano alcuni acutamente, che non si
dice il Demonio andasse egli stesso, ma che mandasse solamente
vn pensiero, quasi che tanta balia sopra del cuore di Giuda egli
hauesse, che necessario non fosse per indurlo a qualsiuoglia scele-
ratezza, ch'egli molta diligenza vi adoprasse, ma fosse basteuole,
che solo per qualsiuoglia messo il suo volere intendere gli facesse;
Et è tutto ciò molto verisimile, poiche non vi è male così grande,
che di questo scelerato non possa crederli; ma più a proposito mio
notano altri, che si dice hauendo Satanasso posto nel cuore, e non
si aggiunge di chi, non si spiega dunque dice S. Cirillo, di chi fosse
questo cuore? Se di Giuda, o del Demonio? nò, perche già am-
bidue hauuano vno istesso cuore, & quello essendo dell'vno, era
parimente dell'altro. Parmi dunque, che dicesero i Demonij a
Giuda queste parole, che registrate sono ne' Prouerbij al primo,
Veni nobiscum, insidiemur sanguini, abscondamus tendiculas contra
infontem frustra, sortem mitte nobiscum, MARSUPIUM VNVM
sit omnium nostrum, & egli acconsentendo loro, ordi senza cagio-
ne il tradimento all'innocentissimo Agnello Christo Signor No-
stro, e così venne ad hauerela borsa commune col Demonio, e
consequentemente il cuore, perche, *vbi est thesaurus vester, ibi,*
et cor vestrum erit. Mentre dunque si dice, che in questa borsa
il Demonio pose il cattiuo pensiero di essequir' il tradimento or-
dito, non accade spiegare di chi fosse, se suo, o di Giuda, perche
già si sà, che fanno vna sola borsa, e perciò basta, dire, *Cum iam*
Diabolus misisset in cor, per intenderli, che si fauellaua non meno
del cuor di Giuda, che del Demonio.

Cuor di Giu-
da, e del
Demonio
l'istesso.

17 Ma, che andiamo noi cercando proue? non disse aperta-
mente il Saluatore di Giuda fauellando, *Vnus ex vobis Diabolus est?*
mentre dunque s'inginocchia Christo auanti a Giuda, e quasi tan-
to come auanti il Demonio s'inginocchiassè, e tacitamente gli di-
cesse; Tu già, o Satanasso, accioche io mi ingenocchiaffi inanzi a
te, il Mondo tutto mi offeristi, eccomi hora ingenocchiato non per
il Mondo, ma per quest'anima, che tu meglio possedi, di quello,
che possedesti all'hora il Mondo; & a tanta humiltà stimò io, che
non haurebbe potuto far resistenza Satanasso, e si sarebbe da
quell'empio cuore partito, se Giuda stesso colla sua ostinatione, &
impietà, non ve l'hauesse tenuto quasi per forza; Si stupì S. Gio:
di vedere sotto a' piedi di vna donna la Luna, e però esclamo',
Signum magnum apparuit in Calo; Ma cosa degna di molto inaggior
marauaglia fù il vedere il vero Sole di Giuititia sotto a' piedi di

Giuda Dia-
uolo.

Grande hu-
miltà del
saluatore.

Giuda, era quella donna in Cielo vestita di Sole , coronata di stelle, e meriteuolissima di ogni honore, e però qual marauiglia, non si sdegnasse la Luna di seruirle per iscabello de' piedi? ma Giuda era il più scelerato huomo del Mondo, casa del Demonio, e cinto d'ogni intorno di peccati, chi dunque non rimarrà attonito, che sotto a' piedi di lui il vero fonte di lume, e d'ogni santità si vegga?

Giuda degno carne-
fice di se
stesso.

Perche
dalle crea-
ture non
ucciso.

Laccio di
Giuda se si
ruppe.

18 Crescelo stupore, che l'Infernal Dragone non hebbe ardire di assaltare quella donna scorgendola d'ogni intorno armata di luce, ma *Stetit anteeam*, aspettando, ch'ella partorisce per diuorarne il parto. Ma qui l'istesso Dragone Infernale se ne stava, come in suo trono reale, nel cuor di Giuda, e certo non hauerebbe egli tanto ardimento hauuto, se l'istesso Giuda volontariamente non se gli fusse dato in preda, e perciò si come egli da se medesimo si precipitò nella colpa, così fu anche conuenuevole, che da se stesso il collo ponesse nel laccio, e la gola, per cui le infami parole del tradimento passate erano, stringendo, si uccidesse. E gran marauiglia però, che tutte le creature contra di lui armandosi la vendetta del loro Creatore non facessero, ma furono (piamente può crederfi) trattenute dal segno di pace, che in lui viddero dalla benignissima bocca del Nostro Redentore già impressoli, come nel principio del Mondo fu dalle creature l'istesso rispetto portato a Cain, per quel segno, che Dio a questo fine gl'impresse.

19 Ne solamente non vollero ucciderlo le creature, ma parue che fuggissero a più potere di cooperar alla sua morte, s'egli è vero ciò, che graui autori affermano, che la fune, con cui egli si sospese, per detto di Papia, Ecomenico, e Pietro Camestore, si ruppe, e l'arbore, a cui egli si appese, per quanto ne dice Teofilato, infino a terra per non esser ministro della sua morte, s'inchinò.

Papia:
Ecom.
Pietro
Come st.
Teofil.

Ne certamente era egli degno di morire per altra mano, che di se stesso, accioche la fierezza, e viltà del Manigoldo all'empierà, & indegnità del reo non cedesse; E troppo honore sarebbe stato di Giuda, se per altre mani, che per le sue stesse, riceuuto hauesse la morte. Non permise Dio, che con l'armi del Rè Saul fosse Goliath ucciso, e ne rende bella ragione S. Gio: Chrysostomo, dicendo, che Goliath, *his armis non meruit honorari*, cioè, non meritò Goliath, che dall'armi di Dauide fosse la sua morte honorata, e non altrimenti possiamo dir noi, che non vi fu creatura, che volesse esser ministra della morte di Giuda, perche troppo honore da somiglianti armi egli riceuuto hauerebbe, e però con ragione dice S. Leone serm. 16. de Passione. *Meritò tibi tua pena est commisssa, quia in supplicium tuum nemo te sauior potuit inueniri*, cioè meritamente a te stesso fu commessa la pena della tua colpa, per-

S. Gio:
Chrysost

S. Leone

p. Reg
31.
Plut. i
Dut. g
i Cleom

S. Gio:
Chris

S. Amb

S. lo
Chrysost

perche Manigoldo piu di te crudele non poteua ritrouarfi.

p. Reg. 31. Ma come non hebbe egli timore della morte, che è la più tremenda di tutte quante le cose terribili? Sò, che alcuni belli ingegni contendono, essere la Morte di grã lungi più spauenteuole nelle mani degli altri, che nelle proprie; Ma se ciò fosse, come **Plut. in Brut & Cleom.** Saul il suo Scudiero pregato haurebbe, che gli desse la Morte? e tanti altri, che l'istesso feco facessero, come Catilio, e d'Hippota racconta particolarmente Plutarco i suoi amici indotti? Se dunque spauentossissima, anche dalle proprie mani riceuuta, è la morte, come se la diede questo vighiasco di Giuda? Risponde S. Gio.

S. Gio. Chrisost. in Psal. 7. che sì grande era il tormento della sua propria coscienza, che a paragon di lui leggiera paruegli, che douesse essere la pena della morte, *Proditor quidem certè, dice egli, qui in tantum scelus impeggerat, cum non possit ferre iudicij conscientia dolorem, adaptato sibi laqueo, vitam finit*, e poco appresso cio spiega con l'esempio delle Vipere, alle quali i proprij figlij lacerano il ventre. *Quemadmodum in Vipere, dice egli, utrum discerpunt, & latera dilanantes fetus procedunt, ita etiam in fraudibus, & in iniustitia &c.* Sant' Ambrosio fa sopra di cio vn'altro bel pensiero, e dice, che dalla pazienza, e benignità del signore, quasi da fulmine percosso Giuda, non potendo così gran colpo sostenere, e reo scorgendoli di così gran colpa, andò a darsi con vn laccio la morte. *Nec immeritò, dice egli in Psal. 39. grauiore telo tanta dignationis percussus est iudas, quam si cum fulmine perculisset. Denique PATIENTIAM DOMINI FERRE NON POTUIT, qui maiestatem prodidit; adeò vt sibi ipsi tanti scellexis non posset abluì;*

e sono da notarsi particolarmente quelle parole. *Patientiam Domini ferre non potuit, qui maiestatem prodidit.* Ma come non puote egli sopportar la pazienza? Della pazienza pare, che sia proprio il sopportare, non l'essere sopportata; non l'offendere, o caricare, ma il sostenere l'offesa, & i carichi, come dunque dice Sant' Ambrosio, che Giuda non puote sostenere la pazienza di Christo? In due maniere puo ciò intendersi; la prima è, che bramando Giuda apportar dispiacere al Nostro Saluatore, e vendicarsi dell'hauer egli peruenuto, che quello vnguento della Maddalena fosse sparso sopra della sua persona, e non venduto, come egli desideraua; veggendo poi, che egli non si risentiuà, ma che senza alterarsi con granditi na pazienza sosteneua vna sì grande offesa, parueli di essere apprezzato, di non hauere saputo ben vendicarsi: e essersi affaticato in vano, e che contra di lui quel colpo si risi, che contra la persona del Nostro Redentore destinato haueua; il che è molto conforme a ciò, che insegna S. Gio: Chrisostomo h. m. 39. in acta, così dicendo, *Referiamus percutientes mansuetudine, silentio, longanimitate. Difficiliora sunt hæc vulnera: maior plaga, & onerosior.*

Morte delle fr p te mani je me no p au n te uole.

Se temesse la morte Giuda.

Tormento della coscienza. 2a. quanto grande.

Dalla pazienza del Signore percossi Giuda.

Bella sorte di vendetta la pazienza.

Gravius

Gravius enim est percutere animam, quam corpus, che è quello, che diceua anche Seneca lib. 3. de Ira cap. 5. *Tela à duro resiliunt, & cum dolore cadentis solida feriuntur*, e lib. Quod in sapientem &c. c. 7. *Genus ultionis est eripere ei, qui fecit, contumelia voluptatem.*

Giuda con
fuso dalla
benignità
del Signore

21 La seconda maniera d'intendere le sopradette parole di S. Ambrosio, e che più mi piace, è, che Giuda rimanesse talmente confuso dalla benignità mostrata dal nostro Redentore, che entro di se stesso entrato, e facendo riflessione alla sua colpa, & alla dolcezza del suo Maestro, non potesse sopportare il suo proprio tradimento, fra se dicendo. Che hò fatto io? Adunque hò tradito vn Maestro così benigno, che mi chiamò ancora amico, mentre lo tradiua? che non rifiutò il mio bacio, anzi cortesemente mi ribaciò? oh me ingrato, oh me scelerato, voglio prender io vendetta di me stesso; e così dalle sue furie agitato andò a stringersi con vn laccio la gola, tanto fu vero, che *Patientiam Domini sustinere non potuit, qui Maiestatem prodidit*. Origene sopra questa morte di Giuda fa anch'egli vna ingegnosa consideratione, che tuttauia ha più del Poetico, e del Capriccioso, che del sodo, e del verisimile; perche dice, che intendendo Giuda, che il Signore era stato condannato alla morte, pensò di andar egli prima all'altro mondo, per incontrar poi con l'anima sola l'anima di lui, e con chieder perdono del suo fallo, ottennere la remissione, il che se veramente questo infelice pensò, vedesi quanto facilmente dal Demonio da vno errore in vn'altro precipitar si lasciasse; Ma sentiamo le parole di Origene, tract. 35. in Matt. *Aestimauit enim, dice egli, praenire in morte moriturum Magistrum, & occurrere ei cum anima nuda, vt confitens, ac deprecans misericordiam mereretur.*

Origene

Sciocco pen
sier di Giu
da.

Aggiungasi, ch'egli fu di vna conditione tanto peruersa, che si come non amò bontà sopra ogni altra amabile, qual fu quella di Christo nostro sommo bene, così ne anche temè oggetto sopra ogni altro terribile, qual fu la morte, e si come da quella non si lasciò tirar al bene, così da questa non si lasciò raffrenar dal male.

Memoria
di morte nò
lo compuse.

22 Il che acutamente notò l'istesso S. Gio: Boccadoro, ponderando quelle parole dell'Euangelista S. Matt. cap. 26. *ad sepeliendum me fecit. TUNC abiit vnus de duodecim, qui dicebatur Iudas &c.* Oue dice, che non a calo fu posto quel *Tunc* dall'Euangelista, ma per insegnarci, che ne anche la memoria della morte, e della sepoltura fu bastevole a far rauvedere della sua colpa l'infelice Giuda. *TUNC illud*, dice egli, *ad quod tempus relatum est? quando ista locutus est, quando ad sepulturam dixit, atq; neque hinc compunctus est.* E l'istesso pensiero dal nome proprio di lui raccoglie S. Pascazio lib. 6. in Matt. notando, che *Scariotis* memoria della morte significa, hauendo voluto l'amorosissimo Dio, ch'egli portasse questo potentissimo Antidoto seco, accio che dal veleno del peccato non

S. Gio:
Chrisof.
Mat. 26.
12.

E la portò
pel nome.

S. Pasc. si lasciasse vincere; Il che tutto non gli giouò punto. Porrò Scariotis memoria mortis sonat, vt sit inexcusabilis, quod non casu, sed ex meditatione mortis Dominum prodiderit, così dice S. Pascasio.

Ne solamente nel cognome, ma etiamdio nel nome apparcchiò Dio a Giuda il rimedio del suo male; Impercioche Giuda altro non vuol dire, che confessione, e se egli confessato hauesse, come doueua, il suo peccato, senza fallo ne hauerebbe ottenuto perdono, & a questa confessione cerco il benignissimo Signore d'indurlo, prima cō fare quell'essame agli Apostoli tutti, e dir loro,

Mat. 26
21.

Vnus vestrum me traditurus est, appresso riceuendo il suo esecrabile bacio con proferirli il suo nome stesso, dicendo, *Iuda, osculo filium hominis tradis?* quasi gli dicesse, o Giuda, perche non ti ricordi tu del tuo nome? e quella bocca, che adopri per tradirmi,

Luc. 22.
48.

non l'apri per confessar la tua colpa? Perche non la fai più tosto ministra della tua vita, che della mia morte? più tosto scuopritrice della verità con tuo grandissimo guadagno, che celatrice della menzogna con tuo grandissimo danno? perche non purghi per mezzo di lei il veleno, che nel tuo cuore si annida, piu tosto, che fabbricar con lei nuouo veleno di tradimento? Questo pensiero andaua sopra le parole del nostro Saluatore facendo S. Cirillo, *Cath. 12. in Ioan.*, mentre che così disse. *Hac ad ipsum dixit admonens eum per ipsius appellationem. Iudas enim vocatur confessio.*

S. Ciril.

23 Ma talmente era il suo cuore oppresso dall'auaritia, che non poteua egli mirar'ad altro, sì come ne anche si ricordò, ne cauò frutto di tante prediche di Christo Signor nostro da lui sentite, ne di tanti esempi di pietà, e di misericordia, che da lui vfarfi, haueua veduto, come ben noto S. Leone Papa *serm. 11. de Passione*, così dicendo, *Maligno cordi, nunc furtis dedito nihil unquam misericordiae Saluatoris infederat, nec pijs acceperat auribus Domini verba dicentis, Non veni vocare iustos, sed peccatores. Nec intellexerat clementiam Christi, qui non solum corporeis infirmitatibus medebatur, sed etiam vulnera debiliū curabat animarum, dicens Paralytico, Remittuntur tibi peccata tua, &c.* E forse perche egli mormorò della penitente Maddalena, la quale sopra i piedi del Saluatore spargeua il pretioso vnguento, permise il Signore, ch'egli non sapesse far penitenza, ne valersi dell'vnguento salutarifero del suo pretiosissimo sangue.

S. Leone
Papa

Luc. 5.

32.

Matt. 9.

2.

24 Vn'altra bella ragione, perche non temesse Giuda di torfi con vn laccio la vita, assegna Drogo Vescouo Ostiente, cioè, che di già col laccio non meno stretto dell'Auaritia egli si era sospeso, *Iam diu quidem, à Christo recesserat, & auaritia laqueo se suspenderat, sed quod fecerat in occulto, palam omnibus innotuit*, il che e molto conforme a ciò, che diceua l'Apostolo, che, *Qui volunt diuites fieri, incidunt in LAQUEVM Diaboli.* Ne deue tralasciarsi altra bella

Nome di
Giuda mi-
sericord.

Di niuna
cosa caud
frutto.

Giuda co-
me duevol-
te si strin-
gesse la go-
la.

Più amò il
d' nario: he
se stesso.

bella consideratione dell'istesso, che molto più Giuda amò i danari, che se stesso, poiche de' danari hebbe cura, che non si perdessero, e gli portò al tempio, ma di se medesimo non si curò, ne se diligenza per non perderli, anzi egli la propria perditione si procacciò, *Ecce infelix, dice, qualiter excacatus est, maluit se ipsum perdere, quam denarios perire, Denarios templo, se ipsum laqueo addidit.* E se in oltre riterchi, perche nel tempio, più tosto, che in qualche casa li riponesse, risponde acutamente l'istesso; perche quelli erano i suoi Dei, e pero come tali stimò, che star douessero nel Tempio. *Non proiecit, dice, eos in sterquilinio, sed in templo, nimirum talibus semper Dys templum suum deuouerat; Auaritia enim simulachrorum seruitus est.*

Corpo di
Giuda pur
nocente.

25 E ben contrapone questo gran Prelato al tempio lo sterquilinio, perche in luogo tale fu sepolto il corpo di Giuda, se non vogliamo più tosto dire, che all' hora diuentò sterquilinio, quando quell' infame corpo vi fu sepolto, da cui riceuè tanto fetore, che non pure hab. tarlo, ma ne anche accostaruisi per la puzza alcuno poteva; Così appresso del Baronio t. 1. an. ann. 34. Christi, riferiscono autori graui per detto di Papia discepolo di S. Gio: tanta era la putredine, & i vermi, che dal corpo di Giuda scaturiuano. Onde meritamente S. Ambrosio lib. 9. de Fide, cap. 9. fa paragone della morte di Giuda, e di Ario bestemiatore della santissima Trinita, al quale parimente in luogo fetido rompendoseli le viscere uscì per fetida strada l'anima, *Vt agnosceremus, dice egli, similem Iude proditoris, Arj quoque fuisse perfidiam, quoniam similis pena damnauit: effusa sunt enim Arj viscera, pudet dicere, vbi, atque ita crepuit medius, prostratus in faciem, ea, quibus Christum negauerat, fœda ora pollutus.*

Baronio
Papia.
S. Amb.

Se sopra i
uisse al suo
sopendio
Giuda.

26 Dice di più Teofilatto sopra di S. Matt. cap. 27., che non subito morì, essendosi appicato Giuda, ma che per il peso del suo corpo à terra chinandosi il ramo, da cui egli pendeva, soprauiisse, così ordinando Dio, acciò che potesse far penitenza, o non la facendo, a sua maggior vergogna, e confusione, & che egli appresso diuenne hidropico, il che se è vero, volle Dio nel corpo rappresentare l'infirmità dell'anima sua, che l'hidropisia patì dell'Auaritia, la quale di hauer danari non si satia mai, e che poi finalmente col ventre in terra, o cadde, o fu precipitato, e così creppò, come si dice ne gli atti Apostolici.

Teofil.

Aggiungono altri per detto di Papia, di Ecomenio, e di Eutimio sopra il cap. 17. di S. Matteo, che visse ancora Giuda dopo la Resurrectione di Christo signor Nostro, ma talmente gonfio, che appena poteva mouersi; laonde da vn carro sopraggiunto, fu pesto, e morto; ma sono queste narrationi poco verisimili, non accordandosi con ciò, che dicono S. Luca, e S. Matteo, quegli, che

Papia.
Ecom.
Eutim.

S. Greg.
Ness.
Hugon.
Card.

S. Aug.

S. Bern.

Ecclef.
10. 9. 10.

che, *Suspensus crepuit medius*, questi, che, *Laqueo se suspendit*, e secondo la forza della parola Greca, *Strangulauit*, cioè soffocò, e uccise.

27. È meritamente, dice Beda, *Vt guttur per quod vox proditoris exierat, laquei nodus necaret*, cioè, accioche quella gola per la quale la voce del tradimento era passata, dal groppo del laccio fosse rotta. Et è questo parimente supplicio, che dar si suole a' ladri, e ladro non vi fu mai più scelerato di Giuda, e per la persona, a cui rubbava, che era il dator di ogni bene, e per l'ingordigia, cō cui ciò faceua. poiche era tanto auido di danari, che sdegnato, gli fosse stato tolta l'occasione di rubbare alcuni pochi soldi, mentre che Maddalena al nostro Redentore i piedi vnse, si determinò per refarcire il danno, di vendere l'istesso suo Signore; e giustamente ancora egli fu l'esecutore della giustitia, appicando se stesso, poiche anche di se stesso fu ladro, come notò S. Gregorio Nisseno hom. 14. in Cant. dicendo, *Iudas ille miserandus, ac miser, auaritia lapidem non abrasit, sed ipse SVI IPSIVS FVRE FACTVS est*, merce, dice Hugone in Matt. 27. che rubbo se stesso a Dio, e si diede al Demonio, Peccati, disse Giuda, e questo suo detto parafrasando, soggiunge Hugone, *Diabolo me tradendo, in Deum, rem suam, id est, me ipsum, auferendo*; ne contento di hauer tolto a Dio l'anima sua, gli tolse ancora il corpo se stesso uccidendo.

Meritamen-
te strangu-
lato.

Giuda gr. i
Ladro.

S. Greg.
Niss.
Hugone
Card.

S. Aug.

28. Acutamente ancora notò S. Agostino, che non trattò diuersamente l'anima sua dal corpo, perche si come a quello impedi col laccio l'ingresso dello spirito vitale, così all'anima chiuse colla disperatione l'entrata dello Spirito Santo, che dato le, hauerebbe la vita; *Quod fecit in corpore suo*, dice egli, hom. 27. ex 50. *hoc factum est in anima ipsius. Quando, qui sibi collum ligant, inde se occidunt, quia non ad eos intrat Spiritus aeris huius, sic illi, qui desperant de indulgentia Dei, ipsa desperatione intus se suffocant, vt eos Spiritus Sanctus visitare non possit*. Conueniua ancora dice ben S. Bernardo, ferm. 8. in psalm. 90. questa pena a Giuda, perche l'aria è luogo degli spiriti maligni, e poiche egli era compagno loro, nell'aere fu ragioneuole, che spirasse, *In aere*, dice egli, *crepuit medius, aere autem collega potestatum*: Giustamente ancora, *diffusa sunt viscera eius*, perche già essendo avaro, se ne era egli priuato, conforme a quel detto del Sauio, *Avaro nihil est scelestius, quoniam in vita sua proiecit intima sua*, e si era portato, come se non hauesse viscere, non amandol' amabilissimo suo Signore, e dal peso del peccato, che in loro si era commesso tessendo il tradimento al suo Maestro, furono esse tirate a terra, come disse Beda, *Vt viscera, quae dolum proditiōis conceperant, rupta caderent*.

Suffocò
anco il suo
spirito.

Meritamen-
te crepò.

Eccles.
10.9.10

29. Ma se fu così empio Giuda, perche, dirà forse alcuno, volè Christo Signor N. eleggerlo per vno de' suoi dodici Apostoli?

Giuda per-
che eletto
da Christo.

Doue uano

grandezza
dell' Aposto-
lato.

Doue uano esser questi Maestri del Mondo, Fondamenti della Chiesa, Porte del Cielo, Stelle di prima grandezza nel mitico firmamento del Christianesimo, Gemme pretiosissime ornanti la corona della sposa del Rè del Cielo, vasi eletti a portar il nome di Giesu per tutto il Mondo, Cortigiani fauoritissimi del supremo Monarca, Giudici dell' Vniuerso, come dunque fra loro si amette persona così scelerata? Pietra tanto storta, Porta così falsa, Carbone tanto nero, Tizzone dell' Inferno, Vaso d'ignominia, Seruo di Satanasso, e reo del maggior peccato del mondo? Forse non era tale, quando fu eletto dal Salvatore? ma egli non preuidde, qual esser doueua? certo che sì, ma volle più tosto, dice S. Ambrosio, por a pericolo la sua sapienza, che il suo amore, e perciò mostrandosi in quel tempo Giuda degno dell' Apostolato, non volle lasciar di eleggerlo, ancora che preuedesse la sua futura malitia, & elettolo, per l' istessa ragione non volle discacciarlo, ancora che non gli fosse noscotta la sua malitia presente. *Eligitur & Iudas, dice egli, non per imprudentiam, sed per prouidentiam. Quanta moralitas Domini, qui periclitari magis apud nos iudicium suum, quam affectum maluit.*

Amor di
Christo in
sopportar
Giuda.

Giuda
qual ingra-
ta Luna.

Cagione di
Ecclisse.

Pazienza
del Signore

30 Ne certamente poco amore per sopportar compagnia si scelerata, e si continua vi volle. Se il Sole fosse di sentimento dotato, grandemente si dorrebbe, qual' hora dall' ingrata Luna coperto, & a gli occhi de' mortali oscurato si vedesse, ne altrimenti al nostro Salvatore auueniua, il quale era il vero Sole di Giustitia, *Ego sum Lux Mundi*, essendo qual ingrata Luna, che lo copriua, & ecclissaua l'empio Giuda, e però leggiamo in S. Giouanni, che quando Giuda si parti, disse il Signore, *Nunc clarificatus est filius hominis*; e che questa chiarezza fosse cagionata dal partir di Giuda, ben lo dimostra l' Euangelista, dicendo, *Cum ERGO exisset ille, cioè, Iudas, dixit Iesus, Nunc clarificatus est filius hominis*; Perche quella particella *ergo* dinota conseguenza, e significa, che quella chiarezza, di cui il Signore fauellaua, da quella partita di Giuda dipendeva, come ben notò sopra di questo passo S. Agostino tract. 63. in Ioan., & è luogo molto simile a quello dell' Apocalissi. *Nunc facta est salus, & virtus, & Regnum Dei nostri, & potestas Christi eius, quia proiectus est accusator fratrum nostrorum*, perche anche Giuda era mormoratore delle opere buone, e fu dal Salvatore chiamato Diauolo; per la presenza di lui dunque patiuua in vn certo modo ecclisse il Saluator del Mondo, e però partito lui disse, *Nunc clarificatus est filius hominis*, quasi dicesse, hora ripiglio per la partenza di questa ingrata Luna i miei splendori, hora è terminata l' Ecclisse, e la mia chiarezza mi si restituisce;

31 Grande amore, e marauigliosa pazienza dunq; dimostrò il Signore in sopportar tanto tempo la compagnia di Giuda, che se il Mondo

S. Amb.
lib. 5. in
Luc. 6.6

Matt. 5.
14.

Ioan. 13
31.

Apoc. 12
10.

S. Agostino

S. Gio:
Christo
P. Men-
dozza.

Mat. 27
4.

S. Amb.

Mondo da vna Ecclisse Solare, che dura vna picciolissima parte del giorno, suol riceuer molti danni, e tutto se ne conturba, di quanta afflitione esser doueua all'Apostolico Colleggio, & al Redentor del Mondo, il vedere dall'ingratissimo Giuda per giorni, mesi, & anni spiritualmente il vero Sole ecclisato? Per darci dunque mostra del suo amore, & essemplio di pazienza, vuole egli elegger, & sopportar Giuda; e quanto all'essemplio di pazienza se ne vale Sant'Agostino sopra del salmo 34. vers. 7. così dicendo, *Electus est Iudas, ne ipse duodenarius tam exiguus numerus esset sine malo. Hoc AD EXEMPLVM NOSTRAE PATIENTIAE, quoniam necesse erat, vt inter malos viueremus, e sopra del salm. 55. nu. 7. più copiosamente. Sciens, dice, ille elegit vnum, vnde tibi solatium faceret nescituro, quos deuities, vt dicat tibi, Ecce ego habui vnum ipsorum, Praecessit exemplum, toleranti, perferre volui, quod sciebam, vt tibi nescienti praberem solatium.*

Che fosse etiam di effetto di amore, e di misericordia l'elettio-
ne di Giuda, lo notò S. Gio: Crisostomo serm. 1. De Ieiunio, riferito con altri molti Padri a questo proposito dal Padre Mendoz-
za t. 3. in lib. Reg. cap. 9. nu. 27. not. 5. sect. 1. le sue parole sono. *Sciebat Saluator, quod Iudas traditor esset. Cur igitur eligitur? Vt commendaret excellentiam, & misericordiam, quasi dicat. Quod in me est, & Apostolus es, & cum discipulis te numero, quod si tu indignum te declaraueris, conspicua quidem erit excellens mea misericordia, sed, & manifesta erit prodigiosa tua malitia.*

31 In oltre l'eleffe il Saluatore, accioche quindi comparisse più chiara la sua innocenza, e la santità col testimonio dell'istesso Giuda; Impercioche essendosi egli dichiarato nemico, e fatto traditore del suo Maestro, con cui tre anni continoui conuersato haueua, chi non sa, che se vna minima imperfettione, o pur ombra di peccato in lui scoperta hauesse, non l'hauerebbe tacciuta? mentre egli dunque non pure per iscusar il suo peccato, non osò opporre alcuna macchia all'honore, e buona fama di Christo, ma etiamdio lo confelsò per huomo innocente, e giusto, dicendo, *Peccanti tradens sanguinem iustum*; chiuse la bocca ad ogni maledico, sì che non hauesse ardire giamai di fauella: e men che honoratamente di vna tanta santità. Ragione, che parimente accennò S. Ambrosio lib. 5 in Luc. cap. 6. mentre che disse, *electus est Iudas, vt sciremus, quanta sit veritas, quam nec aduersarius minister infamat.*

Imparasi quindi ancora, che non perdono la virtù loro le cose sacre, abenche da cattiuu ministri maneggiate siano, che a questo proposito dell'essemplio di Giuda si vale Anastasio 2. p. p. l. decreti dist. 19. can. 8. Nam, & Iudas, dice egli, *cum fuerit sacrilegus, atq; fur, quicquid egit inter Apostolos pro dignitate commissum sibi, beneficia*

Giuda eletto per testimonio della santità di Christo.

Amb.
5. in
uc. 6.6

S. Gio:
Chrisos.
P. Men-
dozza.

Mat. 5.
4.

can. 13
1.

Mat. 27
4.

Apoc. 12
10.

S. Amb.

Altre ragioni de l' -
elettione di
Giuda.

beneficia per indignum data nulla ex hoc detrimenta senserunt.
L'ip'u, per noitra consolatione, quando siamo traditi da nemici,
o nel far elettione di Ministri, c'inganniamo. In oltre, accioche
imparassimo a non condannar molti, perche si troua fra di loro
qualche cattiuo; del qual essemplio fra molti altri a questo propo-
sito si vale S. Agostino epist. 157. ad Clerum, dicendo, *Quantum-*
libet vigilat disciplina deus mea, homo sum, & inter homines vivo,
nei mihi arrogare audeo, vt domus mea melior sit, quam domus Ab-
raba, vbi dictum est. Ecce ancillam, & filium eius &c. aut melior,
quam cohabitatio ipsius Domini Christi, in qua duodecim boni perf-
dum, & furem Iudam tolerauerunt.

S. Aug.

32. Ne solamente condannar non si deuono i compagni di si-
mili cattiuu, ma ne anche i Superiori, che eletti se gli hauro no
per Ministri, o conferito loro alcuna dignità, come prouide me-
te notò S. Girolamo epist. 48. ad Sabinianum, di vn ottimo Vescouo
fauellando, che l'istesso Sabiniano huomo pessimo & d'ina-
to hauea Diacono, così dicendo, *Nec mirum quamuis sanctum ho-*
minem, tamen in homine deligendo potuisse falli, cum etiam Deum pe-
niteat, quod Saul in Regem vnixerit, & in duodecim Apostolicis Iu-
das sit proditor reperiuntur &c.

S. Girol.

Appresso, per insegnarci a non far giudicio di alcuno, poiche
& vn' Apostolo diuentò traditore, & vn ladro Predicatore, e santo
nell'ultimo termine della loro vita; Finalmente accioche non
confidiamo di noi stessi, ma impariamo a temere, & ammirare
gl'impenetrabili giudicij Diuini; poiche anco di Apostolo si puo-
te diuentar Demonio, & Iddio non ha rispetto ad alcuno in cui
peccato ritroui.

Timore ne-
cessario a
tutti.

Gran ragione di confidare pareua, che hauesse Giuda, poiche
non solamente era stato eletto dal Signore per vno de' dodeci
Apostoli, ma ancora haueua udito colle proprie orecchie dalla
bocca di verita, che doueua il giorno del giudicio sopra vn'alta
sedia sedere, e giudicare il Mondo, che vno de' dodeci era egli,
quando disse loro il Signore, *Sedebitis super sedes duodecim iudi-*
cantes duodecim Tribus Israel, e pure fu precipitato al Baratro
Infernale, e chi dunque presumera di se stesso? Chi non temerà
gli impenetrabili giudicij Diuini? Oh quanta ragione ha cias-
cuno di dire, *Confige timore tuo carnes meas, a iudicij enim tuis*
timui.

Mat. 19.
28.

Pf. 118
130.

33. Imparino dunque quelli, che in alto grado, e simile a quel-
lo di Giuda si ritrouano, quali sono i Sacerdoti, i Predicatori, i
Vescoui, a non presumer di se stessi, e considerando la caduta di
lui, e la mala strada, per la quale egli s'incamminò, sappiano da si-
mile precipitio guardarsi, e fuggire gl'intoppi, ne' quali dando de'
piedi venne egli a cadere, come a due l'Auaritia, la mormoratio-
ne,

S. Greg.
Papa.

ne, la presunzione, il falso giudicio, l'ingratitude &c. Ragione, che viene addotta da S. Gregorio Papa in caso molto simile, cioè, di Saul eletto Rè del suo popolo da Dio, il quale molto ben prevedeuua la mala riuscita, che far doueua, e dice, che fù per ammaestramento del Successore, accioche sapesse cio, che haueua a fuggire. Fortasse, dice egli, idcirco reprobis Rex eligitur, vt electus Successor eius Rex David in eo cognosceret, quod cauere debuisset. Ne solamente fra gli huomini ha luogo questa dottrina; ma etiamdio secondo l'istesso Santo, fra gli Angeli; poiche immediatamente soggiunge: Sic nimirum, & de illa ANGELORVM curia legimus; quia de apostata primo Angelo scribitur: Ipse est principium uirum Dei, Job. 40. Sed quia ante omnia conditus est, per superbiam cecidit, & in eius ruina Sancti Angeli didicerunt, qua uirtute stare potuissent, cioè, così certamente esser accaduto anche nella celeste, & Angelica corte leggiamo, poiche del primo Angelo apostata si scriue, ch'egli è il principio delle vie di Dio, e perche si uide auanti a tutte le altre cose creato, si insuperbi, e cadde; e nella sua ruina impararono gli Angeli Santi, per qual virtù poteuano essi perseverar nel bene. Tanto è vero ciò, che afferma l'Apostolo delle Genti, che, Diligentibus Deum omnia cooperantur in bonum; poiche anco i peccati de' reprobis, che sono la peggior cosa del Mondo, seruono ad essi per ammaestramento; come all'incontro i cattiu dalle cose ancora buone cauano male, e quello, che a buoni serue di profitto, non sapendosene essi valere, si riuolta in loro accusa, e danno; laonde da questo stesso esempio di Giuda raccoglie S. Gio: Chrisostomo, che deuono temere, e che saranno senza scusa, mancando al debito loro non solamente i Prelati, che si hanno procurate le dignità, ma quelli ancora, che sono stati promossi da altri. Vides, dice egli, lib. 4. de Sacerdotio, vt nulla iam excusatio relictā sit, non solum ijs, qui rapiunt Imperium, sed ne ijs quidem, qui alieno studio illuc euehuntur.

Peccati de
cattiu, co
me ai pro
fitto a buo
ni.

Anche ne
gli Angeli.

Job. 40.

ad Rom.
8. 28.

S. Io.
Chrys.



PESCEVE스코VO.

Impresa CLV. Di Vescono inetto.

A L'officio, al poter, a la sourana
 Dignità, più che Angelica, se miri,
 E qual Nume celeste in carne humana,
 Chi tien Mirra, e Baston con torti giri,
 Ma sol di lui ha una Jemblanza vana
 Il mostro, che tù quì scorgi, & ammiri;
 Se pur tal mostro dir non vuoi, che sia
 Chi di Vescono ha il manto, e'l cor d'Arpia.

DISCORSO

DISCORSO:



Vomini veri, cioè di anima ragioneuole dotati, fra Cittadini del Mare non ritrouarsi, non che Dei, come finsero i Poeti, o Monaci, o Vesouoi, come alcune figure dipinte par che dimostrino, non è men certo, e chiaro, che in sereno Cielo il Sole.

*Huomini
marini se
possibili.*

Impercioche, o farebbero questi huomini marini dell'istessa specie, che noi, o di diuersa. Non dell'istessa, perche le proprieta sono troppo differenti. Non di diuersa, perche non ammette l'anima ragioneuole diuersita di specie. In oltre, se fossero veramente huomini, hauerebbero l'anima immortale, e destinati farebbero a goder del sommo bene in Cielo. Ma se cio fosse, gli hauerebbe Dio di mezzi a ciò opportuni, e proportionati proueduti, di Fede, di Sacramenti, di Prediche, e d'altri, de quali, sotto dell'onde continuamente habitando, non appare, come possono esser capaci.

2. Con tutto ciò tante testimonianze di veduta, e tali historie da graui autori di sì fatti huomini, e donne marine si raccontano, che a crederne alcuna cosa, e non istimar il tutto fauoloso, cisforzano. Plinio nel capit. 5. del libro 9. di essi ragiona a lungo, e dice, che da Lisbona vennero Ambasciadori a Tiberio Imperatore, che gli fecero intendere, come essi haueuano veduto, & veduto in vna certa spelonca vn Tritone, che suonaua la Cornetta, cioè, vna conca marina, e di quella forma appunto, che se gli attribuisce, e per tale si conosce; e nell'istesso Lido, soggiunge, che si vide vna Nereide, cioè donna marina, e che di lontano se ne vdi il rammarico, quando moriuu, e l'Ambasciador della Gallia scrisse parimente ad Augusto, come si erano vedute sul Lido più Nereidi morte. Per autorità di huomini honorati, afferma l'istesso, nel Mare Gaditano essersi veduto vn huomo marino di perfetta somiglianza, il quale di notte saliuu sopra i Nauiglij, e tanto quella parte, oue egli posaua, aggrauaua, che poco più, che vi fosse stato, hauerebbe fatto al Nauilio dar volta; Et al tempo di Tiberio all'incontro del Lido della Prouincia di Lione, il Mare scoperse in vn' Isola più di trecento bestie a vn tratto, fra le quali erano molte Nereidi.

*Historie di
Huomini
marini veduti.*

*Nereide
vedute.*

3. Ma cose anche più marauigliose racconta Aleffandro Napolitano nel libro 3. de' suoi giorni geniali al capitolo ottauo, che trasporto quasi tutte nel cap. 22. della prima parte della sua delua Pietro Messia. Essendo giouinetto, dice egli, vdi da Cavalier honorato, essersi portato in Spagna condito col mele vn' huomo

Plin.

*Aleff.
Napol.*

*Humoma
rino, e sue
falezze.*

marino infino al mezzo di perfetta somiglianza con noi, ma nell'estreme parti somigliante a pesci, la faccia era di vn uomo vecchio, i capelli, e la barba hispida, & hirsuta, il color ceruleo, la statura maggiore dell'ordinaria de gli huomini.

*Caso di Ne
reide getta
ta al lido.*

Apporta appresso il testimonio di Teodoro Gaza, il quale raccontaua, che essendo egli nella Morea, per vna gran tempesta di Mare furono gettati al lido molti pesci mostruosi, e fra questi vna Nereide, che ancora spiraua, e viueua, di volto non dissomigliante dall'humano, e di faccia gratiosa, e bella, ma infino al ventre vestita di squamme, terminando tuttaua in coda, come di Aragosta; a veder la quale concorrendo di ogni banda molta gente, quando ella si vide da si folta corona cinta, e posta in secco, tutta mesta sospirando, e gemendo, molte lagrime sparse, dalle quali mosso egli a pietà, pregò la turba a discostarsi dalla strada, la quale scorgendosi aperta, la Nereide, al meglio che puote, per terra strascinandosi, e con le branche, e la coda aiutandosi, al Mare peruenne, in cui con gran forza precipitandosi, cominciò a nuotare gagliardamente, e tosto da gli occhi de gli spettatori sparando, non più apparue. L'istessa historia racconta Pietro Messia, differente in ciò solo da noi, che dice, il medesimo Teodoro Gaza hauerla prelo, & al meglio, che puote, strascinatala nell'acqua, o che altri Autori habbia egli in ciò seguito, o pure così inteso le parole di Alessandro, le quali sono, *Cum turbam decedere de via iussisset, ipsam interim brachijs, & canda, quo maxime modo poterat, humi reptantem, paulatim ad aquas peruenisse.*

*Teodoro
Gaza.*

*Altra Ne
reide.*

4 Georgio Trapezuntio graue autore anch'egli, affermaua, che passeggiando non lontano dal lido vide vna fanciulla, che dal mezzo in su apparua fuori del Mare, e di aspetto leggiadro, e come scherzasse, hora sotto l'acque si nascondeua, & hora n'usciva, infino che accortasi di esser veduta, del tutto si nascose, e più non apparue. Ma sopra tutto è notabile dice l'istesso Aless. quello, che a tempi nostri è accaduto nell'Epiro, e con pubbliche scritture autenticato. Era iui vn fonte d'acqua continua, a cui le donne d'vna Terricciuola vicina andauano per acqua, & vn Tritone, o diciamo huomo marino, da vna grotta, iui da lui ritrouata, staua offeruando, se alcuna donna vi andaua, o passeggiava per il lido sola, e vedutala, leggiermente, e pianamente uscendo dall'onde, e dalla spelonca, appresso le correua, & afferratata, l'opprimeua per forza, e seco sotto dell'onde la conduceua. Del che sparsasi fama fra gli habitanti, hauendolo essi offeruato, e tesoli alcuni lacci, in quelli lo presero, e tenendolo legato, per non voler egli mangiare, e per essere fuori dell'acqua, e vederfi prigione, non passò molto, che se ne morì.

*Georgio
Trapez.*

*Prigione la-
fatto è pre-
so.*

5 Cosa somigliate racconta Gillio appresso il Gesnero, dicèdo, che

che nella Schiauonia vicina a Spalatro da molti huomini del paete fù veduto vn huomo marino, il quale vsci dal Mare per prendere vna donna, che iui attorno se ne staua, ma postasi questa in fuga, egli se ne ritornò frettolosamente al Mare, & altri, dice l'istesso, che molto tempo attorno del Mare rosso hanno praticato, con gran fermezza mi affermauano, iui spesso de gli huomini marini prenderfi, delle cui pelli durissime si faceuano scarpe, che quindici anni durauano.

*Caso di ab-
tro Tritone.*

Bellonio Ma di maggior marauiglie è anche ciò, che racconta il Bello-
nio, in vn certo lago della Pomerania dopo molte inondationi,
& tempeste di Mare, essere stata dall'onde portata vna donna ma-
rina, la quale fù presa, e condotta ad vna Città vicina, chiamata
Edam, oue non mancò di attendere a gli officij donneschi con
prontezza, & iui afferma molti anni con le altre donne esser vissu-
ta, ma sempre muta, di cui facendo mentione anche Cardano ne'
Cardan. fuoi libri de Variet. dice, che era libidinossissima.

*Donna ma-
rina iniera
ra vissuta.*

6 In Roma l'anno 1523. vn Huomo Marino simile ad vn fan-
ciullo di anni cinque, riferisce il Gesnero, che fu veduto a Ripa, e
lo dipinge con coda molto lunga, e piedi di pesce, ma colle mani,
e volto di huomo.

*Fanciullo
marino.*

Nel fiume Nilo parimente scrisse Mena Prefetto dell'Egitto a
Mauritio Imperatore, che mentre egli con molto popolo lungo la
sua riuu passeggiava, apparuero sopra dell'acqua dalla meta in al-
to vn Huomo, & vna Donna, essendo l'altra meta dall'acque
coperta, e che l'Huomo era di gran petto, di volto terribile, di
chioma rossa, tramezzata d'alcuni peli canuti, e tutto nudo.
La Donna colle mamelle, & il volto femminile, & i capelli lunghi,
& hauendoli il Prefetto scongiurati, che non si nascondessero,
prima, che tutti fossero satij di vederli, stettero essi dal principio
del giorno infino ad hora di Nona, veggendoli, & ammirandoli
tutto il popolo.

*Huomo, e
Donna nel
Nilo.*

Botero. Dirai forse, che vuol dire, che in questi tempi simili pesci, od
huomini marini più non si veggono? Anzi si, rispondo io, che se
ne veggono; odasi quello, che ne dice Monsignor Botero nella
relatione d'Olanda. Quà (cioè nella Città detta Haerlem) fù
condotta l'anno mille quattrocento tre vna Donna marina nuda,
e muta, stata presa in vn Lago della Prouincia; oue era stata get-
tata dalle onde dell'Oceano. E non sono moltissimi anni, che
nel Mare di Frisia fù preso vn' Huomo marino con barba, capelli,
e peli, come noi, che si auuezzò a mangiar pane, & altre cose; e
l'anno mille cinquecento due, presso alla Città di Elepoch in Nor-
ueggia fu preso vn mostro marino, simile ad vn Vescouo in habi-
to; e intorno a quei tempi ne fu preso pur vn' altro nel Mar di Ge-
noua, il cui ritratto io hò visto.

*Esempi mo-
derni.*

*Humini
Marini se
mostri, & pe-
cie d'ani-
mali.*

In oltre potrei dire, che siano mostri, i quali si sa che rare volte appariscono, ma veramente se mostri debbano p u tosto dirsi, che i specie propria di animali, come fra terrestri sono le Simie, & i Babuini, i quali parimente hanno molta somiglianza con gli huomini, e non meno sono libidinosi di quello si descriuono questi altri animali marini, non ardisco di affermar determinatamente, & a dire, che siano specie di animali, affai mi muoue vn caso, che riferisce il Padre Sacchino nel libro 4. nu. 275. della parte seconda dell' historia della compagnia di Giesù, il quale e molto a proposito della nostra materia.

*P. Sac-
chino.*

*Humini, e
donne ma-
rine presci.*

Descritti.

7 Stauano insieme, dice egli, famigliarmente ragionando il P. Henrico, & il Medico Dima, quando eccoti comparir pieni di stupore, & altamente gridando i Pescatori, i quali pregano il Padre, che venga a vedere vn gran miracolo della Natura: Noue pesci femine, e sette maschi, i quali per la somiglianza, che con l' humana specie haueuano, huomini marini chiamauano, essere nelle loro reti caduti. Andarono ambidue il Padre, & il Medico al Mare, e dopò lunga marauiglia, il Medico perito dell' Anotomia queste cose noto. Il capo era rotondo, ma senza collo, al busto congiunto, le orecchie erano affatto alle humani conformi, gli occhi di palpebre ornati, e quanto al colore, & al sito non di pesce, ma di huomo hauresti detto, che fossero. Il naso non riteneua l' istessa somiglianza, ma sopra le guancie appena s' innalzaua, e con vna linea sottile era partito, sotto di lui le labbra, e quanto alla grandezza, e quanto alla forma somigliantissime alle nostre. I denti non acuti, & a guisa di sega, come sogliono hauer i pesci, ma continuati, piani, e bianchissimi. Il petto di pelle bianca coperto, & a proportion delle altre parti affai largo, e non senza mammelle, le quali nelle femine non erano pendenti, ma quali esser sogliono nelle Vergini, rotonde, da vna delle quali, hauendola premuto il Medico, gran copia di latte di mirauiglioso candore ne spacciò fuori. Le braccia non erano rotonde, ma più larghe, come fatte per nuotare, e lunghe due cubiti, ma senza alcuna distinctione di gomito, di mano, o di dita. Sotto alle ali vn pelo delicatissimo, e lungo, ma ne' membri alla generatione destinati, e nell' vno, e nell' altro sesso, tanto di fuori, quanto di dentro niuna differenza da gli humani si scorgeua; dal che poteua comprenderli in qual cosa siano gli huomini somigliantissimi a' bruti. Il rimanente, come delle Sirene dissero già i Poeti, terminaua in pesce, con coda biforcata, & i corpi delle femine erano p u lunghi di quelli de' maschi, il che secondo Arist. alla specie di pesci esser suole comune. Insin qui il Padre Sacchino, il quale ancora che chiami questi pesci miracoli della Natura, non pero dice, che siano mostri, e veramente l' yniformita de' membri in tanto numero, e

la

*Boteo.
Rondol.*

*2. Tim.
3.5.*

*Zacc. 1.
17.*

Botero.
Rondol.

la diffinitione del sesso è grande argomento, che specie siano d'animali, e non effetti mostruosi; E tuttauia questa descrittione del P. Sacchino assai differente da quella, che si de' Tritoni Pausania al lib. 9. Ma anco fra Baboini ve ne sono di varie sorti, o pure quello, che riferisce Pausania era mostro, come è credibile ancora fossero il pesce Monaco, & il pesce Vescouo dal Botero, dal Rondotio, e dal Gesnero riferiti.

8 Fu questo, per quanto ne dicono questi due vitimi, veduto, e preso in Polonia, tanto rassomigliante ad vn Vescouo in habito Pontificale, quanto dalla figura di sopra posta nell'Impresa si vede, e portato poi al Re, a cui con cenni egli dimostraua, di grandemente desiderare di essere riportato al Mare, oue condotto, subito vi s'immerse. Ma si come nelle pietre si veggono tal' hora delle figure rassomiglianti all'humana, iui naturalmente impresse, le quali poi i Pittori, tolgiono andar accomodando pe ridurle a maggior perfectione, così è credibile ciò, che pensò parimente Rondotio, che gl'istessi Pittori col penello loro habbiano a maggior somiglianza de' Monachi, e de' Vescoui, di quella, che veramente haueffero, questi pesci ridotti, a noi però la figura del pesce Vescouo, come in altri luoghi ritrouata l'habbiamo, è stato conuenueuole far dipingere, e formandone corpo d'Impresa, vi habbiamo aggiunto per motto, SPECIEM, NON VIRTUTEM, cioè, egli ha l'apparenza, e la somiglianza di Vescouo, ma non ha la virtù, l'autorità, la dignità di Vescouo; conforme a ciò, che disse l'Apostolo di certi; *Habentes speciem quidem pietatis, virtutem autem eius abnegantes*, 2. Timot. 3. 5. e pur troppo temiamo, che di molti Vescoui questo motto non si auueri, ritenendo elsi ben sì il nome, l'habito, e l'apparenza di Vescouo, ma non hauendo la virtù, il zelo, la vigilanza, la carità, la scienza, e la sollecitudine, che ad vn Vescouo si richiede, e piaccia a Dio, che non vi siano anche di quelli, che meritino di essere chiamati più tosto marini mostri, che huomini ragioneuoli.

Noi qui a maggior chiarezza dell'Impresa, e frutto de' Lettori particolarmente di quelli, che questa dignità, o posseggono, o ambiscono, colla solita breuità vedremo in prima, quanto ragioneuolmente in vn tal pesce il Vescouo inetto, & inutile simboleggiato venga; & appresso, quanto sia cosa mostruosa, e biasimeuole, che tal Vescouo si ritroui.

9 Al primo punto ci apre la porta Zaccaria Profeta, il quale ad vn tale Prelato molto conuenueuolmente dà il nome d'Idolo, dicendo, o *PASTOR, ET IDOLVM*, cap. 11. nu. 17. ma perche Idolo questo Pastore? la ragione è pronta, perche l'Idolo ha la somiglianza, e l'apparenza di huomo vero, anzi di vn Dio, ma non ne ha la virtù, la sostanza, la forza, poiche cantaua il Regio Pro-

Pesce Vescouo.

Impresa.

Pastor inetto Idolo.

2. Tim.
3. 5.

Zacc. 11
17.

feta de gl'Idoli, *Os habent, & non loquentur, oculos habent, & non videbunt &c.* In eo, dice vn valente espositor moderno di Zaccaria, *externa Pastoris imago est, non animus, ac virtus*, che appunto è quello, che diceuamo noi, che vn tale Vescouo di Pastore *Speciem habet, non virtutem.*

*Idoli per-
che adorati
dal popolo
Hebreo.*

*Perche Gio:
bramato
per Messia.*

Il popolo Hebreo era inclinatissimo ad adorar gl'Idoli, & è veramente gran marauiglia, che fosse così facile a lasciar il vero Dio, dal quale ogni giorno infiniti beneficij riceueua, per adorar pietre, e statue insensate, dalle quali niuna cosa di bene ottener poteua; ne io saprei altra miglior ragione addurne, se non che appunto amassero vn Dio, che non vedesse, ne sentisse, accioche non ne hauessero a temere de' loro misfatti il castigo; Si come voleuano anche più tosto per Messia Giouanni, che il nostro Saluatore, perche quegli standosi in vn deserto solitario, sperauano non douesse por mente alle loro scelerate attioni; come temeuano di questo, che se ne dimoraua frà di loro.

E de' Gentili parimente nota S. Cirillo Gierosolimitano, che volentieri adorauano per Dei quelle creature, che non sempre si lasciano vedere, per essere in qualche tempo senza timore di Dio, *Alij solem ponebant*, dice egli Cath. 3. *vt occidente sole sine Deo essent; Alij verò Lunam, vt in die Deum non haberent.*

Sciocchi, quasi, che l'essere senza Dio, non sia la maggiore sventura del Mondo. Si come anche gli Epicurei la Prouidenza diuina negauano, per non hauere, ed i giorno, e di notte a temere vn Signore, che il tutto vede; & il tutto a se come a Giudice appartenere stima. *Quis enim non timeat*, diceua appresso di M. Tull. vno di essi, *omnia prouidentem, & cogitantem, & animaduertentem, & omnia ad se pertinere putantem, curiosum, & plenū negotij Deum?*

*M. Tull.
lib. 1. de
Natura
Deorum*

Ne diuersamente molti popoli hauer vorrebbero per Vescouo vna Statua, & vn'Idolo, che non vedesse, non sentisse, non gli riprendesse, e far loro permettesse tutto ciò che vogliono. S. Agostino non mi lascerà mentire, il quale sopra il salmo 128. dice, che quel Vescouo è chiamato buono, il quale non riprende quelli, che fanno male, e quegli, che gli riprende, è detto cattiuo. *Omnis malus*, dice egli, *ideo persequitur bonum, quia illi non consentit bonus ad malum. Faciat aliquid mali, non obiurget Episcopus, bonus est Episcopus, obiurget Episcopus, malus est Episcopus.*

S. Agō.

*Vescouo
qual chia-
mato buo-
no.*

*Del detto di
Aristide.*

Io Il che molto si affa con ciò, che diceua Aristide al popolo Ateniese, da cui essendo stato due volte eletto Presidente del Fisco, perche la prima si dimostrò seuero contra gli vsurpatori del publico, hebbe di molte accuse, ma la seconda volta, chiudendo gli occhi, e lasciando rubbar chi voleua, fù molto lodato, e ricercato a far l'istesso officio di nuouo, onde egli fieramente riprendendogli disse. Quando io gouerno bene, e giustamente la Re-
publica,

Plutar.

Tf. I. I.

*S. Bern.
de cōf.
lib. 4.*

Ap. 1.

*1. Petr.
2. 18.*

publica , voi vituperate , e macchiate molto l'honor mio ; Ma quando compiacchio , e vezzeggio coloro , che rubbano la Città , all'hora mi hauete voi per Cittadino degnissimo di gran marauiglia .

Questa è dunque la principal cagione , per la quale il Vescouo diuenta Idolo , e statua insensata , ciò è , per non dispiacer a' cattiuu , a' quali mètre vuol compiacere , inimico diuenta di Dio , a cui non vi è cosa più contraria , che l' Idolo , il quale indegnamente il suo trono , & il suo regno si vsurpa , & è qual adultero , a cui si dà in potere la sua sposa .

Vescouo
perche di-
uenti Idolo

Et essendo , che il Vescouo è destinato da Dio custode , e mezzano frà lui , e la sua sposa , qual ingiuria , e tradimento farà , s'egli se ne farà adultero ? il tesoro rubbi , chi da ladri custodir lo doueua , e la spada riuolti contra chi per sua propria difesa conceduta glie l'hauuea ?

11 Perciò promettendo Dio mandar buoni Pastori alla sua Chiesa , diceua , *Dabo vobis Pastores secundum cor meum* , non dice secondo il cuor vostro , ma secondo il cuor mio , non che compiacchia alle vostre voglie , ma che faccia le mie , non che si conformi al vostro gusto , ma che si conformi al mio . Ilche bene intendendo l'Apostolo S. Paolo diceua , *Si hominibus placerem , Christi seruus non essem* ; Se io volessi piacer a gli huomini , non farei seruo di Christo ; Che fu tanto come dire , se fossi Idolo , non farei Apostolo , o Vescouo ; E San Bernardo molto elegantemente scriuendo ad Eug. insegna , che deuono essere verso i cattiuu molto zelanti , e terribili i Vescouu , a guisa de' Santi antichi , anzi dell'istesso Christo , che con flagelli discacciò i compranti , & i vendenti dal Tempio . Qui , dice egli , *Regibus Ioannem exhibeant . Aegyptijs Moysen , fornicantibus Phinecs , Eliam idolatris , Eliseum auaris , Petrum mentientibus , Paulū blasphemantibus , negotiantibus Christum* . E che si può dire di piu ? Quindi leggiamo essere nell'Apo-

Vescouo
a chi ha
da piacere

Tf. I. 10

S. Bern.
de cōs. lib. 4.

Ap. 2. 2

1. Petr.
2. 18.

calisse dalla bocca dell'Incarnata Sapienza , molto lodato il Vescouo di Efeso , e fra le altre cose , perche egli non poteua sopportar i cattiuu . Scio operatua , gli dice il Signore , & laborem , & patientiam , & quia non potes sustinere malos , Apoc. 2. 2. Ma come si accordano insieme queste due lodi , la pazienza , & il non poter sostener i cattiuu ? & in che era egli paziente ? nel sostener i buoni forse ? ma questi sono benigni , e mansueti , e non danno altrui occasione di esercitar la pazienza ; ma si bene la Carità , e la gratitudine ; Consiste dunque la pazienza nel sopportar i cattiuu , che perciò diceua a serui il Principe de' gli Apostoli . *Serui subditi esote in omni timore Dominis , non tantum bonis , & modestis , sed etiā discolis ; Hec est enim gratia , si propter Dei conscientiam sustinet quis tristitias* .

Con chi ter-
ribile .

Vescouo co-
me esser
possa patien-
te , & im-
paziente .

Che

Che fu tanto come dire, in questo si conosce il potere della diuina gratia, in questo consiste la virtù, & il merito, che gli altrui mali portamenti, si sopportino; E come dunque meritaua di esser qual paziente lodato questo Vescovo, il quale sopportar i cattiu non poteua? La risposta è facile, cioè, ch'egli era ben paziente in sopportare le ingiurie proprie, ma non già in soffrire le offese di Dio; era terribile con peccatori, riprendendogli, minacciandogli, e castigandogli senza dissimulare alcun loro errore; ma era poi benigno, e mansueto, quell' hora gl'istessi lui ingiuriavano, lo perseguitauano, e maltrattauano; Qual Leone si mostraua nella difesa dell'honor Diuino, ma era poi Agnello nelle offese proprie.

S. Stefano
terribile, e
mansueto.

Vedesi più chiaramente la pratica di tutto ciò nel Glorioso Protomartire S. Stefano, il quale senza alcun timore, o rispetto molto acutamente riprendeu i Giudei. *Dura ceruice, & incircuncis cordibus, & auribus, vos semper Spiritui Sancto resistitis*, eccolo, per dir così, impatiente, e tutto collera, e sdegno; Prendono quindi quei perfidi de' sassi, & alzate le braccia, con quanta forza possono, glieli scagliano contra, & egli all' hora, che fa? che dice? non più li riprende, ma s'inginocchia, e prega Dio per loro, & eccolo tutto benignità, e pazienza; Affetti, che seppe molto bene ammirare S. Agostino, così sopra del salmo 152. dicendo, *Quando debuit plus irasci Stephanns? quando lapidabatur, aut quando audiebatur? ecce mitis factus est, cum lapidaretur, & sauebat, cum audiretur*; In questa maniera dunque esser deue, e paziente, & impatiente vn Vescovo.

Act. 7.

12. Dell'Idolo diceua l'Apostolo, che *Nihil est in mundo*, 1. Cor. 8. 4. cioè, non ha vero essere, ma solamente finto, e chi non ha altro Dio, che vn Idolo si può dire, che senza Dio sia, poiche dall'Idolo alcun aiuto, o consiglio, o altra diuina operatione aspettar non può. E chi ha Prelato cattiuo si può dire, che senza Prelato sia, e che senza Vescovo quella Città viua, che l'ha inutile, e che lascia a ciascheduno quanto gli piace fare. Vn tal Prelato fù già Heli, il quale benché fosse Sommo Pontefice, & hauesse l'officio di Giudice nel popolo d'Israele, essendo a Sansone succeduto, non è tuttauia frà Giudici annumerato, anzi del tempo di lui, si dice, come nota Ruperto lib. 4. de Vi<. verb. D. cap. 10. che, *in diebus illis non erat Rex in Israel, sed vnusquisq; quod sibi rectum videbatur, hoc faciebat*, Iud. 21. 24. Non vi era chi regesse il popolo d'Israele, ma ciascheduno ciò, che piu gli pareua bene, faceua. Ma se vi era Heli, che giudicaua il popolo, come si dice, che non viera chi lo reggesse? Risponde Ruperto, che esserui Gouvernatore inutile, e negligente, è tanto, come non vi essere. *Quid, dice egli, nisi recordiam sacerdotis accusat hoc dicendo? Idem namq; est, ac si dicat, Qui in diebus istis iudicabat Israel, & si secundum nomen, personamq; aliquid*

1. Cor.

Ruperto
Iud. 21.
24.

aliquid erat, secundum rem, meritumque **NULLVS ERAT.**

Ezech. 13 Più chiaramente l'istesso si raccoglie dal cap. 34. di Ezechie-
34. n. 2. le, oue minacciando i cattui Pastori, dice Dio, *Ve pastores Is-*
raël, qui pascebant semetipsos, e subito appresso siegue. *Et dispersa*
nu. 5. *sunt oves meae, eo quod NON ESSET PASTOR,* ma come non

Senza Pa-
store chi-
ha cattiuo.

Ezech. 34. 6. vi era Pastore, se non pur vno, ma molti Pastori sono nell'istesso
 luogo ripresi da Dio, perche non bene esercitauano l'officio loro?
 ma per questo appunto, rispondo, dice che non vi era Pastore, per-
 che l'esserui solo di nome, e non di fatti, e l'istesso, come se non vi
 fosse. Onde poco appresso dopò hauer detto: *Errauerunt gre-*
ges mei in cunctis montibus &c. Et non erat, qui requireret, loggiunge,
Propterea Pastores audite verbum Domini, nel che chiaramente di-
 mostra, che nega esserui stato Pastore, perche quelli, che vi erano,
 più degni si faceuano conoscere del nome de' Lupi, che de' Pastori;
 e perciò meritamente grida contra vno di questi Zaccaria, o *Pa-*
stor, & Idolum. Ma più oltre ancora penetrar possiamo nelle vi-
 scere di questa somiglianza, e considerare, che si come all'Idolo si
 offeriscono presenti, e sacrificij, per riceuer all'incontro da lui
 aiuto, e fauore, il quale tuttaua si aspetta in vano, così questi tali
 vogliono essere presentati, e l'entrate della Chiesa si godono, ma
 vn dito ne anco muouono in aiuto de' loro sudditi. La Superbia
 ancora di simili Prelati può in queste parole dinotarfi, perche l'
 Idolo e qual Dio adorato da molta gente, e così essi, come cosa
 Diuina, esser vogliono riuertiti, & honorati.

14 In oltre può notarfi bella differenza, che fra la Pittura, e la
 Scoltura si ritroua, & è a proposito nostro, che la Pittura mostra
 quello, che non è; ma la Scoltura il contrario di quello, che è; Ti
 rappresenta quella Palaggi, caualli, selue, huomini, donne; ma se
 poi tocchi la tela, troui, che non vi è nulla. Ma la Scoltura finge
 il contrario di quello che è, perche se vn Caualliere, od'vn Paito-
 re, o d'vn Soldato auanti gli occhi ti pone, e tu poi certificarti vuoi
 qual sia la sostanza loro, vn duro marmo, o d'vn fracido legno, od
 vn pezzo di terra vile vi ritroui.

Differenza
fra pittura
e scoltura.

Ma qual di questi due diremo noi, che sia inganno maggiore?
 pare ad alcuno quello della Pittura, perche fa parere, che vi siano
 gran cose, oue è nulla, la doue la Scoltura sottopone a' sensi alcuna
 cosa vera, e reale; Se tuttaua al Tribunale della Filosofia ricor-
 riamo, esser maggior inganno quello della Scoltura ritroueremo.
 Impercioche nella Pittura vna fallita sola si ritroua, in far cioè pa-
 rere quello, che non è, ma nella Scoltura due, l'vna in fingere
 quello, che non è, l'altra in nascondere quello, che è, chi amico
 mio si finge, non l'essendo, m'inganna; ma se ne anche e nemico
 mio, non molto m'importa, ma chi simula di essermi amico', e
 mi è veramente nimico, oh questo maggiormente m'inganna;

Chi

Chi finge di darmi vn cibo, e non me lo dà, non mi fa beneficio; ma ne anche mi fa danno; ma chi promettendomi vn buon cibo, me ne dà vn cattiuo, e veienoso, questi non solo non mi fa bene, ma mi fa anche male; Così se la Pittura mi appresenta vn cibo, & io voglio mangiarlo, non vi trouo nulla, e resto ingannato, ma non mi cagiona alcun male; ma se la Scoltura mi appresenta vn cibo, & io voglio mangiarlo, ritrouo vna pietra, che mi rompe i denti. Hor che dice Zaccaria? Non che il cattiuo Pastore sia vna imagine dipinta, vno inganno di pittura, ma vn'Idolo, cioè vna Statua, vna opera di Scoltura, che doppiamente t'inganna, e v'è pericolo, che mentre tu vai a' suoi piedi, & abbassi le ginocchia, per supplicarlo di qualche gratia, non ti cada addosso, e ti toglia la vita; E così questi tali Vescoui non solamente non sono di vtile alcuno al popolo, ma etiamdio gli recano non piccioli danni.

Vescouo
cattiuo per
che Idolo
più tosto,
che imagi-
ne;

15 Con Zaccaria si acorda marauigliosamente Salomone, il quale con bella, ma astrusa somiglianza spiega, quanto sia grande inconueniente, che ad vnò indegno si dia Prelatura, dicendo, *Sicut qui mittit lapidem in acervum Mercurij, sic qui tribuit insipienti honorem*, è luogo, a cui si danno mille espositioni, come può vederfi nel Padre Salazar, il quale dottissimamente, & ingegnossimamente lo tratta, si che non pare, vi si possa aggiungere nulla. Per noi fa qui il considerate la conformita di Salomone con Zaccaria, perche si come questi chiama Idolo il cattiuo Prelato, così Salomone dice, che il conferir honore ad vno sciocco, è tanto, come far vn Idolo di Mercurio, ed honorarlo; per la qual espositione, e d'auuertire con Hugone Cardinale, col Iansennio, & altri, che adorando gli antichi Mercurio, come protettore, e guida de viandanti, soleuano nelle publiche strade porre alcune statue di lui, o pur ergerli qualche mucchio di sassi, & i passaggieri in segno di honore gettauano alcuna pietra in questo mucchio, o a piedi di lui, e perciò dice Salomone, che si come chi getta vna pietra in tal mucchio, non solamente fa cosa inutile, ma ancora dà honore a chi non lo merita, dimanda per guida, chi non si può muouere, cerca aiuto da chi non lo sente, e vuol imparare la strada da chi non ha occhi, ne l'ha mai veduta. Così chi dà honore, Magistrato, o Prelatura ad vn sciocco, non solamente fa cosa vana, ma fabbrica come vn'Idolo di Mercurio, da per guida a gli altri, chi non sa caminar per se stesso, per Maestro, chi è del tutto ignorante, in somma in vece di vn huomo, dà vna statua, vn tronco, vna pietra, che non è buono a nulla. Et a proposito nostro ancora fa, che queste statue di Mercurio erano per lo più formate senza braccia, e senza piedi, & hauendo vn bel capo finiuano in vn tronco, o in vn pezzo quadro, o triangulare di pietra, onde gli huomini stolidi, & ignoranti erano chiamati Mercurij di legno, o statue

Mercurio
come hono-
rato da
Gentili;

Vescouo in
etto tróco di
Mercurio.

Pron.
26. n. 8.

P. Salaz

Hugon.
Card.
Iansenn.

1. Reg.
5. 2.
Abulc.

S. Giron.

Mendoz

1. Reg.
5. 4.

Cicer.

Onidio

statue di Mercurio, come che haueſſero il volto ſolamente di huomo, e nel rimanete ſoſſero qualche pezzo di legno, il che può dirſi parimente di queſti tali Prelati, i quali benche portino in capo la Mitra, & al volto dimoſtrino di eſſere huomini di autorita, e ſaggi, ſono tuttauia, come tronchi inutili, e non fanno muouere, o mano, o piedi in beneficio proprio, od'altri, e ſi affa colla ſomiglianza de gli huomini marini, i quali nella faccia ſimili ſono a gli altri huomini, ma nell'eſtreme parti finiſcono in pelci.

16 Ma poiche Idolo è chiamato il Paſtore ſtolto da Zaccaria, qual Idolo diremo noi, che ſia? forse il vitello d'oro da gli Hebrei adorato nel deſerto? ſi, potrei dire, poiche ſi come queſto di orecchini d'oro dal popolo Hebreo fu formato, coſi a ſel'oro de' ſuoi ſudditi tira vn tal Paſtore, e come di ornamenti donneſchi quegli fu compoſto, coſi di coſtumi, e ſiacchezze feminili è impaſtato queſti; & è qual vitello goloſo, inſenſato, e laſciuo; Ma diciamo anche meglio, eſſere cioe, il cattiuo Prelato, qual era l'Idolo di Dagon adorato da Filistei, perche ſi come queſti voſſero poi inſieme Dagon con l'arca, *Statuerunt eum iuxta Dagon*, dice il ſacro Teſto 1. Reg. cap. 5. nu. 2. cioe, *ad latus eius*, dice l'Abuleneſe, quaſi inſieme ſpoſandoli, coſi colla Chieſa, arca miſtica di Dio, ſi ſpoſa, benche indegnamente il cattiuo Prelato. Dimoraua queſto Idolo in vn luogo chiamato *Bethſan*, come inſegna S. Girolamo, o ſotto nome di lui l'autore delle trad Hebreo nel 1. lib. del Paralipomenon, & altro non vuol dire *Bethſan*, che *DOMVS DORMIENTIS*, caſa del dormiente, epiteto, che molto ben conuiena a Prelato, che macea dell'officio ſuo, poiche è proprio del buon Vescouo eſſer vigilante, come altroue detto habbiamo. Ma qual era la figura di queſto Idolo? qual appunto fa a propoſito noſtro, di mezzo huomo, e mezzo peſce, nel che dice il P. Mendozza ſopra di queſto paſſo, còuegono tutti gli eſpoſitori, e che haueſſe in parte forma di huomo ſi proua, perche ſa il S. Teſto mentione delle palme delle ſue mani dicendo, *Caput autem Dagon, & due palmae manuum eius abſciſſae erant ſuper limina*, cap. 5. n. 4. Reg. e ſi ſà, che le palme delle mani ſono proprie dell'huomo; Che parimente haueſſe forma di peſce, ſi raccoglie dalla Etimologia del ſuo nome, ſecondo la quale altro non ſignifica Dagon, che *Piſcis triſtitiae*, ſeu doloris, come San Girolamo, Beda, & altri graui autori inſegnano.

17 Si conſerma, perche i Siri, frà quali erano i Filistei, adorauano per loro Dei i pelci, per teſtimonianza di Cicerone, de *Natura Deorum*, e di Ouidio, che nel 2. de Faſti coſi dice

Inde nefas ducunt genus hoc imponere menſis

Ne violent timidi, piſcibus ora Syri.

Quindi ingombrare d'animali acquatici

Le menſe loro, hanno per coſa illecita,

cioè

Paſtor inetto qual Idolo ſia.

Se il vitello d'oro.

Se Dagon.

Figura di Dagon quale.

Peſci adorati da Siri.

E la

Proh.
5. n. 8.

Salaz

Dagon.
Card.
anſem.

1. Reg.

5. 2.

Abulēf.

S. Girol.

Mendox

1. Reg.

5. 4.

Cicer.

Ouidio

*E la bocca imbrattar, pensano i timidi,
Pesci mangiando, habitator di Siria.*

*Derceto,
che Idolo
fosse.*

*Dei de Gen-
tili Hermo-
froditi.*

*Dagon co-
me pesce, et
uomo.*

*Vescouo in
etto uomo,
e pesce.*

Et è molto verisimile ciò che insegna il Gueuarra nel cap. 1. di Abachuc nu. 16. che fosse Dagon l'istesso Idolo, che con altro nome si chiamaua Derceto, il che parimente approua il dottissimo Pignoria nelle sue Annotat. alle Imagini de gli Dei. Hor questo Derceto, come appare nelle istesse Imagini de gli Dei, si depingeva colla parte inferiore di Pesce, fauoleggiandosi, ch'ella fosse in prima vna donna di Ascalone, la quale di stupro partorì le Semiramide, e che poi ne hauesse tanta vergogna, e dolore, che si precipitasse nel Lago detto Ascalonide, & iui fusse tramutata in pesce, il che si confa col nome di Dagon, il quale come diceuamo, significa pesce di dolore. Ne fa difficoltà, che Dagon si finga maschio, e Derceto femina, perche dice il Gueuarra, i Gentili l'vno, e l'altro sesso a loro Dei attribuivano, fingendoli Hermafroditi. Et il Padre Mendoza 1. Reg. c. 5. n. 2. argomenta, che questo Idolo di Derceto, e di Dagon fusse simulacro della dishonesta, e l'istesso con Venere, si perche i marini Dei erano di lasciua ieroglifico, come insegna il Pierio nel lib. 31. Si perche questa Derceto fu libidinosa, e la sua fauolosa Deità da lasciuo atto hebbe origine, & anco Venere era dipinta tal' hora in forma di pesce. La onde il P. Serrario in cap. 19. lud. q. 23. stima Sansone nel Tempio di Dagon, cioè di Venere esser morto, perche non l'hauendo potuto vincere la forza virile, fu poi superato dalle donne, che lusinghe.

18 Conuengono dunque tutti, che Dagon figura hauesse parte humana, e parte di pesce, ma in qual maniera? Alcuni la parte superiore di pesce, e l'inferiore d'huomo gli danno, altri, & e la più comune, all'opposto la parte superiore di huomo, e l'inferiore di pesce, & è più probabile. Ma io stimerei, che fosse stato, e tutto huomo, e tutto pesce, cioè huomo quanto alla distintione, e figura delle membra, del capo, delle mani, de piedi &c. Pesce quanto alla pelle, che fosse squamosa, e di color di pesce. Muouomi, perche assolutamente Dagon si chiama pesce, e Derceto si dice fosse conuertita in pesce, era dunque tutto pesce; ma accioche da gli altri pesci differente si conoscesse, colle membra d'huomo si dipingeva, nel che tuttauia al giudicio del prudente Lettore, & a più periti dell'antichità mi rimetto.

Hor il tutto quadra pur troppo al Vescouo, del quale noi fauelliamo, e egli huomo, e pesce, Huomo quanto alla sostanza, & alle fattezze, Pesce quanto all'animo, e quanto a' costumi. Fra tutte le forti d'animali, non vi sono i più inutili all'huomo de' pesci. I Terrestri lo seruono in molte guise, chi portandolo, come il cavallo, chi per lui faticando, come il bue, chi cibo, e vestito somministrandoli, come le pecore, chi defendendolo come il cane. Gli Aerij lo

dilet-

Gueuarra.

*Pignoria.
Cartar.*

P. Mendoza.

P. Serrario.

Matt. 13.

Dan. 13.

Ezech. 16. 49.

S. Bern. serm. de cler. in synodo congreg.

dilettano col canto, come il Ruffignuolo, portano sue ambasciate, come le Colombe, l'aiutano nella caccia, come gli Sparauieri. Ma i pesci sono i più difficili a domesticarsi, e non ad altro possono seruirci, che a dar se stessi per cibo, il quale anco cede assai in bontà di nutrimento a gli animali terrestri, & a gli aerij. La onde gli Egittij haueuano il pesce per ieroglifico di persona, o cosa inutile, come nota il Pierio nel lib. 31. e dell' Vescouo inetto al Gouerno qual persona più inutile? non può impiegarsi in mestieri bassi, e vili, che non conuengono al suo grado; non in alti, perche non vi ha attitudine, è dunque al tutto inutile, che è quello, che disse il Signor Nostro, *Si salinfatuum fuerit, AD NIHILVM VALET VLTRA*, nisi vt mittatur foras, & conculcetur ab hominibus.

Pesce quanto inutile,

Matt. 5.
13.

E il pesce parimente simbolo di huomo lasciuto, perche questi se ne sta qual pesce sotto l'onde de' piaceri, ne mai alza il capo al Cielo; se come diceuamo, l'idolo di lasciuita era particolarmente Dagon, ne a ciò ripugna, ch'egli fosse chiamato pesce di dolore, perche questo va sempre con l'amor lasciuto congiunto, e souente per lui stesso si prende, come in Daniele si dice de' Vecchioni innamorati di Susanna, che, *Erant ambo vulnerati amore eius, & non indicauerunt sibi DOLOREM SVVM*; e nel fango della lasciuita viene facilissimamente a cadere persona Ecclesiastica, che non attende all'ufficio suo, perche godendo la commodità dell'entrate della Chiesa, e non faticando, ne impiegandosi in altre imprese, che può aspettarfene, se non che raccolga quei frutti, che nascer sogliono dall'abbondanza de' beni temporali, e dall'otio accompagnato dalla superbia, che dall'altezza della dignità germogliar suole? *Hac fuit iniquitas Sodoma sororis tuae*, diceua Ezech. 16. 49.

Pesce simbolo di lasciuo.

Dan. 10.
13.

Superbia, saturitas panis, & abundantia, & otium ipsius. Ma doue lascia egli il più importante vitio, che fu quello della libidine? per sua modestia forse non volle nominarlo il Profeta, ma lasciò, che s'intendesse, perche è frutto, che nasce sempre da quelle radici, o pure non tanto volle qui il Profeta spiegar l'iniquità di Sodoma, quanto le cagioni, & origini di lei, e le parole, *Hac fuit iniquitas*, s'hanno da intendere causalmente, cioè questa fu la cagione dell'iniquità di Sodoma. La onde S. Bernardo, o altro autore, che va fra l'opere di lui, alcuni Vescoui riprendendo dice, *Isti autem castitatis insignia qualiter custodiunt, qui traditi in reprobum sensum faciunt, quae non conueniunt &c.*

Ezech.
16. 49.

S. Bern.
serm. de
Cler. in
Synodo
Congreg

20 Che se Hermafrodito era l'idolo di Dagon, & i Vescoui cattiuu hanno anch'essi i vitij de gli huomini, e delle donne. Nella superbia, e nella crudeltà sono huomini, nelle delitie, e nelle morbidezze donne. L'Hermafrodito è più de gli altri huomini proueduto dalla Natura di membri destinati alla generatione, e tuttavia è meno fecondo de gli altri, perche vn sesso toglie la forza, &

Vescouo cattiuo
hermafrodito.

porge

porge impedimento all'altro; & i Vescoui sono particolarmente possi da Dio nella sua Chiesa, per far frutto nell'anime, e generar figliuoli spirituali, & hanno a questo fine doppia autorità di ordine, e di giuridittione. Ma questi, che trasformati sono nell'Idolo Dagon, sono più sterili di tutti gli altri; Imperciocche se pure colla predicatione generar vogliano qualche figlio a Dio, viene questa impedita dall'operatione, perche come dice pur S. Bern. o l'autore appresso di lui nel ser. ad Pastores in Synod. congreg. *Quos instrunt verbo sanctæ Predicationis, destrunt ex p̃lo prauæ operationis.*

Ma v'è di peggio, che quell'Idolo di Dagon era veramente vn Demonio dell'Inferno, che questi adorato era sotto a quella statua, perche *Omnes Dij gentium Dæmonia*, e Demonio veramente può chiamarsi vn Vescouo cattiuo, che Vescouo si chiama Giuda secondo quel detto del salmo, *Episcopatum eius accipiat alter*, e Demonio fù egli chiamato, essendo d'uenuto cattiuo, dal Saluatore, mentre che disse in S. Giou. al 6. *Nonne ego vos duodecim elegi, & vnus ex vobis Diabolus est?* le quali parole ponderando il sopra-

Vescouo
cattiuo De-
monio.

Proua si cō
autorità.

tem, & reclamant tibi, quare elegisti *DIABOLVM EPISCOPVM?* & appresso rispondendo, dice, *Fratres sic facit Isus hodie, eligens sibi multos Diabolos Episcopos*; Il che tal' hora fa il Signore per castigo de' popoli, a quali manda tali Vescoui, come ad vno d'essi fù riuelato, perche insuperbendosi egli di essere stato fatto Vescouo, vdi vna voce di vn' Angelo, che gli disse, *Quid superbis, & magnificè tibi places, o infelix? non es creatus Episcopus, quod sacerdotio dignus sis, sed quod ciuitas tali digna erat Episcopo.*

Cōragioni.

21 E certamente, che Demonio meriti di esser chiamato il Vescouo cattiuo, è cosa chiara; Imperciocche, che altro è egli il Demonio, che vn' Angelo peruerso, & a Dio ribelle? Ma il Vescouo per la sua dignità è Angelo, e con questo nome è souente chiamato nella scrittura Sacra, come nell'Apoc. al 1. nu. 20. *Septem stelle Angeli sunt septem Ecclesiarum*; Se dunque egli sarà cattiuo, che altro nome meriterà, che di Demonio? Non ha luogo di mezzo il Vescouo, o Angelo ha da essere, o Demonio, o strettamente vnito con Dio, o grandemente inimico a Dio, o Stella del Cielo, o Tizzone dell'Inferno, o molto Glorioso in Paradiso, o molto tormentato nelle Tartaree fiamme.

E inemendabile il Demonio, ne v'è speranza, che si conuerta, e faccia bene, e chi potrà emendare, o conuertire vn Vescouo cattiuo? E Sale il Vescouo, *Vos estis sal terræ*; mà, *si sal infatuum fuerit, in quo salietur?* cioè, come espone il gran Vescouo Hipponense; *Qui erunt homines, per quos a vobis error auferatur, cum vos elegerit Deus, per quos errorem auferat cæcorum?*

Ha

Pf. 95. 5

Ioē. 6. 71

Anasl. p
Phoea
Imp.
Pinca
in Iob
34. 30.

Apoc.
1. 20.

Matt. 5.
13.
S. Agost

Matt.
14.

1. Petr
5. 2.

Ha virtù medicinale nella sua lingua, a guisa del cane, il Vescouo, perche con questa ammonisce, riprende, assolue; ma si come il cane, quando è ferito in alcuna parte del corpo, facilmente con la lingua si medica, e si risana; ma essendo ferito in capo, perche non vi giunge colla lingua, rimane senza remedio; così le piaghe de' Sudditi, che sono come membri del Vescouo, facilmente si medicano, ma quelle del Vescouo stesso, che è capo, sono irremediabili, per non vi esser lingua, che le curi, se il rimedio dal Cielo non viene, come appunto sopra del capo de' gli Apostoli vennero lingue di fuoco dal Cielo, in segno che il rimedio, e la correptione de' Prelati Ecclesiastici non altronde, che dal Cielo venir suole.

Qual cane
ferito in
capo.

22 Non solamente al Sale, ma ancora alla Luce furono dal Nostro Redentore affomigliati i Prelati, dicendo loro, *Vos estis Lux Mundi*, ma che vuol dire, che si come disse, *Si Sal infatuatum fuerit*, così non aggiunse, *Si Lux extincta*, ouero, *obtenebrata fuerit*? perche nella Luce, dicono alcuni, la dottrina s'intende, la quale non mai vien meno ne' Prelati di Santa Chiesa, e dicono bene, vniuersalmente parlando, perche nella Chiesa non si estinguerà mai la Luce della vera dottrina, ma in alcuni particolari Prelati non può negarsi, che non si sia veduta estinta, non vi essendo mancati de' Prelati, e Vescoui Heretici.

Se Luce de
Prelati si
estingua.

Altri dunque a proposito nostro rispondono, che la lucerna estinta può molto facilmente riacenderli, accioche dunque non credero i Vescoui, che il racquistar la perduta bontà fosse loro cosa ageuole, non volle dire il Nostro Salvatore, *Si Lux extincta fuerit*, ma solo, *Si Sal infatuatum fuerit*, il quale non può racquistare il sapore vna volta perduto, accioche intendessero, quanto difficile sia per essere loro la recuperatione della virtù, se vna volta la perdono.

23 Non si contenta della sua perdizione il Demonio, ma procura ancora quella de' gli altri, & il Vescouo cattiuo non perisce egli solo, ma tira seco molti altri, *Vos*, diceua il sopra citato Autore fra l'opere di San Bernardo, *Soli non potestis perire, qui praeire debetis docendo, & operando*.

Vescouo nò
può perir
solo.

Donna grauida, se prende il veleno, non solamente uccide se stessa, ma ancora il figlio, che ha nel ventre, i Vescoui sono come Donne grauide, perche tengono il luogo di quel Signore, il quale diceua, *Qui gestamini à mea vulua, qui portamini à meo utero*. E per tanto se essi prendono il veleno del peccato, auuelenano ancora il Popolo, che da essi dipende, & è da loro portato nel ventre; Perciò l'Apostolo S. Pietro diceua loro, *Pascite, QUI IN VOBIS EST, gregem*, auuertite a pascere bene il gregge, che è dentro di voi, non dice il vostro gregge, ma *qui in vobis est*,

Qual dōna
grauida.

Libro Sesto.

E

dimo-

f. 95. f

106. 6. 71

Anast. p
Phoea
Imp.
Pineda
in Job
34. 30.

Apoc.
1. 20.

Matt. 5.
13.
S. Agost

1. Petr.
5. 2.

dimostrando, ch'egli è come figlio nel ventre della madre? Non può questa per molto, che se ne sforzi, dar cibo al bambino, che ha nel ventre, se parimente non ciba se stessa, ne può se stessa cibare, che parimente al bambino nutrimento non porga; Ne può il Vescouo dar buon nutrimento al suo popolo, se per se stesso non lo prende, e quello, che per se stesso riceue, ha parimente a daruiar nel popolo, il quale imita quello, che vede nel suo Prelato; Onde ben disse Isaia capit. 24. num. 2. *Sicut Populus, sic & Sacerdos*, quale è il Popolo tale è il Sacerdote; non perche questo seguiti quello, ma perche argomenta il Profeta dall'effetto alla cagione, come se dicessimo, qual è il frutto, tale è la radice.

24. Ho detto poco. Non solamente è il Vescouo cattiuo Demonio, ma peggior, che Demonio; Impercioche quanto più da alto si cade, tanto maggiore è il precipitio, e le cose ottime corrompendosi, pessime diuentano; Ma il Vescouo è da più degli Angeli, l'ufficio di lui, più che Angelico, *Prætulit vos Deus*, dice S. Bernardo, *ad Pastores in Synodo congregatos, Regibus, & Imperatoribus, prætulit ordinem vestrum omnibus ordinibus, imò ut altius loquar, prætulit vos Angelis, & Archangelis, Thronis, & Dominationibus*, E S. Gregorio Nazianzeno non teme dopò hauerlo preferito a gli Angeli, di chiamarlo Dio, e dice, *Et, ut quod maius est, dicam, Deus est, aliosq; Deos efficit*. Si come dunque Lucifero, che era il primo Angelo cadendo dal Cielo, è fatto il primo de' Demonii, così il Vescouo, il quale, essendo buono, era più che Angelo, cattiuo diuenendo, si fa peggiore de' Demonii. Bramò Lucifero di seder nel tempio di Dio, come si raccoglie dalle sue parole appresso ad Esaia. *Qui dicebas in corde tuo, in Cælum conscendam, super astra Cæli exaltabo solium meum, sedebo in monte testamenti, in lateribus Aquilonis*, poiche per lo Monte del testamento s'intende Sion, oue era edificato il Tempio, e perche riguardaua tramontana, si chiama lato di Aquilone, come lo chiamò parimente il Rè di Gierosolima dicendo, *Fundatur exultatione vniuersa terra, mons Syon, latera Aquilonis*.

Hor quello, che bramò solamente Lucifero, eseguisce il Vescouo cattiuo; Sale sopra del Cielo per l'autorità, poiche, *Quæcumque ligaueritis super terram, erunt ligata, & in Cælis*, fu detto a' primi Vescoui, cioè a gli Apostoli; s'innalza sopra le stelle, cioè sopra gli altri Sacerdoti, siede nel Tempio di Dio, perche iui ha il suo trono Pontificale. Ma questo, dirai, non lo fanno ancora i Vescoui buoni? Nò, dico io, perche questi non vi saglionno da se, ma vi sono posti, a somiglianza non solo di Aaron, come dice l'Apostolo, *Qui vocatus fuit à Deo*, ma, che più importa, del Sommo Sacerdote Christo, di cui dice l'istesso Dottor delle genti,

Vescouo
cattiuo peg-
gior del De-
monio.

Quanto il
fatto dal
pensiero i

Isai. 24.
nu. 2.

S. Bern.

S. Greg.
Nazian.
ap. 1.

Isa. 14.
13.

Pf. 47. 3

Mat. 18.
18.

Ad He
5. n. 5

Pf. 4
21.

Ad Heb. genti, che *Non semetipsum clarificauit, vt Pontifex fieret*; E se
 5. n. 5. sono sopra de gli altri per autorita, si fanno inferiori per humilita,
 ma il Vescouo cattiuo ambisce, cerca, procura, e se bisogna,
 compra questi honori, e queste dignita, e come che le meriti, se
 ne pregia; quanto dunque è peggiore il fatto del pensiero, tanto
 del Demonio è peggiore il Vescouo cattiuo.

25 In vn'altra maniera ancora è del Demonio peggiore, per-
 che questo mostrò di stimar grandemente Dio, mentreche bra-
 mò con tanto affetto la sua somiglianza. Ma il Vescouo cattiuo
 ne fa pochissima stima, poiche facilmente commettendo Simo-
 nia, per pochidanarilo vende, & si sa che non vi è ingiuria, che
 più dispiaccia, e che maggiormente prouochi lo sdegno, che il di-
 spregio, hauendo detto il Principe de' Filosofi, che l'Ira, *Oritur ex*
contemptu. Lucifero cercò d'innalzar se stesso, ma il cattiuo Ve-
 scouo cerca di abbassar Dio, quegli volle far se uguale a Dio,

Più dispreg-
 gia Dio.

Ps. 49.
 21.

ma questi vuol far Dio uguale a se stesso, onde egli se ne duo-
 le dicendo per il Profeta secondo il suo cuore. *Existimasti ini-*
que, quod ero tui similis? arguam te, & statuam contra faciem
tuam; & in qual cosa haueua egli dimostrato di credere, che a lui
 somigliante fosse Dio? poco prima detto haueua, *Quare tu enarras*
iustitias meas, & assumis testamentum per os tuum? che sono officij
 di Sacerdoti, e di Vescoui, & a gl'istessi essere ordinato questo sal-
 mo, si conosce dal suo principio, che è, *Deus Deorū Dominus locutus*
est, il Dio de gli Dei, cioè, di Sacerdoti, e Pontefici, ha parlato.

Qual marauiglia dunque, che diciamo vn tal Vescouo esser
 mostro? De gli huomini marini meritamēte si dubita, se siano mo-
 stri; e che gli huomini ordinarij, e secolari siano cattiuo, non si ha
 per cosa mostruosa; ma del Pescevescouo non vi è chi dubiti esser
 mostro; ne si può negare, che cosa molto mostruosa non sia vn
 Vescouo cattiuo. Il mostro tanto più esser suole prodigioso, &
 horribile, quanto più è composto di parti fra di loro contrarie,
 perche se è d'animali simili, non è gran marauiglia, come che
 Cavallo con testa di Toro si vegga, qual si dice fusse Bucefalo, per
 esser il Cavallo, & il Bue animali ambi terrestri, quadrupedi, e
 grandi, non ha tanto dello strano; ma mostro che fusse parte uc-
 cello, e parte Cavallo, o Leone, come si finge l'Hippogrifo, que-
 sto si che sarebbe molto strano, e mostruoso da vero; e tale è il
 Pescevescouo; Impercioche qual contrarietà maggiore può ri-
 trouarsi, che di Pesce, e di Vescouo? quai animali più repugnanti,
 che l'acquatico, qual è il Pesce, & il Celeste, qual è il Vescouo?

Vescouo
 cattiuo mo-
 stru.

E molto
 strano, e p-
 digioso.

Contrarie-
 tà di Pesce,
 e Vescouo.

26 E persona sommamente sacra il Vescouo, poiche egli può
 anche consacrar gli altri, e simbolo di huomo profano era appref-
 so gli Egittij il Pesce, e non voleua Dio, che in sacrificio se gli offe-
 risse, quantunque, & uccelli, e quadrupedi ammettessero.

E 2

E offi-

E' officio proprio del Vescouo il Predicare, onde diceua l' Apostolo al Vescouo Timoteo, *Predica verbum, in sta opportune, importune*, e del Pesce è proprio l'esser muto, onde il Prouerbio ne nacque, *Pisce taciturnior*. Deue solleuarsi colla mente al Cielo il Vescouo, perche è mediatore fra l'huomo, e Dio, e come ha da Predicare a quello, cosi ha da porgere preghiere a questo; ma del Pesce è proprio il profundarsi sotto dell'acque, & auuicinarsi quanto più può al centro. Ha da esser liberale, e dar la propria vita per le sue pecorelle il Vescouo, perche, *Bonus Pastor animam suam dat pro ouibus suis*, & il Pesce è auaro, e crudele, e mangia chi può meno di lui, onde il Prouerbio n'è nato, *Il Pesce grosso mangia il picciolo*. Esser deue tutto ardente di carità il Vescouo, che di questa fù l'essame, che fece il Saluatore, quando Vescouo de' Vescoui volle dichiarar S. Pietro, dicendoli, *Simon Ioannis diligis me plus his? Pisce oues meas*, & in mezzo dell'acque contrarij si me al fuoco, e di tēperamento humido, e freddo è il pesce; Cazzo esser deue il Vescouo, *Te ipsū castū custodi*, diceua S. Paolo al Vescouo Timoteo, *1. Tim. 5. 22.* molto dedito alla libidine, e simbolo di libidinoso è il Pesce, che però dal Mare si finge esser nata Venere. Dotto p poter insegnar a gli altri esser deue il Vescouo, *Attende tibi & doctrinā*, diceua al suo discepolo Timoteo il Dottor delle genti, *1. Tim. 4. 16.* e fra gli animali non ve n'è il più indocile del Pesce. In somma è Pescatore il Vescouo, *Faciā vos fieri piscatores hominū*, e pescato il Pesce. *Afferte de piscibus, quos prehendistis nunc*; Oh quanto grande è dunque la contrarieta, che si ritroua fra il Pesce, e'l Vescouo, è come sia possibile, che insieme si vniscano? o che mostruosa sarà il vedere vn Pesce Vescouo, o pure vn Vescouo, che habbia più del Pesce, che del Vescouo.

27 E pure si è detto poco, perche mostro maggiore, e più horribile è il Vescouo cattiuo, che il Vescouo Pesce, perche questo è composto di parti, che sotto all'istesso genere si contengono, che il Vescouo è huomo, e l'huomo, & il pesce nel genere de gli animali si racchiudono; e gli elemēti loro la terra, e l'acqua sono vicini, e contigui. Ma il Vescouo cattiuo abbraccia cose di generi cōtrarijissimi, e più distanti fra di loro, che la terra, & il Cielo, e tātō è dire Vescouo cattiuo, quāto Angelo, e Demonio, Persona celeste, & infernale, diuina, e diabolica insieme; perche in quanto Vescouo ha dignità Angelica, è huomo celeste, ha del Diuino, in quanto cattiuo è vn Demonio, vno spirito Infernale, e Diabolico.

Al Vescouo conuiene esser migliore de' Secolari Che vn Vescouo non sia molto più perfetto, e Santo de' Secolari è cosa mostruosa, si come prodigiosa cosa sarebbe il vedere vn Pastore, il quale non fosse niente migliore, o differente dalle sue Pecore, e, che a guisa di esse, se ne andasse col capo chino, e colla bocca per terra l'herba pascolando, come fanno esse;

Imper-

Vescouo
cattiuo quā
to gran
mostro.

Al Vescouo
conuiene es
ser migliore
de' Secolari

2. Tim.
4. 2.

Ioā. 10.
11.

1. Tim.
5. 22.

1. Tim.
4. 16.
Matt. 4.
19.
Ioā. 21.
nu. 10.

S. Cr.

Filon
Hebr

S. Ber

Impercioche ; come dice San Bernardo nelle sue Sentenze .

S. Greg. Quantum distat inter Pastorem , & gregem , tantum debet distare inter Episcopum , & plebem ; stat ille sublimis , & rectus , curuat iste caput solo depressus ; ille regit , iste regitur , ille pascit , iste pascitur , vt in ipsa forma , & habitu vterq; discernatur . E l'istesso insegnò San Gregorio p. 2. c. 1. past. dicendo . *Tantum debet actionem populi altio transcendere Prasulis , quantum distare solet à grege vita Pastoris .* E qual marauiglia , che ciò insegnassero questi Sati , se l'istesso argomento per la dignità Imperiale fece Caio Imperatore , huomo per altro di molto poco ceruello , e sapere ? Questo tuo sentimento riferisce Filone Hebreo , lib. de virtut. & legat. ad Caium , dicendo , *Persuasum illi fuit , sicut aliorum gregum Magistri , opiliones , caprarj , bubulci , nec boues sunt ipsi , nec capri , nec arietes , sed homines his longe prestantiores modis omnibus ; Sic Imperatorem praefectum gregi humani generis optimi , censendum maiorem homine , referendumq; in Deorum numerum ?*

Come il
Pastore del
le sue pe-
core .

*Filone
Hebreo .*

Qual mostruosità sarà dunque , che il Vescouo sia molto peggiore del suo gregge ? che sia trasformato non in pecora , ma in Lupo ? che non si pascia delle herbe , come fa il suo gregge , ma sbrani , e diuori il gregge suo stesso ?

S. Bern. 28 Non a tanta perfettione è obligato il Monaco , a quanta è il Vescouo , perche a quello teder alla perfettione basta , ma questi è obligato per ragione del suo stato ad essere già perfetto , e pure vn Monaco cattiuo , e che può essere anch'egli chiamato pesce Monaco , è cosa mostruosa , quale per sua humiltà si confessa S. Bernardo ancorache con veritate fosse lontanissimo , così dicendo nell' epist. 249. *Tempus est , vt non obliuiscar mei , clamat ad vos mea MONSTRVOSA vita , mea arumnosa conscientia ; ego enim quaedam CHIMAEA mei seculi ; nec Clericum gero , nec Laicum . Nam Monachi iamdudum exui conuersationem , non habitum .* Ma se ciò diceua S. Bernardo perfettissimo Monaco , che dourò dir io imperfettissimo Vescouo ? egli si chiamaua chimera , e mostro , essendo veramente Santo , e che mostro farò io , e qualsiuoglia altro Vescouo simile a me , pieno di mancamenti , e di peccati ? Descrue colla sua solita eleganza l'istesso Dottor mellifluo le parti di questo mostruo ad Eug. scriuendo , e dice , *Monstruosus ares est . gradus summus , & animus infimus ; sedes prima , & vita ima , lingua magniloqua , & manus otiosa , sermo multus , & fructus nullus , vultus grauis , & altus leuis , ingens auitiuitas , & nutans stabilitas .* Oh ch mostro di parti contrarij , stime composto .

Monaco
cattiuo mo-
stro

Molti nomi si diede il Nostro Saluatore , si chiamò Via , Verità , Vita , Vite , Porta , Luce del Mondo , Maestro , Signore , ma a nessuno di questi vi aggiunse mai il titolo di buono , anzi ad vno , che gli disse , *Magister bone* , rispose egli

Titolo di
buono con-
uene al Pa-
store.

Bontà qua-
to necessa-
ria al Pa-
store.

Scribi, e fa-
risci mostri.

Cathedra lo-
ro perche
di Mosè nò
di Aaron.

quasi colericamente, *Quid me vocas bonum? Nemo bonus, nisi so-*
lus Deus, ma quando tu chiamò Pastore, il titolo vi aggiunse di
buono, e disse, *Ego sum Pastor bonus*, ma come si dà egli qui il tito-
lo, che rifiutò essendoli dato da altri? o perche vuol egli più tosto
esser chiamato buono Pastore, che buono Maestro? non fu certa-
mente senza mistero, ma per insegnarci al parer mio due cose, la
prima, che l'officio del Pastore dell'anima ha del diuino, poiche il
titolo di buono è proprio di Dio, e con tutto ciò si dà al Pastore,
Onde ben disse S. Ginesio cap. 105. *Episcopum diuinum esse hominē*
oportet, vt potē, qui ab omni ludo peraq̃, ac Deus ipse alienus, & in-
exorabilis esse debeat. La seconda, quanto sia necessaria al Pastore
la bontà, non contentandosi l'istesso Signore di chiamarsi Pastore,
ma aggiungendoui ancora il titolo di buono. Il Maestro con inse-
gnar buona dottrina a scolari, ha compitamente al suo carico so-
distatto; Ma il Pastore ha da pascer il suo gregge non solamente
colle parole, ma etiamdio con l'esempio, quello ha per iscopo la
perfettione dell'intelletto, che nella scienza consiste, ma questi è
l'intelletto, e la volontà de' suoi sudditi ha da rendere perfetti, e la
perfettione di questa seconda e la bontà, e però meritamente il ti-
tolo di buono si dà al Pastore più tosto, che al Maestro. Qual chi-
mera dunque, quale sfinge, qual centauro, o qual altra sorte di
mostro fù mai da Poeti finto, che ad vn Vescovo non buono, anzi
sommamente cattiuo vguagliar si possa?

29 Accennò questa mostruosità il nostro Salvatore, mentre
che disse, *Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ, & Pharisei; quæ*
ergo dixerint vobis, seruate, & facite. Secundum verò opera eorum no-
lite facere, dicunt enim, & non faciunt. Siedono sopra la Cathedra
di Mosè, ecco l'officio, e la dignità, che non poteua in quei antichi
tempi esser maggiore, ma *Scribæ, & Pharisei*, cioe gente peruer-
sa, scelerata, & hypocrita, di cui non si trouaua in quei tempi per-
sona peggiore. *Quæcumq; dixerint, facite*, ecco che hanno lingua,
e volto Angelico, *secundum opera eorum nolite facere*, ecco le mani
di Demonio, da quella parole diuine si sentono, da queste opere
Sataniche si scorgono, oh che mostruosità di composto.

Ma perche sopra la Cathedra di Mosè, dice il Signore, che sedo-
no, e non sopra quella di Aaron? non erano questi Farisei sacer-
doti, e Pontefici? e come tali non erano successori di Aaron? non
sedeuano sopra la sua Cathedra? egli è vero, ma dichiaruano an-
cora la legge di Mosè, e così poteua dirsi, che sopra dell'vna, e del-
l'altra Cathedra sedessero, ma il Signore fe mentione di quella di
Mosè, accioche meglio si conoscessa la mostruosità loro, poiche
le cose opposte collocate vicine meglio si conoscono, quasi dicesse
il nostro Salvatore, che indegnità, e che mostruosità è questa? se-
der sopra la Cathedra di Mosè, professarsi suoi discendenti e suoi
cessori,

Luc. 18.
19.
10. 10.
14.

Mat. 23
2.

Mat
6. 6

S. H.

2 Ma
5. 4.

cessori, & essere del tutto a Mosè contrarii? Era Mosè piu valente della mano, che della lingua. Non iono eloquente, diceua egli, ho la lingua impedita, non sò fauellerare. Horsu, gli dice Dio, venga Aaron teco, egli fauellerà per te, e tu operarai miracoli, ti sarà come Profeta, e tu come Dio. Successori dunque di Mosè, grande operatore, e minimo parlatore, non fanno far altro, che parlare, e non vogliono muouer vn dito per operare? Chi non ammirera questa mostruosità? Mosè in oltre fu humillissimo, costoro ambinosissimi, Mosè piaceuolissimo, costoro crudelissimi, poiche *imponunt onera graua, & importabilia*, Mosè datore, o promulgatore della legge, costoro transgressori dell'istessa legge, oh quanto malamente dunque conuengono insieme queste due cose, *Super Cathedram Moysi sederunt Scribae, & Pharisei*.

Mosè quale

Mat 23. e Redentore? *Amant primos recubitus, & vocari ab hominibus Rabbi, & salutationes in foro*. Non vi è altro di questo? aspettaua, dirai forse, sentir adulterij, sacrilegij, homicidij, bestemmie.

6. & 7.

Per così poche cose tanto rumore? Se andasse alcuno a confessarsi, e dicesse, Padre venendo alla Predica procuro i luoghi piu commodi, e piu honorati, a' conuiti voglio il luogo, che si conuiene alla mia dignità, essendo salutato, che mi si dia il Signore, gli direbbe il Confessore, fratello non hai altro che dire? queste sono minutie da farne poco conto, hor tali sono i peccati, che si oppongono a gli Scribi, e Farisei, amar i primi luoghi, voler esser chiamati Maestri, esser i primi ad esser salutati; e non conueniuano loro tutte queste cose per rispetto del grado, e dignità, che teneuano? certo che sì, e che gran male era dunque, che queste cose bramassero? Rispondo, che essi affettauano tutti questi honori per ambitione, e che quei peccati, che in altri sarebbero stati leggieri, in essi per esser Sacerdoti, e Pontefici, erano molti graui. Ma se tanto ripresi sono i Sacerdoti Hebrei, sedenti sopra la Cathedra di Mosè, per vn poco d'ambitione, qual riprensione meriterà vn Vescono, che commette peccati assai maggiori, e siede sopra la cathedra, non di Mosè, ma di Christo? *Va nobis*, dice S. Girolamo, *ad quos Phariseorum vitia transierunt*. Ma io posso dire, *Va nobis, quorum peccata Phariseorum vitia pertransierunt*.

Peccati piccioli ne Vesconi grauissimi.

S. Hier.

30. Ne solamente, *Va nobis*, ma etiam diu. *Va mundo*, guai al Mondo tutto, poiche il suo bene, & il suo male dalla bontà, o malitia de' suoi capi, e Prelati deriuà; Gli mostri detti furono a monstrando, perche dimostrano alcuna cosa, che ha da venire, e così leggiamo 2. Maccab. 5. 4. che *rogabant in bonum monstra conuertri*. Il Vescono cattiuo è vn horrendo mostro, come prouato habbiamo, e chi potrà dire quanto graui mali egli non solamente dimostra, ma cagiona? la destructione di Gierusalemme fatta da Romani

Vescono cattiuo di quanto danno al modo tutto.

2. Macc.

5. 4.

fu la maggior calamità, & il più horrendo caso, che sia mai succeduto al Mondo; ma che segno ne diede Dio? quello ch'egli disse, *Cum videritis abominationem desolationis stantem in loco sancto.*

Idolo di desolatione.

Matt. 24. 15. e fu questa, secondo graui autori, vna statua di Cesare, o vn Idolo posto nel tempio. Ma che cosa è vn Vescouo cattiuo? è vn Idolo, l'habbiamo gia detto di sopra, & oue sta egli? nel tempio, e che se ne può aspettare dunque, se non vna grandissima desolatione, e ruina? E perche tali sogliono riuitire quelli, i quali con indegni modi, e con artificij mondani le dignità Ecclesiastiche si procacciano; fu fatto vedere al Profeta Amos vn curuo vncino, il quale si stendeua a pomi più alti di vna pianta, e non sapendo il Profeta, che cosa cio significasse, quasi a corpo d'Impresa vi fu aggiunto il motto dal Cielo VENI I' FINIS. Amos è giunto il fine, l'iniquità è arriuata al colmo, è perduta ogni speranza di bene, e finita, e terminata la vita di tutti, si è arriuato all'estremo de' mali. Quando dunque veggiamo, che i più alti frutti, cioè, i maggiori honori, a' quali non arriua la mano de' meriti, sono colti con vncino di vie illecite, diciamo pure, che sopra sta il fine, e la ruina di quel popolo, e di quella Città, oue ciò accade.

Peggior d' Tiranni, e de gli Heretici.

32 Graui persecutioni ha patito la Chiesa di Dio, prima da Tiranni Gentili; poi, e più grauemente da' gli Heretici; ma tutte quante trapassa la persecutione, & il danno, ch'ella patisce da mali Prelati. *Multis modis*, dice l'Autore del Sermone citato ad Pastores a questo proposito, *persecutus est Ecclesiam Diabolus, sed nunquam grauius, quam hodie: Incipientem persecutus est per Tyrannos, proficientem per Hereticos, iam latam, & florentem persequitur modo per motus illicitos*, e dimostrando esser peggiori i mali Vescoui, che gli Heretici, dice, *Quod Heretici faciebant per praua dogmata, hoc faciunt plures hodie per mala exempla, & tanto grauiore sunt Hereticis, quanto praualent opera verbis*, e nel Sermone precedente applicando a questo pensiero quel detto del Rè Ezechia, *Ecce in pace amaritudo mea* amarissima, Esaia 38. dice, *Amara prius in nece Martyrum, amarior post in conflictu Hereticorum; amarissima nunc in moribus domesticorum*; parole, che nell'istesso proposito de' mali Vescoui lasciò scritte anche San Bernardo nel Sermone 33. sopra la Cant. & è conforme a ciò, che gia detto haueua San Gregorio Papa p. past. cap. 2., che, *Nemo amplius in Ecclesia nocet, quam qui peruersè agens, nomen, vel ordinem sanctitatis habet.*

Quel capo languido.

Più graui sono i mali interni, che gli esterni, e fra gl'interni sopra tutti gli altri quelli del capo, onde si suol dire, *Omne malum à capite*, Et il Profeta Esaia hauendo detto, *Omne caput languidum*, soggiunse appresso, *Omne cor mœrens, à planta pedis usque ad*

Mat. 24.
15.

Esa. 38
17.

Esa. I. 5

Innoc.
Papa.

S. Greg.
Papa

Exo. 32
23.

S. Hier.
ad Heli.
In Decr.
c. 29.
c. 28.

Innoc.
Papa.

ad verticem non est in eo sanitas, il qual passo ponderando Innocentio Papa 3. ferm. 1. *In Consecrat. Pontificis*, disse, che questo capo è il Vescouo, il quale se è infermo, eller non può se non languido tutto il corpo, *Si caput*, dice egli, *idest Sacerdos, fuerit infirmum, totum corpus, idest populus, languidum erit*, e poco appresso offerua, che nel Leuitico cap. 4. nu. 13. si commanda, che l'istessa vittima, cioè vn vitello si offerisca per il peccato del Sacerdote, & per quello di tutto il popolo, per insegnarci, che il peccato del sacerdote si stima vguale a quello di tutto il popolo, perche peccando il Sacerdote, cioè, il Vescouo, è cagione, che tutto il popolo pecchi. *Tā pro peccato Sacerdotis*, dice egli, *quā pro peccato multitudinis imperatur, vt vitulus offeratur immaculatus. Vnde conijcitur q. peccatū Sacerdotis totius multitudinis peccato coaquatur, quia Sacerdos in suo peccato totam facit delinquere multitudinē.*

Peccato di
lui vguale
a tutto quel
popolo.

S. Greg.
Papa

33 Ciò penetrando il Demonio non vi è cosa, che più procuri, che di far cader in errore i Prelati di S. Chiesa, come si può conoscere da ciò, che racconta San Gregorio Papa nel cap. 7. de lib. 3. de' suoi Dialoghi di Andrea Vescouo di Fondi, il quale sollecitato dal Demonio si era indotto a dare scherzando vna palmata sopra le spalle di vna donna, del che furono veduti far grandissima festa i Demonij, e da altri simili visioni. Quindi nell'Effodo leggiamo, che volendo farsi vn Idolo per adorarlo, il popolo Hebreo, se ne andò a ritrouar il Sommo Pontefice Aaron, e gli disse *fac nobis Deos, qui nos precedant*; Ma perche ad Aaron? era egli forse Statuario, che sapesse formar Idoli? perche non cercano Ooliab, o Beseleel, che ripieni di celeste sapienza fabbricate haueuano le cose appartenenti al Tabernacolo, & all'Arca? Fu questo Stratagemma, & astutia di Lucifero, sapendo che nessuno ricusato hauerebbe di adorar quell'Idolo, che fosse stato fabbricato dal Pontefice, ne egli hauerebbe potuto riprendergli, essendo stato l'Autore di quell'enorme peccato.

Demonio
quanto pro-
curi si pec-
chi da Vescouo.

Exo. 32.
23.

34 Oh quanto dunque deuono i Vescoui esser vigilantissimi, quanto solleciti non solamente nel custodir se stessi dalle colpe, ma etiamdio nel procurare, che non vi cadano gli altri, accioche siano veramente Vescoui, e non di solo nome, qual è il Vescouo Pesce, poiche come dice S. Girol. ep. 1. ad Heliod. *Non omnes Episcopi, Episcopi sunt*. Ma come può vno non essere quello, ch'egli è? se detto hauesse, non tutti quelli, che paiono Vescoui, sono Vescoui, s'intenderebbe bene; ma il dire, che non tutti i Vescoui sono Vescoui, come può stare? Volle dire, che non tutti quelli, i quali erano Vescoui quanto alla Consacratione, alla dignità, all'autorità, erano Vescoui quanto al merito, alle opere, a gli effetti; e che se bene dauasi loro il nome di Vescouo; non però haueuano la significatione del Nome, e di questi tali diceua

Vescouo di
solo nome
grauemente
punito.

S. Hier.
ad Heli.
In Decr.
c. 2 9. 7.
c. 28.

diceua Sofonia secondo la traduttione de' 70. *disperdam nomina Sacerdotum, cum Sacerdotibus*, oue noi leggiamo *nomina Aedituū*; ma che intende egli per nomi di Sacerdoti? Quella voce forse colla quale eglino sono chiamati? ma sarebbe questo vn percuoter l'aria, e di nessuno tormento a Sacerdoti, meglio dunque diciamo, che per nomi di Sacerdoti, quegli intende, che di Sacerdote altro non hanno, che il nome, non essendo di vita, e di costumi veramente Sacerdoti, così parmi intenda questo luogo S. Girolamo il quale sopra di lui dice, *Frustra sibi applaudunt in Episcopali nomine, & in Presbyterij dignitate, & non in opere, vnde signanter non ait, & opēra Sacerdotum cum Sacerdotibus, sed NOMINA*, quia tantummodo falsa nomina praeferunt dignitatum, & malis, pperibus sua nomina destruunt, e S. Gregorio hom. 17. in Euang. vi si accorda dicendo, *Ad penam nostram Episcopi vocamur, qui honoris NOMEN, NON VIRTUTES, tenemus*, e S. Agostino aggiunge, che il Vescouo, che non fa il debito suo: *Magis dicendus est canis im-*

Dignità
Episcopale,
quanto da
temeris.

pudicus, quam Episcopus, per esser dunque veri Sacerdoti, e veri Vescoui, altro vi vuole, che il nome, cioè, tanto, che S. Gio: Christ. lib. 3. de Sacerdotio nota, che S. Paolo anch'egli temeuo il peso di così grande officio, onde scriuendo a' Corinthi diceua, *Et ego in timore, & tremore fui apud vos* 1. Cor. 2. 3., dal che si può argomentare con l'istesso Santo quanto più douemo temer noi.

35 E di se stesso dice il medesimo Boccadoro lib. 6. de Sacerdotio cosa marauigliosa, che da quel giorno, ch' hebbe sospetto di esser fatto Vescouo, fù soprapreso da tanto timore, che quasi l'anima se gli separaua dal corpo. *Ab eo ipso die*, dice egli, *quo tum mihi Episcopatus suspicionem inieciſti, factum est identidem, vt corpus hoc ab anima propemodum dissolueretur, tam ingens pavor, tam ingens tristitia meum animum occupauit*. e nell' Hom. 3. in Acta, afferma, che de' Vescoui molto più sono quelli, che si dannano, che quelli, che si saluano. Non, dice egli, *temere dico, sed vt affectus sum, ac sentio. Non arbitror inter Sacerdotes* (sotto nome de' Sacerdoti intende i Vescoui) *multos esse, qui salui fiant, sed multo plures, qui pereant*.

Stretto cōto
che si cer-
cara da
Vescoui.

E l'autor de' Sermoni citati fra l'opere di S. Bernardo, argomenta acutamēte, che se stretto sarà il conto, che si hauera a rendere per l'opere fatte nel corpo nostro, quanto più rigoroso sarà quello, che si renderà delle cose fatte nel Corpo di Christo, che è la sua Chiesa? Si reddenda, dice, *est ratio de his, quae quisque gessit in corpore suo*, 2. Cor. 5. 10. *heu quid fiet de his, quae quisq; gessit in Corpore Christi, quod est Ecclesia?* Ben dunque disse Gieremia, *vlulate Pastores, & clamate &c.* Ier. 25. 34., cioè, piangete, sospirate, lamentateui per il gran castigo, che vi souerà, e bene, ridico, disse *VLULATE*, cioè *vlate*, che è voce propria de' Lupi, perche fauella a quelli, che hauendo nome di Pastore, hanno fatti di Lupo, e non sola-

mente

Sophon.

S. Girol.

S. Greg.

In Decr.
dist. 83.
can. 2.

S. Ioann
Chrysos

1. Cor. 2.
3.

S. Bern.

2. Cor. 5.
10.
Ier. 25.
34.

Concil.
Trid.

Exod. 4.
4.

Mat. 20.
22.

Autor
Imper

mente, come pur disse S. Bernardo la lana, & il latte, ma anche il sangue beuono delle pecore, da quali piaccia al Signore di custodir sempre la sua Chiesa, e guardar noi, che tali non meritiamo di essere chiamati.

Concil.
Trid.

36 Ma se tanto stretto è il conto, che hanno i Vesconi da render a Dio: se tanto pericoloso il loro stato; se il peso, che portano è, come dice il Sacro Concilio Tridentino, *Angelicis humeris formidandum*. Quanto sono pazzi, quanto ciechi, e dalla propria salute poco curanti quelli, che le Cathedre, e le Mitre ambiscono; e con mezzi humani, e mondani non solamente le procurano, ma quasi violentano quelli, che ne sono dispensatori, a conferirle loro? Che si direbbe, se alcuno si vedesse correr appresso ad vn venenoso Serpente, per prenderlo, e porlo nel seno? certamente, ch'egli è pazzo, e la sua morte cerca; hor questo fa, chi Prelatura ambisce, e procura; e parmi, che l'insegnasse Dio a Mosè; mentre che rifiutando egli di accettar il carico di Conduttore, e Governatore del popolo d'Israele, gli comando Dio, che gettasse la sua verga in terra, & appresse, essendo questa conuertita in vn Serpente, che arditamente per la coda lo prendesse. Perche fù questo vn dirli, Mosè fin' hora sei stato Pastore, e con picciola verga hai vna greggia priua di ragione gouernato; hora fa di mestieri, che tu gouerni huomini, e la tua verga Pastorale ha da cangiarsi in Serpente, cioè, la tua roza semplicità in serpentina prudenza, colla quale ti conuerà gouernar il tuo popolo; ma veggo, che tu temi questo carico, e fuggi, come da venenoso Serpente, questo gouerno, e non me ne marauiglio; ma non dubitare, perche ti assicuro io, che non ti offenderà questo Serpente; e però prendilo sopra la parola mia sicuramente, ma prendilo per la coda, acciò che meglio il suo peso conosca, e sappia il pericolo, che vi è, che il Serpente si riuolga, e ti afferri con suoi denti la mano. Chi dunque accetta dignità, prende Serpente, e se ciò fa non comandato, ne assicurato dalla diuina voce, che altro puo egli aspettare, che di essere da questo Serpente morsicato, e mortalmente ferito?

Ambitiosi
ciechi.

Dignità
Serpente.

Come si ha
da prendere.

Mat. 20
22.

37 Perciò a quei due Discipoli, che dignità cercavano, rispose il Signore, *Nescitis quid petatis*, non sapete, che cosa sia quella, che dimandate. Vi credere richiedere riposo, grandezza, sicurezza, e cercate fatica, seruuu, e pericolo: Non sapere quanto sia grave questo peso, al quale ambite di sottoporre le spalle, siete ingannati da quella esterna apparenza di honore, che la dignità porta seco, e non penetrate i trouagli, i pericoli, e gli obbaghi, ch'ella in se racchiude; onde sopra di questo passo dice molto bene l'autore dell'opera imperfetta, *Quis enim sapiens se subijcere festinat seruituti, labori, dolori, & quod maius est, periculo tali, ut det rationem pro omni Ecclesia apud iustum Iudicem, nisi forte, QUI NON CRE-*

Ambitiosi
non sanno
quello, che
dimandano.

Autor
Imperf.

DIT

*Ambizioso
infedele.*

DIT IVDICIUM DEI, che è tanto, come dire, chi non è fedele, & al Vangelo non crede.

*Indegno di
Prelatura,
chi le cerca.*

E grandemente dunque da marauigliarsi, che tanti vi siano hoggi, che Prelature ambiscono, e con ogni mezzo possibile, alla scoperta, e senza alcuna vergogna le procurano, non considerando, che quando bene tutte le altre conditioni, che in vn Prelato si richiedono, hauessero, per questo solo, che da se stessi vi s'ingeriscono, e le procurano, se ne renderebbero indegni; perche come dice S. Leone Papa: *Principatus, quem fidiu exorsit, aut ambitio occupauit, quamuis moribus, aut actibus non offendat, ipsius sui tamen initio est perniciosus exemplo, & difficile est bono peragantur exitu, quæ malis sunt inchoata principio*; E se questo Leone Occidentale, e sacro non batta ad atterir gli ambiziosi, si che alla cathedra Episcopale non chiamati non sagliano, aggiungiamoue vn' altro Orientale, e Politico, ad imitatione di Salomone, che in mezzo di Leoni pose il suo Regio Trono; sarà questi, Leone Imperatore di Constantinopoli, il quale con non minore sapienza, che grauità disse, l. 31. *C. de Episcop. & Clericis*. Non pretio, sed precibus ordinetur Antistes. *Tantum ab ambitu debet esse se positus, ut queratur cogendus, rogatus recedat, inuitatus effugiat, sola illi sufragetur necessitas excusandi*. Profectò enim *INDIGNUS EST SACERDOTIO, NISI FVERIT ORDINATUS INVITUS*. Notil' ambizioso queste vltime parole, e si confonda.

S. Leo
ep. 25.

Leone
Imper.

*Cbi le fugge
n'è de-
gno.*

*Cbi le cerca
n'è in-
degno.*

35 Con questa pietra di paragone esortaua anche S. Bernardo il suo Eugenio Papa, che prouasse quelli, che à dignità Ecclesiastica innalzar voleua, e così nel 4. lib. de consid. gli scriue. *Sanè huic negotio non se ingerat rogans. Consilio, non prece, agendum est. Alius pro alio, alius fortè, & pro se rogat, Tro quo rogaris, sit suspectus, QVI IPSE ROGAT PRO SE, IAM IVDICATVS EST. Nec interest per se, an per alium quis roget; e conchiude, Itaque non volentes, neque currentes assumito, sed cunctantes, sed renuentes; etiam cogit illos, & compelle intrare*. E con molta ragione dice S. Bernardo, che per giudicar alcuno indegno di prelatura, basta senz'altro processo, che la ricerchi, imperciocchè è questo chiaro segno, ch'egli non conosce il graue peso; l'estremo pericolo, e l'immensa difficoltà dell'impresa, alla quale s'espono; ma come potrà egli addattarsi a portar vn peso, che non conosce? schiuar vn pericolo, che non vede? superar vna difficoltà, che non penetra? maneggiar vn negozio, di cui non è informato? o pure, come diceua l'Autor dell'opera imperfetta, egli non crede il giudicio Diuino, & è infedele; ma chi non sa, che vno infedele è non pur indegno, ma incapace etiam di Ecclesiastica dignità? o forse egli ha posto l'occhio nel' honore solamente, e nelle ricchezze, che seco portano le prelature, e non a gli oblihi, & a pesi loro, perche

come

S. Bern.

S. Greg.
Papa.

Ose. 8.

2. i. De
caus. p.
9. 7. c. 3.

S. Greg.
p. p. Po.
lib. c. 8.

S. Bern.

1. Tim.
3. 1.

come dice l'istesso Mellissuo Dottore ep. 42. *Multi non tanta fiducia, & alacritate currerent ad honores, si esse scirent, & onera, di quello dunque, che ha desiderato, hauendole' ottenute, goderà, & ogn'altra cura porrà in oblio; si che benissimo dice S. Bernardo, che, Qui pro se rogat, iam iudicatus est. Quando pregò di esser fatto Vescouo, diede la sentenza contro di se, e si condannò per indegno.*

S. Bern.

S. Greg.
Papa.

Dell'istesso parere dimostrossi essere S. Gregorio il Grande, il quale a più potere fuggì la dignità Pontificia; e ne rendè poi belle ragioni nella prima parte del suo libro, *De cura Pastoralì*, oue fra le altre cose dice, che si lamenta Dio di quelli, che da se medesimi nelle dignità s'ingeriscono, dicendo per Osea Profeta.

Ose. 8. 4

Ipsi regnauerunt, & non ex me, Principes extiterunt, & ignorauit, le quali parole spiegando poi, soggiunge. Ex se autem, & non ex arbitrio summi Rectoris regnant, qui nullis fulti virtutibus, nequaquam diuinitus vocati, sed sua cupiditate accensi, culmen regiminis RAPIVNT POTIVS, QVAM ASSEQVVTVR.

Ambitiosi
da Dio re-
probati.

2. i. Dec.

caus. p.

Quos tamen internus Iudex, & prouebit, & non agnoscit, quia quos permittendo tolerat, profecto per iudicium reprobationis ignorat.

7. 7. c. 3.

E douersi questi ributtare, come indegni, apertamente inlegna, e commanda, così scriuendo a Siagrio Vescouo, *Sicut is, qui inui-*

S. Greg.

p. p. Po-

ster. c. 8.

tatus renuit, quæsitus refugit, Sacris Altaribus est admouendus, sic qui vltro ambit, vel importune se ingerit, est proculdubio repel-

1. Tim.

3. 1.

39 E perche alcuni alla loro ambitione fanno scudo delle parole dell'Apostolo S. Paolo, *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat*, risponde S. Gregorio, che ha da considerarsi il tempo, nel quale ciò disse l'Apostolo, perche, *Tunc laudabile fuit Episcopatum querere, quando per hunc quemquam dubium non erat ad supplicia grauiora peruenire*; Aggiunge, che non si ha da dire, che il Vescouato desiderì, *qui non per hunc boni operis ministerium, sed honoris gloriam querit*, come appunto si fa hoggidi da gli ambitiosi, & anche peggio, poichè della gloria sola non si contentano, ma delle buone entrate, e delle più grasse rendite vanno a caccia. Ne tralascia di notare S. Greg. che l'Apostolo dopò hauer detto, che opera buona desidera, chi brama il Vescouato, soggiunge vn lungo catalogo delle virtù, che in vn Vescouo si richiedono, accioche alcuno, che di queste non è ornato, di cercar la dignità del Vescouato non ardisca. *Fauet ergo*, dice S. Gregorio, *ex desiderio, & terret ex præcepto, ac si aperte dicat, laudo, quod queritis, sed prius discite, quid queratis.* Ma chi si ritrouerà hoggidi, che sia tale, quale richiede, che sia vn Vescouo, l'Apostolo? Chi potrà gloriarsi di far vita irreprehensibile? E chi tutte quelle virtù, & eccellenze hauere, che ad vn buon Vescouo egli necessarie stima?

Scusauana
de gl'istessi.

E pure

E pure tanto prontamente, senza bilanciar prima i proprij meriti, & esaminar le attioni, e la vita, alle cathedre, & alla cura delle anime altrui si corre; delche grandemente si marauigliaua S. Bernardo ser. 28. in Cant. e diceua, *MIROR AVDACIAM plurimorum, quos videmus de suis vineis non colligere nisi spinas, & tribulos, vineis tamen dominicis etiam se ingerere non vereri; fures sunt, & latrones, non custodes, neque cultores.* E non fa alcuna ingiuria a questi tali S. Bernardo, chiamandoli ladri, & assassini, perche già disse il Nostro Redentore. *Qui non intrat per ostium, ille FUR EST, ET LATRO*; ma questi non entrano per la porta, che è l'istesso Christo, poiche come notaua S. Gregorio Papa, di questi tali fu detto. *Ipsi regnauerunt, & non ex me*, veramente dunque dice di loro S. Bernardo, che *fures sunt, & latrones.*

Ambitiosi
ladri, &
assassini.

Vescouato
come opera
buona.

Ne parmi di tralasciare, che l'epitteto di *Bonum opus*, che dà l'Apostolo al Vescouato, non tanto deue allettarci, quanto spauentarci, poiche, come nota il P. Cornelio a lapide, la voce greca, che risponde a *Bonum* è *καλόν* che propriamente significa *praclarum, & arduum*; Si che non volle dire S. Paolo, che chi bramaua Vescouato, cosa buona, & appetibile desiderasse, come l'intendono molti, ma sì bene, che ad impresa molto alta, e difficile aspiraua, delche ne rende la ragione con esprimer le conditioni, che hauer deue vn Vescouo.

Parere di
S. Tom. circa
il desiderar
Prelature.

40 Finalmentel' Angelico Dottore, questo dubbio mouendo. *Utrum liceat Episcopatum appetere* 22. q. 185. ar. 1. risponde al quesito, & all'autorità dell'Apostolo, e la somma è, non esser lecito bramar il Vescouato per rispetto della dignità, o delle ricchezze, che porta seco, ma solamente poterli desiderare di fare quell'opere buone, che tal carico richiede: le sue parole sono. *Potest quilibet absq; praesumptione appetere talia opera facere, si eum CONTINGERIT in tali officio esse, vel etiam se esse dignum ad talia opera exequenda, ita quod opus bonum cadat sub desiderio, non autem primatus dignitatis*: E notinsi quelle parole, *si contigerit*, che fu tanto come dire, che non perciò, per il desiderio cioè, di operar bene, procurar si deuono i Vescouati, ma talmente esser disposti, che essendoci dati, li riceuiamo come cosa a caso venuta, e non prima da noi pensata, mercè, che il ricercarli, pare non esser possa senza presunzione, laonde nella questione 100. dell'istessa parte art. 5. ad 3. dice *Quod si aliquis pro se rogat, ut obtineat curam animarum, EX IPSA PRAESUMPTIONE REDDITUR INDIGNUS*, quasi dica, ancora che hauesse tutte le virtu, e buone qualita, che in vn Vescouo si richiedono, mentre, che procura di esserlo, se ne rende indegno, conforme a ciò, che di sopra diceuamo.

41 Malamente dunque possono gli ambitiosi con questo scudo delle parole Apostoliche difenderli; e quando bene al desiderio di

S. Bern.

Ioñ. 10.
1.

Of. 8.4.

Cornel. a
Lapide.

S. Thom

S. Tom.
2. 2. q.
124. ar.
3. ad 3.

S. Bern.

di esser Vescouo, per affaticarsi nella vigna del Signore, qualche scusa in esse ritrouaſero, ne siegue egli per questo, che sia lecito il procurarlo? che sia cosa lodeuole il porre sotto sopra il Mondo per arriuarui? che sia bene il tener a dietro gli altri, e forse più degni, per auuantaggiarci noi, come si fa da quelli, che al pallio corrono? Del solo desiderio fa mentione l'Apostolo, e non lo riprende, perche presuppone, che si desiderino insieme le conditioni, che per vn tal carico si richiedono; ma non perciò dice, che si cerchino, che si ambiscano, che si procurino i Vescouati; E quante cose è lecito desiderare, e non è lecito il procurarle? Può desiderarsi, come faceua S. Paolo, il discioglimento dell'anima dal corpo, ma chi asfermerà, che sia lecito il procurarlo? E qual inoltre più santa, e più desiderabil cosa, che il martirio? e contuttociò il procurarlo, e l'esporsi da se stesso, senza occasione vrgente, e senza particolar istinto dello spirito Diuino a tormenti de' persecutori, si giudicarebbe temerità, più tosto, che atto lodeuole; E pur non vi mancano esempi di Santi, i quali spontaneamente (quantunq; si ha da credere, non senza particolar inspiratione Diuina) al martirio, & a grauissimi tormenti si sono offerti. Ma qual Santo si è ritrouato mai, che Ecclesiastica Dignità si habbia procurato? anzi chi non l'ha fuggita, & a suo potere ricusata?

41 Ma noi siamo forse più ſauu, o più Santi di loro? facciamo più miracoli, che S. Nicolò, o S. Gregorio Taumaturgo? siamo sapienti più di S. Gregorio Nazianzeno, e di S. Agostino? più astinenti di S. Basilio, e di S. Martino? Più elemosinieri, e caritatiui di S. Gio: Patriarca, e di S. Gregorio Papa? Più zelanti di S. Gio: Crisostomo, e di S. Ambrosio? Più diuoti di S. Bruno, e di S. Bernardo? Più dotti di S. Atanasio, e di S. Tomaso d'Aquino? Più prudenti di S. Ilario, e di S. Antonino? Hor questi tutti, insieme con moltissimi altri, per quanto fu in loro, le dignità Ecclesiastiche fuggirono, e solo per non contrastare a commandamenti Diuini, o ripugnare a gli ordini di chi autorità haueua sopra di loro, alcuni di essi humilmente, e con dolore le accettarono. Come dunque tanta cupidigia regna in noi di Prelature, e di Vescouati? Onde nasce tanto ardore, e tanta diligenza di esser a dignità Ecclesiastica innalzati? *TOLLITIS* diceua S. Bern. cap. 27. de conuers. ad Cleric. *et non accipitis clauas, vnde tantus Prælationis ardor? Vnde ambitionis impudentia tanta? Vnde vesani a tanta presumptionis humana? Nescimus, nescimus quid petamus.* E però conchiudiamo, che chi non è Vescouo, non desideri, o almeno non procuri di esserlo, e chi è Vescouo, conosca il gran peso, che ha sopra le spalle, e si sforzi hauer meriti, & opere corrispondenti alla Dignità, & al Nome.

Se lecito il desiderio, non la dimanda.

Se lecito procurare ciò che è lecito bramare.

Santi hanno fuggite le Dignità.

Conclusione.

CACAVCELLO.

Impresa CLVI. Di Sacerdote indegno.

NON di pescare, o di cacciar, è vago,
 Benche grande, e possente il Cacaucello;
 Ma di quel cibo, ancorche immondo, è pago,
 Che scaccia dal suo ventre un'altro augello,
 A cui sentir (s'ei non n'è pria presago)
 Fà di gravi percosse aspro flagello.
 Spiacemi il dirlo, ah! simil fame a questa
 E coperta tal'hor da sacra vesta.

DISCORSO

DISCORSO.



ON senza gran ragione a quei vasti paesi oltre all'Oceano verlo dell'Occidète, e scoperti in prima da Christoforo Colombo, si dà il nome di vn'altro mondo; non solamente per l'ampiezza, & immensità loro, che non cede punto a quella de' Paesi da noi in prima conosciuti, ma ancora per la diuersità marauigliosa di tutte le sue parti, e naturalmente, e moralmente considerate. Altra fede, altri costumi, altra religione, altri Dei, altri cibi, altro modo di vestire, di habitare, e di viuere si vede ne gli huomini, altri frutti nelle piante, altre herbe ne' prati, altri pesci nell'acqua, altri quadrupedi nella terra, & altri vccelli differentissimi da nostri nell'aria. Onde ben si scuopre, e l'immensa potenza Diuina, a cui non sarebbe punto difficile il formar mille altri Mondi diuersi da questo nostro, se volesse, e la sua marauigliosa sapienza, che dal niente ha saputo formare tanta varietà di cose; nelle quali ben auuerato si vede

*Mondo
nuouo quā
to differēte
dal vecchio.*

*Prou. 8.
30.*

*Antonio
Pigafet.*

cio, ch'ella disse della Creatione del Mondo, che *erat ludens in Orbi Terrarū*, poiche tātā varietà di vaghi colori, che si vede in molti vccelli di quelle parti, tātē mostruose forme, che ne' quadrupedi, e ne' pesci si scorgono, e tanti strani modi, che hāno da procacciarsi il vitto, e di difenderli da suoi auuersari, sēbrano veramēte non altro, che scherzi di quell'immensa Sapienza, che non ha bisogno di ricercar fuori di se, delle cose, che vuol fare, modelli, & esemplari.

2 Hor fra le cose piu strane, e marauigliose di quei paesi, parmi che sia quella, che racconta Antonio Pigafetta Vicentino, e Cauaglier di Rodi nel cap. 5. della sua descrizione del viaggio fatto da lui con Magaglianes attorno al Mondo, e le sue parole sono. *Videro molte sorti di vccelli, tra li quali n'erano alcuni, che non hanno il luogo oue smaltiscono, & la femina, quando vuol far l'vuoua, gli manda fuori per la schiena, doue si generano, non hanno alcun piede, ma vinono sempre nell'acque* (e questi forse sono quelli, che altri chiamano vccelli di Paradiso, che da molti si stima non mangino, ne beuino, del che habbiamo noi ragionato altroue.) Siegue il Pigafetta. *Vn'altra sorte vi è di vccelli, la qual viue del fimo de gli altri vccelli, e gli chiamarono CACAVCELLI, percioche si vedevano spesso correr dietro agli altri, p'astringerli, che smaltissero, & incontinēte prēdenano il lor fimo, e lo inghiottiuano, lasciādoli andar via.*

*Vccelli di
Paradiso.*

*Cacaucel-
lo.*

3 La qual cosa potra parere ad alcuno poco probabile, poiche dal cibo, che l'animale mēgia, la Natura, qual sagace distilatrice, caua fuori il buono, che fa p'iei, e la feccia, che auāza, cōme inutile al nutrimento, fuori del corpo discaccia; Laonde nō pare, che questa

*Se finto, ò
vero.*

Libro Sesto.

F

feccia

*Esercizio
di uccello
se possa es-
ser cibo di
un altro.*

feccia esser possa più habile a porgere ad altro animale, massime non molto dissimile, nutrimento; e s'aggiunge, che non vi è altro autore, ch'io sappia, che di simile proprieta di vccello faccia mentione; Con tutto ciò, perche egli ciò dice, non per l'altrui relatione, ma fondato sopra la propria vista, e fù persona nobile, io non istimo, che dica il falso; & alla ragione in contrario si può rispondere, che quel cibo, che non è più habile a dar nutrimento ad vno animale, può esser atto a darlo ad vn'altro, o perche questi di altra sorte di nutrimento habbia bisogno, o perche di maggior calore dotato sia, e digerir possa quello, che dalla virtù digestiua dell'altro non puote esser vinto; e bella proua ne habbiamo nel 4. de'Regi, oue si dice, che nell'assedio di Samaria vi era tanta fame, che la quarta parte di vna misura di sterco di colombi cin-
4. Reg. 6
25.

*Si rende
probabile.*

4 Si aggiunge, che forse questo vccello, che prende il fimo dell'altro, non gli dà tempo di perfettamente digerirlo, ma fa, che o per il timore, o per le percosse lo mandi fuori indigesto, e poco men, che intiero, e perciò molto più habile a porger nutrimento ad altri, che se stato digerito fosse, poiche anche dello Smergo dicesi, che tal' hora manda fuori pesci intieri, quali inghiottiti gli haueua, e di vn'altro vccello chiamato Pica Bresellica riferisce il Gesnero, che molto ingordamente inghiottisce il pepe, e lo manda poi anche fuori intiero, e questo, dice, è molto più stimato, che l'altro, che dalla pianta immediatamente si raccoglie, perche pensano, che dalla virtù digestiua dell'vccello sia stata temperata la sua molta acrimonia.

*Pepe inghiottito da
vccello più
sano.*

*Codainfor-
cata se l'i
stesso, che il
Cacaucel-
lo.*

5 Alla seconda oppositione potrebbe risponderli, che non tutti veggono l'istesse cose, e che l'autorità di persona degna di fede, che conferma hauer ciò veduto, può bastarci. Aggiungo tuttauia, che cosa molto somigliante, e che può esser facilmente la medesima in altri autori io leggo. Impercioche riferisce Gonzalo Oniedo nel cap. 38. del suo tommario delle cose dell'India, che si veggono sopra dell'Oceano Occidentale alcuni vccelli chiamati *ALCATRAZI*, i quali non fanno altro, che buttarli (sono le parole di lui) dall'aere in acqua, e prender quelle sardelle, che possono, & subito tornarli volando in aria, & mangiandole molto presto, subito tornano in acqua, & di nuouo si leuano similmente, senza mai cessare. In compagnia vanno con questi vccelli alcuni, che si chiamano *CODAINFORCATA*, de' quali per auanti s'è fatta mentione, e si come l'Alcatraz si leua con la preda, che fa delle sardelle, il detto Codainforcata gli dà tanti colpi, & lo perseguita tanto, che gli fa buttar le sardelle, che ha inghiottite, & cosicome quello le butta, auanti che le tocchino, ò arriuino all'acqua, il Codainforcata le piglia, & è gran piacere a vederli tutto il giorno a questo modo combattere, e di questi Alcatrazi dice nell'istesso capitulo, che sono molto maggiori, che
l'Oche

*Alcatraz
uccello.*

Sua caccia

*Gesner.
2 Appr.
f. 800.*

*Gonzalo
Oniedo*

Oniedo

l'Oche, e che il becco è due palmi lungo poco più, o manco, molto largo appresso la testa, e si va diminuendo appresso la punta, & che hanno goffo di tanta grâdezza, ch'io vidi, dice, metter ad vno d'essi vn sacco intero nel gozzo, ed i vno, che, dice hauer veduto nella corte dell' Imperatore, testifica, che li vide inghiottire pesci intieri.

6 Io dunque hò per molto probabile, che il Codainforcata del Queido sia il Cacaucello del Pig: fetta, il quale perseguitando l'Alcatraz, procura fargli mandar fuori, o per auanti, o per di dietro il pesce inghiottito, il quale per esser da lui mandato giù intiero, tale si mandi fuori, che possa ancora seruire per cibo al Codainforcata, e forse essendo questi vccelli in alto, e combattendo, non si potrebbe ben discernere, se l'Alcatraz li mādasse fuori piu per vna parte, che per vn'altra, e così vno giudicò, che fosse per disopra, l'altro che per di sotto. Dello Codainforcata haueua poi detto l'Queido al cap. 31. che è vccello molto grande, e che vola molto alto, che è nero, e come vccello di rapina fa molto lunghi, e presti voli, e la pùta delle ali d'auanti ha molto aguzza, & la coda larga, come quella del Nibbio, del quale sono maggiori, & hanno tanta sicurtà nel suo volare, che molte volte le nau, che vanno in quelle parti, li veggonno venti, e trenta leghe, & più dentro del Mare volando molto alti.

Queido

7 L'istesso Queido poi nel lib. 14. della sua hist. al capo 6. dice, che essendo ammazzati li Alcatraz, gli ritrouano nel ventre il pesce, che mಾಗಿato haueuano, o pure essendo eglino feriti, lo ributtano fuori, & alcuna volta e tanto questo pesce, che non potrebbero largamente mangiar due, e tre huomini. Quelli poi, che nel Sommario chiamò Codainforcate nell'hist. al cap. 1. del lib. 14. dimanda RABIFORCATI, de' quali dice, che hanno la coda piu lunga, e molto più diuisa, che non hanno i Nibbij, e che per questo si chiamano Rabiforcati, e che hauendone preso vno, ritrouò, che non haueua più carne, che vna palomba, e che ha così grandi ali, che molti huomini di buon corpo colle braccia stese si prouarono per vedere, se colle punte delle mani alle piante dell'ali di questo vccello giungeuano, e con più di quattro detti niuno vi giunse. Dice ancora, che volano più di 200. leghe fra il Mare, e che il grasso loro è ottimo per tor via le cicatrici, e per altre infirmità.

8 Altrove, cioè nel lib. 20. al cap. 10. dice, che cinque di questi vccelli Rabiforcati si posero a terra in vna Isoletta, ioue erano alcuni scampati da vn gran naufragio, e che stauano, come se fossero domestici, vicini a gl'huomini, senza spauentarsi, il che hebbero per buono augurio, e non vollero far loro alcun male. Quantunq; però e questi vccelli, e quelli chiamati Alcatraz di sopra mentouati si credano esser proprij dell'Indie, hāno tuttauia fra di noi alcuni vccelli somigliati, ancorache molto rari, & all'Alcatraz, è molto simile l'ONOCROTVLO, vccello anch'egli acquatile, e che ha vna gran borsa attaccata alla parte di sotto del rostro, in cui po-

*Pigafetta,
e Queido
s'accorda
no.*

*Codainfor-
cata de-
scritta.*

*Proprietà
dell'Alca-
traz.*

*Rabifor-
cata de-
scritta*

*Vccelli fra
di noi a' p-
detti simili.*

Onocrotolo.

ne i pesci, che prende, e poi a suo bell'agio se li vā mangiādo. *Olo-
rū similitudinē*, dice Plinio, *Onocrotali habent; nec distare existimave-
tur non nisi faucibus ipsis inesset alterius vteri genus: Huc oīa inexplē-
bile animal congerit, mera vt sit capacitas, mox perfectā rapina, sensim
in os reddita, in verum aluum ruminantis modo defert; & è tanto grā-
de questa borsa, o gozzo, che vogliamo chiamario, che ferue a Ma-
rinari tolto dall'uccello insieme col becco, per conca da votar le
sentine, & vn cacciatore tutto il capo se ne cuopriua, lasciando
pender il rimanente del corpo del uccello dalle spalle; del quale
fāno mentione Olao Magno lib. 19. cap. 33. e l'Alciato Embl. 90.*

Plin. lib
10. c. 47

Platea

9 Simile poi alla Rabiforcata, almeno quanto alla proprietà di
far rigettar la preda ad altri uccelli già fatta, è quell'uccello, che Pli-
nio chiama *PLATEA*, che alcuni vogliono esser il Pellicano, e di
cui dice nel cap. 40. del lib. 10. *Platea nominatur aduolans ad eas, quae
se in Mari mergunt, & capita illarū morsu corripiens, donec capturas
extorqueat.* Sopra di che formò varie Impr. il P. D. Aleff. de Cuppis
contre versi, altroue da noi ricordati, e sono

Tolto la preda al predator ritoglie:

Giusto è ritor ciò, che a gran torto è tolto

I premi vsurpa del valor la frode.

Tasso

Imprese
varie

Ciascun de' quali col sopradetto corpo può formar bella Impresa;
molto però differente dalla nostra, ancorache sopra somigliate. Prop-
rietà fondata, poiche in quelle si considera il valore, e la preda,
noi nella nostra rappresentiamo la viltà, a cui si abbassa questo uc-
cello di pascersi delle schifezze altrui, & a ciò diciamo non esser
egli da alcuna violenza esterna condotto, ma che egli all'incontro,
quasi che pregiata cosa fosse *VI EXTORSIT* per forza l'otten-
ne, parole senza alcuna violenza, o torcimento cauate dal cap. 23.
nu. 21. del 2. de' Regi, oue si dice di Banaia huomo fortissimo, che
VI EXTORSIT hastam de manu Aegyptij, & interfecit eū. Impre-
sa, che, se non m'inganno, assai al viuo simboleggia Sacerdote inde-
gno di questo nome, e della dignità, che tiene, poiche in vece di ci-
barfi di viuande celesti, va appresso alle brutture del Mondo, e da
secolari quasi per forza le ritoglie.

2. Regi
23. 21.

Dignità
grande de'
Sacerdoti.

10 Et in prima il grado della sua dignità non malamente nell'
uccello Rabiforcato ci si dimostra. Ha questo le ali tanto grandi,
che per molto distenda l'huomo le braccia, e le mani, non arriua
alla larghezza loro, e l'ufficio del Sacerdote è tanto grande, e no-
bile, che operatione, o dignità alcuna humana non vi giunge. Il
maggior termine, a cui stēder si possano con propria forza le brac-
cia humane, è la dignità reale, molto grande inuero a gli altri huo-
mini paragonata, ma rispetto al Sacerdotio molto picciola, si come
grande è parimēte la Luna, ma al Sole paragonata, molto picciola,
che qual Luna essere la dignità Regia, qual Sole la Sacerdotale, nō
dubito di scriuerlo all'Imp. di Const. Henrico, Inn. 3. lib. 1. Decr.

con-

Maggior
della Re-
gia.

Bzouio
ann. dñi
1214. conchiudendo, che, *vt quanta est inter SOLEM, & LVNAM,*
tanta inter PONTIFICES, ET REGES differentia cognoscatur.

Plin. l. 2
cap. 9. 11 E certamente è molto bella la somiglianza per molte pro-
portioni, che questi Pianeti colle sopradette dignità hauer si veg-
gono, per esempio il Sole ha la sua Luce immediatamente da
Dio; la Luna no, perche la riceue dal Sole, e come dice Plinio,
Mutuata Luce refulget; e la dignità Sacerdotale è immediatamen-
te da Dio, ch'egli solo può dar a Sacerdoti l'autorità che hanno;

Regia di-
gnità Luna
Sacerdotio
sole.

Bellarm
Comitol
Basilio
Pontio.
Antoni-
no Diana
Ma la dignità Regia non è immediatamente da Dio, come inse-
gna il Cardinale Bellarmino in resp. ad duos lib. cuiusdam Theo-
logi, Comit. in tract. apolog. cap. 3. num. 2. Basilio Pontio lib. 6.
de matrim. cap. & altri citati dal P. D. Antonino Diana tract. 2.
resol. 125. ma è ritrouato humano, e possono gli huomini da se
stessi elegerli vn Re, che li signoreggi, e souente sono stati elet-
ti da Sacerdoti, e da essi sono consacrati, vnti, e benedetti, e se
vogliono gouernar bene, hanno da gli stessi a dipendere. E mu-
tabile la Luna, & hora piena di Luce, hora scema si vede, e tal'ho-
ra anche n'è priua affatto; Ma il Sole è sempre il medesimo, e
non vi è chi possa menomar la sua Luce, quantunque possa ne gli
effetti suoi impedirli; & i Regi hora maggiore, & hora minore
autorità, e dominio possiedono, e tal'ora anche priui di Corona,
e di Dominio rimangono; Ma il Sacerdote, che della sua digni-
tà, & autorità, ha il carattere indelibile nell'anima, non può in
essa patire diminutione alcuna, e se da potenza humana gli è fatta
resistenza è circa l'impedir solo qualche suo effetto rispetto a gli
altri, nen di priuar lui della sua autorità, e potere.

12 Terzo è destinata la Luna à signoreggiar la notte, fatta da
Dio per la quiete, & il riposo de gli huomini, ma il Sole è Presi-
dente del giorno, in cui impiegarsi in lodeuoli operationi deuono
i mortali. Et il fine dell'autorità Regia è la quiete, & il riposo de'
popoli, *vt tranquillam vitam agamus,* diceua l'Apostolo, e per-
cio può dirsi, che a signoreggiar la notte sia destinata. Ma il fine
del Sacerdotio è l'indirizzar se, & gli altri per mezzo delle buone
operationi all'eterna vita; onde bene gli conuiene il titolo di go-
uernator del giorno.

Fà sì diuer-
si del Re, e
del sacer-
dote.

Quarto dipendono dalla Luna le cose corruttibili solamente,
& Elementari, e sopra delle Celesti non ha forza alcuna, ma dal
Sole, e le Elementari, e le Celesti dipendono, poiche alle Stelle
comparte il suo lume, & a gli Elementi le sue influenze; e non al-
trimente i Regi hanno autorità, & impero solamente sopra de' no-
stri corpi corruttibili, e sopra le facultà caduche; ma non già so-
pra dell'anime immortali, e molto meno sopra de' Cieli, ma i Sa-
cerdoti, e sopra dell'anime, e sopra de' corpi, e nella terra, e nel
Cielo distendono l'autorità loro, perche in ciascheduno d'essi

Autorità
del Sacer-
dote mag-
giore.

quella promessa si auuera, *Quaecunq; alligaueritis super terram, erant ligata & in Caelo &c.* Mat. 18. 18.

Quinto, la Luna delle mutationi de'tempi è cagione delle piog-
gie, delle tempeste, delle neui, ma il Sole, & a queste concor-
re, e proprio di lui è l'infonder virtù generatiua in tutte le cose,
che perciò accostandosi egli a noi la Primavera, tutte le cose ger-
mogiano, e discostandosi nell'Autunno, tutte si seccano, & inste-
risciono: E gli effetti delle podestà Regie sono guerre, confisca-
zioni de beni, condannagioni, De' beneficij molto pochi se ne
riscuono, e quei pochi non sono veramente da essi prodotti, che
non hanno essi virtù di generar oro, o argento, ma essendo tolti ad
vno, vengono da essi applicati ad vn'altro. Ma il Sacerdote vera-
mente, come ministro di Dio, produce in noi la gratia, la quale ci
fa certamente ricchi, e fecondi di mille opere buone. Non è me-
rauiglia dunque se alla dignità Regia preferita sia la Sacerdotale,
qual Sole alla Luna. E perche si come al gouerno del Mondo
concorrono il Sole, e la Luna, così al portar de' pesi nell'huomo
destinate sono l'vna, e l'altra spalla, in queste parimente simbole-
giate sono le due dignità Sacerdotale, e Regia, ma quella, come
più degna, nella spalla destra, questa, come manco nobile, nella
sinistra. Raccogliessi questo, ch'io dico da due luoghi della Scrit-
tura Sacra, vno nel cap. 7. del Leuitico num. 32. oue si dice, che la
spalla destra dell'hostia pacifica si deue al Sacerdote, *ARMVS* *Leuit. 7.*
quoque DESTER de pacificorum hostijs cadet in primitias Sacer- *32.*
dotis; L'altro è nel cap. 9. del 1. libro de' Regi, oue si legge, che
Samuele, hauendo inuitato Saul a mangiar seco dopo il sacrificio,
fe, che *Leuauit coquus ARMVM, & posuit ante Saul. dixitq; Sa-* *1. Reg.*
muel, ecce quod remansit, pone ante te, & comede, quia de industria *9. 24.*
seruatum est tibi, quando populum vocau; Spalla dunque fu riser-
uata a Saul, e non senza mistero, dice San Gregorio sopra questo
passo, ma per significar la fortezza, che nel Rè si richiede. *Quid,* *S. Greg.*
dice egli, in armo pectoris, nisi fortitudo signatur actionis? Hac au-
tem in quouis Rege, & maximè in Saule ad subigendos hostes require-
batur, e Gio: Guglielmo lib. 1. antiqu. con. cap. 33. rendendo la
ragione, perche la spalla fosse riseruata a Saul, dice nel 2. luogo,
Quod cum armus maximè valeat ad onera ferenda, Saul cogitaret, se
non ad iocum, ad lulum, ad voluptatem, sed ad maxima onera ferenda,
atq; sustinenda vocari. Spalla dunque si dà al Rè, e spalla al Sacer-
dote, perche l'vno, e l'altro ha da portar grauiissimi pesi, & hanno
da star vniti insieme, e congiungerli nel capo, che è Christo Signor
nostro, ragione toccata dal sopracitato Autore, mentre, che disse,
Quod armus in sacrificijs pars esset Sacerdotum propria, hoc admo-
nere voluit, vt Rex factus cum sacerdotibus coniunctè viucret, ita
enim beatum, & florens futurum ipsius Regnum.

Ma

Spalla de-
stra simbolo
di Sacer-
dote.

Spalla per-
che riserua-
ta a Saul.

Miloz
lib. Reg.

Leui
22. 11

Abu

Atto
23. 3.
Baroni

Strabo

Diodor
ib. 4.

Gio: Gu-
glielmo.

Joseph

Jul. Ce.

14 Ma quale spalla fu data a Saul? la destra, o la sinistra? certamente, se la destra era del Sacerdote, quella di Saul sarà stata la sinistra. Dirai, delle vittime sacrificate, ma non degli altri animali, che si mangiavano, la destra spalla si dava al Sacerdote, trattandosi qui dunque di conuito, la spalla data a Saul potrà essere stata la destra, no, dico io col P. Mendozza sopra di questo passo, perche questa parte data a Saul, del sacrificio era rimasta, poiche si dice, *Ecce q remansit*, e non si può intendere del conuito, che non ancora era incominciato, ma si bene del sacrificio, che era già finito: Dirai, non può egli essere, che Samuele abbia ceduta la sua parte a Saul? No, rispondo, perche nel Levitico al 22. si proibiva il mangiar della parte del sacerdote santificata ad ogni altro, fuorchè a quelli della sua casa; Concludasi dunque con l'Abulense, e col Mendozza sopra di questo passo, che la spalla data a Saul fu la sinistra, essendosi la destra data al Sacerdote, accioche si sapesse, che si come la sinistra parte cede di nobiltà, e di honore uolezza alla destra, così alla dignità Sacerdotale cede la Regia.

A Saul qual
spalla cedde
samuele.

Mendoz.
lib. Reg.

Leuit.
22. 11.

Abulens.

Astor.
23. 3.
Baronio.

Strabon

Diodor.
lib. 4.

Ioseph

Iul. Cef.

15 San Paolo Dottor delle genti penetrò molto bene questa verità, e quanto fosse grande la dignità Sacerdotale, e però ad vno Sacerdote, hauendo, mosso da giusto sdegno, e da pio zelo, detto, *Percutiat te Deus paries dealbate*, quando intese, che era Sacerdote, se ne scusò con dire, che non lo sapeua, ma come non lo conobbe egli per Sacerdote? dice il Cardinal Baronio, che per hauerlo veduto seder in luogo inferiore del Proconsole Romano contra la dignità Sacerdotale, e l'uso antico, egli s'ingannò, e per Sacerdote non lo conobbe. E l'istesso Cardinal Baronio nell'anno del Signore 57. adduce molti esempi de' Gentili, appresso de' quali era grandissima l'autorità de' Sacerdoti, e superiore, a quella de' Regi; laonde appresso gli Etiopi, secondo, che testifica Strabone lib. 17. Geograph. ad arbitrio de' Sacerdoti si creauano, e deponuano i Regi, anzi secondo, che riferisce Diodoro, al semplice detto de' Sacerdoti si toglieuanò i Regi da se stessi la vita. Appresso gli Egittij, secondo, che riferisce Eliano lib. 14. c. 34. giudicauano, & autorità haueuano di acquetar, e difinir tutte le liti, e le differenze publiche, e priuate. Tra de' Persi esser Rè non poteua, chi non era parimente Sacerdote, così testifica Eusebio nella sua Cronica. Appresso gli Ateniesi, come si raccoglie da Gioseffo lib. 14. Antiq. cap. 16. nell'Areopago giudicauano i Sacerdoti, & il supremo sacerdote era Presidente degli altri. Appresso a Francesi i Sacerdoti, che Druidi erano chiamati, le publiche, e le priuate cause, civili, come criminali, ancora che capitali decideuano, come ne fa fede Giulio Cesare lib. 6. de bello Gallico.

A sacerdoti
il più degno
luogo si do-
ue.

Appresso Gt
in quanto
stimati.

16 Ma quello, che molto più importa, l'Incarnata Sapienza, supremo Rè dell' Vniuerso, & Sommo Sacerdote a più d'un segno

*Sacerdoti
più honora-
ti de' Regi
da Christo.*

*Magi più
honorati
nel ritorno.*

*Sacerdoti
più honora-
ti de' Regi,
nella passio-
ne del si-
gnore.*

mostrò di stimar maggiormente la Sacerdotale dignità, che la Regia. Essendo nato mandò a chiamar da lontani paesi alcuni Regi, per essere da loro visitato, & adorato, ma quanto maggior- mente honorò egli il Sacerdote Simeone, il qual andò egli a visi- tar in persona, e volle da lui esser benedetto? Egli è vero, che pa- re anche i Regi dell'Oriente, che vennero ad adorarlo, parteci- passero della dignità, & officio Sacerdotale, mentre, che gli offe- rirono doni, e fra gli altri incenso, poiche nel 2. de Paralip. 26. 16. si legge fosse punito Ozia Rè, *adolere volens incensum super Alta- re thimiamatis*, & usurpare l'officio Sacerdotale, ma perciò sog- giungo, come Sacerdoti furono più honorati nel ritorno alle pa- trie loro, che nella venuta, perche in questa accompagnati furo- no da vna Stella priua di senso, ma ritornando a Regni loro, fu- rono ammaestrati, & accompagnati da vn' Angelo, & oue nel ve- nire ebbero varij intoppi di pericoli, di timore, e di turbamen- ti, nel ritorno con tranquillità, e sicurezza peruennero a' Regni lo- ro, il che tutto notò molto bene S. Gio: Chrisostomo, & alla nuo- ua dignità di Sacerdote da essi partecipata attribuito. *Magi*, dice egli, hom. 7. in Matt. *priusquam puerum cernerent, vndiq; illis ap- ponebantur timores, conturbationes, atq; discrimina. Postquam ve- rò adorarunt, securitas, & tranquillitas secuta est, nec iam stella eos, sed Angelus suscipit, quia scilicet adorando FACTI SUNT SACERDOTES, cum supplicatione etiam muneribus oblatis;* e dice questo Santo, che furono accolti da vn' Angelo, perche di loro si dice, *& responso accepto in somnis, ne redirent ad Herodem,* ilche meritamente presuppone, che per mezzo di vn' Angelo fat- to fosse. Quanto dunque di vna stella materiale è più degno vn' Angelo, tanto dalla dignità Sacerdotale è superata la Regia.

17 Che se nascendo preferì il nostro Dio a' Regi i Sacerdoti, l'istesso fece morendo, poiche nella sua sagratissima passione in- terrogato con molte parole dal Rè Herode, egli non si degno ris- pondergli, ma alle dimande de' Sacerdoti diede sempre compli- tissima sodisfattione, e perche da vn temerario fu percosso, quasi, che con poca riuerenza al Sacerdote egli risposto hauesse, si difese, e dimostrò non hauergli fatto ingiuria alcuna, e non riuoltò ma- terialmente, come pare egli comandato hauesse l'altra guancia, non perche patientissimo non fosse, e prontissimo a sopportare qualsiuoglia tormento, ma perche non volle potesse rimaner vna minima ombra di sospetto, ch'egli poco rispetto portasse a' Sacer- doti, ancora che da ciò fosse alcuno per sospettar in lui non perfet- ta offeruanza, (falsamente però, poiche il riuoltar dell'altra guan- cia si ha da intendere nella preparatione dell'animo a sostenere al- tra ingiuria, la qual preparatione fu in lui perfettissima) de' suoi stessi comandamenti, volle dunque, per con diu, che più tosto corresse

2. Para-
lip. 26.
16.

S. Ioanni
Chrysof.

S. Cip.
ep. 69.

1. Pet.
2. 9.

Zac. 9.
Mat. 2.
4.
Marc. 1.
15.
Luc. 2.
12.
Budo.
S. Greg.
Naz.

Ioan. 1.
3.

S. Cipr.
ep. 69.

corresse pericolo d'esser posta in dubbio la sua inuitta pazienza, che il rispetto a Sacerdoti portato. Che a questo hauer egli hauuto risguardo nella sua risposta, apertamente insegnò S. Cipriano nell'epist. 69. così dicendo. *Dominus in Euangelio, cum ei dictum esset, sic respondes Pontifici? custodiens, & docens SACERDOTALEM HONOREM SERVARI OPORTERE, contra Pontificem nihil dixit, sed innocentiam suam tantum purgans, ait si male locutus sum &c.* e pure il Sacerdotio Hebreo era vn'ombra sola del nostro, e tanto a lui inferiore, quanto la vittima, che quei Sacerdoti offeriuano, che era o vitello, o capretto, o altro simile animale, cede alla vittima, che offeriamo noi, che è l'istesso figlio di Dio; come parimente nel modo di far l'offerta è notabilissima la distanza fra essi, e noi, perche essi a guisa di macellari, con taglienti ferri uccideuano animali, e del sangue loro si tingeuano le mani; Noi non uccidendo, o sangue spargendo, ma producendo, e diuenendo in vn certo modo Padri dell'istesso figlio di Dio, e poi alla sua stessa mensa sedendo, & il pane de gli Angeli mangiando, il nostro officio esercitiamo, e perciò molto bene il Principe de gli Apostoli diede al nostro Sacerdotio titolo di Regale. *Vos autem gens sancta, Regale Sacerdotium.* Quasi dicesse quello de gli Hebrei fu plebeio, fu da Macellaio, ma il nostro è nobilissimo, e da Re. Tralascio di dire, quanto fosse Caifasso empio, e scelerato, & indegno per conto della sua persona di qualsuoglia honore, e pure il Re del Cielo per esser sacerdote, non vuole si sospetti, che da lui portato gli sia poco rispetto. Quanto dunque vorrà, che siano i suoi veri Sacerdoti da gli altri rispettati, e riuertiti? Che piu? quando egli come Rè entrò in Gierusalemme, vi si fece vedere pouero, & humile, conforme alla Profetia di Zaccaria, *Ecce Rex tuus venit tibi pauper, & humilis*, ma volendo esercitar l'officio di Sacerdote, volle, che se gli apparecchiasse vna stanza grande, e tapezzata. *Ostendet vobis Canaculum grande stratum.* Et era questa stanza nella piu alta parte della casa, che cio dinota la voce cenacolo, come nota Budeo, per insegnarci, che l'officio sacerdotale è piu alto di ogni altro humano, e piu vicino a Dio, come auuertì S. Greg. Nazianz. orat. 44. n. 18. dicendo, *Iesus cum sublimioribus rebus discipulos initiaret, mysterium ipsis in canaculo copertum, ut illud indicetur, passum Deum ad nos descendere oportere, quemadmodum olim in Moyse contigisse scimus, partim nos ad eum subuehi, sicque inter Deum, & homines consortium iniri.* In oltre ordinar volèdo sacerdoti i suoi Discepoli, s'ingennochio auanti di loro, lauandoli i piedi, e sapèdo, come nota l'Euangelista, che OM-
NIA dedit ei pater in manus, ch'egli tutte quã e le cose haueua nelle mani, queste sue mani volle poner sotto a' piedi loro, come manifestando, ch'egli era per conferir loro vna dignità così grande, che per lei meritarebbero di esser adorati da tutti, e si vedrebbero tutte le cose sotto a piedi.

Differenza
tra il sacer-
dotio He-
breo, & il
nostro.

sacerdoti a
tutte le cose
superiori.

Ioã. 12.
3.

E quindi

Partecipi
della digni-
tà del Sal-
uatore.

18 E quindi vn'altra prerogatiua del Sacerdotio possiamo rac-
cogliere, & è ch'egli è vna participatione della dignità Sacerdota-
le di Christo, non essendo altra sorte di Sacerdotio il nostro da
quello di lui, poiche, & egli, e noi siamo Sacerdoti, *secundum ordi-*
nem Melchisedech, abenche in molto differente grado, ma non così
può dirsi de' Regi, perche quantunque sia parimente Rè il nostro
Saluatore, non è tuttauia il suo Regno della sorte di quelli del
Mondo, & egli apertamente a Pilato lo disse, *Regnū meū nō est de hoc*
mundo, e perciò, benche Melchisedech fosse anco Re, non pero si
dice il N. Redentore *REX secundum ordinem Melchisedech*, ma si
bene *Sacerdos*. E dunque la dignità Reale humana vna sorte di
dignità molto inferiore a quella, che si ritroua in Christo Rè del
Cielo, e della terra, la doue la dignità Sacerdotale è dell'istessa
sorte, & vna participatione del Sacerdotio, che nel nostro Redē-
tore si ritroua, & essendo che in lui non è punto inferiore la digni-
tà Sacerdotale alla Reale, anzi più di quella egli si pregia, che di
questa, e venne al Mondo per esercitar più tosto quella, che que-
sta, ne siegue, che la dignità Sacerdotale, come di ordine superio-
re, e diuino, sia molto maggiore della Regale, ne ciò dicendosi, si
arriua di gran lunga all'altezza di lei.

Pf. 109.
4.
Heb. 5.6

Ioā. 18.
36.

Sacerdotio
ogni altra
dignità so-
prauanza.

19 Seguendo dunque il nostro filo diciamo, che si come si dice
della Rabiforcata, che vola molto in alto, così a grandissima altez-
za si solleua la dignità Sacerdotale, e non solamente ogni gran-
dezza temporale trapassa, ma ancora frà le spirituali tiene il pri-
mo luogo. Ma il Sommo Pontefice il quale è Vicario di Christo,
capo di S. Chiesa, & a cui tutti per grandi che siano, s'inchinano, e
riuerentemente baciano i piedi, non è egli maggiore? rispondo es-
sere maggiore, perche egli è sommo Sacerdote, ma quando si di-
uidero queste due dignità di Sacerdote, e di Pontefice, io direi,
che maggiore fosse quella di Sacerdote. La ragione è, perche l'
autorità del Sacerdote è sopra il corpo vero, e reale di Christo Si-
gnor nostro, e quella del sommo Pontefice, inquanto contradi-
sta dal sacerdotio, è sopra il corpo mistico dell'istesso, che è la San-
ta Chiesa, ma chi non sa, che è più degno il Corpo vero, e proprio
del nostro Redentore, massimamente considerato in quanto che è
l'anima, e la diuinità dell'istesso Signore tien seco, che il corpo mi-
stico? adunque anche maggiore sarà la dignità del Sacerdote, che
quella del Pontefice.

Sacerdoti
Angeli.

20 Trapassa dunque ogni dignità humana la Sacerdotale, ne
qui si ferma, che gareggia ancora con l'Angelica, & è cosa chiara,
che più volte sono chiamati Angioli nella scrittura Sacra i Sacer-
doti, così in Malachia al cap. 2. num. 7. *Labia Sacerdotis custodiunt*
scientiam, & legem requirunt ex ore eius, quia ANGELVS Domi-
ni exercituum est, e dicendo l'Apostolo a Galati, *Licet Angelus*

DE

Galat.
8.
S. Gio:
Chrisof

S. Hier

Hebr. 1.
14.
Io. 15. 14.

Ad Eph.
3. n. 10.

Ellher
16. 11.

Galat. 1. 8. *DE COELO* euangelizet vobis, praterquam quod euangelizauimus vobis, anathema sit. Gal. 1. 8. nota gratiosamente S. Gio: Crisostomo, che non senza cagione disse l'Apostolo *de Caelo*, perche vi sono anche Angeli della Terra, che sono i Sacerdoti. Non temere, dice egli, *dixit de Caelo*, sed quoniam sacerdotes quoque dicti sunt Angeli, ne quis existimaret de his Angelis nunc verba fieri, addita particula *de Caelo*, supernas virtutes indicauit.

Ne pero pensi alcuno, che meno siano da stimarsi i Sacerdoti, che gli Angeli, per essere questi del Cielo, e quelli della Terra, anzi di qui argomento io, che sia maggiore la dignità de' Sacerdoti. Impercioche Angelo non vuol dir'altro, che Ambasciatore, ma la dignità de' gli Ambasciatori, chi non sà, che non meno si argomenta dal Principe al quale mandati sono, che da quelli dal quale sono mandati: e la ragione è, perche douendo vn Principe mandare Ambasciatori a diuersi potentati, a piu grandi mandera sempre i più honorati, maggior personaggio per esempio mandera al sommo Pontefice, che ad vn Duca. Hor gli Angeli del Cielo a chi sono mandati per Ambasciatori? ad huomini terreni; i Sacerdoti con chi esercitano la loro Ambasciaria? con l'istesso Dio, adunque per rispetto del Principe, a cui si mandano, maggiore de' gli Angeli, sono i Sacerdoti, e se di esser Ambasciatori di Dio si pregiano gli Angeli, anche di Dio sono Ambasciatori souente i Sacerdoti, perche dice S. Girolamo. *Angelus Sacerdos Dei verissime dicitur, quia Dei, & hominum SEQUESTER est, eiusq; ad populum nunciat voluntatem*, in Malach. 2. n. 7. e dunque il Sacerdote mezzano fra Dio, e l'huomo, Ambasciadore dell'vno, e dell'altro, e perciò non cede punto a gli Angeli, anzi non dubito di dire, che l'officio di lui è maggiore, e più nobile.

Ambasciaria loro più nobile.

Hebr. 1. 14. **Io: 15. 14.** **Ad Eph. 3. n. 10.** 21 Impercioche eglino sono chiamati ministri, *Omnes sunt ad ministratorij spiritus*. Ma i Sacerdoti chiamati sono amici. *Iam nondicam vos seruos, sed amicos*, come ad amici furono comunicati più segreti, che a gli Angeli, i quali dalla Chiesa gli hanno poi appresi, come dice l'Apostolo, *vt innotescat Principatibus, & Potestatibus in caelestibus per Ecclesiam multiformis Sapientia Dei*. A gl'istessi Sacerdoti ha maggiormente comunicati i suoi beni, la sua autorità, la sua gratia, la sua persona, poiche non ha dato a gli Angeli l'autorità di rimetter le colpe, di aprire le porte del Cielo, e di consacrar il suo sagratissimo corpo, come a Sacerdoti.

Officio più degno.

Fra Cortigiani de' Principi non viera anticamente il più nobile, di maggior autorità, & il più fauorito, che quegli, che chiamato era Padre dell'istesso Principe, che perciò Attuero amplificando le gratie fte ad Aman, disse, che dato gli haueua questo grado, *vt PATER NOSTER vocaretur*. Ma fra gli Angeli euuene alcuno forse, a cui dar si possa questo titolo di Padre di Dio? certamente

Padre in certo modo di Dio.

Esther 16. 11.

mente che no, ma si può ben egli dare a Sacerdoti, poiche se Padre è quegli, che produce, e da l'esser al figlio, il Sacerdote per mezzo delle parole della Consecratione da vn nuouo modo di essere all'humanato Dio, e tanto veramente, che s'egli altro essere non hauesse, veramente il produrrebbe, e perciò si può dire, ch'egli partecipa il titolo di Padre di Dio.

siedono i sacerdoti gli Angeli stanno in piedi.

Quindi, oue leggiamo, che in Paradiso stanno in piedi a guisa di chi serue anche i maggiori, & i più sublimi spiriti Angelici, poiche si dice in Esaia al 6. che *Seraphim STABANT*, & in Daniele al 7. 10. che *Centena millia assistebant ei*, e perche Lucifero hebbe pensiero di sedere, e dille nel suo cuore, *Sedebo in monte testamenti*, Isaia 14. che fu precipitato come presuntuoto, e superbo nell'Inferno; De' Sacerdoti all'incontro io leggo, che siedono, e non pur siedono, ma anco a guisa de' Regi sopra alti troni, e coronati, cosi nell'Apoc. al 4. *In circuitu sedis sedilia 24. & super thronos viginti quatuor seniores SEDENTES circumamicti vestimentis albis, & in capitibus eorum corona aurea*, e che questi fossero Sacerdoti si conosce prima dal nome poiche *Senior*, e *Presbyter* è l'istesso, poi dall'officio, che era lodar Dio, & offerirli incenso di oratione, finalmente dalle parole stesse loro, poiche diceuano, *Fecisti nos Deo nostro Regnum, & Sacerdotes; & regnabimus super terram*, cap. 5. 16. E che si può dir di più della grandezza, e dignità de' Sacerdoti? non certamente altro, se non volemmo chiamarli tanti Dei.

Chiamati Dei.

22 Ma ne anche questo nome loro disdice, e con questo nome chiamati si trouano nella Sacra scrittura. Nell'Esodo al 22. 22. si dice, *Dijs non detrahes, & Principi populi tui non maledices*, oue Innoc. Papa espone per Dei i Sacerdoti, *Sacerdotes*, dice egli, *intelligit, qui per excellentiam ordinis, & officij dignitatem Deorum nomine nuncupantur*; E quando Samuele fu mandato da Dio ad vnger per Rè vn figlio di Isai, scorgendo Eliab grande, e di bella presenza, sospettò, ch'egli fosse l'eletto da Dio per Rè del suo popolo, e disse, *Num coram Domino est Christus eius?* E gli fu risposto: *Ne respicias vultum eius, neq; altitudinem stature eius, quoniam abiici cum, nec iuxta intuitum hominis ego iudico. Homo enim videt ea, quæ parent, Deus autem intuetur cor*, 1. Reg. 16. 7. Oue è d'auuertire, che non vuole Iddio, che Samuele rimiri il volto di Eliab, *ne respicias vultum eius*. ma perche? perche dice è cota da huomo il risguardar le cose esterne, e non da Dio, *Homo enim videt ea, quæ parent Deus autem intuetur cor*. Ma Samuele non era egli huomo? Adunque se è cota da huomo il mirar l'apparenza esterna, l'istessa doura mirar Samuele, e perche g'he lo proibisce Dio? Per darli ad intendere, che facendo egli officio di Sacerdote, poiche detto haueua, *Ad immolandum Domino veni*, e qual Sacer-

Esa. 6. 2

Dan. 7.

10.

Isai. 14.

13.

Apoc.

4. 4.

Apoc.

5. 10.

Innoc.

Papa.

1. Reg.

16. 7.

Judic.
17. 13

Sacerdote vngendo il futuro Rè, haueua piu del diuino, che dell'humano, e portar si doueua da Dio, e non da huomo, e pero meritamēte disse S. Dionisio Areop. de Eccl. Hier. cap. 1. *Qui Sacerdotē dicit, augustiorem PRORSVS Q. DIVINVM insinuat virum, totius sanctæ conscientie paratissimum.* Ecco le piu in alto spiegar poteua il volo questo nostro vccello.

23 Ma dicesi ancora dell'istesso Rabiforcata, che ha la coda in due parti di uisa, e questo etiamdio viene molto a proposito nostro, perche la coda e simbolo di autorità, e dignità, che percio a grandi portar si fuole la coda, e ne gli animali, massimamente volatili, & acquatili serue la coda per timone da reggere, e governare il loro moto. Et e anco in due parti diuisa l'autorità Sacerdotale. Vna sopra il corpo mistico del nostro Redentore, che sono i fedeli, l'altro sopra il reale, che è la sua Sacratissima Carne, & il Pretiosissimo suo Sangue, & ambidue grandissime; per quella affouue, e lega, apre, e chiude il Cielo, per questa fa scendere il Nostro Redentore dal Cielo sopra l'Altare, & iui lo trattiene, quanto gli piace. Per il piegare il poter di Dio, diceua già vna sauia Donna, che

1. Reg. 2. 6. *Dominus mortificat, & viuificat*, da morte, e vita; Gli huomini possono bene dar morte a' viui, ma non già vita a' morti, ma il Sacerdote anch'egli a' guisa di Dio *mortificat, & viuificat*, da morte, e vita, morte legando, vita assoluendo, e non al corpo corrutibile, ma all'anima immortale, che più importa, e se e proprio parimente di Dio il crear le cose con vna parola sola, perche,

Ps. 148. *Ipse dixit, & facta sunt*; Anche il Sacerdote con vn semplice detto, *Hoc est Corpus meum*, produce il Santissimo Sacramento dell'Altare, che più vale, che tutto il Mondo.

24 Lodasi ancora il Rabiforcata, perche non solamente habita in terra, ma stende ancora il volo sopra dell'alto Mare, & il Sacerdote ha non solamente sopra de gli huomini in questa vita autorità, ma ancora sopra il Mare dell'altra si stende, poiche applicando il sacrificio a' Morti, dalle pene, che nel Purgatorio patiscono, li libera.

Se finalmente di buono augurio si stima l'apparire dell'vccello Biforcata, la presenza de' Sacerdoti è non solamente augurio, ma cagione di grandissima felicità, poiche colle loro orationi, e sacrificij possono ogni bene impetrarci da Dio, e Mica, ben che Idolatra, mostrò di questa verita hauer qualche sentimento, mentreche disse, *Nunc scio, quod benefaciet mihi Deus habenti Leuitici generis Sacerdotem*, Iudic. 17. 13. e proprio de' Sacerdoti il benedire, & il benedir non è altro, che augurar bene, e questo congiunto con l'autorità Sacerdotale ha virtù di cagionarlo. Voleuano già gli Ateniesi, che vna Sacerdotessa loro maledicesse Alcibiade, ma ella saggiamente rispose, che a benedire era destinata, e non a male-

Autorità
de' sacer-
dotti.

Coda sim-
bolo di au-
torità.

Autorità
de' Sacerdo-
ti quanto si
stenda.

Iudic.
17. 13.

Benedire
de' sacerdoti
si proprio.

maledire; Che se Sacerdoteffa del Demonio dice esser officio suo il benedire, e non il maledire, l'augurar bene, e non male; quanto più dourà ciò dirsi de' Sacerdoti del vero Dio, che è somma bontà? e perciò Mosè hauendo diuise le Tribu, & alcune destinate a maledir il popolo, se non offeruaua la diuina legge, & altre a benedirlo, se le obbediuu, la Tribu di Leui, nella quale erano i Sacerdoti, quantunque non facesse corpo particolare, e fosse diuisa, e rammescolata nelle possessioni fra tutte le altre Tribu, qui però si vnì, e tutta fu destinata a benedire, perche questo è officio proprio de' Sacerdoti.

Vita de' sacerdoti
sta conforme
alla dignità.

25 Tale dunque è l'officio, e la dignità de' Sacerdoti, conforme alla quale esser dourebbe parimente la vita, e l'attioni loro, come molto eloquentemente insegna S. Ambrosio, lib. de dignitate Sacerd. cap. 3. così dicendo. *Quod sumus professione, actione potius, quam nomine demonstramus, ut nomen congruat actioni, actio respondeat nomini, ne sit NOMEN IN ANE, ET CRIMEN IMMANE, ne sit honor sublimis, & vita deformis, ne sit Deifica professio, & illicita actio, ne loquutionem simulemus columbinam, & mentem habeamus caninam, ne professionem monstremus ouinam, & ferocitatem habeamus lupinam.*

Colpa grave de' secolari è festuca, rispetto a quella de' sacerdoti.

E tanto è disdiceuole a Sacerdoti ogni macchia di colpa, che alcuna non ve n'è in se stessa così picciola, che in essi non sia molto grande, ne tanto grande in persona secolare, che alle loro paragonata, nò si possa dir picciola, e qual festuca leggiera a paragone di grosso, e pesante traue. L'Adulterio particolarmente in donna, da cui sopra ogni altra cosa l'honestà si ricerca, chi non sà esser peccato grauissimo? e pure si può dire picciola pagliuzza paragonata a' peccati de' Sacerdoti; Che però quando vna Donna adultera fu al nostro Redentore condotta, & accusata da Sacerdoti, si pose egli a scriuere col dito in terra, e scriueua secondo, che dice S. Ambrosio epist. 36. quella sua sentenza, *Hyppocrita ejce prius trabem de oculo tuo, & tunc videbis ejcere festucam de oculo fratris tui*, per traue il peccato de' Sacerdoti intendendo, e per festuca quello della donna; il quale grauissimo in se stesso, paragonato cò quello de' Sacerdoti leggerissimo, qual festuca, appariua; oltre a che per altra ragione ancora adulterio di donna dir si poteua festuca, e peccato di Sacerdote traue, & è che il traue esser può facilmente ad altri cagione di caduta, e d'impedimento al camino, ma non già la festuca, e così peccato di sacerdote è di molto scandalo, e distoglie gli altri dal caminar al Cielo, il che non fa l'adulterio di Donna priuata, che da ciascheduno è abhorrito, e stimato infame.

26 Se dunque peccato di sacerdote è così graue, che diremo di quei sacerdoti, i quali a guisa di questi vccelli Rabbiforcate, essen-

S. Amb.

Ioā. 5.

S. Amb.

Mat. 7.5

Saluian.

S. Amb.
ep. 20.

Thr. 4.

S. Greg.

I. Reg.
2.8.

Cassiod.

Ps. 112.
7.

essendo molto altamente volati per la dignità loro, si abbassano poi per cibarsi del fimo de gli altri mortali? Qual'altezza maggiore, e qual bassezza più vile? Qual volo esser può di quello più sublime, e qual cibo più di questo vergognoso? Quai ali più di quelle, che in alto lo solleuano, mirabili? e qual ventre più di quello, che tal cibo riceue, miserabile? *Sacerdotes*, diceua molto bene

Saluian. Saluiano lib. 2. ad Ecclesiam Catholicam, tanto antistare ceteris oportet deuotione, quanto antistant omnibus dignitate. Nihil est enim turpius, quam excellentem esse, quemlibet culmine, & despicabilem vilitate, altrimenti dice Ambrosio. Quomodo poterit obseruari a populo, qui nihil habet secretum a populo, dispar a multitudine?

Ma quali sono quei Sacerdoti, che di tali viuande si diletano? quelli rispondo, che tutti intenti sono a guadagni temporali, e che si danno in preda a' piaceri del senso, de' quali si può dire col piangente Profeta, Qui nutriebantur in croceis, amplexati sunt stercora, quelli, che si vestiuan di porpora, & erano cibati da Regi, ridotti si sono ad abbracciar immonditie, che questo nome meritano le ricchezze terrene, & i piaceri del senso, a quelle diede questo titolo

S. Greg. S. Gregorio Papa, esponendo quel detto di Anna Madre di Samuele, *Suscitat de puluere egenum, & de stercore eleuat pauperem,*

1. Reg. 1. Reg. 2. nu. 8. così dicendo, *Quid sunt aliud labentium dignitatum Insula, nisi puluis? Nam eum, quem blandiendo sordidant, a veris splendoribus cecant. & quid DIVITIARUM percuntes, & transitorie facultates, nisi stercora?* A' piaceri poi del senso dà questo

stesso nome Cassiodoro, esponendo il vers. 7. del sal. 112., nel quale non si sdegnò il Rè, e Profeta Dauide discepolo dimostrarli di vna Donna, usurpando l'istessa sua sentenza, e dicendo, *Suscitans de terra inopem, & de stercore erigens pauperem.* Cassiodoro dunque queste parole esponendo dice, *In stercore voluitur, cui carnis vitia dominantur.* Sacerdote dunque il quale va ingordamente appresso a' guadagni temporali, e da secolari, o per dritto, o per istorto cerca conseguirli, o pure de' piaceri, che sono proprij de' laici, si diletta, e loro gli rubba, si può dire, che di sterco si pasca.

27 E certamente questi sono due vitij, che infinitamente al Sacerdote disdiconol, Auaritia cioè, e la Libidine, quella perche facendo Dio professione di esser il suo tesoro la sua parte, e la sua heredita, che ingordigia è questa, non contentarsi di Dio, e voler ancora altri benicaduchi? anzi che ingiuria e questa, che si fa a Dio, quasi ch'egli non sia buono di contentar i nostri desiderij, o souenire a nostri bisogni, ricorrere alle creature pouere, e mendiche? lasciar il vero fonte di ogni bene, e volere satiare la sete ne' pantani, e nelle paludi del mondo? Che si direbbe di vn sitibondo, il quale lasciasse vna dolcissima vena di acqua viuua, e cercasse torfi la sete col fango? Hor questo fanno gli Auari, come disse Abacuch

Pro-

Cibo de' castiui quale.

Ricchezze sterco.

E piaceri.

Auaritia disdice a' Sacerdoti.

Profeta 2. nu. 6. *Vae ei, qui multiplicat non sua, & aggravat contra se densum lutum*, il loto è terra, & acqua, e mentre egli è denso ha molto più di terra, che di acqua, qual refrigerio dunque può da denso loto aspettar vn sitibondo? e pure gli auari vi vanno appresso, per goder di quel poco humido, e fresco, che nel loto si sente, e non auuertono, che tutti s'imbrattano; Ma tanto maggiore è la pazzia de' Sacerdoti auari, quanto essi hanno il fonte vero di tutti i beni più vicino.

Abacuc
2. nu. 6.

Leuita non
poteua ri-
comprarsi.

28 Voleua il Signore nell'antica legge, che se gli offerissero tutti i primogeniti, e che poi con vn certo prezzo di poco valore si riscuotessero; da primogeniti de' Leuiti in poi, i quali non voleua, che per qualsiuoglia prezzo riscattar si potessero. Ma qual era di ciò la cagione? Forse perche teneffe in manco stima i Leuiti de' gli altri? Anzi tutto l'opposto, per dimostrare, che la dignità loro era tanta, che non vi era prezzo, che bastasse a compensarli, e che più di qualsiuoglia danaro valeua vn Leuita.

E perche.

Ma in oltre era questo vn' insegnare a' Leuiti, che si come egli per niuno prezzo voleua rinuntiarli, così non si lasciassero essi ridurre per qualsiuoglia guadagno a rinuntiar Dio. E certo qual maggior ingratitudine, e scortesia può considerarsi di questa? Iddio, che è sommo bene, e non bisogneuole di alcuno, tanto caro tiene vn Leuita, & vn Sacerdote, che per qualsiuoglia gran prezzo, che se gli offerisca, non vuol rinuntiarlo; & il Sacerdote, che senza Dio non può viuere, & in lui ha ogni bene, per vn vilissimo interesse gli dara de' calci, e non si curerà di hauerlo seco? chi vdi mai vna simile pazzia? e pure questo fanno molti Sacerdoti, e se ne lamentaua Dio dicendo, *Propter fragmen panis, & pugillum hordei violabant me*. Ezech. 13. n. 19. per vn minimo interrefuccio d'vn pezzetto di pane, & vn pugno d'orzo mi violauano, mi offendeuano, mi strapazzauano. Perciò non è meraueglia, se il nostro Redentore, il quale fu mansuetissimo, e patientissimo, ancora con suoi crocifissori, si dimostrò tuttaua molto terribile contra Sacerdoti auari, i quali nel Tempio vendeuano colombe, & altre cose appartenenti a' sacrificij, per farne vn sordido guadagno.

Ezech.
13. 19.

E più? A-
uaritia dis-
dice a' Sa-
cerdoti del-
la nuoua
Legge.

29 Che se staua male l'Auaritia ne' Sacerdoti dell'antica Legge, quanto maggiormente disdira a' quelli della nuoua? Haueuano quelli moglie, e figli, per sostener, i quali, o per lasciarli heredi, qualche stimolo haueuer poteuano di ammassar ricchezze, ma i Sacerdoti della nuoua Legge, che non hanno moglie, ne figli, a qual fine vogliono essi accumular tesori? Non conosceuano quell' il pregio della pouertà, perche non ancora era stata pubblicata quella sentenza. *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est Regnum Calorum*. Non l'esempio di Dio humanato, e per noi fatto pouero haueuano veduto, o creduto. Ma il Sacerdote Euangelico, che

Matt. 5.
3.

Mat. 27
6.

S. Bern.

che tutto ciò sà, e lo predica a gli altri, quale scusa hauerà, se essendo ministro di Dio fatto pouero per lui, vorrà egli essere ricco, ancora con ingiuria del suo Signore? Haueuano i Leuiti le possessioni loro nella Terra di promissione, all'acquisto della quale con le altre Tribù erano ancora i Padri loro concorsi, e perciò vi haueuano qualche hereditaria ragione, e non è gran marauiglia, che vi ponessero affetto.

Ma i Sacerdoti Euangelici senza alcuna fatica propria, o de Padri loro di grossi beneficij, e di ricche rendite acquistate loro dal pretiosissimo sangue del Nostro Redentore, si trouano possessori, e perciò qual ragione vuole, che ne arricchiscano i proprij parenti, e lascino morir di fame i poueri di Christo?

30 Grauiissimo fù il peccato di Giuda, che vende per trenta denari l'humanato Dio, e non minore quello de' Farisei, che lo comprarono, tuttauia non osarono ne l'vno negli altri valersi di quei danari, Giuda non gli lasciò a' suoi parenti, ma gli ritornò a Farisei, questi non osarono riporli nelle casse loro, e dissero *Non licet ponere in corbonam, quia pretium sanguinis est*, non è lecito porli nel luogo de' gli altri danari, perche è prezzo di sangue, e così gl'impiegarono in beneficio de' poueri. Che diremo dunque de' Sacerdoti Euangelici, i quali sapendo, che le rendite de' beneficij loro sono prezzo del sangue di Christo, poiche si danno per Messe, & altri seruiti della Chiesa, ad ogni modo ne accumulano tesori, ne pongono *in corbonam*, e ne arricchiscono i parenti? Come non diremo, che siano peggiori de' Farisei, e dell'istesso Giuda traditore?

Se commetterebbe grauiissimo sacrilegio, chi prendendo i Vasi Sacri, gli rompesse, e poi liquefacendoli ne formasse danari, quanto più Sacrilegi faranno quelli, che le pene, il sangue, e la morte del Signor Nostro nella fornace dell'Auaritia pongono, per cauarne vn vergognoso guadagno? Hor questo fanno i Sacerdoti Auari; e perciò meritamente sono assomigliati, anzi posposti a Giuda da San Bernardo serm. 20. in Cant., così dicendo *Christi opprobria, sputa, flagella, clauos, lanceam, crucem, & mortem in fornace Auaritiæ conflagant, profligant in acquisitione turpis quæstus: Hoc solo a Iuda differentes, quod ille horum omne emolumentum denariorum numero compensauit; isti voraciori ingluuie lucrorum, infinitas exigunt pecunias.*

21 Il secondo peccato, che somamente, diceuamo, disdire al Sacerdote, è quello della Libidine, e perche più questo peccato gli disconuenga, che gli altri, addur se ne possono molte ragioni. La prima, perche non vi è peccato alcuno, che più de prima la mente, renda l'huomo più simile a' bruti, più

Libro Sesto.

G.

auui-

Sacerdoti
castro peg
gior de' Farisei.

E di Giuda

Sacrilego.

Libidine
sommamente
a Sacerdoti disdice

Mat. 27
6.

S. Bern.

auvilisca, e più occupil l'animo, di questo; perche, come dice San Geronimo in Osea 4. nu. 11. *Fornicatio, & voluptas peruertit sensum, animumq; debilitat, & de rationabili homine ERVTVM EFFICIT ANIMAL*, la onde sommamente disdice al Sacerdote, il quale ha dignita sopra humana, officio Angelico, ministerio, che somma attentione richiede, e che colle sue proprie mani ha da maneggiare l'istessa purità, che è Dio, e colla propria bocca prenderlo. La seconda ragione è, perche per mezzo del Sacerdotio si vnisce strettamente l'huomo, e fa quasi vna cosa stessa con Dio, nella guisa, che auuene di due sposi, perche *Qui adheret Deo, vnus Spiritus est*, e perciò si come non vi è offesa piu contraria al Matrimonio, che l'Adulterio, così essendo l'anima del Sacerdote sposata con Dio, il darsi egli in preda a questo vitio, è vn violarli la fede, vn commetter Adulterio, e ruotandoli le spalle eleggersi vn' altro Dio per isposo, e farsi Idolatra.

S. Hier.

Idolatria
chiamata
Adulterio.

32. Nella scrittura Sacra questo è certo, è souente l'Idolatria, chiamata Fornicatione, & Adulterio, così in Gieremia al 3. nu. 3. *Frons meretricis facta est tibi, noluit irubescere*. In Esaia al primo 21. *Quomodo facta est meretrix. Civitas fidelis?* nell'Apocalissi al 19. nu. 2. *Indicauit de meretrice magna, qua corrupta terram in prostitutione sua*. In Gieremia al 2. nu. 20. *Sub omni ligno frondoso, tu prosternebaris meretrix*. Ma per qual cagione? Pare che questi peccati siano molto diuersi fra di loro, poiche vno appartiene all'intelletto, l'altro al senso, quello è peccato spirituale, questo corporale; Risponde San Girolamo sopra il citato passo d'Isaia, che per far vergognare il peccatore Idolatra gli dà questo nome di Fornicatione, o Adulterio, che è titolo molto brutto, e vergognoso, *Quia, dice egli, studebat eos incescere turpitudine hac appellationis*, come, che non si ritrouassero parole di maggior infamia di queste. Altri, perche vno di questi peccati è cagione dell'altro, e chi si dà in preda a' vitij della carne, facilmente passa all'Idolatria, come si viude in Salomone, e chi è Idolatra, non si astiene da' vitij carnali.

Ierem.
Isaia.
Apoc.
Ierem.

E perche:

Ma Tertuliano lib. primo contra Gnost. cap. 3. ne rende vn'altra bella ragione, & è la somiglianza grande, che è fra questi due peccati, e dice egli, che l'Idolatria, e la moechia, cioè l'Adulterio, sono sorelle, e meritamente; perche l'Idolatra qual Adultero rompe la fede data a Dio, si congiunge qual Amante con quell'Idolo, e l'Adultero Idolatra quel voto, per cui rompe la fede matrimoniale. Hor da ciò si può molto bene argomentare, quanto sia contrario all'officio Sacerdotale il peccato di carne, poiche essendo il Sacerdote ordinato al culto d'huomo, & ad offerir sacrificio a Dio, niente gli è piu direttamente opposto, che l'ado-

rare,

S. Hier.

Tertull.

Soph.
3.
Ezech.
S. Hier.
S. Ioan.
Chrys.

B. Pet.
Dam.
lib. 4.
14.
ad Heb.

S. Hier.
apud
linā tr.
cap. 3.

rare, & offerir sacrificio al Demonio, il che si vno Idolatra, si che essendo la fornicatione vna specie d'Idolatria, è soura ogni altro peccato, che non toglia la fede, all'officio Sacerdotale opposto, e disdiceuole.

33 Terza ragione è, che il peccato carnale grandemente imbratta l'anima, e quantunque da ogni peccato si possa dire, ch'ella resta macchiata, tuttavia per la viltà, & immonditia di questo peccato, pare che ciò sia più proprio di lui, e che gli altri dir si debbano più tosto ferite, che macchie. Hor vi è gran differenza fra il trattar, e toccar vn ferito, & vno imbrattato, che se tu tocchi vn ferito, non perciò ferito resti, ma se tocchi persona imbrattata, anche tu t'imbratti, essendo, che dunque il Sacerdote tratta domesticamente con Dio, e lo tocca, e s'vnisse seco; mentre vi va col cuore, e colle mani sporche di questo vizio, viene quanto a se ad imbrattare, e macchiare l'istesso Dio; che della purità è amicissimo; e di ciò si lamenta l'istesso Dio, dicendo hor

Libidine
macchia.

Soph. 3. hor per Sofonia al 3. *Sacerdotes eius POLLVERUNT SANCTVM*,
3. hor per Ezechiel. al 22. 26. *Sacerdotes eis polluerunt Sanctuaria*
Ezech. *mea, & conquinabar in medio eorum*; Sopra del qual passo dice
S. Hier. San Girolamo, *CORPVS EHRISTI POLLVIT*, qui ad Altare
S. Ioann. *re immundus accedit*, e San Gior Chiristommo dice, che questi ra-
Chrysost. li non minor pena meritano, che gl'istessi crocifissori del Signore,
re, si qui *Regiam purpuram*, dice egli, *conquinant, tam graui-
ter puniuntur, quam qui eam scindunt, quid mirum si illi, qui non
munda anima Corpus Christi accipiunt, idem supplicium perferant
cum illis, qui eum iam clavis cruci affixerunt* & il B. Pietro
B. Petr. Dam. Damiano vi si sottoscrive dicendo, *Qui Dominicum corpus pol-
lib. 4. ep. lutis tractare manibus non vetetur, crucifigentium Iesum participare
esse conuincitur*, il che è conforme a quello, che diceua l'Apu-
14. tolo ad Hebreos 6. 6. *Rursum crucifigentes semetipsos filium Dei,
ad Hebr. & ostentui habentes*.

Sacerdoti;
che mac-
chiano Dio.

San Girolamo fa anch'egli l'istesso paragone, e con parole molto graui riprende i Sacerdoti, che macchiati di questo vizio; al sacro Altare si accostano, e dice: *Perfidus Iudeus, perfidus Christianus, ille de latere, iste de Calice sanguinem Christi fundit. Sanctus Ioseph puris manibus Corpus Domini baiulauit, iste vero pollutis manibus, & quibus paulo ante mulieris corpus trahunt, salutem hominum tangit, & recipit ore, quo paulo ante Basia meretrici impressit, iste, qui fuerat Christi membrum, tollit membrum Christi, & facit membrum meretricis &c.*

S. Hier. apud Mo-
linā tr. 2
c. 9. §.

34 Quarta ragione, l'officio del Sacerdote richiede particolarmente l'assistenza dello Spirito Santo, di cui è proprio il santificar le anime, poiche e gran santità nel Sacerdote si richiede, & al

*Spirito Santo
assistente
all'ufficio sa-
cerdotale.*

fantificar gli altri il suo ministero è ordinato, perciò lo Spirito Santo è inuocato dalla Santa Chiesa volendo consacrare i Sacerdoti, & il Nostro Redentore diede insieme lo Spirito Santo, e l'autorità di rimetter le colpe, che è officio Sacerdotale, *Accipite Spiritum Sanctum, quorum remisistis peccata, remittuntur eis.* Di Simeone Sacerdote dell'antica legge si dice, che *Venit in Spiritu in templum*, e simbolo era dello Spirito Santo quel fuoco, che scender soleua ne' sacrificij accetti a Dio anticamente. Hor allo Spirito Santo, che è amor purissimo è direttamente opposto l'amor impuro delle creature, e perciò non possono star insieme. La onde volendo il Signor Nostro mandar il diluvio disse, *Non permanebit Spiritus meus in homine, quia caro est*, Sacerdote dunque, che imbrattato d'amor profano, si accosta a questo Sacro ministero, ne discaccia lo Spirito Santo, senza del quale non si può egli esercitar bene; Et habbiamo di ciò vn bel testimonio nella vita del gran Dottore San Gio: Crisostomo, di cui racconta Metafraste, che celebrando Messa, vedeva discendere sopra l'Altare lo Spirito Santo, ma che vn giorno celebrando egli, vno de' suoi Ministri miro curiosamente vna Donna, che stava in Chiesa, e subito sparue a San Giouanni la visione, dello Spirito Diuino, *Si quidem*, dice egli, *magno Ioanni fuit DEPVLSA visio Spiritus Sancti*, del che egli accortosi, priuo quel ministro dell'ufficio suo, e fe con veli cuoprir il luogo, oue dimorauano le Donne.

*Visione di
S. Giovanni
Crisost.*

Se dunque per vna occhiata curiosa di vn Ministro fu scacciato lo Spirito Santo, che questo termine vfa S. Metafraste, che diremo, che accada, oue non vn Ministro, ma l'istesso Sacerdote, non di vna sola occhiata curiosa, ma di opera consumata di questa sorte di peccato sia colpeuole?

Inuitando il Profeta Samuele i Betlemiti ad assistere ad vn sacrificio, ch'egli era per fare, comandò loro, che si santificassero, *Sanctificamini, & venite mecum, vt immolem*, disse egli 1. Reg. 16. 5. quanto più dunque essere doura santo il Sacerdote, il quale non solo assistente ha da essere, ma ministrante, e sacrificante, e non vn Capretto, o d'vn vitello, ma il vero Corpo del Celeste Agnello? di questa sorte di argomento si vale San Gregorio Papa sopra di questo passo dicendo, *Quantum ergo puros decet esse Pontifices, vbi inuitata ad sacrificium non nisi sanctificata admittenda sunt plebes?* E quale sia questa santità, che in loro si richiede, spiega appresso il Santo dicendo, *Sanctificatio quippe corporis PVDICITIA est, sanctificatio mentis, charitas, & humilitas*, cioè, la santificatione del corpo è la pudicitia, la santificatione della mente la carità, e l'humiltà.

Che

Ioan. 20

22.

Luc. 2.

27.

Gen. 6. 3

Metafr.

1. Reg.

16. 5.

S. Greg.

Di Sacerdote indegno.

101

Che dico a' sacrificij attutere? ne anche di professarsi suoi ser-
ui, o nominarlo suo Dio, hauer douet bero ardire gl'impudichi.
Di Rahab ti scriue nel secondo cap. di Giosue, che riceue gli Es-
ploratori del Popolo d'Israele, gli nascote, e gli fa. uo, & ag'istef-
ti poi ricercando per mercede la salute di tutta la sua casa, disse
loro. *DOMINVS DEVS VESTER, ipse est Deus in Calo*
furfum, & in terra deorum; che fù tanto, come dire, ch'egli era
Dio, e Signore di tutte le cose, ma perche dunque non disse an-
che *meus*, o almeno *Dominus Deus noster*? Forse ella non gli
credeua? anzi si, perche San Paolo la loda di Fede. *FIDE*,
dice egli, *Rahab meretrix non perijt cum incredulis, excipiens explo-*
ratores cum pace, ad Hebr. 11. 31. Se dunque in lui credeua, e
per amor del suo Popolo pose in pericolo la propria vita, per-
che non lo chiama suo Dio? Risponde acutamente San Cirillo
Gierosolimitano catech. 2., che non hebbe ardire di nominarlo
suo Dio, conoscendosi immonda. *S V V M enim dicere non au-*
debat, eo quod se I M P V R A M sentiebat, sono le parole di lui.
Tanta riuerenza hebbe dunque vna Donna fra Gentili alleuata,
e meretrice verso del nostro Dio, e qual confusione fara de' Sa-
cerdoti, che essendo impuri, non solo di nominarlo, ma ancora
di riceuerlo colla immonda bocca loro non temono?

*Impudico
indegno di
chiamarsi
di Dio.*

E quanto a' Sacerdoti Hebrei, non mi si dica, che erano am-
mogliati, & attendeuanò alla generatione de' figli, perche, ris-
pondono Innocentio, e Siritio Papi, che ministravano quei Sa-
cerdoti a vicenda nel Tempio, come si raccoglie dal primo capo
di San Luca, in cui si dice di Zaccaria Padre di S. Gio: Battista.
Cum Sacerdotio fungeretur in ordine vicis sue, e che in quel tem-
po perfetta continenza offeruauano, e non toccauano punto le
mogli loro, dalche, argomenta Innocentio, che continuamente
deuono i Sacerdoti Euangelici esser continenti, perche non pas-
sa giorno, in cui non habbiano ad essercitar l'officio loro. *Quanta*
magis, dice Innocentio, *hi Sacerdotes, & Leuita pudicitiam ex die*
ordinationis sue seruare debent, quibus, vel Sacerdotium, vel mini-
sterium sine successione est, nec praterit dies, qua, vel a sacrificijs di-
uinis, vel a baptismatis officio vacent?

*Sacerdoti
antichi quā
to continētē*

35 Quinta ragione. Ha il Sacerdote per oggetto principale dell'
officio suo il corpo, & il sangue del N. Redetore, perche quātunq;
siano nel Santissimo Sacramento dell'Altare anche l'anima di lui,
e la sua Diuinità, vi sono tuttauia queste per compagnia per conco-
mitantiā, dicono i Teologi; ma il corpo, & il sangue vi sono per se,
cioe per virtù propria delle parole sacramentali. Quel pecca-
to dunque si haura da credere, che più all'officio del Sacerdote
ripugni, il quale è più contrario alle virtù del Corpo di Christo;
ma questo non è la Superbia, o l'Inuidia, o l'Ira, o altri tali,

*Virtù pro-
pria del cor-
po qual sia*

Corpo di
Cristo
che non
era
corpo
di
carnale
ma
di
divino.

perche questi sono contrari alle virtù, che albergono, come in seggio proprio nell'anima, che perciò si ritrouano ancora ne' puri spiriti; ma virtù propria del corpo e la castità, & all'incontro peccato proprio del corpo e la libidine, che perciò diceua l'Apostolo, *Qui fornicatur, peccat in corpus suum*, e per tanto si come il Corpo di Christo fu purissimo, e benché egli venisse a prender sopra di sé tutte le miserie nostre, non volle però esser generato al modo nostro; ma naſcer di Vergine, così il peccato del'impurità e propriamente contra il sacro Corpo di lui, e perciò più di ogni altro ripugnante al ministero del Sacerdote, che ha per oggetto l'istesso purissimo corpo. E si come egli abborri tanto questo vitio, che benché sopportasse, che gli fossero dette mille forti d'ingiurie, non permise tuttavia, che di lui si sospettasse mai, o gli fosse opposto questo peccato, così abborisce in estremo di hauer Sacerdote, che di questo peccato macchiato sia, poichè pare che in lui ne ridondi non sò che d'infamia, lasciandosi seruire, e toccare da persona immonda. Laonde il Fariseo Simone, veggendo, che egli toccar si lasciaua dalla Maddalena, che stimaua impudica, non sapendo, che il fuoco del Diuino Amore purgata da ogni macchia l'haueua, giudicò, che egli non fosse Profeta, *Hic si esset Propheta, sciret utique, quæ, & qualis est mulier, quæ tangit eum, quia peccatrix est.* Tenendo per fermo, che da Donna peccatrice non si sarebbe lasciato toccare, se conosciuta l'hauesse; Il lasciarsi dunque anche hoggi di toccare da Sacerdote impuro, pare che dia occasione di argomentare di lui, o che non lo conosca, o che non abborisca.

Fama di
Christo pe-
ricola ne'
Sacerdoti
lasciui.

Corpo no-
stro più pa-
rente di
Christo, che
l'anima.

Confermasi, perche anche il nostro corpo è quello, che primieramente riceue, & alberga per mezzo di questo santissimo Sagramento il Nostro Salvatore, e che ha più stretta parentela seco. Imperciò che le anime nostre, si come non hanno alcuna parentela fra di loro, per esser ciascheduna d'esse creata immediatamente da Dio, e non vna deriuata dall'altra, così ne anche hanno parentela con l'anima del nostro Salvatore, o se pur l'hanno, è solamente di affinità, e di cognatione, come quella di due huomini, vno de' quali fusse Indiano, e l'altro Italiano, e si accassero co' due forelle, per mezzo delle quali dir si potrebbe, che fossero cognati, così d. co, l'Anima di Christo con la nostra, o due altre anime ragionevoli, non hanno fra di loro altra parentela, che quella, che risulta dall'esser vnite, & accalate con corpi, che sono fra di loro fratelli. Ma, per l'incanto, come quelli, che tutti deriuano d'una carne, e d'una madre, hanno fra di loro parentela di consanguinità, e sono veramente fratelli, e tale parentela hanno perimente con il nostro Corpo del Nostro Redentore, il quale anch'egli è di materia noua, ma si ben della vecchia di Adamo si serua.

E quindi

1. Cor. 6
18.

Luc. 7.
39.

Méd.
L. 1. 3.

Gen. 2.

Teod.

Ter. n.

Molina

B. Dion.
Cartus.
Molina

Di Sacerdote indegno .

Méd. E quindi acutamente l'ingegnere P. Mendoza nel suo viridario lib. 1. parag. 3. nota, che in tutto il suo tempo Dio l'opera sua, facendo il corpo d' Adamo, di quanto facea, l'Anima fondendoli: l'impetisce che ammirando, non ingratitudine bastarsi il Dio, e componendo gli organi proprii in un il fango, con tanta accuratezza, e diligenza, ne ha fatto un corpo, e di linguendo le membra, & agguinando perfettissimo statuario figurando hora il capo, hora le braccia, hora le altre parti di Adamo, ma quando si tratto di darli l'anima, se ne spedi con un soffio, *Inspiravit in faciem eius spiraculum vite, & factus est homo in animam viventem.* Che vuol dire? era sì sì più degno il Corpo, che l'Anima di Adamo? certamente, che non di sua natura, ma volle Dio onorar più quello di questa, per la ragione, & parentela, che in lui considerava verso del corpo del suo amatissimo, e natural figliuolo. Pensero, che accenna l'edro to q 25. in Gen. mentre, che disse, *Præfatus futura Incarnationis tanto honore hominem lignatus est, & seculi lib de resur. car. 16.* *Recogita totum illi (cuius) Deum occupatum, ac dedicatum manu, sensu, opere, consilio, sapientia, prudentia, & ipsa in promissione, Elione, qua lineamenta dultabat, quodcumque limo exprimebatur, Christus cogitabatur.* Se dunque il Corpo di Adamo, di quale per tanti gradi si lontano quello del nostro Redentore, fada Dio per rispetto di questa relazione, e parentela con tanta diligenza formato, e così amorosamente accarezzato, quanto d'una ammirarsi, e tenerli puro, e netto quel corpo, che p u da vicino e parente del Corpo di Christo, anzi, che si fa per mezzo di questo santissimo Sacramento una cosa ista ista seco? E grandissima dunque ingiuria, che si il Sacerdote cattivo, al Nostro Redentore, e perciò fouente con terribili castighi in questo Mondo punta, come fra gli altri nota il P. F. Antonio Molina nel suo bellissimo trattato dell'istitut. de' sacerdoti, che non mai uscir dalle mani loro dourebbe, trac. 2. cap. 11.

B. Dion. 36 Ma sopra tutto parmi, che si da temersi il pericolo dell'Eterna dannatione, che quelli tali Sacerdoti incorrono, il quale quato sia grande si conosce per vna visione da B. Dionisio Cartusiano riferita, e dall'istesso P. Molina tr. 1. cap. 17. §. 2. ricordata, **Cartus.** & e, che essendo ad vn seruo di Dio fatte vedere le pene del Purgatorio, gran moltitudine vi fossero di gente di ogni sorte, e conditione, e solo de' Sacerdoti molto pochi ne vide, del che marauigliandosi, e dimandandone la cagione all'Angiole, che lo conduceua, gli fu risposto, che de' Sacerdoti alcuni erano molto buoni, e questi, o subito saluano in Cielo, o molto poco nel Purgatorio erano ritenuti, e che gli altri, i quali a questo segno di bonta non giungeuano, poiche dauano nel vizio della carne, per il grande

Diceret infima
et per
ad hunc
interregni
luna.

Visione del
Purgatorio

Sacerdoti
po. in
Purgatorio

gio, che faceuano all'altezza del grado loro, non permettendo Dio, che ne facessero vera penitenza, si dannauano. E come a questo terribil suono non temeranno i Sacerdoti lasciui?

Da Sacerdoti Gentili la castità richieduta.

37 E qual marauiglia, che da Sacerdoti del vero Dio, fonte di Santità, la purità si richiegga, se da Sacerdoti de' loro Idoli, cioè, de' Demonij, chiamati meritamente spiriti immondi, la ricercauano i Gentili? & a confusione de' Sacerdoti poco timorati di Dio, eccone alcune autorità insin de' Poeti per altro non molto pudici. Tibullo nella 1. Elegia del 2. libro fauellando de' sacrificij appartenenti a Bacco, & a Cerere Idoli grandemente di Venere amici dice

Tibullo.

*Vos quoque abess. procul iubeo, discedat ab aris
Cui tulit externa gaudia nocte Venus:
CASTA PLACENT SUPERIS.*

Vn'altro non si contenta della notte precedente, ma per nuoue giorni auanti vuole, che da ogni tatto Venereo stato sia lontano il sacerdote, e la sacerdotessa, dicendo

*Perq; nouem noctes Venerem, tactusq; virorum
In vetitis memorant.*

Ne di ciò si contentò Demostene, ma disse, che per tutta la sua vita esser doueuacasto, chi trattaua cose sacre, e le sue parole tradotte in latino nell'oratione contra Timocratem sono. *Ego sane sic existimo, enim, qui ad sacra accedit, & res sacras sit tractaturus, aut res ad Deos spectantes curaturus, oportere non praedictum, aut statutum numerum dierum esse castum, sed per vniuersa vita sua cursum ab huiusmodi turpibus studijs abstinuissse, & a questo fine di offeruar castità i sacerdoti di Cibeles si priuano de' Genitali, & in Atene altri si ritrouarono, che per rimanere senza lo stimolo della carne, si beuettero la Cicuta, e di molte femine si legge, che douendosi consacrar Sacerdotesse, si fecero letto di foglie di vrtiche, per frenare la concupiscenza. Ne vi e chi non sappia quanto strettamente fossero obligate ad offeruar la castità le Vergini Vestali appresso a' Romani. De' Sacerdoti Egizij dicono parimente gran cose in questa materia, e che hanno quasi dell'incredibile S. Girolamo, e Plutarco riferita dal P. Molina, tract. 2. c. 12.*

Sacerdote non potuer portar gruppo.

38 Et a questo proposito ancora parmi, che facciano due leggi fra le altre, che a Sacerdoti in Roma apparteneuano, e sono riferite da Aul. Gellio lib. 10. cap. 15. l'vna era, che portar non potessero alcuno nodo sopra della persona loro. *Nodum, dice egli, neque in apice, neque in cinctu, neque in alia parte nullum habet.* Ma

A. Gell.

Ma che importaua che hauesse il Sacerdote sopra la sua persona qualche nodo? E perche priuarlo della commodita, che seco recano gli groppi per tener vnite, & attilate le vesti? forse dimostrare voleuano, ch'egli come Superiore a tutti gli altri, da nissuno esser legato, o ristretto poteua? O che non doueua hauer egli sopra di se alcun nodo, poiche era destinato a sciogliere i nodi, e le difficulta, & i dubij de gli altri? Questa ragione par che aiuti quello, che dice Plutarco ne' suoi problemj, che se alcuno legato al Sacerdote si accostaua, subito si slegaua, & i legami non per la porta li portauano fuori, ma si gettauano per la finestra, quasi che ne anche fosse lecito passar legami, per l'istesso luogo, oue passaua il Sacerdote. Ma io direi, che cio significasse, non douer il Sacerdote hauer il cuore, e la mente legata con alcun disordinato affetto, e specialmente di auaritia, o di libidine, che sono i nodi, che più stringono l'animo nostro. So, che Giulio Lipsio lib. 1. Elect. cap. 21. Scancella da questa autorita di Gellio il primo. *Nique*, e vuole, che portar non potesse il Sacerdote in altra parte nodi, che sopra del capo; Il che se è vero, non disdira al proposito nostro, significar poter doli, che solo colle cose celesti, e diuine, che sopra di noi risiedono, esser deue collegato, e strettamente vnito il Sacerdote.

A. Gell. 39 La seconda legge riferita da Aulo Gellio è, che non era lecito tor fuoco dalla casa del Sacerdote; se non per seruirsene ad vso sacro. *Ignem*, dice egli, e *flaminis dialis domonisi sacrum*, (*In sacrum*, leggendo Lipsio nel luogo sopracitato) *efferi*, *ius non est*, & il documento è molto facile a raccogliersi; cioè, che non doueu l'amore del Sacerdote in alcuna cosa profana, ma solamente nelle cose sacre impiegarsi. ecco quanta purità ancora di affetto si richiedea in quei Sacerdoti de' vani Dei da Gentili, al qual proposito ancora fanno alcune altre simili leggi riferite da Plutarco ne' suoi Problemi, cioè, che non fosse lecito al Sacerdote toccar carne cruda, e non pur toccare, ma ne anco nominare il Cane, e la Capra, come si può vedere nell'istesso Plutarco; e nel Problema 109 ancora soggiunge, che da tutti i tempj si teneuano lontani i Cani, ne si permetteua, che nella rocca de gli Ateniesi entrassero, ne l'Isola di Delo toccassero, *Quod*, dice egli *in propatulo, & passim cocat*, che più infino alla Dea

Plutar. Venere di lasciuia, & ogni disonestà maestra, in alcuni luoghi si richiedea seruirsi Sacerdoti casti, come Museo, e Pausania insegnano appresso il Tiraqu. leg. 15. com. oue molte altre autorità a questo proposito cita. Quel ve-gugni farebbe dunque, che i Sacerdoti del vero Dio della purità, superati fossero nella pudicitia da Ministri de' Demoni inuicatori della Libidine, e le Spose del del Re del Cielo date serue degli Spiriti Infernali?

Cresce

E perche?

Fuoco è
qual vso
prender si
potesse dalla
casa del
Sacerdote.

ullo.

Gell.

Malitia
maggiore
di alcuni.

Figli di Eli
Sacerdoti
pessimi.

Et altri ap.
presso gli
Hebrei.

Dio più fa-
cile in per-
donare le
ingiurie pro-
prie, che
quelle fat-
te a Sacer-
dotti.

40 Cresce la malitia di alcuni indegii sacerdoti, che non sola-
mente di queste sporchezze si cibano, ma ancora VI EXTOR-
QUENT, p forza le rapiscono da Lasci, come nel cap. 2. dei lib. 1.
de Regi si legge, che faceuano i figli di Eli, i quali non volendo as-
pettare, che si cuocesse la carne per il sacrificio, diceuano a' sacri-
ficanti; *Da mihi carnem crudam, alioquin tollam vi*, e che di più
dormiuano, *cum mulieribus, quæ excubabant ad ostium Tabernaculi*,
sopra de' quali peccati vi farebbe che dire, e ponderare altri, ma
non vogliamo dilungarci tanto, e potrà lo Ihu nostro Lettore veder-
ne il P. Antonio Mendozza diligentissimo espositore sopra i li-
bri de' Regi.

Tali erano parimente quei Sacerdoti, de' quali dice Michea
cap. 3. n. 5. *Si quis non dederit in ore eorum quidpiam, sanctificant
super eos bellum*, ilche vien esposto da S. Girolamo, predicono
loro guerre, e ruine, *Prælium ei vaticinantur, vt timore perterri-
ti dare aliquid compellantur*. Ma il Caldeo traducen lo, *Bellum
aduersus eum construunt*, dimostra, che non si contentauano delle
minaccie, ma, che si valeuano ancora d'ene braccia, & a forza d'
armi otteneuano la bramata preda. Et è peggio ancora quando a
sommiglianza del Pelicano percuotono il capo, cioè l'anima; di Mi-
nistri di Dio, diuenendo Soldati di Satana, e tutto l'opposto di
quello, che a buon Sacerdote conuenie, operando; poiche oue
questi la salute dell'anima procura, & i beni temporali dispregia-
elli cagione sono di dannatione all'anima, e di temporali ricchez-
ze, e piaceri vanno a caccia. Delche non so, che dir si possa di
peggio.

41 Guardinsi tuttauia i Secolari di giudicare, o mormorare de'
Sacerdoti, perche questo è giudicio riservato a Dio, & egli è tanto
geloso dell'honore de' suoi sacri Ministri, che meno a sdegno pare
prenda l'ingiuria, che si fa alla sua propria persona, che quella, che
a Sacerdoti, & oue è facile a rimettere le proprie offese, quelle de'
Sacerdoti seuerissimamente castiga: ne habbiamo di questo vna
bellissima proua nel salm. 105. oue raccontando il Profeta Lirico
il passaggio del Popolo Hebreo alla Terra di Promissione, dice,
che prouocarono a sdegno Dio, & irritarono anco Mosè, &
Aaron, ma è notabilissima la differenza de' successi, per che quan-
do irritarono a sdegno Dio, egli fu prontissim a perdonar loro,
e fargli di nuouo gratie; Ma quando offesero Mosè, & Aaron sa-
cerdoti, fu così terribile in farne vendetta, che fece dalla terra in-
ghiotir vni il loro di sprezzatori; Eccone il Profetico testimonio:
*Patres nostri, si dice nel sopracitato salm, in Aegypto non intelle-
xerunt mirabilia tua Domine, non fuerunt memores multitudinis mi-
sericordie tue, ET IRRITAUERVNT ascendentes in Mare, Mare
rubrum; E che ne seguì? gli castigo forse? seguita immediata-
mente*

1. Reg.
2. 16.

Mich.
3. 5.

S. Hier.
Caldeo.

III. IO.

S. Gio:
Chriso.

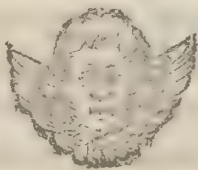
1. Reg. 8
7.

Psf. 105.
7.

nu. 10. mente, *ET SALVAVIT EOS de manu odientium, & redemit eos de manu inimici*; in vece di punirli della ingratitudine loro, li liberò, e salvò dalle mani de' nemici; Che se qui appresso? *Et IRRITAVERVNT*, dice l'istesso; *Moyſen in. Capris, Aaron ſanctum Domini*, irritarono Moſè, & Aaron Sacerdoti di Dio, e come la paſſarono? furono ſubito fatti inghiottir dalla terra. *APERTA EST TERRA, & deglutiuit. Dathan, & operuit ſuper Congregationem Aabyron*. E di che ci marauighieremo noi maggiormente, o che foſſe Dio tantò patiente nelle proprie ingiurie, o che coſi terribilmente caſti gaſſe le fatte contro a' ſuoi Sacerdoti? Chi vdi mai caſtigo più di queſto terribile, e manſuetudine più di quella amoroſa? Tanto dunque è vero, che ſouente molto più, che le proprie caſtiga Dio le ingiurie de' ſuoi Sacerdoti; E S. Gio: Chriſoſt. ſopra di queſto ſalmo auerti anch'egli queſto diuerſo modo di procedere di Dio, onde diſſe, *Nec cum Deum in Mari rubro ad iracundiam provocaffent, nec cum eum in deſerto tentaffent, is de ipsis ſupplicium ſumpſit, imò vero Cupiditates eorum expulit: at cum Dathan, & Aabyron, Moyſen ira commoviſſent, dicentes; Nunquid Moyſi dumtaxat locutus eſt Deus, & non etiam nobis? eos cum vniuerſa familia deſiſcenti terra tradidit*.

Quindi è, che hauendo il Popolo d'Israele ricercato a Samuele vn Re, e dolendone queſto S. Profeta, e Sacerdote, gli diſſe Dio. *Andi vocem populi in omnibus, qua loquuntur tibi, non enim TE ABIECERVNT, SED ME*, 1. Reg. 8. 7. Aſpettaua forse Samuele, che Dio li caſtigaffe; ma che ſente? non ſolamente di caſtigarli non tratta Dio, ma anche, dice, voglio eſaudirg'li, e che tu faccia, quanto eſti dimandano, e qual ragione ne rende? *Non enim te abiecerunt, ſed me*; Non hanno ributtato te, ma me, queſta ingiuria non è tua, ma mia; Se dunque non fui, ma Samuele hauereſſe ributtato, non hauerebbe voluto Dio ſentirli, ma caſtigati gli hauerebbe? coſi in buona conſeſſenza pare, che debba dirſi; poichè per ragione di eſſer li ſi adduce Dio, l'eſſer eſi ſtato rigettato da loro, e non Samuele. Veggaſi dunque, ſe può aver maggior la ſtima, che ſi Dio dell'honore de' ſuoi Sacerdoti; e quanto dall'ingratiarli, o poco riſpetto portargli, debbano i ſecoiari guar-
darſi.

Altro bello
eſempio in
Samuele.



G R V E:

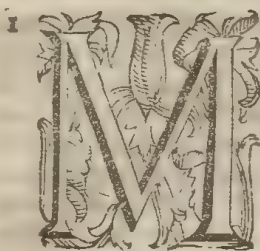
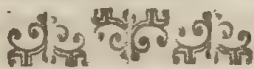
Impresa C LVII. Di Predicator scandaloso:

A Più tepido Ciel qual'hor volando,
 Pronte sen'van in letterata schiera
 Le Grù prudenti; una che suol girando,
 Qual Sergente maggior, de l'altre intiera
 L'Ordinanza tener', e raggirando
 Andarle attorno; fugge poi la sera.
 E tal fra noi indirizza al Ciel molt'alme,
 Ne muove egli per girui, o piedi, o palme.

DISCORSO

Eliano.

DISCORSO



MOLTE cose all'arte della medicina appartenenti, molte virtù di herbe, molti antidoti di veleni, molti rimedij a diuersi mali, hauer da bruti appreso gli huomini, graui autori affermano; E forse non è da marauigliarsene, poiche essendo tutte queste cose naturali, non pare gran fatto, che prima da gli animali, i quali hanno per Maestra la Natura,

*Huomini
in che da
bruti am-
maestrati.*

conosciute fossero, che da gli huomini, i quali dell'arte, e del proprio ingegno si vagliono per gouernarsi. Ma che diremo, che etiam lio nell'arte del guereggiare, e nelle lettere, che sono le due professioni, delle quali più si pregiano i mortali, si può dire, che discepoli de gli animali irragioneuoli siano stati gli huomini? Non voglio per proua di ciò di altri esempi valermi, che di quelli, che dalla Grue, figura di questa nostra Impresa, somministrati ci vengono.

2 Quanto all'arte del guereggiare, si adopra questa, o nel combattere, o nel marciare, o nel campeggiare, Impercioche i Soldati, se non combattono, o stanno fermi, o si muouono, questo intendo io per marciare, o viaggiare, e quello per campeggiare; e per ogni vna di queste cose habbiamo belli ammaestramenti dalle Grue: Quanto al combattere, sono elleno tal'hora assaltate dall'Aquile; & subito fanno di se medesime vno squadrone rotondo, riuoltando le spalle al centro, e de gli acuti rostri facendo circonferenza, di modo che non ritroua l'Aquila per doue assaltarle, senza rimanere dalle loro armi offesa, nelche insegnano à Soldati, quanto importi l'ordinanza, e qual sia piu atta per difendersi da nemico più potente. A gl'istessi danno esempio di marauigliosa costanza; perche combattendo fra di loro, come tal volta accade, sono in ciò tanto pertinaci, che per non vscir dal campo, e lasciar la pugna, si lasciano più tosto dall'huomo, che sopraggiunga, prendere.

Grue eccellenti nell'arte della guerra.

Dall'Aquile come si fendano.

Costati nel combattere

3 Dicesi ancora, che in certi monti del settentrione combattono contra gli Pigmei, i quali a cavallo di Montoni, e di Capre, colle loro lance in resta, & in bella ordinanza disposti, vanno ad assalirle; ma in questo io non mi fermo, perche l'hò per fauola;

Se con Pigmei combattono.

ancora

Eliano.

D'arme co-
me si pro-
ueggano.

Prudenti
nel mar-
ciare.

Guida elet-
ta.

Altri bel-
li ordini.

Offervano
i venti.

Aiutano le
stancbe.

ancora che Arist. lib. 8. de hist. animalium cap. 12. l'approui per vero; Più tosto potrebbe notarsi, che volando, per fender l'aria più facilmente, come dice Plinio lib. 10. cap. 23. formano di se stesse vna figura triangolare, à guisa di Conio, e che non contente di esser fornite d'armi per combatter da vicino, che sono il loro acuti rostri, s'armano ancora di arme, per ferir da lungi, cioè di fassi, che nella loro destra portano.

4 Ma l'ordine, che nel marciare tengono, è più etiam dió marauiglioso, che perciò di prudenza le loda Arist. lib. 9. de hist. animalium cap. 10. dicendo *Grues multa prudenter faciunt, loca enim longinquapctunt, &c.* In prima dūque per quanto ne lasciarono memoria gli Egittiani, fanno consiglio fra di loro circa la partenza, e perciò per esse significarono eglino il consiglio popolare, come testifica il Pierio lib. 17. e scorgendo, non hauere nel natiuo paese, per la soprauegnente vernata, commoda habitatione, si risogliono mutare stanza, & andare sotto più benigno Cielo, a somiglianza, dice Eliano, de' Regi della Persia, i quali hanno non pure stanze, ma ancora palazzi, e Citta, oue vanno ad habitar l'inverno, da quelle, oue dimorano l'Estate, diuerse, e sogliono far questa risoluzione le Grue di Settembre, preuenendo prudentemente, e non aspettando il freddo. Si eleggono perciò vna guida. *QUAM SEQUANTVR, ELIGVNT* dice Plinio, e nò a caso, come louete fanno gli huomini, si pōgono dietro a q̃sta, o a q̃lla, e dispōgono, dice Arist. nella retroguardia alcune, che con voce non mai fiacca, od'interrotta il camino delle precedenti affretta, e procura, che alcuna di loro sbadata adietro nò resti, e quando queste per lo continuo gridare sono rauche, o stanche, succedono nell'officio loro delle altre. Volano etiā dió molto alto, per poter vedere più da lūgi, e accorgēdosi di futura tēpesta, scēdono a terra, & iui riposano.

5 Nel volare attendono il vento fauoreuolc, e se non e fuggendo, non mai contra vento volano, dice Alberto. Le piu vecchie, dice Oppiano, sono poste nella prima fila, e come piu pratiche, & accioche non affrettino il volo più di quello, che le forze loro comportano, e diuise dalle altre rimangano, come facilmente auuerrebbe, se le giouani più vigorose, alle quali danno il luogo di mezzo, precedessero. Per meno stancarsi nel volo, appoggiano le seguenti il capo sopra il dorso delle precedēti, come si dice de' Cerui, e le prime essendo affaticate, si ritirano di dietro, e si appoggiano anch'esse alle precedenti, e se alcuna dalla stanchezza vinta nò può volare, le altre l'aiutano, e la sostentano pottesi da suoi lati, o pure sopra de' proprij dorsi, e de' piedi, i quali hanno molto lunghi, e stendono a questo fine in dietro, volando la portano; e volendo passar alcun tratto di mare, veggono oue egli sia piu ristretto, e per di là lo varcano,

Pren-

Arist.

Plinio.

Arist.

Pierio.

Eliano.

Plinio.

Alberto.

Oppiano

S. Iste.

Arist.

Alberto.
Magna

Eliano.

Plinio

Aristo-
fane.

Lib. 1.

Plut.

Di Predicator scandaloso: III

Prendere vna pietra fra le dita de' piedi, e con quella contra de' venti stabilirsi; affermano molti, & aggiungono alcuni, valere questa pietra alla proua dell'oro, e più o tre passa S. Isidoro riferendo alcuni, che dicono hauerne fatto esperienza, che detta pietra, posta poi nel fuoco, si conuerte in oro, ma Arist. ha ciò per falso dicendo. *Quod de lapide narrant falsum est, lapidem enim eas tenere fulcimento, quem ubi deciderit, accipi vtilem ad auri probationem, aiunt.* Alberto Magno alcune sole, le quali sono più leggiere, e più veloci delle altre prender dice detta pietra, accio che serua loro di contrapeso, e non trapassino nel volo le altre, & alle volte ancora, dice l'istesso, impugnano le pietre, per addizzarsi le dita, che troppo s'incuruano. Eliano non nel piede, ma nella gola vuole, che prendano vna pietra, douendo volar le Grue, la quale loro serue, e di sabbia contra l'impeto de' venti, e di rimedio contra la fame, ma Plinio non di Pietra, ma di arena, dice, che s'empiono per potere a venti resistere, il gozzo, e che toccando terra la rigettano. Aristofane poi Costantinopolitano riferito dal Gesnero per vn'altra bella ragione afferma, che le pietre nel gozzo prendono, & e, perche a mezzo il camino, mirando solamente auanti, e non di sotto, per accertarsi, se sopra della terra siano, o sopra del mare, lasciano detti falsi cadere, sopra di che fu fondata l'impresa colle parole dell'istesso autore: *SUPRA MARENE, AN TERRAM*, della quale habbiamo fauellato altroue. Alberto l'istesso conferma cō l'esperieza dell'essere di queste pietre nelle Naui cadute, dicēdo ancora, che qñ alcune sono stache di volare, scendono tutte in terra, alle più fiacche cōpatendo, & aspettādole, le quali cose tutte, se vere sono, che a ciò non voglio io obbligar la mia fede, non so che più in vna compagnia d'huomini viaggiati, e fra di loro molto stretti amici, desiderar si potesse.

6. Ne minore è la prouidenza loro, mentre che riposano; imperciocche mantengono le loro sentinelle, le quali, mentre le altre dormono, fanno vigilante guardia, e se alcun' huomo, o fiera loro si accosta, con alta voce ne danno auuiso alle altre; accio che risvegliate, o alla difesa, o alla fuga si apparecchino, e per assicurarsi le sentinelle di non essere oppresse dal sonno, alcuna pietra con vno de' piedi alzato tengono, la quale cadendo venga collo strepito a risvegliarle, se addormentate si fossero, cautela, che dicono, fosse imitata dal grande Alessandro, e dal suo Maestro Aristot. *Decidens calculus*, dice Plut. *excitat, arguitq; negligentes.* Onde facilmente formar se ne potrebbe impresa colla figura della Grue tenente detta pietruccia nella granfa, & il motto *NE SOMNVS OPTIRMAT.* O con l'istessa cadente, e le parole *NEGLIGENTEM ARGVIT*, o, *DORMITANTEM EXCITAT.* E persona, che dal sonno della colpa colla meditatione della passione di Christo si difende,

Pietre se
da esse te-
nuie.

A qual
ne.

Sentinelle
vigilanti.

Cautela
per non
dormire.

S. Isid.

Arist.

Albert.
Magno.

Eliano.

Plinio.

Aristo-
fane.

Lib. 1.

Plut.

fende, rappresentar la prima potrebbe; la seconda poi chi da riceuuto danno apprende ad' essere più diligente, e desto. In oltre accioche siano compartiti i patiméti, e le fatiche, come si fa ne gli citi, si mutano anche qui ad hore determinate le guardie.

Piede al-
zato per-
che zenuto
dalle Grue

7 Il tener tuttauia sospeso vn piede, nò è proprio delle sentinelle, perche etiamdio le altre, mentre dormono, nell'istessa guisa lo mantengono, del che s'ingegna la ragion naturale rendere Girolamo Garimberto ne' suoi problemi nel n. 51. del lib. 2, e dice, che per hauere la Grue il collo lunghissimo, e sottile, ha ancora i meati troppo lunghi, e stretti, per doue ascendendo i vapori con gli adiffima difficoltà, la Natura a ciò prouidde, facendo còcorrere maggior quantita del caldo naturale alle parti interne, per affotigliarli, onde l'esterne, quasi come abbàdonate, e fredde, riuolgedosi verso del loro principio, fanno, che alcune membra si ritirino alla via del cuore, dal che ne seguita, che la Grù ritirando vna gamba verso del ventre, dorma con vn piede alzato, e similmente colla testa posata soua vna spalla.

Sonno di
tutte leg-
giero.

E tuttauia il sonno loro assai leggiere, s'egli è vero ciò che dice Alberto, che cadendo la pietra dalla granfa di alcuna delle sentinelle, che per esser picciola, non puo far gran rumore, tutte si svegliano, e, quasi la sonnolenza della sentinella riprendendo, gridano. In somma è si compita la prudéza, e si esatto il gouerno, che offeruano fra di loro le Grue, che da esse, dice Eliano, si tiene la dottrina del gouernar le Republiche appresa si sia. *Gruum gubernandi rationem* (sono le sue parole) *hominibus regendi respublicas doctrinam dedisse ferunt*. Essendo poi domesticate scherzano, e ballano, ma cò gli moti, e giri. *Mansuefactæ* dice Plinio, *lasciunt, gyrosq; quosdam inde coro cursu, vel singulæ peragunt*.

Lettera pre-
sa dalle
Grù.

8 Quanto alle lettere, si dice, che Palamede vna all'alfabeto ne aggiunse, appresala dalle Grue; Onde scherzando disse Martiale.

*Turbabis versus, nec litera tota volabit,
Vnam perdideris si Pallamedis auem.*
cioe.

*Di Palamede se vn' uccello solo
Tu perderai, saran scomposti i versi,
Ne volerà tutta l'intiera lettera.*

E S. Girolamo scriuendo à Rustico Monaco dice *Grues vnam sequuntur ordine literato*, qual però sia questa lettera, nò sono d'accordo gli Scrittori: Alcuni vogliono essere l'Y. altri l'A, & altri il lambd, la cui figura è questa Λ che par veramente habbia con l'ordine delle Grue maggior proportion: che se da vna sola Grue egli presa l'hauesse, direi esser il Pi, che si scriue con vna gamba minor

S. Gier.
ad Rust.

minor dell'altra, quasi che alzata la tenga in questa guisa n

9 Ma cosa piu importante dice l'Alciato nell'Embl. 17. dalle Grue volanti colla pietra nella granfa hauer imparato Pitagora, cioè, di non lasciarsi trasportare da venti delle proprie passioni, e caminar sempre col contrapeso della ragione nelle mani, con otto versi ciò spiega l'Alciato, e li quattro vitimi sono

Pitagorico
documento
preso dalle
Grù,

*Quod didicisse Gruum volitantum ex agmine fertur,
Arreptum gestant, quæ pedibus lapidem.*

*Ne cessent, seu transversas mala flamina raptent;
Quaratione hominum vita regenda fuit.*

cioè,

*Dalle volanti Grù, che nel piè portano
Pietruccia, a venti per poter resistere,
La vita humana in qual maniera reggersi
Debba, imparato hauer quel sanio, dicefi.*

10 Per molto tuttaua, che siano prudenti, & accorte le Grù, non possono fuggire le insidie de gli huomini, e non rimaner sovente da essi ingannate, e prese, e fra gli altri modi è molto gratioso quello, che riferisce Oppiano lib. 7. de Aucupio. Si prende vna Zucca secca, & incauata con vn foro in capo, & di dentro inuisciata; Appresso vi si racchiude vno scarabeo, il qual ricercando l'uscita, susurra, dal quale suono eccitata la Grù vi corre, e posto il capo nella zucca per prender lo Scarabeo, vi rimane inuisciata, e presa. In Toscana si seruono in vece di Zucca di vn cartoccio, sopra di che formò Impresa il P. Archangelo Cisnerio Monaco Vallombrosano, figurando la Grue leuata in aria, che si vada con gli artigli sciogliendo, e liberando con vn verso FIN QUANTO ESCA DI MONDO, A SE MI TRASSE. Ad altre molte Imprese ha dato materia parimente la Grù, e se ne serui particolarmente l'Academia de gl'Insensati di Perugia col motto, VEL CVM PONDERE, simile di voci a quell'altra di Francesco Lanci NON SINE PONDERE, ma di sentimento, a parer mio, assai diuerso, poiche in quella si prende il peso per impedimento, come che si dica, ancora che siano aggrauati, di volar non lasciano, che questa forza le da quel, VEL, nella seconda per aiuto, quasi, che senza il peso, di volar non si fidassero, le altre Imprese per esser molte, non le riferisco, e potranno vederfi da chi ne farà curioso nel Teatro del Ferro.

Grù come
prese dagli
huomini.

Imprese
diuerse.

11 Veniamo dunque alla nostra, la quale è fondata sopra l'autorità di Oppiano, il quale trattando della partita delle Grù, così dice, secondo che lo riferisce il Gesnero, Cum Thraciam relictura sunt, vna reliqua somnes lustrat, & exclamat, tùm catere auolant, Libro Sesto.

Fondamen
to della no
stra Impre
sa.

H

EA,

Oppiano

Gier.
Rust.

Applica-
zione.

EA, quæ collectas aues lustravit, SOLA REMANENTE, cioè, essendo per abbandonar la tracia, vna tutte le altre volata, e guarda, all'hora le altre volano, e quella sola, che le cirondo, essendo raccolte, se ne rimane, ilche forse accade per esser questa la più attempata, & diffidarsi di volar tanto, poiche Tzetze, & Eliano appresso l'istesso autore così dicono, *Cum iam proximum est, ut auolent, Grus, quæ inter alias extremo atatis tempore affecta fuerit, ter circa vniuersum gregem volans, discedit; supremumq; diem vitæ conficit*, dice Eliano, e secondo Tzetze, *Statim procidens mortua iacet*. A questa dunque, che dopo hauer fatto con le altre officio di Trombetta, e di Sergente maggiore, accioche insieme vnite se ne volino in altri paesi, ella si abbandona, e si ferma, habbiamo noi affomigliato il Predicatore, che colla voce, e con gesti, si sforza indirizzar l'anima al Cielo, e poi egli non si cura d'andarui, e neghittoso se ne rimane in terra.

12 Il motto dell'Impresa è *I P S E* (in latino *Grus* è indifferente al genere masculino, e feminino) *CONGREGAVIT*, cioè questo uccello, che tu vedi partirsi dalla compagnia de gli altri, e volar nella contraria parte, e quegli stesso, che raduno l'altre, & a volar altroue le spinse, e sono parole del Profeta Esaia al cap. 34. num. 16. oue dice Dio, *Quod ex ore meo procedit, ille mandauit, & spiritus eius, I P S E CONGREGAVIT EA*. Hora consideriamo alcune somiglianze, o proportioni fra le Grue, & i Predicatori; appresso, quanto sia a questi disdiceuoli, e di quanto nocumento, che non adempiscano in fatti quello, che insegnano con parole.

Guerrieri
se da prefe-
rirsia Dot-
tori.

13 Quanto al primo, e di arte militare, e d'inuentione di lettere sono lodate le Grue, e l'vna, e l'altra di queste professioni ne' Predicatori si richiede; Nel mondo rari di non sono gli eccellenti, e nel mestier dell'armi, e nella cognitione delle lettere, e non è picciola contesa, a qual di queste due professioni dar si debba il primo honore; se piu siano da stimarsi i Cauallieri, o i Dottori, se preferir si debbono i libri alle armi, e il cingolo militare alla toga, se meriti il primo luogo nella Republica, o magnanimo Guerriero, che ha il sangue, e la vita esposto per la salute della patria, o l'eccellente Dottore, che per honorar l'istessa, si è logorato il cervello, e consumato gli spiriti; e tuttauia dura la contesa in piedi, di cui noi nella Digressione all'Impresa 30 habbiamo lungamente ragionato; Ma che che sia di ciò appresso il Mondo, è cosa chiara, che nella casa di Dio quelli sono veramente grandi, i quali nell'vna, e nell'altra professione sono eccellenti, perche, *Qui FECERIT*, che è tanto come dire, chi bene combatterà, *ET DOCVERIT*, il che è proprio de' Maestri, e de' Dottori, *hic erit MAGNVS in Regno Calorum*, e l'vna, e l'altra di queste profesio-

ni

Matt. 5.
19.

ad ephes.
6. 17.

Isa. 11.

Timot.
6. 2. n.

Philip.
4. 7.

ni l'officio del buon Predicatore abbraccia.

14 Che sia Guerriero lo dimostra il bellicoso Profeta, mentre che nel salmo 149. rappresentandoci le gloriose Imprese de' Santi Predicatori dice, *Exaltationes Dei in faucibus eorum, & GLADII ancipites in manibus eorum. Ad faciendam vindictam in nationibus, increpationes in populis*, oue si vede che va mescolando parole, e spade, riprensioni, e vendette, fauci, e mani, accioche sappiamo, che non fauella d'altra spada, che di quella, di cui disse l'Apostolo, *Sumentes gladium Spiritus, quod est verbum Dei*, ne d'altra vendetta, che di quella, di cui disse l'Euangelico Profeta fauellando del Nostro Redentore, che *spiritu labiorum suorum interficiet impium*, cioè, colla sua Predicatione lo fara di empio giusto. Quindi l'Apostolo San Paolo diceua a Timoteo, *Labora, vt bonus Miles*, cioè, come buon Predicatore, perche essendo Timoteo Vescouo, non haueua egli a maneggiar altra spada, che la parola di Dio, & infino di alcune Donne, che aiutarono la sua Predicatione disse l'istesso Apostolo, *Adiuua illas, quae mecum laborauerunt in Euangelio*, oue la parola Greca propriamente significa, *quae mecum concertauerunt*, che hanno combattuto insieme con me.

Predicatori
Guerrieri.

15 Che poi debbano esser Letterati, e Dottori, non ve ne può esser dubbio, poiche l'officio proprio loro e di ammaestrare, & insegnare; onde, & ad Ezechiele, & a Giouanni, facendoti saper loro, che predicar doueano e dato a diuorar vn libro, simbolo, e Scigno di Dottrina; e non si fa leggere solamente, ma diuorare, perche non hanno ad essere, come Papagalli, che recitano quello, che non intendono, ma l'hanno a posseder molto bene; Le loro parole hanno ad esserle somministrate dalle viscere, oue e riposto il libro, e questo ha da passar per le fauci, accioche guatino il sapore delle cose, che dicono, sentano dolcezza, predicando dell'amor diuino, amarezza, riprendendo le colpe, soauita, lodando le opere buone, agrimonia, biasimando i vitij, e si come delle cose diuorate se ne fa vn chilo, il quale contiene bene la sostanza loro, ma in altra maniera, e con altri accidenti di quello, che possedeua in prima. Così il Predicatore i libri studiando, ha da far sua la dottrina loro, e ritenendo la sostanza, darle altra forma, e vestirla di altre parole di quelle, che haueua ne' libri, conforme alla sua habilita, e disposizione de gli ascoltanti.

E Dottori.

16 Tre officij, o stati habbiamo considerati nella Grue, cioè, di combattere, di volare, e di riposare, e gl'istessi possono notarsi nel Predicatore, il quale combatte Predicando, vola operando, si riposa contemplando. Nel combattere sono le Gru insieme marauigliosamente vnite, e quantunque si voltino l'vna all'altra le spalle, & habbiano i rostri in opposte parti riuolti, non sono

Predicatori
come combattino, volano, e riposano.

però contrarie, ma amiche, non hanno diuersi fini, ma il medesimo, non s'impediscono, ma si aiutano, e l'vna scambievolmente l'altra difende.

Così i Predicatori Cattolici sono insieme tutti vniti, di vn cuore, di vn volere, di vna scuola, e benche questi innalzi la pietà diuina, quegli amplifichi la sua giustitia, vno prometta il Cielo, l'altro minacci l'Inferno, combatti l'vno contra di Pelagio in difesa della gratia, l'altro impugni Lutero, per saluar il libero arbitrio, non sono tuttauia contrarij fra di loro, anzi si aiutano, si difendono insieme, hanno tutti l'istesso fine.

Predicatori
denti della
Chiesa.

17 Sono i Predicatori simboleggiati ne' denti, come nota San Gregorio Papa sopra quel luogo della Cant. 4. *Dentes tui, sicut greges tonsarum, quæ ascenderunt de lauacro. Dentes*, dice egli, *possunt (Prædicatores) dici, quia per eos Infideles consumuntur, & paruuli nutriuntur. Dentes quippè bene Sancti Prædicatores vocantur, quia dum sanctam scripturam exponendo minoribus fratribus elucidant, quasi panem paruulis tamquam fratres filijs commastificant.*

S. Greg.

A guisa de' denti dunque esser deuono cardidi per la purità, senza carne d'interesse proprio, duri, e forti per la constanza, & intrepidezza nel predicare, vniti, e congiunti fra di loro di modo, che non possano sopportar alcuna cosa, che si fraponga, e li disgiunga; E si come i denti di sopra paiono contrarij a quelli di sotto, egli vni contra de gli altri si muouono, ma con tuttociò non si fanno male, anzi si aiutano, e masticano meglio l'istesso cibo, così i Predicatori, benche diuerse materie predichino, e vno paia contrario all'altro, realmente però sono d'accordo, e tutti hanno l'istesso fine di somministrar buon cibo al corpo della Santa Chiesa.

Serui che
inuitano
alla cena
molti, &
vno.

Nella parabola de gl'inuitati alle nozze, si dice da San Matteo al cap. 22. 2. che mandò il patrone molti serui a chiamar gl'inuitati, & hauendo questi rifiutato l'inuito, che mandò ad introdurre, e adunar molta gente, che si trouaua per le strade S. Luca all'incontro nel cap. 14. dice, che fù vn seruo solo, che tutto ciò fece. *MISIT SERVOS SVOS VOCARE INVITATOS AD NVPTIAS*, dice S. Matteo, *Misit SERVVM SVVM DICERE INVITATIS, VT VENIRENT*, dice S. Luca, ne solamente ad vn seruo solo si dà il pensiero di chiamar gl'inuitati, ma etiamdio di sforzare molti ad entrarui. *EXI IN VIAS, ET SEPES, ET COMPELLE INTRARE.*

Ma come vn solo seruo poteua far tanto? E come è credibile, che chi vna cena così grande apparecchiata haueua, che non bastarono gli huomini, che si ritrouarono per le Piazze, e per le strade della Città a riempirne i luoghi; che bisognò ancora andar
alla

Mat. 22
2.

Luc. 14.
17.

Isa. 5.
7.
Rom.
15.

S. Aug.

Exo. 7.

Origen

Nun
33. n.

alla campagna, e cercar fra le siepi gente, che venissero a consumar la robba apparecchiata, accioche non si gettasse via, hauessero seruo solo, o di vn solo si seruiss, per chiamar, e radunar tãta gẽte? Non fu dunque vn solo quanto al numero, ma quanto alla concordia, furono molti nelle persone, secondo che dice San Matteo, ma fũ vn solo, secondo, che dice S. Luca, nel cuore, e nell'anima, perche in tutti, come li dice de' fedeli della primitiua Chiesa, *Erat cor vnum, & anima vna.*

18 Cõ gli Euãgeisti fanno concorde musica l'Euangelico Profeta, & il gran Predicator del Vangelo san Paolo, perche quegli fa uella de' Predicatori in numero singolare, dicendo, *QVAM*

*Predicatori
multi, &
vno.*

Isa. 52.

7.

Rom. 10.

15.

S. Aug.

Exo. 7. 9.

Origene

Num.

33. n. 1.

PVLCHRI PEDES EVANGELIZANTIS PACEM? *Isaia* 52. num. 7. , e questi l'istesso luogo citando, ne fa uella in numero de' p'u. e dice, *QVAM SPECIOSI PEDES EVANGELIZANTIVM PACEM?* *Rom. 10.* num. 15. , perche molto bene intese l'Apostolo, che in quell'vno del Profeta erano racchiusi molti, e questi molti componeuano vn solo, perche in tutti era l'istesso volere, l'istessa fede, l'istesso cuore. Et in figura di ciò nota S. Agostino qu. 20. in *Exodum*, che vna sola era la Verga, colla quale hora Mose, hora Aaron cose prodigiose faceuano nell'Egitto, e benchẽ nell'Esodo al 7. num. 9. dica Mosẽ ad Aaron, *TOLLE VIRGAM TVAM*, non pero ne siegue, che fosse questa diuersa da quella di Mose, dice l'Aquila de' Dottori, perche *ERAT, VTRIQVE VIRGA ILLA COMMVNIS, vt cuiuslibet eorum diceretur; verum diceretur;* ma perche di vna sola verga volse Dio, che si seruiss,ro ambidoi? tanta penuria forse di bacchette era nell'Egitto, che non se ne potessero di vna per vno prouedere questi grandi huomini? O la virtu di Dio era legata ad vna verga sola? Non mancauano certamente bacchette nell'Egitto, ne virtu a Dio di comunicarne a tutte loro, ma fu mistero, e volle Dio, che questi due Principi, e suoi Ambasciatori di vna sola verga si valessero; accioche si sapess, l'vnione, che era fra di loro, e che se bene i corpi erano diuersi, la virtũ pero, l'operatione, e l'animo era il medesimo. Ne solamente vna stessa verga ebbero, ma anche quasi vna stessa mano, come acutamente nota Origene homil. 27. in Num. oue si dice, che Dio cacciò i figliuoli d'Israele dall'Egitto, in *MANV Moysi, & Aaron*, num. 33. 11. 1. in manu, dice Origene, *Moysi, & Aaron eduxit eos Dominus, & non in manibus. Vnum enim opus vtriusque manus est, atque vna perfectionis expletio.*

*verga comune a
Mosẽ, &
Aaron.*

*Et vna fessura
la mano.*

E se mi dirai, che combattono tal'hora le Grũ fra di loro, & ostinatamente, rispondo, che ciò fanno come soldati priuati, e non come Campioni pubblici, e così se fra Predicatori accade qualche contesa, auuene ciò fra di loro, come fra persone priuate, e nõ

come frà Ministri della S. Chiesa, e serui di Dio, o pure si rappresentano ne' cōbattimenti di due Grù frà di loro le dispute de' Predicatori contra gli Heretici, che anch'essi furono già della loro compagnia, essendo battezzati, e professandosi Christiani.

*Volo de
Predicatori
alto.*

19 Quanto al volo è questo delle Grue molto alto, & altissimo è l'officio, il grado, & il merito de' Predicatori, perche come disse l'Angelo a Daniele. *Qui ad iustitiam erudiunt multos, quasi stellæ in perpetuas æternitates, c. 12. 3.* quasi dicesse, non saranno fuochi aerei, o Stelle Comete, che passano tosto, tali sono i grandi, & honorati dal Mondo, ma a guisa di stelle dell'alto Cielo, che sono perpetue. Alto parimente ha da essere il volo de' Predicatori, cioè, molto grande la perfettione loro, & hanno da mostrarsi lontanissimi dalla terra, cioè, da ogni affetto terreno, & interesse del Mondo. Quindi al Predicatore si dice in Isaia c. 40. 9. *SVPER*

Daniel.

*predicatore
prima fac-
cia, e poi
dica.*

MONTEM EXCELSVM ASCENDE TV, qui euangelizas Syon, exalta in fortitudine vocem tuam, qui euangelizas Hierusalem. Prima se gli dice, che saglia in alto, e poi che alzi la voce, perche prima ha da solleuarsi per la buona vita, e santi affetti da tutte le cose terrene, e poi fortemente gridare contra i vitij altrui, come ben nota S. Gregorio Papa 2. p. past. cap. 3. questo passo appunto ponderando, e le sue parole sono. *Vt qui celesti prædicatione utitur, ima iam terrenorum deserens, in rerum culmine stare videatur, tantoq; facilius subditos ad meliora pertrahat, quanto per vitæ meritum de supernis clamat.*

Isaia 40
9.

S. Greg.

*Serafini
prima vola-
no poi gri-
dano.*

Ne solamente deue in alto alzarfi, ma etiam dio volare, cioè, esercitarsi continuamente in opere buone, e nel camino della perfettione auanzarsi, a guisa de' Serafini veduti dal Profeta Esaia, iquali, *Volabant, & clamabant*, prima si fa mentione del volo, che del grido, perche più dell'operare sono solleciti gli Amanti di Dio, che del Predicare, e predicando a gli altri, non lasciano di volar per se stessi.

*Cherubini
di che lo-
dano.*

De' Cherubini di Ezechiele dicesi parimente, che penne haueuano per volare, ma ne di lingua, ne di voce loro si fa alcuna mentione, e pure secondo S. Greg. Papa hom. 2. in Ezech. gli Euangelisti, & i Predicatori del Vangelo ci figurauano, per insegnarci, che più si loda ne' Predicatori Euangelici il volo dell'operatione, che la voce della Predicatione. Ne punto da questo mistero discorda il Profeta Esaia, il qual anch'egli loda i piedi de' Predicatori del Vangelo, e non la voce, dicendo, secondo, che l'interpreta S. Paolo, *Quam speciosi pedes Euangelizantium pacem*, perche molto più mira Dio al camino de' piedi, che al suono della voce, più al profitto, che facciamo noi stessi nella virtù, che alle esortationi fatte da noi per il profitto de' prossimi.

S. Greg.

Esaia

S. Paolo

20 Ma benchè siano alte le Grù, non lasciano di mirar al basso, che

Ezech.
c. 3. 17.

Plinio.

Lut. 10.
4.

S. Bern.
lib. 2. de
confid.

Isaia
40. 9.

che però dice Plinio, *Volant AD PROSPICIENDVM alta*, cioè, volano in alto per mirar da lontano, per veder d'ogni intorno, e preuener i pericoli, che potrebbe seruir per impresa di Consiglio Reale, o di Nobil Senatoria grã dignità innalzati, per provvedere a bisogni della Republica, e preuenire col rimedio i pericoli; & i Predicatori anch'essi, come sentinelle in alto posti, hanno da predir a popoli i castighi, che sopranano loro, se non si emédano.

Officio di
buoni Con-
siglieri.

Che officio di sentinella douer far il Predicatore, insegna Dio ad Ezechiele, dicendoli, *Fili hominis speculatorem dedi te domui Israel*, c. 3. 17. Il che a questo proposito di star in alto espone san Gregorio Papa hom. 11. in Ezech. *Cui enim*, dice egli, *aliena cura committitur, speculator vocatur, vt in mentis altitudine sedeat, atque vocabulum nominis ex virtute actionis trahat. Non est enim speculator, qui in imo est, speculator quippe in alto debet stare per vitam, vt possit prouidere per prouidentiam*. E si come la Grù al basso scendendo, & allettata lasciandosi da vile esca, che dentro ad vna zucca se le appresenta, facilmente presa rimane, e col capo coperto, si che non più puo per se, ne per altri vedere; Così il Predicatore, se tirar si lascia da temporali interetti, & si auuicina con l'affetto alla terra, facilmente cadera ne' lacci, ne potra più esercitar con frutto l'officio suo, hauendo dal vitchio delle cose terrene appannati gli occhi della mente, e le ale de' pensieri.

Predicator
sentinella.

Non sia in-
teressato.

Dice ancora Plinio, che domesticate le Grù, e con certigiri, e corfi gotfi, indecenti, & indecori scherzano, & i Predicatori guardinsi di addomesticarsi con Secolari, che quei trattenimenti, e quelle domestichezze, che in altri starebbono bene, e sarebbero stimati atti di creanza, alla grauita dell'officio loro non conuen-
gono; habbiano del saluatico, come vn S. Gio: Battista, che viene dal Deserto, non molto si curino di complimenti, come quelli, a' quali fù detto, *Neminem per viam salutaueritis*, fuggano gli scherzi, e le burle, che ciò non fa Sansone, se non dappoi, ch'egli è preso da Filistei, e tagliati gli sono i capelli, ne' quali tutta la sua forza consisteva, *Consecrasti os tuum Euangelio* (sono parole di S. Bernardo) *talibus aperire illicitum, assuescere sacrilegum. Labia Sacerdotis, ait, custodiunt scientiam, & legem requirunt de ore eius, NON NYGAS profectò, VEL FABVLAS. Verbum scurrile, quod faceti viha- mine nomine colorant, non sufficit peregrinari ab ore, procul & ab aure relegandum: FOEDE AD CACHINNOS MOVERIS, FOEDIUS MOVES*. Che se nelle conuersationi famigliari, e cio disdiceuole, quanto più sarà sconuenéuole nel Pulpito? Non ha la Grù bella, e loaua voce, ma strepitosa, e sonora, ne il Predicatore si diletta di predicar soauemente, ma si bene gagliardamente, conforme al detto del Profeta Esaia, *Exalta in fortitudine vocem tuam*, c. 40. 9.

Predicato.
re si abbassi
per gli sem-
plici.

22 Aiutano, e sostentano le Grue quelle, che sono stanche, e l'istesso ha da fare il Predicatore, come disse il Maestro loro appreso ad Esaia, *Dominus dedit mihi linguam eruditam, vt sciam suscitare eum, qui lassus est, verbo* 54. 4. ilche hauer fatto anche il Santo Giob, confelsò Elifaz Themanite dicendoli. *Ecce docuisti multos, & manus lassas roborasti, vacillantes confirmauerunt sermones tui, & genua trementia confortasti.*

Is. 50. 4

Iob. 4. 3

Non si sdegnano anco le Grue di scender a terra, per accómodarsi alla fiacchezza di alcune di loro, & i Predicatori deuono anch'essi condescendere al poco sapere de' semplici, come faceua l'Apostolo, il quale diceua, *Tamquam paruulis vobis lac potum dedi, & altroue, Siuè mente excedimus Deo, siuè sobrii sumus vobis,* quasi dicesse, hora voliamo in alto per contemplar Dio, hora scendiamo in terra per aiutar voi. Insegna questa dottrina anche San Gregorio Papa nel cap. 5. della 3. parte della cura Pastorale, e come suole, con belle autorità, e sensi, e letterali, e mistici della Scrittura la proua; Fra le altre apporta l'esempio di Mosè, che si cuoprìua il luminoso volto, mentre, che fauellaua al Popolo, Exod. 34. per non abbagliar loro gli occhi, e pereche alla turba non si hanno a scuoprire i segreti dell'interna luce, e la somiglianza del Gallo, per cui il Predicatore s'intende nel lib. di Giob 38. e dice, che di mezza notte egli altamente canta, e la mattina minute, e sottili voci forma, *Qui animirum,* soggiunge, *qui recte predicat, obscuris adhuc cordibus aperta clamat, nihil de occultis mysterijs indicat, vt tunc subtiliora quaq; de celestibus audiant, cum luci veritatis* **APPROPIINQUANT.** Non offeruaua questo ricordo nel principio, ch'egli u pose a Predicare San Gio: Chrisostomo, ma auuertitone da vna vecchiarella si accomodò marauigliosamente alla capacità del popolo, e de' semplici, e se ne acquistò maggior lode, che prima.

1. Cor. 3

2.

2. Cor. 13.

S. Greg.

Ex. 34.

Iob. 38.

Predicato-
re Gallo.

Predicato-
ri non si muo-
uano da se.

23 Aspettano le Grù il vento fauoreuole per porsi in viaggio, & i Predicatori non deuono porsi all'Impresa della Predica, non hauendo il vento fauorouole dello Spirito Santo, che li guidi, accioche non siano di quelli, de' quali diceua Dio, *Non mittebam eos, & ipsi currebant,* ma imitino gli Apostoli, i quali non prima si mossero di casa per andar a predicar il Vangelo per tutto il Mondo, che fossero commossi da quel gagliardo vento, di cui si dice, *Factus est repente sonus tamquam aduenientis spiritus vehementis.*

Ier. 23.

21.

Act. 2.

2.

Siano bu-
niti.

Temono tutta via le Grù grandemente il vento contrario, e contra di quello si armano con sassetti, e se questi non bastano col scender in terra. Et i Predicatori hanno da temer grandemente il vento della vanagloria, & armarsi contra col contrapeso della cognitione delle proprie colpe, e colla memoria dell'essere di ter-
ra for-

Math.
19.

Is.
44.

Ezec.
9.

Corn.
11.
9.

ra formati, e se questo pensiero nō basta, cō humiliarsi etiā diore-
almente, esercitandosi in seruir al prossimo, & in altri simili atti
di humilita, altrimenti senza far frutto ne gli altri, faranno di gran
danno à se stessi.

Matt. 4. 19. 24. Alla pescagione fu affomigliata la predicatione, *faciam vos fieri piscatores hominum*, ma quando è vento in mare, in van. si gettano le reti, e soffiando il vento della vanagloria, senza frutto spiegarono le parole loro i Predicatori. Più potente rete per far pescagione d'huomini, non vi fū mai di quella del nostro Saluatore, ad ogni modo la gettau a anch'egli molte volte senza vederne quel frutto, che sarebbe stato conueniente, e qual ne era la cagione? il vento della vanagloria, che soffiua non già in lui, che fu sempre humilissimo, ma si bene sopra dell'acque de' suoi vditori, così manifestò egli loro dicendo. *Quomodo vos potestis credere, qui gloriam ab inuicem accipitis?* Quasi dicesse, soffiua fra di voi questo vèto della gloria humana, e qual marauiglia, che non entriate nella mia rete? Non solo dunque quando dalla parte del Predicatore, ma ancora quando da quella de' gli vditori soffiua questo vento, e di grandissimo impedimento al frutto dell'a predicatione, e perciò guardar si dourebbero, & i Predicatori dal lodar gli vditori, & questi di applaudere al Predicatore.

Vento contrario alla
pescagione
materiale,
e spirituale.

Ezech. 3. 9. 25. Animando Dio Ezech. à questa Impresa della Predicatione, gli disse, *Vt adamantem, et vt silicem dedi faciem tuam*: Non temere, o Ezechiele, perche io ho dato alla faccia tua fortezza di Diamante, e di Selce. Ma non bastaua il dire ho dato alla faccia tua fortezza di Selce, o pure fortezza di Diamante, che è maggiore? E poiche fatto haueua mentione della fortezza maggiore, che è quella del Diamante, che accadeua por in campo quella del Selce, che è minore? poiche affomigliato l'haueua à gemma pregiatissima; perche paragonarlo a pietra molto vile? Volle insegnarli, che non gli bastaua fortezza di vna sorte sola, ma che ne haueua bisogno di due sorti.

Predicatori
re diamante,
e selce.

Corn. T. 9. Il Diamante si pone nelle Corone de' Regi, & ne' più vaghi Monili delle Regine, il Selce all'incontro è pietra, di cui sogliono salicarsi le strade, e conseguentemente è calpestato da tutti, e queste due sorti, o pericoli corre parimente il Predicatore; o d'eter cioè honorato, e riuertito insino da Regi, e gran Principi del Mondo, o d'essere vilipeso, e maltrattato insin dall'infima plebe; e così nell'vno, come nell'altro caso ha egli di bisogno di gran fortezza, nel primo per combattere contra la vanagloria, nel secondo per resistere all'impazienza; Ma doue hà egli bisogno di maggior fortezza? Senza dubbio ne gli honori, e nella felicità, perche come disse Galba à Pisone, *Secunda res acrioribus stimulis animum explorant, quā miseria toleratur*, FELICITATE CORRVM-

PIMVR,

PIMVR; molto misteriosamente dunq, promette Dio ad Ezechiele di darli contra la vanagloria fortezza di Diamante, che è molto maggiore, e contra l'impazienza quella di selce, che è molto minore.

6 Ma la bellezza di questo diamante talmente mi rapisce, che non posso così tosto lasciar di rimirarlo; E d'auuertir dūque, che la parola hebrea *Samer*, che tradusse il nostro Volgato *Adamantem*, non solo questa pregiata gemma significa, ma ancora, secondo l'Arca di Noè di Marino Bresciano, citato dal Padre Velasquez cap. 2. in Philip. adnot. 1. in num. 21. e non meno principalmente la pietra Calamita. Di modo che la faccia di Ezechiele esser doueua qual Diamante, e qual Calamita, ma come poteua cio conuerarsi, se contrarie sono, e di contrarij effetti cagioni queste due pietre? poiche la Calamita a se tira il ferro; & il Diamante, come della Calamita nemico, e più potente, fa che lo lasci, e la preda già fatta le toglie, come fra gli altri dicono, Plinio lib. 37. cap. 4. e s. Agostino lib. 21. de ciuit. D. cap. 4. Come, dirai, queste due virtù tanto contrarie poteuano in Ezech. ritrouarsi? Anzi, dico io col Padre Velasquez, era forza, che vi si ritrouassero, s'egli di vero, e ze' ate Predicatore meritar volea il nome, Calamita esser douea per allettare, e tirare a se gli homini, ma tirati, che gli hauea, esser douea Diamante, non ritenendogli per se, ma da se allontanandoli, & offe'ndogli a Dio: Qual Calamita esser doueua con peccatori, e iubelli per allontanarli da vitij, e da peccati; Ma qual Diamante con già conuertiti, & obbedienti, non volendo egli esser da loro amato, e stimato, ma sì bene che il tutto si riconoscesse, e si riducesse in Dio; e che tali veramente fossero gli Apostoli, dalle azioni loro chiaramente si conosce. De' SS. Pietro, e Giuanni si dice ne gli Atti al 3. che tutto il popolo veduto il miracolo del zoppo risanato, ad essi concorse. *Cucurrit omnis populus ad eos*, & eccoli Calamite, ma eglino cominciarono a predicar Christo s. N. da se itelsi rimouendolo con dire. *Viri Israelita, quid miramini in hoc, aut nos quid intuemini?* &c. & eccoli Diamanti s. Paolo, e s. Barnaba parimente rapirono i cuori talmente de' Licarnij, che voleuano questi come Dei adorarli, & eccoli potentissime Calamite. Ma eglino squarciando le vesti, & altamente gridando non lo permisero, come si dice ne gli atti al 14. & eccoli fortissimi Diamanti.

26 E quindi forse sciorre potremo vna molto apparente contradictione tra vn comandamento del nostro saluatore, & vn consiglio dell'Apostolo s. Paolo, perche quegli mandando a predicare i suoi Discipoli, non permise loro, che portassero scarpe. *Nihil tuleritis in via neque calceamenta*: ma all'incontro san Paolo vuole, che gli Euangenci Predicatori habbiano i piedi muniti ben calzati. *Calceati pedes in preparationem Euang. pacis* I pbes 6. forsi

cu que

Predicator
re Calamita,
e Diamante.

S. Paolo.
s. Barnaba

Scarpe se
da portarsi
di predica
ca on Apo
stoli.

Plin. 11.
37 c. 4.
S. Ago-
stin. lib.
de cin.
Dei c. 4.

Act. 3.
12.

Act. 14.

Luc. 9.
3 10. 4.
s. Paolo
ad 1 p. b.
6. 15.

Deu. 2.
10.

S. Cip.
lib. 2.
Aduer.
sus. In
cap. 1.
S. An-
brof.
Ben. T.
exod.
5.
Ad R.
10.
2. Cor.
5.
Act.
35.

Luc.
12.

s. Greg.

dunque ci consiglia S. Paolo a transgredir il precetto di Christo? certamente che no; perche ne questo consiglio, ne quel precetto, cosi secondo il suono della lettera si ha da intendere, che in questa guisa impossibile sarebbe accordar l'un detto con l'altro; ma figuratamente, & in senso spirituale; per intender il quale, e da ricordarsi di quell'antico costume de gli Hebrei, di cui si fa mentione nel libro di Rut, che quando alcuno cedeva le sue ragioni, e rinunziava la sposa, si toglieua la scarpa, e si chiamaua questo tale il discalzato. *Et vocabitur nomen illius in Israel domus discalceati*, Si dice nel Deut. al 25. 10. Hor che dice l'Apostolo? voglio, che andiate a predicar il Vangelo con piedi calzati, cioe con quel feruore, e con quella allegrezza, come se andaste a nozze, & a prender amata sposa, poiche andate a generar figli per il vostro fratello morto, che e il nostro Redentore; Ma che dice il Signor nostro? Voglio che andiate scalzi, cioe, che dopo, che hauerete conuertite l'anime, non pensiate di esser voi loro sposo, ma si bene, che a me le cediate, & ogni vostra ragione, se pur alcuna ne haueste, a me rinunziate, che all'istesso fine come notano S. Cipriano libr. 2. aduers. Iud. cap. 19. & S. Ambrosio de benedict. Patriarch. disse Dio a Mose *solve calceamentum de pedibus tuis*, e fu tutto ciò, tanto come dire, sia il Predicatore Euang. Calamita, e Diamante, come Calamita habbia i piedi calzati, sì che possa di lui dirsi. *Quam speciosi pedes Euangelizantium pacem*, come Diamante habbia discalzati gli stessi piedi, sì che dir possa con l'Apostolo. *Non nos metipsos predicamus, sed Iesum Christum Dominum nostrum*.

Vogliamo chiaramente queste due virtù ne' piedi Apostolici scorgere? leggasi il cap. 4. de gli Atti, e trouerassi, che vendendo i fedeli le possessioni, e le cose loro, poneuano il prezzo, l'oro, e l'argento *ante pedes Apostolorum*, e chi vide mai Calamita, che haueste tanta forza di tirar a se il ferro, come faceuano questi piedi l'argento, e l'oro? ma che? *diuidebatur autem singulis, prout cuique opus erat*, & ecco gl'istessi piedi, che, diuenuti Diamanti, allontanauano da se il già tirato metallo.

27 Ma passando alle Grù riposanti, sono queste molto lodate di vigilanza, e di questa esser deue parimente molto amico il Predicatore, e faticando il giorno per il prossimo, deue, se non tutta, buona parte almeno della notte, negoziar con Dio, ad imitatione del nostro Celeste Maestro, il quale *erat pernoctans in oratione Dei*. Esser ancora deue molto vigilante nella custodia de' proprij sentimenti, accioche mentre procura la salute de gli altri, non sia negligente nella propria; Perciò nota S. Gregorio Papa lib. 30. Moral. cap. 4. che simboleggiato e il Predicatore nel Gallo, il quale prima che canti, si scuote, e dibatte l'ali, per discacciar affatto da se il sonno, e cosi il Predicatore, auanti che mandi fuori la vo-

ce per

Sia vigilante sopra se stesso.

Deu. 25.
10.

S. Cipr.
lib. 2.
Aduers.
Iud. cap. 19.
S. Ambrosio de
Benedict. Pa.
exod. 3.

Ad Ro.
10. 15.
2. Cor. 4.
5.
Act. 4.
35.

Luc. 6.
12.

S. Greg.

ce per predicar à gli altri, hà da scacciar da se ogni sonno di pigritia, e di negligenza. *Est adhuc, dice egli, in Gallo solerter intueudum, quia cum iam edere cantus parat, prius alas excutit, & semetipsum feriens vigilantior reddit, quod patenter cernimus, si Prædicatorum vitam vigilantem videmus, ipsi quippe prius cogitationum alis semetipsos feriunt, quia quicquid in se inutiliter torpet, sollicita investigatione deprehendunt, & tunc quæ aliorum sunt, puniendâ denuntiant, & cum perfectè in semetipsis vigilant, dormientes alios ad vigilandû vocant.* Il qual ordine voleua parimente l'Apostolo, che offeruasse Timoteo suo discepolo, a cui scriueua. *Tu verò vigila, in omnibus labora, opus fac Euangelista.* 2. Timot. 4. 5. Prima gli raccomanda la vigilanza, e la fatica, e poi il predicar il Vangelo a gli altri.

2. Tim.
4. 5.

Nò habbia
affetto ter-
reno.

Dorme la Grue con vn piede alzato, di modo che quanto meno è possibile, alla terra si appoggia, e puo dire con Elia *Vtunque sustentor*; & il Predicatore deue mostrarli lontano da ogni affetto terreno, & vsar quanto manco può delle cose del Mondo, dicendo con l'Apostolo. *Habentes victum, & quibus tegamur, his contenti sumus*, O pur diciamo, che nel sonno della contemplatione saldo deue tener il piede dell'intelletto, e solleuar quello dell'affetto.

1. Tim.
6. 8.

Strepere
vni-
to con Cbris-
to.

E sopra tutto valersi di quella pietra mistica, di cui disse l'Apostolo. *Petra autem erat Christus*, con questa drizzar gli artigli de' suoi desiderij, con l'istessa addormentarsi, dicendo col Pastorello Dauide. *In pace in idipsum dormiam, & requiescam*, e cò l'istessa distinguere il mare dalla terra, cioè la vana, e dubbiosa dottrina dalla vera, e suda, che così c'insegna l'amato discepolo dicendo, *Omnis Spiritus, qui confitetur Iesum in carne venisse, ex Deo est, et qui non confitetur, ex Deo non est.*

Ad Cor.
10. 4.
Ps. 4. 9.

1. Ioa. 4.
2.

Congiunga
l'opre colle
parole.

Finalmente il capo con l'ala congiungono dormendo le Grù, ilche è simile à ciò, che commandaua Dio nel Leuit. cap. 1. num. 10. che sacrificandosi eli vcelli, si ritorcesse loro il collo, e da S. Gregorio Hom. 7. in Ezech. mysticamente si espone del congiungere le parole con fatti. *Caput. dice egli, ad pennulas retorqueri præcipitur, ut ea, quæ dicis, facias, ET OS AD OPERA CONIUNGAS.*

Leuit.

S. Greg.

Predicator
senz'opre
infruttuoso

28 Et ecceoci al secundo punto proposto, e scopo principale di questa Impresa de' Predicatori, i quali hanno solo parole, e non fatti, non congiungono la bocca coll'ala, e sono simili a quella Grù, che radunando, & eccitando le altre al viaggio oltra mare, ella se ne rimane in terra, ilche non può compitamente dirsi, quanto sia disdiceuole, e di quanto danno sia cagione.

Et in prima è cosa chiara, che o nessuno, o pochissimo frutto potrà dalla predicatione di questo tale aspettarli, perche molto più sarà quello, che distruggera col male esempio, di quello, che edificherà

Hier.

T. Lin-
lib. 6. d.
le bist.

Hier.

ficherà colla buona dottrina; La onde come nota S. Girolamo Epist. 83. ad Oceanū, anche i secolari maestri della Retorica definirono l'Oratore esser huomo da bene nel parlare perito, perche sapeuano, che senza il credito della buona vita, non haueua forza di persuadere la dotta lingua *Definiūt, dice egli, Rhetores oratorem, qui sit vir bonus dicendi peritus. Perdit enim auctoritatem docendi, cuius sermo opere destituitur*, e nell'Epist. 16. *Erubescit, dice, praeclara doctrina, quam propria reprobēdit conscientia, frustra quē eius lingua predicat paupertatem, qui Croesi diuitijs tumet.*

Non per-
fetto ora-
tore.

Sono le prediche come l'esortationi de' Capitani à loro soldati, poiche, secondo che dicemmo, anche offitio di Guerriero fa il predicatore; ma come potrà da suoi soldati richieder il Capitano, che siano coraggiosi, s'egli sarà codardo? come spronarli a cōbattere, s'egli riuolterà a nemici le spalle? come rimprouerare loro la temerità, o la poca disciplina, s'egli sarà de' gl'istessi vitij macchiato? Bella proua di ciò in vn caso habbiamo, che racconta T. Liuiο nel lib. 6. delle sue historie. Erano al gouerno dell'esercito Romano, contra de' Volsei Camillo, e'l Furio, e questi, come giouane ch'egli era, e feroce, contro il parere di Camillo insieme con soldati volle con nemici, i quali erano in maggior numero, combattere, ma ben tolto la pena della temerità loro pagarono, essendo rotti, e cacciati in fuga dagli Auuersarij: Nō mancarono però all'offitio loro i Capitani, e procurarono rimetter li soldati in ordinanza, e farli riuoltar la faccia a quegli, che li perseguitauano, ma oh quanto diuersamente cio faceuano i Capitani; Camillo, come quegli, che parte alcuna non haueua nella colpa loro, con seuerità riprendendoli, con autorità comandandoli, e con brauura minacciandoli. E questa (diceua) ò soldati la battaglia, che con tanto ardore richiedeste? qual huomo, ò quale de' Dei accular potete? foste in quella richiesta temerarij, siete in questa fuga codardi: Oue siete riuolti? a gli alloggiamenti, & a steccati? v'ingannate? questi non vi riceueranno se non vincitori, Hauete seguito vn' altro Capitano, leguite hora Camillo, e sotto alla mia condotta, come solete, vincete. Ma l'altro Capitano non haueua ardire di riprendere i soldati, non di comandar loro liberamente, e però alle preghiere si riuolto, e sono notabili le parole di Liuiο. *Nō castigando dice egli (ad quam rem. LEVI OREM AVCTOREM eum C V L P A E SOCIET AS fecerat) sed ab Imperio totus ad preces versus, orare singulos, vniuersosq;* Ecco à che fū ridotto vn Capitano Romano, che non haueua ardire di riprendere i suoi soldati fuggitiui, mercè, ch'egli ancora era colpeuole del hauer temerariamente attaccata la zuffa; Ne altrimenti auerrà al Predicatore, che animo non haura di riprender i vitij, de' quali si conosce partecipe, ò volendo pur farlo, getterà le sue parole al vento.

Il Predica-
tore fa of-
ficio di gue-
rrero.

Chi è im-
perioso vn vi-
tioso, arrossi-
se in ripre-
sare gli al-
tri di quel-
lo.

Qual' bom-
barda sen-
za palla.

Apostoli
bombarde
perfette.

29 Sia pur dunque il Predicatore eloquente, sia dotto, habbia altre bellissime parti, che se mancano i fatti, fara come bombardà di bronzo, e carica di molta poluere, ma senza palla, che fara rumore, risplenderà con lampi, mà non percuoterà, ne getterà a terra, ò trapassera alcun riparo, ne fara alcú effetto degno della sua forza, e grandezza; e qual è la cagione, che si poco frutto si fa hoggidi da Predicatori, oue nella primitiua Chiesa alcuni poveri pescatori conuertirono il mondo? noi siamo bombarde, o in apparenza sola, ò senza palla, e tal' hora senza fuoco, e gli Apostoli santi erano bombarde vere, di bronzo per la fortezza, pieni di poluere di dottrina sãta, accesi dal fuoco dello Spirito Diuino, e colla palla molto gagliarda della virtù, e del buon esempio. Ecco l'Apostolo S. Paolo, che vna tal' bombardà descrive a l'essalonicensi scriuendo, *Euangelium nostrum*, dice egli, *non fuit ad vos in sermone tantum, sed & in virtute, & in Spiritu Sancto, & in plenitudine multa, sicut scitis, quales fuerimus in vobis propter vos, & vos imitatores nostri facti estis* 1. Theti. 1. 5. 6. l'Euangelio nostro, cioè, la nostra predicatione, ecco la bombardà, non tu appresso di voi di parole sole, non hebbe solo splendor d'eloquenza, *sed, & in virtute*, ma in virtù con forza, con efficacia, ecco la palla, *& in Spiritu Sancto*, ecco il fuoco, *& in plenitudine multa*, ecco la pienezza della poluere, e che ne seguito? effetto marauiglioso. *Imitatores nostri facti estis* non solamente hauete abbracciata la fede, ma hanete ancora imitato l'opere, & da notarsi, che non dice, hauete sentito le parole nostre, hauete cbbedito alle nostre voci; ma hauete imitati i nostri esempi, per insegnarci, che all'opre, più che alle parole haueuano atteso, e che più a quelle, che a queste ascriuer si doueua il frutto della predicatione.

Male esem-
pio voglio
la forza a
miracoli.

30 Ma forse dira alcuno, faceuano molti miracoli gli Apostoli, e perciò conuertirono il mondo. Egli è vero, rispondo, che miracoli operauano, ma io aggiungo, che non hauerebbero quelli giouato nulla senza il buon'esempio, & vna sola mala operatione, che si fosse in loro veduta, hauerebbe tolta la forza a quanti miracoli far hauessero potuto; Habbiamo di ciò vn bellissimo esempio nel 3. de' Regi al cap. 13. mentre, che il Re Geroboam sacrificaua à gl'Idoli, venne à trouarlo da parte di Dio vn gran Predicatore, il quale fece la sua predica con grande efficacia, e spirito, alzò la voce, riprese liberamente il Re, predissè cose future, minacciò i Sacerdoti; & accompagnò la sua predica con molti miracoli; alla sua voce, come se fosse stata vn tuono, & vn folgore, si spezzò l'Altare, e se ne sparse la cenere, il braccio del Re, ch'egli stese contra di lui, diuentò arido, & immobile, & alle preghiere di lui ritornò come prima sano; Et è qui di passaggio d'auuertirsi, che mosse il Rè la lingua, e la mano contra il Profeta, *extendit MANUM suam*

Theff.

3 Reg.
cap. 15.

3. Reg.
13.4.

3. Reg.
13.4.

3. Greg.
3. Reg.

3. Reg. 13.4. *suam de altari, DICENS, apprehendite eum*, con tutto cio non indirizzi la lingua, ma la mano, non fu quella puaita, ma quella, e qual fù la ragione, che compagni essendo questi due membri nel male, vno ne fu punito, e non l'altro? Potrei dire, perche il nostro Dio vuol sempre, che vada colla giustitia accompagnata la misericordia, esercitando dunque la giustitia cōtra la mano, volle vfar la sua misericordia colla lingua, o pure, che gli lascio la lingua sana, accioche confessar potesse la sua colpa, e pregar il Profeta per la sua sanita, come auuenne; ma a proposito mio dimostrar vole, che teneua più conto della mano, che della lingua, p' u de' fatti, che delle parole, più de' esempi, che de' precetti.

Perche ma
no del Re
punita, e
non la lin-
gua.

31. Hor questa predicatione fatta con tanto spirito, & accompagnata da così euidenti miracoli, fece elia frutto, niuno, nō si emēdo dunque Geroboam? anzi diuenne p' ggior; dasi la scrittura. *Post verba haec non est reuersus Ieroboam de via sua pessima, sed è contrario fecit de nouissimis populi Sacerdotes*, e quali ne fu la cagione? la pr: uersita di Geroboam? non voglio negarlo, ma di o bene anco con Gioseppe, che grāde occasione che ne diede la disubbedienza dell'istesso Profeta, perche da questa pr: fero occasione i Sacerdoti de' gl' Idoli di dire al Re, ch' egli veramente non era Profeta, ne huomo di Dio, che se tale stato fosse, non si haurebbe lasciato ingannare dall'altro Profeta, ne trasgredi o il precetto, che diceua d'hauere di non mangiar in quel luogo, che se l'altare si spezzo, nō fu, dissero, per la forza della predicatione, ma per la violenza del fuoco acceso ui sopra, se la mano reale parue inaridita, fu per la fatica sostenuta poco prima nel far i sacrificij, e da queste vane ragioni persuaso Geroboam seguito a far peggio, che prima, si che vn peccato, che fece questo Predicatore, che forse non arriuò ad essere mortale, poiche disubbedì, non per mala volonta, ma per inganno, tolse ogni efficacia alle sue parole, priuo di frutto la sua predicatione, e di forza tutti i suoi miracoli.

Geroboam
perche non
feci frutto
per la pre-
dica ista.

3. Greg. 3. Re 3. 32. La onde gratiosamēte S. Gregorio Papa lib. 21. moral. cap. 8. affomiglia i Predicatori, che hanno buona dottrina, & opere cattive, a quella donna di cui si dice nel cap. 3. del lib. 3. de Regi, che dormendo soffocò il figlio, che lattaua, perche anch'essi, se qualche figlio generano spiritualmente per mezzo della predicatione, e lo nutriscono col latte della buona dottrina, mentre che tuttauia opprimer si lasciano dal sonno della negligenza, lo soffocano col mal esempio. *Mulier, dice egli, filium, quem lactare consueuerat, dormiens interemit, quia nimirum magistri vigilantes quidem scientia, sed vita dormientes, auditores suos, quos per vigilias predicationis nutriunt, dum quod docent, facere negligunt, per somnum corporis occidunt, & negligendo opprimunt, quos alere verborum lacte videbantur, e così, QVEM LINGVA VIGILANS GIGNIT,*

Predicator
cattiuo so-
fico i pro-
prij figli.

VI.

VITAE NEGLIGENTIA OCCIDIT, ET QVI PER
VERBVM NASCITVR, PER EXEMPLVM NECATVR.

E qual li-
bro appesta
to.

33 Vn'altra somiglianza molto proportionata di questo fatto mi somministra vn caso succeduto à Milano in questa miserabil pestilenza dell'anno 1630. e fu, che ritrouandosi vn certo hauer vn libro, nel quale erano scritte molte ricette contra la peste, e portandolo seco, auuenne ch'egli ancora fu dalla peste assalito, e communicò questa infettione all'istesso libro, che tener soleua nel seno, e prima, ch'egli si auuedesse di esser appestato, hauendo prestato questo suo libro ad alcuni, mentre credeua dar loro rimedio contra la peste, gli appestaua, perche quantunque le ricette in lui descritte fossero vere, e buone, la carta tuttaui era infetta. Si che la dottrina era sana, & atta a risanar gli appestati, ma la sostanza del libro era mal' affetta, e toglieua la sanita a quelli, che l'hauenuano; e tale appunto parmi sia vn Predicatore di buona dottrina, e di cattiu' esempi. E libro per la scienza, ha buone ricette per gli documenti buoni, ch'egli insegna, mà ha la sostanza infetta per la vita contaminata di peccati, e quella sanita ch'egli cagionar potrebbe colle parole, appesta, e corrompe cò mali esempi. Tali erano i Farisei, e gli Scribi del popolo Hebreo a tempo del nostro Saluatore, dal quale perciò furono ripresi con queste parole, *Vae vobis scribae, & Pharisei hypocrite, qui circuitis mare, & aridam, vt faciatis vnum profelytum, & cum fuerit factus, facitis eum filium gehennae duplo, quam vos.* Matt. 23 15. Guai a voi, dice il Signore, Scribi, e Farisei, i quali girate il mare, e la terra, per far vn profelito, cioè per conuertir alcuno dalla Gentilità al Giudaismo, ma perche tanta difficoltà per ridurre dalle tenebre alla luce vn huomo? Rispondono S. Gio. Chrisostomo, & Eutimio, perche quantunque la dottrina fosse buona, la cattua loro vita impediuà il frutto della predicatione, e distoglieua gli huomini dall'abbracciar la vera legge.

Loro disce-
poli fatti de-
gni dell' In-
ferno.

34 Ma fatto che l'hauete profelito, cioè di Gentile Giudeo, segu. il Signore, o fate figlio dell' Inferno, cioè meriteuole dell' eterne pene doppiamente di quello, che siete voi. Ma come dell' Inferno meriteuole? Non era forse cosa buona l'abbracciar la Giudaica legge, prima che venisse il Saluator al Mondo, e predicasse il Vangelo? e come più meriteuoli dell' Inferno, che gl'istessi Farisei, i quali erano in sommo grado vitiosi? Rispondo, che gli faceuano degni dell' Inferno, non colla dottrina, la quale era buona, poiche diceua l'istesso Saluator *qua dicunt facite*, ma colla vita, e con mali esempi, sì che erano qual libro, che conteneua buone ricette, ma appestato, e perciò in quanto alle ricette contenute apportauano sanita conuertendo alcuno dalla Gentilità al Giudaismo, ma in quanto alla peste di costumi, gli cagionauano vna eterna morte, e questa

Ma. 23.
15.

Mat. 23.
3.

Ps.

Eutimio

Mat. 26.

Nicol.
de liua.

Plutar.
co.

Mat. 7.
11.

questa forse era la pestilenza, di cui fauellò Dauide dicendo, *Et in cathedra PESTILENTIAE non sedit.*

Pf. 1.

Ma perche si dice, che faceuano questo profelito figlio dell'Inferno, al doppio di quello, che erano essi? Non perche gl'insegnassero Dottrina cattiuu, ma per gli mali essempli, che li dauano, essendo che, come notano l'Autore dell'opera imperfetta, & Eutimio, nell'imitatione de' vitij i successori sogliono auanzar i loro

*E doppia-
mente.*

Eutimio

maggiori, & i discepoli superar i maestri, e così i Profeliti discepoli de' Farisei, veggendo le male opere loro, faceuamo peggio di essi, e degni cōseguentemente al doppio d'essi, si faceuano dell'Inferno. Ma quando bene questo tal predicatore non facesse danno ad alcuno, anzi conuertisse molti; e facesse grandissimo frutto, che gli giouerebbe, s'egli poi se stesso perdesse? Se molti al Paradiso indirzasse, & egli poi nell'Inferno si precipitasse, qual consolatione ne hauerebbe? anzi come non gli sarebbe cio di grandis-

*Predicato-
ri sen-
pre simili
a Rubeniti,*

Matt. 16
26.

simia confusione? *Quid prodest homini si vniuersum mundum lucretur, anima vero sua detrimentum patiatur?* Sarebbe come i Rubeniti, e Gaditi, e la meta di quelli della Tribu di Manasse, i quali andarono auanti gli altri Israeliti per acquistar loro la terra di promissione, & eglino poi se ne rimasero di la dal Giordano, e non ne possearono pur vn palmo, e nota Nicolo di Lira sopra di questo passo, che Ruben s'interpreta visione, & è figura de' Prelati Ecclesiastici, Gad significa Accinto, e ci rappresenta i Secolari, e Manasse, che vuol dire obuiione, ci figura i Religiosi, perche in tutti questi stati vi sono di quelli, i quali, come dice l'istesso Autore, *Laborant pro alyis, vt habeant terram promissionis, ipsi tamen hac salute priuantur in personis proprijs.*

Nicol.
de lira.

35 Ma troppo gli honoriamo, assomigliadoli ad huomini, & Israeliti, diciamo piu tosto, che simili siano a giumentì, i quali portano per altri, e vino, e pretiose viuande, e poi essi di piglia si cibano, e beuano acqua, o alle Vipere, delle quali dice il B. Pietro Damiano, che partorendo, e dando la vita a filij, esse muoiono, *Viperarum more* dice egli, *dum filios pariunt, ipsæ moriuntur.* O al torchio, che spremendo il vino per altri, in se ritiene la feccia, e le scorze dell'vua, o ad vn Canale, diceua S. Bernardo ser. 18. in Cant. che comunica a gli altri l'acqua del fonte, & egli se ne rimane asciutto, e finalmente diciamo, che siano simili a quel Mer-

*Et à giu-
menti.
Et alle Vi-
pere.*

Plutar-
co.

cante, di cui ne tuoi Opuscoli racconta Plutarco, che tenendo copia grandissima di vini pretiosissimi ne suoi magazeni, a gli altri vendeua il buono, & egli si beueua sempre il cattiuo, & il guasto. Questi diranno nel giorno del Giudicio *Domine in nomini tuo prophetauimus, & Damonia eiecimus,* e sarà loro risposto: *Nescio vos.*

*ad vn mer-
cante di vi-
no.*

Matt. 7.
12.

*Predicator
cattiuo fa
danno a se
stesso.*

Ma vi è di peggio, che non solamente questo tal Predicatore, non raccoglie alcun'utile per se, ma ancora gravissimi danni si caggionia, poiche si spoglia di ogni difesa, e d'ogni scusa, che potrebbe addursi in suo favore, & aggraua egli stesso maggiormente la sua colpa. *Scruius sciens voluntatem Domini sui, & non faciens, vixit, & perit, & palabit multis*, disse il Nostro Salvatore. Che fara dunque di vn tal Predicatore, che non solamente sa la volonta del Signore, ma ancora l'insegna a gli altri?

*Luc. 12.
48.*

*E qual V-
ria hebreo.*

Caso miserabile fu quello di Vria, al quale diede il Re Dauid alcune lettere da portar al suo Capitano Gioab, & in quelle lettere si conteneua l'ordine di farlo morire, si che egli fu ministro della propria morte, e credendosi seruir al suo Principe, & acquistare gratia appresso il suo Capitano, portaua la sentenza contra se medesimo, e S. Gregorio Papa lib. 3. moral. dice esser egli in ciò stato figura del popolo Giudaico, il quale ritiene, e porta la legge, dalla quale e conuinto meriteuole della morte, *Vrias, dice egli, ad Ioab cum epistolis, ex quibus occidi debeat, mittitur, quia idem ipse Iudaicus populus legem portat, qua terminante moriatur: Dum enim mandata legis retinens, implere renuitur, ipse a iurum defert iudicium, unde damnetur.*

S. Greg.

36 Ma non meno bene può ciò ancora applicarsi al Predicatore cattiuo, il quale porta la diuina legge, e la promulga, e secondo la stessa egli deue esser conuinto, e condannato. Et in questo sentimento se ne ferò San Tomaso nella sua prefazione in Epist. Can. oue fauellando de' letterati, e Predicatori cattiuo, dice, *Iste sunt Epistolae, sine littera Vriae, de quo loquitur 2. Reg. c. 1. quod portauit literas mortis suae. Literas mortis suae portant literati, qui sciunt, & docent, & non faciunt. Iste sunt litterae sine sigillo, id est, scientia sine vita &c.* Onde molto veramente disse l'Autore dell'opera imperfetta, hom. 42. in Matt. Et e riferito nel Decret. dist. 4. c. Multi. *In iudicio quidem, si bene vixeris, & bene docueris, omnium iudex, si autem bene docueris, & male vixeris, tui solius condemnator es. Nam bene viuendo, & bene docendo populum instruis, quomodo debeat viuere, bene autem docendo, & male viuendo, Deum instruis, quomodo te debeat condemnare.* Al qual proposito adduce S. Gregorio Papa 3. p. post ad m. 9. quel luogo del Sauio, *illaqueatus es verbis oris tui, & captus proprijs sermonibus; Illaqueatur, dice egli, verbis oris sui, dum ratione exigente constringitur, ne eius vita ad aliud, quam admonet relaxetur: Vnde apud distictum iudicem cogitur tanta in opere exoluere, quanta constat cum alijs voce precepisse.*

*S. Greg.
Prou. 6.
nu. 2.*

Perciò S. Giacomo ci auuertiva dicendo, *Nolite plures magistri fieri fratres mei, scientes quoniam maius iudicium sumitis, &c.* e, a maggior periculo, & a piu stretto conto vi sottoponete; ma che

vul

*Id. Pe
lusota.*

Orig.

*Leuit.
15.*

Plinio

Pto 9.

vuol dire, che non esorta affolutamente, che non vogliano essere Maestri, ma che non si facciano più Maestri? Se l'esser Maestro è cosa pericolosa, e chi il carico di Maestro accetta, a più duro giudicio si sottopone, non era meglio dire, *Nolite Magistri fieri*, che *Nolite plures Magistri fieri*? S. Tomaso Dottor Angelico acutamente dice, che all' hora sono più Maestri, quando vno insegna colle parole, e l' altro con gli esempi, quasi dicesse S. Giacomo, Egli non bisogna diuidere questi magisterij; e quegli che è Maestro di parole, lo deue esser parimente di fatti: Altri espongono, non vogliate esser molti per diuersità di pareri, ma conuenite tutti in vno.

Più Maestri da S. Già: come proibiti.

37 Ma quanto alla lettera stimo io dir volesse S. Giacomo, fratelli è necessario, che sia fra di voi alcun Maestro, alcuno che predichi, alcuno che insegni, ma guardateui, che non siano fra di voi contese, & ambitioni per arriuar' ad vn tal officio, anzi siacheduno al compagno lo ceda. E sopra tutto deue da ciò guardarsi, chi ha la coscienza macchiata, chi non opera conforme alla dottrina, che d' insegnar pretende, perche non solo fa questi danno al professo, & a se stesso, ma etiamdio fa gran torto, & dishonore alla diuina legge, che egli promulga, come bene notò S. Isidoro Pelusiota epist. 232. dicendo, *Qui sermonem de Deo excitaturus est, hunc vita, ac morum virtutibus elucere oportet, quod videlicet diuinis legibus contumelia inferatur, cum per impuram, & scelestam linguam proferuntur.*

Predicator maluaggio fa ingiuria alla diuina legge.

Al qual proposito fa ciò, che nota Origene homil. 8. in Leuit. comandarsi al Leproso, che si cuopra con la veste la bocca, per insegnarci, che chi non è mondo dalla Lepra della colpa, hauer non deue aperta la bocca alla predicatione. *Habebit vestimenta diffusa, caput nudum, & veste contectum*, Leuit. 13. *Quid est hoc*, dice egli, *quod omnes corporis partes nudas habere precipitur, & os solum operire iubetur?* Nonne palam est, quod ei, qui in lepra peccati est, clauditur sermo, clauditur ei os, vt fiducia sermonis, & docendi auctoritas excludatur? che mi fa ricordare di vn costume appreso gli antichi, di chuder la bocca con alcune musaruole a' serui, mentre che impastauano il pane, accioche con l'halito loro mala qualità non gli imprimeffero, che se tanta diligenza si faceua per il pane materiale, è molto più ragione uole, negligente non si sia nel pane spirituale, da cui la vita dell'anima dipende.

Il vino parimente per eccellente che sia, se in calice di legno velenoso, qual è il Tasso, si pone; anch' egli velenoso, e mortifero diuene, come insegna Plinio lib. 6. cap. 10. e la celeste dottrina, che non solamente è pane, ma ancora vino, conforme a quel detto de' Sacri Prouebi. *Sapientia edificauit sibi domum, posuit mensam, & miscuit VINUM*, e vino di sua natura pretiosissimo, e somministrato

salutifero, se ne' vasi di Tasso, che sono i Predicatori scandalosi, sarà posta, questi le comunicheranno il loro veleno, mentre che, o mescoleranno colla buona dottrina qualche errore, o faranno, che gli vditori credano di non poter errare, imitando gli esempi di colui, che porge loro buona dottrina, e insieme colla salutifera Sapienza, beuino la peruersa imitatione de' costumi.

Dall'opre
si fa giudi-
cio della
dottrina.

38 In vn'altra maniera ancora fa ingiuria alla dottrina, che Predica, chi ha la sua vita macchiata di colpa, & è che gli huomini dalle opere far sogliono giudicio della dottrina, conforme anche a quello, che diceua il Nostro Saluatore, *Ex fructibus eorum cognoscetis eos.* La onde veggendo gli vditori le male opere del Predicatore, stimano, che siano queste frutti della sua dottrina, e così l'abborriscono, e la detestano, il che notò parimente l'istesso Pelusota lib. 3. epist. 39. dicendo. *Solent complures*

Mat. 7.
20.

Del costu-
me de' La-
cedemoni.

ab eorum, qui loquuntur ex estimatione, de ijs, qua dicuntur sententiam ferre; lichen intendendo i Lacedemonij, se alcuno di vita cattiuu proferiuu qualche bella sentenza, voleuano essi, che ad alcun'altro di vita esemplare fosse attribuita, dell'autorità, & esempio de' quali si vale anco il sopracitato autore, dicendo, *Apud Lacedaemonios, qui sermone actionum umbras non immeritò definierunt, ei, qui turpiter vixisset, ne probam quidem sententiam pronunciare licebat.* E l'Euangelista san Giouanni pare, che anch'egli imitasse questo costume, perche hauendo Caifasso vna bellissima sentenza proferito, cioè, *Expedi, vt vnus moriatur homo populo, & non tota gens pereat,* non volle da lui fosse riconosciuta quella sentenza, ma l'attribuì allo Spirito Santo, dicendo. *Hoc autem à semetipso non dixit, sed cum esset Pontifex anni illius, prophetauit.*

Peluf.

Offeruato
da S. Gio.

39 Finalmente all'istesso Dio fa grande ingiuria vn tal Predicatore, perche la colpa del ministro ridondar suole nel Principe; machi predica la parola di Dio si spaccia per suo ministro; e perciò viuendo male, dishonora Dio, e fa che il suo santissimo Nome si bestemmi. Pare etiamdio, ch'egli stesso si burli di Dio, poiche inuitandogli altri ad honorarlo, e seruirlo, egli lo dishonora, e l'offende, a somiglianza de' soldati, che di spine lo coronarono, i quali l'honorauano colle parole, come Rè, e nell'istesso tempo gli dauano delle guanciate, e lo scherniuano come malfattore. Sono però con grande acerbità ripresi questi Predicatori nella scrittura Sacra particolarmente nel salmo 49 num. 16.

Ioan. 11
50.

Predicator
malo perate
fa ingiuria
a Dio.

Ripreso
nella scrit-
tura.

e nell'Epist. a' Romani cap. 2. num. 11. là si dice, *Peccatori autem dixit Deus, quare tu enarras iustitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum? Tu verò odisti disciplinam, & proiecasti sermones meos retrorsum.* Poteua anche dir Dio, *Quare odisti disciplinam, & proiecasti sermones meos retrorsum,*

Ps. 49.
Rom. 2.
nu. 10.

ma quasi, che più gli preme l'ingiuria, che riceue dalla sua predicatione, che quella, che gli fa con l'opere, a quella pone il *Quare*, e non a quella; San Paolo poi con enfasi non minore contra di questo tale dice, *Qui alium doces, te ipsum non doces? Qui pradicas non furandum, furaris? Qui dicis non machandum, macharis? Qui abominaris idola, sacrilegium facis? Qui in lege gloriaris, per prauaricationem legis Deum inhonoras?* li tutto per interrogatione, quasi marauigliandosi, che tanta peruersita possa cadere in alcuno.

predicatori,
faccia, e
dica.

S. Paolo

ad Rom.

2.21.

Qui pradicas non furandum, furaris? Qui dicis non machandum, macharis? Qui abominaris idola, sacrilegium facis? Qui in lege gloriaris, per prauaricationem legis Deum inhonoras? li tutto per interrogazione, quasi marauigliandosi, che tanta peruersita possa cadere in alcuno.

varie somi-
glianze a
questo pro-
posito:

40 Insegni dunque il Predicatore prima a se stesso, che a gli altri, beua anch'egli di quel vino, che a gli altri offerisce, e per gli altri spreme dall'vne delle diuine sentenze, accioche non sia di quelli, de' quali disse il Santo Giob, che *Calcaris torcularibus sitiunt: si vnga di quel olio, che per gli altri egli distilla, accioche di lui non si aueri quel detto, Calcabis oliuam, & non vngeris oleo, mangi di quel cibo, che per gli altri apparecchia, accioche non sia, come il rinciante, che taglia i cibi a gli altri, e non prende alcun boccone per se, o come poco fa diceuamo, qual giumento carico di vino, e di viuande delicate per altri, e che poi mangia non altro, che paglia, e beue acqua. Sia qual conca, che prima se stessa riempie, e poi di quello, che le soprabbonda ne fa parte a gli altri. Imiti quei valorosi foldati, che custodiuano il letto di Salmone, de' quali si dice ne le sacre canzoni, che *Vnius cuiusq; ensis super femur suum*, cant. 3. num. 8. La spada di ciascheduno era sopra il suo fianco, ilche a questo proposito applica S. Bernardo serm.*

Job 24.

11.

Mich. 6.

15.

Eccl. 3. 8

Pf. 44. 2

Ier. 23.

nu. 30.

19. ad Sororem, dicendo, *Praelati Sanctae Ecclesiae super femur suum enses tenent, quia prius in se, & tunc in subiectis vitia carnis debent refecare*, Deriuino le sue parole dalla pienezza del cuore, li che dir ti possa col Regio Profeta, *Eruclauit cor meum verbum bonum*, ilche disse, come nota S. Bernardo, *Vt ostenderet, quod de plenitudine eruclaret, non oscitaret de inanitate*, Imiti Ezech. ele, e S. Giovanni, i quali mangiano prima il libro, che hanno da predicar a gli altri, ponendo egli prima in opra quello, che vuole sia dagli altri eseguito; Impari da quel buon seminatore Euangelico, il quale, *Exijt seminare semen suum*, e non sia di quei Profeti, i quali rubbando la parola di Dio, seminano semenze di altri Ier. 23. nu. 30., che tali sono, dice S. Gregorio Papa, quelli, che non esequiscono essi prima quello, che a gli altri insegnano, *Verba quippe, dice egli, 1. Reg. cap. 7. nu. 15. furantur, qui bonum, quod docendo pradicant, operando non sequuntur, quia veluti clam de alieno tollunt, quod dato proprio laboris pretio suum nequaquam faciunt.*

Ricorditi, che conto molto stretto ha da render a Dio di quell'anime, per la salute delle quali gli è stato l'officio della predicatione commesso, come già ad Ezech. predisse Dio in quelle parole.

Si dicente me ad impium, morte morieris, non annuntiaueris ei, neque locutus fueris; ut auertatur à via sua impia, & uiuat; ipse impius in iniquitate sua morietur, sanguinem autem eius de manu tua requiram, Ezech. 3. 18. ilche meritamente San Gregorio Papa estende a' sacerdoti dicendo. Nos ergo Sacerdotes sic commonemur, qui tot occidimus, quot ad mortem ire quotidie tepide, & tacentes videmus; Ma noui, che non disse Dio ad Ezechiele, Sanguinem eius de ore tuo exquiram, ma si bene de manu; dalla tua mano, e perche dalla mano, se la bocca tacendo è la colpeuole? Accioche sapiamo dice il Padre Velasquez, che la parola di Dio è quale spada, che piu colla mano ha da adoperarsi, che colla bocca, che piu importa il buon esempio del Predicatore, che la sana dottrina, e che compitamente egli non sodisfa all'obbligo suo, se non congiunge con le parole l'opere, e non predica piu con gli esempi della propria vita, che con gli ammaestramenti della sapienza.

Simbolo de' Predicatori erano quelle menze del sacro Tempio di Ezechiele, sopra delle quali si poneuano le vittime, che si offerriano a Dio, posciache qual mensa lauta, e carica de' cibi spiritali esser anch'essi deuono, ma che si dice di queste menze? Labia eorum, dice Ezech. c. 40. 43. palmi vnus reflexa intrinsecus per circuitum, labra haueuano queste menze per la predicatione, ma erano riuoltate al di dentro, perche il Predicatore ha prima da predicar a se, che a gli altri, prima riprendere i suoi vitij, che quelli de gli altri, cosi nota San Gregorio Papa sopra di questo passo dicendo; Tunc enim mensarum labia intrinsecus reflectuntur, quando Doctores ad conscientiam reuocant tacita citatione, quod dicunt, quando semetipsos subtiliter perscrutantur; si faciunt, quod loquuntur. Et appresso, o Doctor ecce iam mensa es, iam vasa portas, iam in vasis fidelibus pondus holocausti, & victima sustines, sed intus reflecte labium, id est ad cor reflecte sermonem. AUDI QVOD, DICIS, OPERARE, QVOD PRAEDICAS.

41 E da notarli ancora, che la misura di questi labri si prende dalla mano, & Labia eorum palmi vnus, ilche non è da credere senza mistero fosse, e San Gregorio ne raccoglie da qui, che la predicatione esser deue ordinata all'operatione: Non si ha da predicare per dilettare chi sente, non per sodisfare alla curiosità de gli vditori, non per acquistar appresso di loro fama di letterato, ma per indurli ad operar bene. Quid est hoc, dice egli, quod mensarum labia palmo metiuntur, nisi quod in palmo manus tenditur, & Sancti Patres, atq; Doctores, ea praedicant, in quibus auditorum opera tenduntur? ma possiamo anche dire, che la mano si congiunge col labro, perche ha il Predicatore di vnir, & confermar le parole con l'opre, col palmo si misura il labro, perche tanta, e non piu è la virtù, e la forza dalla bocca predicante, quanta ne riceue dalla

Più importa il buon esempio del Predicatore, che la sana dottrina.

A se prima predichi.

Mano ha da essere congiunta con la bocca.

Ezech. 3. 18.

S. Greg.

Velasq. t. 2. cap. ad Philip.

Ezech. 40. 43.

S. Greg.

dalla mano operante, e perchè non deue il Predicator insegnar a
gli altri quello, che prima non haura eseguito egli stesso, e ciò fa-
cendo verra ad essere qual mensa pretiosissima, e degna di star nel
tempio di Dio, non solo Ecclesiastico, ma Celeste, e di lui si auue-
rerà ciò, che figuratamente si dice della mensa di propositione
nell'Esodo al 25. 25., cioè che haueua due corone, vna grande,
e l'altra picciola. *Faciesq; si dice, illi labium aureum per circuitum,*

& ipsi labio coronam intricabilem altam quatuor digitis,

& super illam alteram coronam aureolam.

Imperciocchè haura in Cielo due corone vna grande,

che farà la gloria essenziale, l'altra picciola,

cioè vna particolar gloria acciden-

tale, chiamata appunto

Aureola da sacri

Teologi,

quella per l'opere buone, ch'egli haurà fatte,

e questa per la predicatione, che san-

tamente haurà esercitato.



...
...
...
...
...

R V S I G N V O L O

Impresa CLVIII. Di Religioso discolo.

R Attiene i paſſaggieri, e radolciſce
 I meſti cuori col ſoaue canto
 Il gentil Ruſignuol, ma delle Biſcie
 Velenoſe non può vincer l'incanto;
 E d'immondo animal, che l'ingiottiſce;
 Si fa preda vccellin, che vale tanto;
 E parmi ſimboleghi ALMA di CHIOSTRO
 Che ſi fa cibo del Tartareo moſtro.

DISCORSO

DISCORSO.



Gara quasi, e da Poeti, e da Oratori, e Latini, e Toscani, & Antichi, e Moderni, marauigliandosi tutti, che da sì strette fauci, e da così angusto petto esca tanto continuata, e sonora voce, il dolce, & artificioso canto del Rusignuolo si celebra, e sopra tutti gli altri canori uccelli, a lui della musica, si da comunemente la palma, e'l vanto.

Quid. in
Phil.

*Tu Philomela potes vocum discrimina mille,
Mille vales varios rite referre modos.
Nam quam vis alie volucres modulamina tentent;
Nulla potest modulos equiualeare tuos.*

Così dolcemente in lode dell'armonioso Rusignuolo cato Ouidio, che volgarmente vuol dire.

*Tu poi di voci in differenze mille,
E in mille foggie variar il canto:
Musica pure gli altri uccelli tentino;
Che vguagl'ari tuoi canti in vano sperano.*

Rusignuolo tutti gli altri uccelli auanza nel canto.

2 Plinio ammira anch'egli la musica di questo uccelletto, & altri ammira la descrizione, che egli fa del suo canto. In vna, dice egli, lib. 10. cap. 29. *perfecta musica scientia modulatus editur sonus, & nunc continuo spiritu trahitur in longum: nunc variatur inflexo, nunc distinguitur conciso, copulatur in torto, promittitur, reuocatur, infuscat ex inopinato. Interdum, & secum ipsa murmurat, plenus, grauis, acutus, creber, extensus, ubi visum est, vibrans, summus, medius, imus, &c.*

Suo cantar descritto da Plinio.

Descrittione, che non mi affido con vguale leggiadria nella nostra lingua tradurre; tuttauia accioche ne gustino anche i semplici, al meglio, che ci sia possibile, l'andaremo immitando. Vn'armonioso tuono, dice egli dunque, che in se contiene vna perfetta scienza della musica fa il Rusignuolo sentire, & hora con ispirito continuo lo tira in lungo, hora con ripiegato lo varia, hora con interrotto lo distingue, hora con ritornelli lo congiunge, lo promette, lo reuoca, l'intorbida, quando meno vi pensi; tal' hora fra di se stesso mormora, e lo fa rendere, come più gli piace, pieno, graue, acuto, frequente, disteso, tremolante, alto, mediocre, basso; Ma forse piacerea più al Lettore l'vdire con le sue voci proprie alcun nostro Poeta; sentasi dunque il P. D. Angelo Grillo, che così della voce di lui dice.

Dal P. D.
Ang lo
Grillo.

*Hor forge, hor cade, hor pare
Rotto in sospiri, hor son più vago cryore*

S'annoda

138 Lib. 6. Rusignuolo, Impresa CLVIII.

S'annoda in aria, e snoda, hor langue, hor more,
Tremola, hor fugge, & hor dispare.

Dal Murtola. 3 Ne parmi indegno di sentirsi il Murtola, che così il canto del Rusignuolo descrive.

Odilo pur all'hor, ch'egli sospira
E gorgheggia con suon dolce, e soave,
La voce, hor spinge in anzi, hor la ritira,
Hor scema, hor piena, & hor acuta, hor grave
Hor la tarda, hor l'affretta, hor la raggira,
Hor la piega, hor l'inalza, & hor l'haue
Tremola, e molle, & hor dura, e in tanto
Più voci hà vna sol voce, e canti vn canto.

*Contesa di
cantar fra
Rusignuoli*

Aggiunge Plinio vna grande effaggeratione, che tutto ciò, che l'arte humana ha saputo con varij instrumenti di trombe ritrouare, con le sue picciole fauci sà far il Rusignuolo, & accioche nò si dubiti, che artificioso il suo canto sia, e di più forti, ciaschedun Rusignuolo hà il suo proprio canto, diuerso da quello de gli altri. Gareggiano di più fra di loro animo famete, e con tanta ostinatione, che tal' hora chi riman vinto, perde ancora la vita, e prima vuol finir di viuere, che di cantare, *Spiritu*, dice Plinio, *pius deficiente, quam cantu*, li giouinetti poi stanno attenti al cantar. de' più protuetti, per imparare, & immitarli, fra se stessi pensano, poi la lectione imparata recitano, è da chi vi sta attento, si conosce la correctione, e ripensione nel maestro, è l'emendatione nel Discepolo; Ma questo si artificioso canto non più, che quindici giorni durar suole, dopò i quali manca, à poco à poco; & in modo, che non si può dire, che siano di cantare, o stanchi, o satij, e sopraggiungendo il caldo, mutano affatto la voce, la quale non è più armoniosa, ne varia, e mutano parimente il colore, e nell'inuerno non si veggono.

Plinio.

*Tempo del
suo canto.*

4 Non è discordante da Plinio Arist. il quale parimente dice, che canta il Rusignuolo per quindici giorni continui, giorno, e notte, quando le selue cominciano a rinuestirsi, dopò questi canta si, ma non continuamente, e cresciuta l'estate muta la voce, la quale non è più armoniosa, ne varia, ne presta. Nel principio della Primavera, dicono altri, tanto di cantar' si diletta, che rarissime volte mangia, e le madri dice Arist. insegnano à cantar à figli, ma quando coua, & alleua i figli di cantar cessa; anzi appresso à Celio Rodigino, dice Eu-tatio, esser senza canto le femine, quasi che con questo esempio insegni la natura alle femine il silentio, & il Cardano lib. 7. de variet. cap. 35. ciò stende a molte altre sorte di ve-

celi;

*Femina se
canti.*

*Pietro
Appont
se.*

Cromer.

celli. *Plerifq; in generibus*, dice egli, *maſculi canunt, ſilent fœminæ, vt philomæa, cardueles, galli, coturnices quoq; teſte Ariſt.* Alberto Magno all'incontro afferma, ch'elle couando alleggeriſcono col dolce canto il tedio della lunga notte, con li ſteſſo annũciano l'auro-
 ra, e ſalutano il giorno, e ſenza di lui, ſecondo alcuni Platonici, dar non potrebbero vita a ſuoi pulcini, e ſ'ingegna renderne la ragione Alberto, dicendo, che dallo ſpirito ſoaue, di cui il canto ſi forma, ſi eccita il calor naturale, ſi commoueu il ſangue, ſi cagiona allegrezza al cuore, e queſto tal calore, e più vitale de' gli altri.

5 Ne ſolamente del proprio canto gode, ſecondo Eliano, il Ruſignuolo, ma etiamdio ſente con diletto la muſica de' gli huomini, & egli all'incontro ha diletto di eſſere dall'huomo ſentito, & oue eſſendo ſolo, vn ſemplice canto forma, quando ſi accorge di eſſere ſentito, canta con molto maggior artificio, e più dolcemente; altri però dicono, che per eſſere egli molto amico della libertà, poſto in gabbia, meno bene canta, anzi ſe già grande vi ſi pone, egli impa-
 tiente perde più volentieri, che la libertà, la vita, e non prendendo cibo, ſi laſcia morir di fame; ſe anche molto picciolo ſi è fatto prigionero, non coſì bene p non eſſere ancora dalla madre ſtato ammaeſtrati catar ſi dice, del che io all'eſperienza mi rimetto. Pietro Apponenſe ſopra i problemi di Ariſt. afferma, che li Ruſignuoli di Scotia non coſì bene cantano, come quelli d'Italia, e non è incredibile, che in paeſe più temperato habbiano voce migliore. Ha ben del fauoloſo, ciò che ſi dice da Greci, che oue è il ſepolcro di Orfeo li Ruſignuoli vi facciano volentieri i nidi, e quelli, che iui naſcono, più ſoaue-
 mente, che quelli de' gli altri luoghi cantino.

6 Nella Polonia cantar de' uono molto ſoaue-
 mente, poiche dal Cromero ſi ſcriue, che per dimorar il Rè di lei Vandislao vna notte, che fu più dell'ordinario fredda, à ſentir in vna ſelua il cato del Ruſignuolo, ne contraſſe vna febbre, che lo còduſſe a morte. I Romani parimente molto ſi dilettauano de' canti de' Ruſignuoli, e dice Plinio, che ſi vendeuano queſta gran prezzo, non meno, che ſe venduto ſi foſſe vno ſchiauo, e più cari ſi comprauano, che già i paggi da portar l'armi; & vno ne fu venduto lei ſeſtertj, cioe cento cinquanta ſcudi, per eſſere bianco, coſa molto rara, e fu donato ad Agrippina moglie di Claudio Imperatore. L'ſteſſo Plinio nel cap. 42. del lib. 10. dice, che à ſuo tẽpo i figli dell'Imperatore haueuano Ruſignuoli, che imparauano à ſauellar latino, e greco, e di più, che da ſe ſteſſi andauano meditando di giorno in giorno, e continuamente nuoue voci proferendo, e con teſtitura non breue ſi amminiſtrano, dice, in luogo ſegreto, oue niuna altra voce ſi ſenta, ſtandoui appreſſo il maẽſtro, che replich: ſpeſſo le voci, che vuol imparino, e facendoli alcuno carezze.

7 Ma coſa, che ha più dell'incredibile, che del marauigliuoſo, raccon-

Gode eſſere ſentito.

Amico della libertà.

Morto per ſentire vn Ruſignuolo.

Suo prezzo

Pietro Apponenſe.

Cromer.

Plinio.

Marauiti.
glie de Ru-
signuoli cā-
tanti.

racconta il Gesnero, essergli stata scritta da vn suo amico, cioè, che nell'anno 1546. passando egli per Ratisbona, & iui essendosi, aggrauato dalla podagra, fermato in vna hosteria della corona d'oro. Hauera, dice, l'hoste tre Rusignuoli in gabbia, delli quali, due erano a me più vicini, e non potendo io per gli dolori dormire, li sentiuua circa la mezza notte, mentre che ogni altro strepito era cessato, non pure cantare, ma proferire canti, e parole all'vsanza humana, & vno inuitar l'altro, e riferire insieme tutto ciò, che haueuano dagli huomini in lingua Germanica udito di giorno, palebauano i ragionamenti segreti, riferiuano i discorsi graui, ridiceuano vguualmente le parole honeste, e le oscene, come quelli, che non sapeuano, che differenza fosse fra di loro; e crebbe la marauiglia, che interrogata la famiglia, se haueuano vsato alcun artificio circa la lingua loro, o gli haueuano ammaestrati, trouai di no, anzi, che ne anche mai, che in quella guisa fauellar sapeessero, si erano accorti.

Imitato da
gli huomini

8 Ma come vi è Rusignuolo, che imita gli huomini, così huomini vi sono, i quali imitano il cāto del Rusignuolo, e Plinio dice, ciò farsi con instrumento di frondi di cane attrauersate sopra dell'acqua, e tanto perfettamente, che non si discerne l'vn canto dall'altro; Ma Ageilao non si curo di sentire vno, che si diceua imitar molto bene il canto del Rusignuolo, dicendo hauere l'istesso vccello più volte sentito. Nella bocca poi di Stesicoro bambino, dice si per testimonio di Plinio, che canto vn Rusignuolo, il che fu augurio della sua uita, che egli hauer doueua nella sua voce, Di Heliogabaro, Imperatore di strauagantissimo humore, non si legge, che si diletasse del canto de' Rusignuoli, ma si bene delle loro lingue, delle quali faceua tal hor viuande a suoi conuitati, sotto pretesto, dice Lampridio, che fossero buone contro il mal caduco, come anco della sua carne, dice Eliano, che aiuta a star vigilanti quelli, che la mangiano. Ma vn certo Spartano, che l'vdi cantare, e poi presolo, pensando forse farsene vna buona viuanda, quando lo vide così picciolo, hebbe a dire, *tantum vox*, egli non e altro, che voce.

Plinio.

Conuito di
linque di
Rusignua
li.

Lampridio.

Eliano.

Cibo de Ru-
signuoli.

Essi all'incontro si pascono di vermi, e di voua, di formiche, e nelle gabbie non rifiutano la carne; ma più volentieri la cruda mangiano, e se cotta, senza sale, e dell'voua parimente; s'ingrassano facilmente, e tal volta tanto, che di grassezza muoiono, riconoscono, & amano il patrone, che li ciba, ne volentieri la mutatione di lui, o del luogo comportano, & per alleuari bene, deuono prendersi da nidi circa il principio di Maggio, e si preferiscono i maschi, e quelli particolarmente, che sono di colore più fosco; cominciano poi a cantare nel mese di Agosto, e cantano quasi tutto l'anno, temono il freddo, che toglie anche loro facilmente la vita, on-
de

Quasi can-
tano tutto l'anno.

S. Bona-
ventura

de quelli, che si alleuano in un passato il verno, si vendono meglio. Da Cacciatori si prende facilmente, per esser uccello semplice, e curioso, se alcuno fa, ch'egli vegga, vna fossetta in terra, e poi si parte, egli dalla curiosità mosso, vi vola, e se vi sono lacci, v'incappa. S. Bonauentura nella sua Philomena dice cosa, che non ho letto appresso ad altri, cioè, che conoscendosi esser vicino a morte, sale sopra vna pianta la mattina per tempo, e tutto si dà al canto, e che alla fine circa all'hora di Nona per la fatica del canto muore.

S. Bonauentura

io Nelle imprese tuttauia pare non habbia cantato molto felicemente; hauendo li altri fatto dire. TUTTO IL DI PIANGO, E POI LA NOTTE QVANDO; altri depintolo sopra vna pianta di notte tempo, come rendendo ragione, perche non cantasse, disse, ACRIOR CVRA DOMAT, vi è stato, chi l'ha fatto v'scir di gabbia, & à primo volo inuescarsi in vna panna, con dire; *DVRVS*, cioè.

A più dura prigion passato sono. Vi sopra scrisse altri SOLATIVM EST MISERIS, volendo dire, che la musica, o forse il dolce parlare di qualche amico, era di gran consolatione a miseri. A certi poi Ruffignuoletti, che odono la madre cantare, fu dato per titolo di Emblema, MELIOR DOCTRINA PARENTVM, e da altri. SVAVIVS; VT CANTENT, ouero AVDIVNT, ET REDDVNT.

Sopra la proprietà da noi presupposta nel corpo dell'impresa, di volar nella bocca della vipera, fondò già Impresa vn' Academico nominato il Cavalier Rapito co'l motto. RAPITVR OBTVTV, presupponendo, che tirato sia dalla forza de gli occhi, della quale, dice il Ferro, Non so se fondata sopra proprietà naturale, o sopra capriccio o fauola, e veramente appresso a scrittori antichi non si troua, che io sappia, di quella proprietà del Ruffignuolo mentione, & appresso al Gesnero raccoglitore de gli altrui detti, leggo solo, ch'egli teme il serpente, e che per ciò dimora volentieri negli Arboscelli spinosi.

Se vero il
fondamen-
to della no-
stra impre-
sa-

Egli è vero, che di somigliante proprietà di vipera, fa mentione il Beato Damiano lib. 2. Epist. 18. dicendo. *Quoddam aliud esse viperinum genus asseritur, tam acris veneni, vt si qua auis super illud volare contigerit, exhalantis virtute fœtoris ex templo moriens corruat.* Il Card. anch'egli cap. 36. lib. 7. de variet.

Il testimonio di suo Padre in confirmatione dell'istessa apporta. De Philomena, dice egli, *referunt, Patrcque meus id testabatur, deprehensa in Arbore à vipera quæ arborem ambit, paulatim descentem miserabili voce in illius os, vt deuoretur, descendere.*

Mon-

Monfign.
Botero:

Monfignor Botero nella fua Primauera al cap. 3. ft. 116. e fequenti defcriue elegantemente quefta morte del Ruffignuolo, concludendo, che.

*Dall'horror, e dal giel mortal conftretto;
Corre in bocca alla ferpe al fuo difpetto.*

Proprietà
fimile del-
la Donnola.

Nelle annotationi poi fopra quefto canto non fi cita alcun' Autore, ma folamente fi dice. Narra qui quello che molti dicono, che fi come la Donnola vâ in bocca al rospo; così il Ruffignuolo va in bocca alla vipera; e veramente l'efempio della Donnola, che fi tiene comunemente per vero, e di cui mi ha detto perfona degna di fede, hauerne veduta l'efperienza, rende affai meno incredibile ciò che fi afferma del Ruffignuolo, & all'Imprefifta tanto bafia.

Se volta-
riamente cor-
re in bocca
alla vipera

A quefto corpo dūque prima, che fapettimo hauer ad altri per imprefa feruito, habbiamo noi pofto per motto, *SE VLTRO INGERIT*, tolto dal cap 6. del lib. 2. de Machab. num. 4. oue fi dice. *Sacratisque edibus mulieres SE VLTRO INGEREBANT*, intruferentes ea, que non licebat. Ma potra qui oppor al- cuno, che il Ruffignuolo non vltro, cioè non ifpontaneamente, ma tirato per forza, va nella bocca della vipera; alche io rifpondo, dir- fi, che vi va fpontanea mente, cioè, con proprij piedi, non tirato da funi, non portato, o cacciato, a benche, con inuitabil forza fia for- fe tirato, fi come fi dice andar fpontaneamente l'animal famelico al cibo, ancorche dal oggetto tirato vi vada, e nelle Annotazioni parimente del Botero fi dice, che fi come quefto uccello fi dà in preda alla vipera; così il mal habituato nel peccato al Demonio, non dice, e f. to preda, ma fi dà in preda, che moto fpontaneo di- mostra. Et il noftro Saluatore diffe anch'egli. *Nemo potest venire ad me, nifi Pater, qui mifit me, traxerit eum*, ne quefto effier tirato toglie la libertà; ancorche fecondo molti Theologi v'interuenga tiramento, e determinatione fifica, che fe quefta può ftare colla libertà di contradittione, molto più col moto fpontaneo, e non li- bero dell'animaie, potra l'attrattione della vipera accordarfi. E fe alcuno non ancora a quefte ragioni fi acquieta, dicafi per lui. *TRAHITVR IN INTERITVM*. E tirato alla morte; prefo da Prou. al 24. num. 11. oue fi dice. *Qui trahuntur ad interitū, liberare non effes*, e fin qui del fenfo letterale dell'imprefa.

Ruffignuo-
lo fimbole
del religio-
fo.

13 Quanto all'allegorico, o metaforico fimboleggiamo noi nel Ruffignuolo il religiofo, il quale fe e buono, e fa l'officio fuo lodan- do Dio, & inuairando gli altri a lodarlo, e di fommo pregio, e ca- riffimo a gl'huomini, & al Re del Cielo; ma fe tanto fi auuicina con l'affetto alla terra, che fopra di lui habbiano forza le tentatio- ni del serpente infernale, viene miferamente ad entrare nelle fue fauci,

2. Mac.
cap. 6.

Ioan. 6.
44.

Pro. 24.
11.

S. Ago-
ftino.

Apoc.
22. 11.

B. Piet.
Dam.

Chriftop.

fauci, & inghiottiti da lui infelicamente à morire.

È sì come è cosa di gran marauiglia, e di non minor compassione, che vn' uccelletto così vago, innocente, e per la sua dolce armonia tanto caro à gli huomini, e da tutti gradito, si dia in preda ad vno immondo serpe, che di lui si ciba, è con la sua morte mantiene la propria vita, esecrabile, e peruitiosa al mondo. Così è caso degno di amarissimo pianto, e di grandissimo stupore, che religioso, il quale è prouisto d'ali di contemplatione, del canto dolcissimo dell'oratione, eletto da Dio per cantar le sue lodi, & esser sue delitie, ingannar, o tirar si lasci dall'internal serpente, e voluntariamente nelle sue immonde fauci entri, e suo cibo si faccia. Nel che

S. Ago-
stino.

si rappresenta la verita di quella celebre sentenza di Santo Agostino, che si come i buoni Religiosi ottimi sono, così i cattui pessimi. *Religiosi ottimi, o pessimi.*
simpliciter, dice egli nel Epil. 137. scritta al Clero, e popolo d'Hippona, Fateor charitati vestrae coram Domino Deo nostro, qui testis est super animam meam: Ex quo Deo seruire cepi. quomodo difficile sum expertus meliores, quam qui in monasterijs profecerunt, ita nō sum expertus peiores, quam qui in monasterijs ceciderunt, ita ut hinc arbitrer in Apocalypsi scriptum. Iustus iustior fiat, & sordidus sordescat adhuc.

Apoc.
22. 11.

14. Brami vedere vn Religioso ottimo? eccolo simboleggiato nel Rospignuolo sopra di alta pianta, o in ristretta gabbia, di poca carne, e di gran spirito, e di cui non vi è uccello che canti meglio. Vuoi vederne vn pessimo? Ecco il Rospignuolo, che corre da se stesso in bocca al serpe, morte sopra ogni altra infelice, e che di nessuno altro uccello si legge, e benchè quello secondo stato del Religioso sia il proprio oggetto della nostra Impresa, accio che tuttauia meglio ci si rappresenti, e si vegga, non male essersi nel Rospignuolo simboleggiato, fara bene, che diamo anche vn'occhiata al pittore.

Nè ruspignuolo simboleggiato.

Ne voglio trattenermi, come potrei, in dimostrare, che bene da gli uccelli siano figurati i Religiosi, e basterammi perciò addurre l'autorità del B. Pietro Damiano, che nel Epil. 18. del lib. 2. così di loro dice. *Ibi quoque (nelle Religioni) celi sunt volucres; ij nimirum, qui virtutum plumis se se in ardua subleuant, ac terrena quolibet sub se transire de sua mentis arcē prospiciant; dumque per terrena repere sub carnali concupiscentia iugo despiciant, libertatem aeris petunt, se seq. ad celestia librata mentis contemplatione suspendunt. De quibus nimirum Dominus in Euangelio loquitur: Ita ut volucres celi veniant, & habitent in ramis eius: Matt. 13.*

B. Piet.
Dam.

Chrisp.

15. Hor al nostro Rospignuolo passando, diceua di lui Chrisippo filosofo Stoico, che egli era stato creato per il canto, si come il Paoone per la sua bella coda, e del Religioso noi possiamo più accertatamente dire, che egli è da Dio instituito, & eletto per cantar le sue

Rospignuolo perche creato.

Religioso
definito a
lodar Dio.

le fue lodi. De' Religiosi piu che da neffuno altro, auuerrandofi quel detto del Profeta Esaia, *Populum istum formaui mihi, laudes meas cantabit*. Ilche efeguirfi da buoni Religiosi, nota S. Agostino nel salmo 99. dicendo. *In illa vita communi fratrum, quae est in Monasterio, magni viri sancti quotidie in hymnis, in orationibus, in laudibus Dei; inde viuunt.*

S. Ago-
stino.

Popolo d'
Arcadia
quanto de-
dito alla
mufica.

Del popolo dell' Arcadia si scriue effere stato marauiglioso lo studio, e la diligenza, che poneuano nel canto, e fra gli altri ne fa larga fede Polibio nel lib. 4. delle fue historie, e le fue parole sono. *Musica enim (de vera nunc musica loquor) vniuersis hominibus utilem esse constat, Arcadibus vero, etiam necessariam; & appresso dice. Arcadas tantum in honorem musicae in eorum rebus publicis habuisse, ut in ea, non solum pueros, verum etiam adolescentes, & iuuenes, usque ad trigessimum annum necessario exerceri vellent; homines alioqui vitae difficilis, atque austera. E dopo alcune poche righe. Omnes denique eorum vita in huiusmodi cantionibus versatur, non tam quod audiendis modulis delectentur, quam ut se inuicem cantando exerceant. Ad haec, si quis aliquid in ceteris artibus ignorat, nulla apud eos ignominia habetur. Musica vero neque ignorare quisquam eorum potest, quia necessario discitur, neque fateri nescire, quia hoc apud eos turpissimum putatur.*

Polibio.

Oratione
quanto co-
ueniente a
Religiosi.

16 Nec certamente appresso a buoni Religiosi è minore lo studio, e la stima della musica spirituale, che è l'oratione, e la Diuina lode. Sono i Religiosi anch'essi, come, si dice de gli Arcadi, di vita austera, e dura per la mortificatione, e l'offeruanza regolare, amano anch'essi la ritiratezza, e la solitudine, e sopra tutto sono tanto dell'oratione studiosi, che queste s'insegna a Nouitij, in questa si esercitano i giouani, in questa l'impiegano i vecchi, e non e vergogna appo di loro non sapere Filosofia, o Teologia, o qual si voglia arte, ma si bene il non sapere questa importante musica dell' Oratione.

Musica di
quanta ef-
ficacia.

Della forza, e virtù della musica dissero già cose marauigliose gli Antichi, come puo vederfi in Plutarco lib. de musica in Seneca lib. 3. de Ira cap. 9. in S. Basil. lib. de legendis lib. gentil. in Cassiod. lib. 2. var. 47. Muouer si diceuano il Cielo, e regularfi il mondo tutto per mezzo dell'armonia; non altro, che vna bē concertata musica esser l'anima nostra, hauer forza l'istessa di eccitar gli animi, di placarli, di ridurli alla virtù, di distorgli da viti, di muouer i monti di fermar i fiumi, d'intenerir i lassi, di mitigar le fiere, di aprir l'istesso Inferno. Ma queste, o amplificationi, o hyperboli, o fauole possono veramente applicarsi alla musica dell'oratione, e delle Diuine lodi; per questa si muouono i Cieli; Perche; *Celi enarrant gloriam Dei*, Psal. 18. & *centum Celi quis dormire facit?* Per questa si gouerna, e mantiene il mondo, che per gli suoi peccati

Forza del
oratione.

Ps. 18. 2

Mat. 21
22.

Polibio

Polibio

Homer.
adiff. 3.

Homer.
ini Eust.
ini Sui-
da.

Apoc.

peccati sarebbe già stato da Dio distrutto, se l'oratione de' suoi buoni serui non l'hauesse placato, da questa riceue vita l'anima nostra; p mezzo di questa si vincono i vitij, si acquistano le virtu; si domano le passioni, si commanda alle cose insensate, s'apre non solo l'Inferno; ma anche il Paradiso, e quanto si vuole si ottiene,

Mat. 21 perche, *omnia quaecunque petieritis fient vobis.*

22. E se in alcuni Religiosi manca lo spirito, e l'offeruanza, e regna-

no li vitij, le disobbedienze, le ambitioni, le impatienze, le discordie, più che ad alcun'altra cosa, al difetto dell'oratione si ha d'ascriuere; come appunto de Cinetensi, pur Popoli dell'Arcadia afferma Polibio, che per hauer lasciata la musica, erano diuenuti auari, ambiziosi, crudeli, e più di tutti i Popoli della Grecia scelerati. *Verum Cynetenses dice egli, cum interiecto tempore hac sper-*

Polibio nere cepissent, ad cupiditatem, ambitionemq; conuersi, in tantam breui tempore feritatem deuenere, *vt in nulla Gracia Cinitate maiora scelera, aut frequentiores crudelitates committerentur;* e conchiude esortandoli ad abbracciar di nuouo la musica; come vnico rimedio de' loro mali, *musicam, dice egli, amplectantur, quæ relicta in eam rabiem, ac feritatem deuenere, e molto meglio a Religiosi ino*

Anche Homero finse, che alla guardia di Chitemnestra fosse da

Hom. Agamenone lasciato Demodoco eccellente musico, e che all'im-

odiff. 3. pure voglie dello scelerato Egitto non acconsentisse ella mai, in

Hom. finche egli notifu di vita priuo, e custode di Penelope fu parimé-

ini Eust. te secondo l'istesso, lasciato da Ulisse Femio di Demodoco fratel-

ini Sui- lo, e nella musica compagno, tanto stimauano gli Antichi, che per

da. conseruar la castità, fosse la musica potente; e se inteso hauessero

della musica dell'oratione, non poteuano elsi certamente dir

meglio.

18 Eccellentissima musica dunque è l'oratione; Ma si come il

canto del Rusignuolo trapassa quello di tutti gli altri ucceli cano-

ri, così eccellentissima fra tutte le altre è l'oratione de' Religiosi,

come quella, che per esser eglino ritirati dal mondo, e da negotij

secolareschi, esser suole più pura, e più seruente, e quanto sia mi-

rabile questa loro musica, si può raccogliere, da quello, che si dice

nel cap. 14. dell'Apoc. oue S. Giouanni descriue vna gran com-

pagnia di Vergini, i quali seguiauano l'agnello, e dolcemen-

te cantauano, talche, dice l'amato discepolo, che, *cantabant quasi*

canticum nouum, e che la loro voce era, qual suono di molte ac-

que, e come voce di tuono, e come musica di sonatori di cetra:

Et audini vocem de Cælo, tanquam vocem aquarum multarum, &

tanquam vocem tonitruu magui, & sicut cithara d'orum citharizan-

tium in Citharis suis. Ma chi sono questi, che faceuano questa

Libro sesto.

K

bella

Il non far
oratione di
quanto de-
no a Reli-
gios.

L'oratione
unico reme-
dio di tut-
ti i mali.

La musica
pote a co-
seruar la
castità sti-
mauano
gli antichi

Oratione di
Religioso,
quanto de-
gna.

bella musica? Alcuni; perche S. Chiesa legge questo Sacro Testo Nella festa de' SS. Innocenti, credono intenderli letteralmente di loro; ma non è vero, come ben nota il Padre Cornel. a Lapide, e la Santa Chiesa in senso accommodatitio di questo luogo si ser-ue. Altri credono esser significate le persone vergini, che si troueranno al tempo dell' Antichristo, & è esposizione molto probabile.

Religiosi
Significati
ne Vergini
del' Apoca-
lissi.

19 Ma più à proposito mio, il dottissimo Padre Alcazar vuole, che per questi dolcissimi cantori significati siano i fedeli della primitiua Chiesa, i quali viueuano in comunel, come religiosi, e consequentemente tutti i veri religiosi. Proua egli la sua opinione, perche si dice, che furono veduti sopra del monte Sion, oue si radunauano i fedeli della Chiesa primitiua. Poi, perche si dice, che *Hi empti sunt ex hominibus Primitia Deo & agno*, e frutti primaticci possono ben chiamarsi i primi fedeli, ma non già quelli, che saranno negli vltimi tempi, & il Padre Cornelio ancorche non lodi, come letterale, questo senso, l'approua nondimeno come mistico. Non deerit, dice dunq; il Padre Alcazar, *qui hac in vniuersum de religiosorum hominum familijs Ecclesiam Christianam decorantibus prædicta velit. Nam in religiosis ordinibus sacri homines profitentur castitatem Angelica puritate custoditam & cum diuinorum præceptorum, atq; consiliorum obseruatione copulatam, quod est sequi agnum, quocunque ierit, & appresso dice, che chiama- ti sono vergini in questo luogo, quelli, i quali Rerum creatarum inordinata affectione non se contaminant, che è verginità più della mente che del corpo.*

20 Hor di questo si dice, che cantauano vna canzone quasi nuoua, oue la particella. QVASI secondo alcuni è nota di verità, non di similitudine, come quando si dice. *Vidimus gloriam eius, quasi vnigeniti à Patre*, altri pero vogliono essere nota di somiglianza, e l'vno, e l'altro senso è probabile. La Parola NOVVM si puo anch'ella in due maniere intendere, la prima, in quanto esclude l'antichità, & è il significato più comune, la seconda, in quanto significa eccellente, nel qual senso molte volte si prende nella Scrittura Sacra, e così intendono molti quel detto del Signore nell'ultima cena. *Mandatum nouum dō vobis, vt Diligatis inuicem, & non bibam amodo de hoc genimine vitis, vsque dum bibam illud nouum*, & il tutto si affa à proposito nostro, perche la Musica, che fanno i religiosi, è nuoua, perche eccellentissima, è som- mamente piace a Dio, & è nuoua ancora, perche non è ordinata all'acquisto de' beni temporali, come soleua farsi nell'antica legge, ma alla mortificatione de' proprij sentimenti, & all'acquisto de' Spirituali, e celesti beni, & è quasi nuoua, si perche sem- pre con nuouo spirito, come se all'hora cominciassero fanno oratio.

Oratione di
religiosi co-
me nuoua.

P. Alca-
zar.

Apoc.
14.4

P. Corne-
lio.
P. Alca-
zar,

3. Reg.
17.

Ioan. p.
14.

Ioan.
13.34
Matt.
26. 29.

oratione à Dio, fianco, perche quantumque cantino i salmi gia composti dal Profeta Dauide, li cantano però col nuouo Euangelico Spirito, e non col legale non dimandando beni temporali, ne liberatione di visibili nemici come pare che le parole suonino, e come gia nell'antica legge si prometteua, ma beni eterni, e vittoria de gl'inuisibili nemici, conforme a documenti del Vangelo.

*Oratione d
religioso
equiuale a
quella di
un popolo.*

21. Dicesi ancora di questa stessa musica (ancorche il Padre Alcazaro non voglia che sia l'istessa contra l'opinione comune, la quale in cio io seguo) che era *tamquam aquarum multarum*, e che si debba intendere per quest'acque, l'habbiamo nell'istessa Apocalisse, oue si dice, che *Aqua multa populi multi*, il che io in due modi intendo, il primo prendendo in bene la voce delle molte acque, e fara il senso, che quantumque l'oratione vnita di molti popoli sia molto grata a Dio, non meno tuttaua l'oratione d'alcuni pochi Religiosi anzi di vn solo glie accetta, che quella di molti popoli, nella maniera, che non è men pregiato vno scudo d'oro, che molti baiocchi di rame, o Giulij di argento; e d'cio ne habbiamo bella proua in Elia Profeta, che vita faceua di religioso, perche hauendo egli pregato Dio, che non facesse piovare, & percio essendo venuta vna grandissima siccita, e penuria per tre anni, quantumq; fossero nel popolo d'Israele molti serui di Dio, come egli stesso disse, *qui non curuauerunt genua sua ante Baal*, e che gli erano fedeli, & essendo credibile, che questi pregassero Dio, che aprisse i Cieli, e mandasse la pioggia, perche tuttaua Elia pregato hauea incontrario, preualeua l'oratione di Elia a quella delle centinaia de gli altri, e quantumque Dio sia molto più inclinato all'vsar pietà, che all'esercitar la giustitia, e questi lo pregassero per ottener effetti di pietà, & Elia per esserti di giustitia, quelli per cosa naturale, & Elia per cosa sopranaturale, e miraculosa, che sopra il naturale vso è lo star tre anni senza piovare, con tutto ciò forza maggiore haueuano le preghiere di Elia, che l'orationi di tanti altri buoni serui di Dio, si che ben si poteua dire, che la sua voce era *tamquam aquarum multarum*, cioe come quella di molti popoli.

*Oratione
impedisce i
cattighi, e
l'ira di Dio*

22. Nella seconda maniera poi, prendendosi in mala parte la voce di quelle molte acque potremmo per lei intendere i peccati de' popoli, i quali gridano vendetta auanti a Dio, alle quali voci si contrapongono le orationi de buoni religiosi, placando l'ira di Dio, e facendo sì, che egli trattenga la lancia dell'ira sua, e non distrugga il mondo, come auenne a tempo de SS. Dominico, e Francesco, per gli meriti, & orationi de quali il Signore, che gia con tre lancia s'apparecchiua a sobbassar il mondo, si trattenne, E viene a proposito ciò, che si dice nell'Apocaliss. nel

Oratione, et
ira di Dio
hàno l'istef
so vaso.

cap. 15. che gl'istefsi vasi seruiuano à tener l'orationi de' Santi, & à sparger l'ira di Dio. Dell'orationi si dice. *Viginti quatuor seniores habentes singuli citharas, & phialas aureas plenas odoramentorum, quæ sunt orationes sanctorum*, cap. 5. num. 8. e dell'ira di Dio. *Vnum de quatuor animalibus dedit septem Angelis septem phialas aureas, plenas iracundie Dei* cap. 15. 7. Ma che vuol dire, che a cose tanto diuerse, quanto sono l'ira di Dio, e l'orationi de' Santi, quella contra gli huomini, questa in fauore de gli istefsi, i medefimi vasi seruono; Per insegnarci, se non m'inganno, che se noi terremo questi vasi pieni d'orationi, non faranno ripieni dell'ira di Dio; poiche non può vn vaso esser insieme pieno di due forti di cose. I buoni Religiosi dunque, i quali riempiono questi vasi delle loro orationi, impediscono, che non si riempiano dell'ira di Dio, e noi castigati non siamo per gli nostri peccati.

Apoc.
5. 8.

Apoc.
15. 7.

Ecles.
15. 3.

Psal.
19.

Oratione
de' religiosi
tuono.

23 E in oltre questo canto de' Religiosi come tuono, perche si come questo fa partorir le Cerue, secondo quel detto. *Vox Domini preparantis Cervos*; Così le orationi de' Religiosi fanno, che molte anime peccatrici partoriscono spirito di salute. Appreso si forma il tuono squarciandosi le nuuole, & i Religiosi accompagnano l'oratione con la mortificatione della nuuola della carne. Di più sogliono i tuoni esser forieri de' folgori, e della pioggia, e le orationi de' Religiosi impetrano da Dio folgori de' castighi contra nemici della Santa Chiesa, & piogge di gratie per gli popoli fedeli; onde ben possono esser le religioni chiamate legioni fulminatrici, come già fu detta quella compagnia di Soldati Christiani, che à tempi di M. Aurelio Imperatore impetro dal Cielo fulmini contro nemici, e pioggia salutare per l'esercito Romano.

Pf. 28.
9.

Pfal.
22.

Apoc.
14. 2

Religiosi
legioni ful-
minatrici.

Oratione lo-
ro come suo-
no di cetra

Finalmente era quel canto, come di sonatori di Cetra, per la loauità, e dolcezza, con la quale è accompagnata l'oratione de' Religiosi. Qual suono di Cetra, in cui molte corde, e tutte in giusta proportionione accomodate si toccano, perche tutte le virtù si esercitano nell'oratione, e tutti gli affetti con la Diuina legge attemperati, in lei s'impiegano. Come suono di Cetra, perche deriuua questa dal tocco d'istromento corporeo, come anche per mezzo de gli organi sentitiui si forma l'oratione de' religiosi, della qual cetra sono priuigli Angeli.

Musica spi-
rituale
qual sia.

24 Ne però questo titolo di musica spirituale dò io solamente alla Salmodia, & all'oratione vocale, ma ancora alla mètale, che è quella, che dà virtù, e vita all'oratione vocale, e della quale habbiamo anco esempio ne' Rusignuoli, de' quali dice Plinio, che *Meditantur*, e che *secum ipsi murmurant*. Anzi che non solamente l'oratione, che si fa a Dio, intender si può sotto nome di canto; ma ancora l'esortationi, che si fanno a prossimi, perche etiam

Plinio

Genesi.
42. 8

etiandio de' Ruffignuoli si dice, che si eccitano insieme al canto, e che essendo dagli huomini vditì, cantano più volentieri, e meglio. La onde possiamo anche dire, che tre forti di musiche figurate nelle tre somiglianze, poco fa addotte dell'Apocalissi facciano i religiosi, la prima, è insegnando le cose della nostra fede, la Teologia, e le altre scienze, e questa è affomigliata alla voce di molte acque, perche simbolo della sapienza e l'acqua, conforme al detto del Sauio. *Aqua sapientiae Salutaris potauit eum*

Eccles. 15.3. Dominus.

La seconda è predicando, e riprendendo i peccatori, e questa è somigliante al tuono, che atterisce i peccatori, e li fa temer Dio, e di questa fu detto *Vox tonitruum tui in rota.*

Psal. 76. 19. La terza, e quella dell'oratione, rassomigliata al suono della Cetra tanto soaua, e dolce, della quale dade il real Profeta. *Psal. 148. tibi in Cithara.*

Psal. 70. 22. De poi de' Ruffignuoli si dice, che cantano giorno, e notte, e che poco in quel tempo si curano di cibo, anche i religiosi non solamente di giorno, ma anche di notte attendono all'oratione, & alle Diuine lodi, tanto solo curandosi del cibo corporale, quanto basta à mantenerli in vita.

Apoc. 14.2 Diuerfi canti hanno i Ruffignuoli, diuerse maniere di viuere, & orare hanno i religiosi, e ciascheduno contentar si deue della sua regola. De' Musici dell'Apocalissi poco fa metrouati, si dice, che *Citharizabunt in Citharis suis.* Ciascheduno nella sua Cetra, e non viera alcuno, che prendesse quella del compagno, e per sonarla lasciasse la sua, e non altrimenti ciascun religioso ha da sonar la sua Cetra, offeruar la sua regola, e non vsurparsi quella degli altri. *Ps. dice S. Bernardo in declamat. Citharadis citharizantibus non vt illi de Apocalypsi in citharis suis, sed vere, vt hypocrita in alienis.*

I figliuoli di Giacob tutti furono da lui benedetti, ma ciascheduno colle sue proprie benedittioni. *Benedixitq; Iacob,* dice il sacro Testo, *singulis filijs benedictionibus PRO PRIIS.* Gene. 49. e tutti i buoni religiosi sono benedetti da Dio, tutti meritano esser chiamati figli di Giacob, che vuol dir supplantatore, perche hanno vinto, & inganato il mondo; ma ciascun ordine ha la sua propria benedittione, la sua propria regola, della quale contentandosi, non deue vsurpare quella de gli altri.

26 Il Ruffignuolo apprende a cantare dalla sua propria madre, & il religioso ha da offeruar i precetti di quella congregatione, che gli è madre.

Immitano i Ruffignoli nel canto gli huomini, che sono ad essi di natura superiori, e volentieri da essi sentir si fanno, e

K 3. gareg-

Tre forti di
musica de
Religiosi.

ciascun re-
ligioso sia
contento
della sua
regola;

Chi da reli-
giosi imi-
tato.

Apoc.
8.

Apoc.
5.7.

Ps. 28.

Genesi.
49.28

Plinio.

gareggiano co' compagni, ma non imitano già gli animali bruti; & i buoni Religiosi imitano quelli, che sono più di loro perfetti, fanno volentieri sentir l'orationi loro da gli Angeli, e da Santi; s'ingegnano nelle virtù di auuanzar i compagni, e si guardano dal seguir gli esempi de' più imperfetti.

Mortifica-
zione da gl'
istessi ab-
bracciata.

Dimorano quelli volentieri fra le spine per esser sicuri da serpenti, & i Religiosi abbracciano di buona voglia le mortificationi, che da essi lontani tengono i velenosi serpenti de' peccati, de' quali fu detto. *Quasi à facie colubri fuge peccatum.* Variano quelli la voce, & il canto, secondo la diuersità de' tempi, e questi alla varietà delle occasioni, che si appresentano loro, fanno accomodarli.

Eccli. 21
2.

Ha in somma molto spirito, e poca carne il Ruffignuolo, di che si marauigliò Plinio dicendo. *Digna miratu aue, Primum tanta vox tam paruo in corpusculo, tam pertinax spiritus;* e se ne marauigliò parimente quello Spartano, che disse, che egli non era altro, che voce, e quello lo scopo, e la perfezione, a cui aspirano i Religiosi, di hauer poca carne, e spirito assai, colla carne esercitando l'arte della scultura, che e di sempre togliere, collo spirito quella della pittura, che e di sempre aggiungere.

Religioso
scultore, e
pittore.

Plinio.

Anzi senza carne affatto vuole S. Bernardo, che siano i Religiosi, & elegantissima applicando loro le conditioni de' denti, à proposito di quei detto delle Sacre canzoni. *Dentes tui sicut greges tonsarum.* Cant. 4.2. dice nel serm. 633. *ex paruis. Isti CARNEM NON HABENT, quia in carne carnem obliti, audiunt ab Apostolo, vos autem in carne non estis, sed in spiritu Rom. 8. 9.* & ad ogni modo per l'abbondanza dello spir to sono fortissimi, perche, come dice l'istesso Santo: *Quid fortius illis, quibus tribulatio pro solatio, contumelia pro gloria, inopia pro abundantia ducitur?*

S. Bern.

Cant. 4.
2.

Epist. ad
Rom. 8.
9.

Religiosi
cattivi di
quanto do-
lore alla
Chiesa.

28 Gradiissima è dunque l'eccellenza, e la dignità dello stato de' Religiosi; ma altrettanto poi è l'infelicità, e miseria loro, se non corrispondono alla gratia del Signore, & in preda si danno alla vipera della concupiscenza, & al Serpente del Demonio, che per ciò l'istesso Melissuo Abbate proseguendo la somiglianza de' denti, e de' Religiosi, dice di quelli, che non est dolor, sicut dolor eorum, e di questi, che, *nihil horrendum & horribile, sicut murmur, & dissensio in congregatione.* Che se questo Santo Padre chiama cosa horrenda, & horribile la mormoratione, e la discordia de' religiosi, che sarà poi la fornicatione, o l'Apostasia? se per vn poco di humore, o cattarro, che scenda ne' denti, grauissimo è il dolore, che si sente; quanto sarà maggiore quello, che si patirà, mentre colla tenaglia saran cauati per forza? Non vi è certamente cosa, che addolori più la Chiesa, quanto il vedere, che tal hora preuaglia a Religiosi

à De-

Eccli. 21
33.
Osea. 7
10.
P. Sacer-

4. Reg
cap. 17
26.

il Demonio, e colle tenaglie delle sue tentationi gli iradichi, e suella dal suo luogo, e gli faccia diuenir Apostati; quei denti, che le erano stati dati per masticar il cibo, riuoltando contro di lei, e per mezzo d'essi lacerando le sue carni.

Cier. 48

33.

Osea. 7.

10.

P. Sancio

29 Ne' Profeti antichi trouiamo gran lamenti, riprensioni, e minaccie contra gl' Israeliti per il Vitello d'oro, che adorauano in Bethiè, come in Ger. al 48. 33. in Osea al 10. 7. & altroue. Non era tuttaua in questo luogo solamente adorato il Vitello, ma vn' altro simile ve n'era in Dan; Che vuol dire dunque, che di questo quasi non si parla, e quello e così spesso ripreso? Risponde il Padre Sancio ne' citati luoghi di Geremia, e di Osea, che Bethlem era luogo già dal Patriarca Giacobb consecrato a Dio, che perciò dato gli fu questo nome di Bethlem, che significa casa di Dio, oue prima si chiamaua Luza. Gen. 25. Hor questa circostanza del luogo sacro rendeua tanto piu graue questo peccato fatto in Bethlem, che in paragone di lui quello di Dan. o si poneua in oblio, o molto piu leggiero stimauasi. *Vitulus aureus*, dice il P. Sancio, *in Bethleem fecit, vt ille alter, qui erectus fuerat in Dan, aut esset in obliuione, aut minor in eo videretur esse deformitas.*

Peccato
fatto in luogo
sacro è
grauissimo.

Hor l'istessa differenza dir possiamo, che sia fra peccati de' Secolari, e de' Religiosi, perche quantunque per l'oggetto, e per altro siano vguati, questi tuttaua de' Religiosi, per etter di persone dedicate a Dio, e fatti nella Religione, che è Casa di Dio, vengono ad esser tanto piu graui; che quelli de' Secolari, per graui, che siano a paragone loro, possono dirsi molto leggieri.

L'istesso può argomentarsi da quello, che accadde a quei popoli dell' Assiria, che furono dal Rè Salmanasar transferiti in Samaria, perche oue nel paese loro dissimulaua Dio i peccati, benche grauiissimi, che faceuano in Samaria, tuttaua perche non adorauano il vero Dio, furono per mezzo de' Leoni molto seueramente castigati. *Nuntiatum est Regi Assyriorum, si dice nel 4. de Reg. cap. 17. 26. & dictum, Gentes, quas transulisti. & habitare fecisti in Ciuitatibus Samariae ignorant legitima Dei terrae, & immisit in eos Dominus Leones, & ecce interficiunt eos, eo quod ignorent ritum Dei terrae.* Ecco quanto importa, che vn peccato si faccia in vn luogo piu tosto, che in vn' altro, e quanto dispiaccia a Dio l'esser offeso in luogo, che al suo culto qual'era già Samaria, fu prima destinato. Che se tanto seueramente puniti furono questi Assirij, i quali per ignoranza peccauano, poiche si dice, *eo quod ignorent ritum Dei terrae*, quanto più castigati saranno i Religiosi, i quali, non per ignoranza, ma per malitia in luogo, e stato eletto da Dio per suo particolar seruitio, & honore, dal commettere peccati graui non si tr tengono?

Quanto spi-
accia a Dio
l'esser offe-
so in luogo
al suo cult-
o aestina-
to.

4. Reg.
cap. 17.
26.

30 Sono ancora, da S. Gregorio Nisseno, e da Ruperto Ab-

*religiosi ca-
pelli come
di capra.*

bate à capelli affomigliati i Religiosi, & applicato loro quel detto del sacro Epitalamio, *Capilli tui sicut greges caprarum, quæ ascenderunt de Monte Galaad.* Cant. 4. 1. e dicono farli mentione del Monte di Galaad, perche iudimoro gran tempo Elia primo institutore de' Religiosi, e si come di Elia gia grande si fa mentione nel 3. de' Regi, senza narrarsi da quai Padri nascesse, e di qual patria fosse, cosi i Religiosi hanno talmente ad esser distaccati dalla patria, e da parenti, che paia non mai hauerli hauuti, & alle capre dicono affomigliarsi, perche queste piu si dilettono andar per gli Monti, che per gli prati, piu per le balze, e dirupi, che per la terra piana, e larga, piu gustano d'alzarsi in piedi, e delle cime de' virgulti anco spinosi cibarsi, che chinare il capo, e prender l'herba dalla terra. E cosi i buoni Religiosi piu si dilettono delle asprezze, che delle commodita, aspirano all'atezza della perfectione, e non si contentano della pianura dell'offeruanza de' precetti, alzano il capo alle cose Celesti, & imitano le virtu de' Santi, e non cercano le consolationi, & i piaceri terreni. Sono poi chiamati capelli, perche a guisa di questi sono senza carne, & insensibili per la mortificatione, e congiunti più che altra parte del corpo, al capo della S. Chiesa, che e Christo Signor nostro; E perche i Nazarei dell'antica legge erano de' Religiosi figura, come consecrati anch'essa Dio, percio non si daua loro licenza di tagliar i capelli, come quelli, che erano simbolo dello stato loro.

*Religiosi à
guisa di ca-
pelli, o st-
mati, o as-
sprezzati
gratamente*

31 Ma quello, che più fa à proposito nostro è, che si come i capelli essendo al capo congiunti, sono grandemente honorati, e stimati, sopra di loro si pongono le corone d'oro, e le ghirlande di fiori, sopra d'essi soau'odori si spargono, e per tenerli ponti, e bene ordinati, non poca diligenza si pone, cosi all'incontro tagliati, e dal capo separati sono vilipesi, disprezzati, fra le immonditie gettati, e non vi e cosa, di cui stima minore si faccia. Se ad alcuno si taglia vna mano, vn piede, o altro membro, non si lascia di hauerne qualche cura, e nel sepolcro, oue hauerà da stare il rimanente del corpo, si ripone, ma i capelli tagliati, o si lasciano sopra la nuda terra, o dalle scope, à guisa delle altre sozzure, in luogo immondo si riducono, e non altrimenti auuene à Religiosi, che mentre stanno col capo loro, che e Christo Signor nostro, uniti sono, e da gli huomini, e da gli Angeli del Cielo amati, rispettati, & in molto pregio tenuti, ma da lui separando, non vi è cosa più di essi disprezzata, e tenuta vile, poiche non sono più di Dio, ne il mondo gli riconosce per suoi; e ben che de' grandi se li vogliano essere, egli non gli accetta; ma li vilipende, e li discaccia.

Videfi vna tal mutatione, per dir cosi di fortuna, in Sansone,

Reli-

Cat. 4. 1.

3. Reg.

17. 1.

Ind. 19.

8. B. 1. 14.

Religioso p'esser Nazareo, dell'antica legge, e figura de' Religiosi della nuoua. Impercioche in fin ch'egli hebbe i capelli lunghi, e conseguentemente lo spirito di Dio leco, qual'huomo vi era più honorato, e rispettato di lui? Egli giudicaua, e gouernaua, a guisa di Principe, il suo Popolo: da nemici era grandemente temuto: da Dio nelle sue orationi esaudito, da tutti come prodigio di fortezza ammirato, & in fino dalle creature irragioneuoli seruito; Ma dapoi che tagliati gli furono i capelli, fù abbandonato da Dio, perduta ogni sua forza, rimase fiacco, e debole, onde venne ad esser prigionie, e giuoco de' suoi nemici, i quali l'accecicarono, & à guisa di giumento lo posero a riuoltar la mola, & infino vna vil femineccia; qual era Dalida, da lui amata, & accarezzata, la sua compagnia id'agnaua, e come di se immeriteuole, lo discacciava. *Capit abigere eum, dice la Sacra scrittura, & à se repellere.* Iud. 16. 19.

Sanfone de
Religiosi Fi
gura:

Iud. 16.
19.

Pouero Sanfone, à che termine si vide ridotto, non mi marauiglio, che per fuggire vna sì indegna seruitu, si procurasse da se stesso la morte, e pure è basso, e non basteuole paragon: questo per ispiegare le miserie, et le infelicità di vn Religioso, che ingannato dalla sua concupiscenza, i capelli della regular obseruanza troncar si lascia, onde viene ad esser abbandonato da Dio, rimane priuo d'ogni sua forza, che lo rendeuo terribile all'Inferno stesso, perche il giudicio, con cui gouernaua i suoi sensi, e le sue potenze, e fatto ichauo de' Demonij, i quali del lume dell'intelletto lo priuano, qual giumento, fanno, che si affatichi intotno alle cose terrene, e vili, le ne fanno scorno, e giuoco, e dalla sua stessa sensualità, a cui non puo la sodisfattione, ch'ella si prometteua, apportare, e ripreso, e tormentato.

Di modo che ne in Cielo, ne in terra, per così dire, si ritroua, non puo ne di Dio godere, ne del Mondo, non dar sodisfattione allo Spirito, non alla propria carne; non in se stesso, ne in alcuna cosa fuor di se trouar riposo.

Acch: stato
si nauce il
Religioso,
che si lascia
trouar i capelli
della
regular of-
seruanza.

Stato, che descrisse molto elegantemente San Bernardo, nell'Epist. 114. scritta ad vna Monaca Penitente; Odant le tue parole sapientisime. *Viuens mortua eras, viuens Mondo, mortua Deo, siue vt verius loquar, nec mundo viuens, nec Deo; Volens quippe sub habitu, & nomine Religiosis interuius de saculo, conuersari, sola Deum à te voluntate repulcras. Non autem valens, quod stulte volebas, non tu quidem Mundum, sed te mundus repulcrat. Deum ergo repellens, & à saculo repulsa inter duas, vt dicitur, fellas corrueras.*

O che vita infence, alla quale è degna d'esser preferita qualsiuoglia morte.

32 Ne questa somiglianza de' capelli è mia, ma dell'istesso Dio in Ezech. al. 5. oue dice al Profeta, che si rada la barba, & il capo, e tie parti facèdo di quei peli, variaméte li distrugga; significando per ciò i castighi che mandar voleua sopra il suo Popolo d'Israele, già tanto diletto, e di cui tanta cura, come se propri capelli i tatti fossero, haueua. Sopra del qual passo dice S. Girolamo. *Quomodo in casarie, & barba pulchritudinis, & virilitatis indicium, est, quæ si radatur, fada nuditas apparet, & vniversi corporis pars extrema, atq; rit adicæ mortua in capillis, & pilis est. Ita Ierusalē & Populus eius emortuus, & a viuo Dei corpore separatus, fami ac pestilentia, & cadi, & gladio, ac dispersioni, & captiuitati traditur.* Nelle quali parole vn'altra molto notabile conditione di questa somiglianza il Santo ci accenna, cioè, il grã d'honore, che da queste cadute de Religiosi a Dio ne risulta, perche si come fu sempre stimata cosa di grande ignominia l'hauer il capo, e la barba rasa, per la deformità che ne siegue, dicendo il Betlemitico Dottore, *Quæ radatur, fada nuditas apparet*, così molto d'honorato p gli eccem de' cattiu Religiosi rimane Dio; poiche essendo questi suoi domestici, e famigliari, conforme a ciò, che dice l'istesso Santo sopra del Saimo 133 *Monachos, & Virgines ego puto illos esse, qui ad faciē ministrant Domino suo; saculares autem, qui sunt, quasi in agro de familia sua*, E da costumi de' famigliari, e domestici argomentandosi la qualità del Patrone; sono cagione colle sceleratezze, e male opere loro, che si bestemmi da poco saggi, e si vilipenda il nome di Dio; O quanto dunque è miserabile, e da piangerfi con lagrime di sangue la vita scandalosa di Religioso Apostata, o pur anche solamente discolo.

cosa di grã
de ignomi-
nia haueri
il capo e la
barba.

Caduta
de religiosi
dal Cielo.

33 Le cadute, quanto più sono da alto luogo, e giogliono al basso, tanto sono piu pericolose, e mortali, ma chi vi è che da più alto in più profondo luogo cada, che il religioso, che di buono, cattiuo diuene? Per il piegar l'iddio l'infinita distanza che è da suoi a' nostri costumi, si valse della somiglianza dell'altezza del Cielo sopra della terra, e disse; *Sicut exaltantur Celi à terra, sic exaltantur viæ meæ à vijs vestris.* Hor dall'altezza dei Cielo sino in terra; anzi pure in profondi abissi sapiasi che cade quel religioso, che il suo stato, per mezzo dell'apostasìa o reale, o mentale abbandona; e questo parmi significasse l'amato discepolo, mentre che disse, *Vidi stellam de Cælo cecidisse in terram.* Apoc. 9. 1. Imperciocche di stella materiale, che egli non faueuasse, è così chiara, che s'intende dunque per questa stella? Sono varie l'espositioni, e fra le altre quella sì molto a proposito nostro, che intende vn religioso Apostata, qual'è stato Martino Lutero, così spiegi questo passo il Dottissimo Cardinale Bellarmino nella prefazione all'vltimo tomo delle sue controuersie.

Ezech. 5.

S. Girol.

S. Gir.
sopra il
sal. 133.Qual è
stella
dell'A-
poc. 9. 1.Religion
Cielo.

34 E certo chi potra negarmi, che bellissimo Cielo non sia la religione, folleuato dalla terra per il disprezzo del modo, e per la volontaria pouerta, che altissima fu chiamata dall'Apostolo S. Paolo a Corint. scriuendo, *Altissima paupertas eorum abundauit in diuitias &c.* Incorrutibile per la castita, mosso dall'intelligenza per l'obbedienza, che vtilissime influenze manda alla terra per le gratie spirituali, che a secolari comparte, ornato d'innumerabili Stelle d'infiniti Santi, col sole in mezzo dell'incarnato Verbo; perche, *Vbi fuerint duo, aut tres congregati in nomine meo*, disse egli stesso, *in medio eorum sum*, abbellito dalla Luna della B. V. sotto alla cui protectione militano tutti i Religiosi. *Adducentur Regi virgines post eam*, che si aggira sopra gl'immobili poli de' Sacri voti, che e sempre in moto per il continuo esercizio delle virtu, che e circolare per la perpetuita, e perfetione dello stato. Che la gloria di Dio colle parole, e con l'esempio Predica. *Celi enarrant gloriam Dei*, che da tutte le genti si fa sentire per la predicatione sparsa per tutto il mondo. *Non sunt loquela, neque sermones quorum non audiantur voces eorum*, che in somma e albergo degli Angioli, perche *Praeueniunt Principes coniuncti psallentibus*, e casa di Dio, *Elegi abiectus esse in Domo Dei mei, magis quam habitare in tabernaculis peccatorum*.

35 Se dunque la religione e Cielo, in cui a guisa di Stelle fisse stanno i buoni religiosi, chi da quella, o con passi del corpo, o con affetti della mente si parte, ben si può dire, che cada qualistella dal Cielo. Siegue S. Gio: che *Data est ei clavis putei abyssi*. accioche intendiamo, che non si contenta di fermarsi nella terra vn tale Apostata, ma che si precipita ne' piu profondi abissi di ogni sceleratezza, & apre l'inferno col suo mal esempio, e cattua dottrina ancora ad altri: Non si dice, che egli vi sia cacciato a forza, o condotto, ma si bene, che se gli da la chiave dell'abisso, perche egli stesso per mezzo del suo libero arbitrio l'Inferno si apre, che e quello, ch'io diceua nel motto, *ultro se ingerit*, e che insegnaua il Profeta Esaia mentre diceua, che *dilatauit Infernus animam suam, & aperuit os suum absque ulli termino, & descendunt fortes, gloriosique, & sublimes eius ad eum*. Non corre l'Inferno appresso a' mortali, non da loro la caccia, apre solamente la bocca, & egli non da se stessi dentro vi si gettano; anzi verso de' religiosi egli non puo ne anche aprir la bocca, ma egli no stessi colla chiave glie l'aprono; perche non hauendo nella religione occasione di far male, egli no la vanno cercando di fuori.

Quindi della somiglianza appunto del Serpente valendosi il Sauo, star lontani da peccati ci esortaua dicendo. *Quasi a facie colubri fuge peccatum, & si ACCESERIS ad illa, sicut SCIPIENT te* Eccl. 21. num. 2. Non dice, che i peccati ci corrano appref-

Religioso
cattiuo a.
pre a se l.
Inferno.

Inferno no
si corre ap.
presso.

Peccati nò
si sforzano,
ma ci allet-
tano.

Religioso
come più
volte esca
del mondo.

Leuiti due
volte sepa-
rati.

E perche.

appresso per diuorarci, ma ci ammonisce, che noi ad'essi non ci accostiamo, perche si *acceseris*, dice, *Suscipient te*; quasi dicesse, stanno colla bocca aperta, e ti riceueranno, t'inghiottiranno, se tu ad essi ti accosterai; Ma che accadeua dunque, dirai, che ci esortasse a fuggir il peccato, *Quasi à facie colubri fuge peccatum*? bastaua, che dicesse non ti accostar ad essi. Rispondo, che quantunque non habbia forza il peccato di correrai appresso, hà tuttaua proprietà di tirarci, & allettarci, e perciò douemo da lui fuggire, perche starli vicino, e non entrarli nelle fauci, è troppo difficile.

35 Ne basta esser vna volta da lui fuggiro, bisogna fuggirio sempre, e non solamente con passi del corpo, ma molto più con gli affetti del Cuore. Era già dalla sua Terra de' Caldei uscito il Patriarca Abrahamo, come si dice nel cap. 12. della Genesi n. 1. e pure nel cap. seguente n. 1. di nouo gli comanda Dio, che se n'escia. *Egrede de terra tua, & de cognatione tua, & de domo Patris tui*, ma se di già n'era fuori, a che esortarlo, che se n'escia? Risponde Roberto Abb. te lib. 5. in Gen. c. 3. accioche si come uscito n'era col corpo, così parimente se ne allontanasse con l'animo. *Sicut de Terra Chaldeorum, dice egli, corpore egressus es, animo quoque sic egredere.* o pur diciamo, che benché uscito ne fosse, era tuttaua rimasto vicino, e per ciò poteua dirsi, non ne fosse perfettamente uscito, e che a ciò e più esortato da Dio; Dalche imparar deue il Religioso a non contentarsi di esser vna volta uscito col corpo dal Mondo, ma ancora ad allontanarsene con l'affetto, e replicar souente con rinouati propositi questa sua uscita.

36 Dopo la morte di Aaron descritta nel Deuteronomio al 10. nu. 8. si dice, che Mose separò la Tribù di Leui dal rimanente del popolo, e la dedicò al culto Diuino: *Eo tempore separauit Moyse Tribum Leui, vt portaret arcam fœderis Domini, & staret coram eo in ministerio.* Ma se molto prima, che morisse Aaron erano già separati Leuiti, e dedicati a Dio, second che si legge ne' Numeri al 3. & 6. come qui si dice, che furono da Mosè dopo la morte di Aaron separati? Morì Aaron l'anno 40. dopo l'uscita dall'Egitto, & i Leuiti secondo il Lirano furono separati da gli altri l'anno auanti dell'istessa uscita, come dunque dopò tanto tempo si dice esser fatta questa separatione? Risponde il Padre Mendozza p. reg. c. 7. n. 3. che di già essendo separati col corpo, furono di nouo separati accioche con l'affetto l'istesso elesquissero, e con l'animo rinouassero ciò, che fatto haueano con l'opera *Vt que (tribus Leui) dice egli, facta ipsa se Deo deuouerat, iterum se animo deuoueret, & numquam facere desineret, quod semper renouaret.* Forse ancora dopo quella prima separatione, si andarono i Leuiti a poco a poco rammescolando con gli altri Hebrei, deiche auuedutosi Mosè, stimò necessario il separargli di nouo; il che tut-

to fa

Genesi.
12. 1.

Rob. A.
bb. lib.
5. in gen.
c. 3.

Deut. 10
n. 8.

Nu. 3. b

P. Men-
dozza.

Job. 4.
18.

S. Greg.
lib. 3. m.
tal. cap.
9.

P. Gas-
to San-
cio.

fa molto a proposito de' Religiosi, per li quali tre vtilissimi documenti possiamo cauare; il primo, che non si contentino esser vsciti dal mondo, e separati da secolari col corpo, ma che l'istesso facciano ancora con l'affetto, e con l'animo; il secondo che rinouino spesso i buoni proponimenti, & i loro voti, con tal seruire ponendosi a seruir Dio, come se all' hora separandosi dal Mondo, la vita Religiosa incominciassero.

Il terzo che scemandosi col tempo il seruire, & a secolare schi costumi per natural difetto riducendosi, o auicinadosi i Religiosi; si hano a rinouar le Regole, & introdurre ne' sacri Chiostrì l'osservanza, che già fu ne' primi tempi, quando s'istituì la Religione, per assicurarci, quanto più è possibile, di non cadere nel profondo pozzo della mala vsanza, e nelle fauci del tartareo Serpente.

37. Che questo appunto egli desiderar grandemente, parmi ci fosse insegnato in quelle parole dette di lui sotto figura di Behemot *Abforbebit fluium, & non mirabitur, & habet fiduciam, quod influat Iordanis in os eius.* Non si marauiglia egli ne molto sene pregia, che altro fiume dalle sue fauci assorbir si lasci, ma quello in che preme, & a che aspira, e che il fiume Giordano entri nella sua bocca, al qual passo due espositioni porta S. Gregorio Papa. la prima, che il Demonio assorbe i Gentili senza difficoltà, significati per l'acqua del fiume, che al basso corre, e di ciò non fa gran conto, ma si sforza con ogni suo potere d'inghiottire i Christiani, significati per il Giordano, nel quale fu battezzato il Signore *Nunc enim, dice egli lib. 33. moral. cap. 6. pro magno Diabolus habuit, quod infideles tulit, sed toto nunc animo in illorum mortem se erigit, quos contra se regeneratos tabescit.* Ma la seconda fa più a proposito nostro, nella quale per fiume intende anche i Christiani, ma amatori delle cose basse del mondo, e per Giordano le persone spirituali, e dice, che il Demonio. *Pro magno non aestimat. cum eos deuorat, qui per ipsa sua vitæ studia deorsum currunt, sed illos magnopere rapere nititur, quos despectis terrenis studiis, iungiam Cælestibus contemplatur,* quali appunto sono i Religiosi, il che più espressamente dichiara il Padre Gasparo Sancio sopra questo passo dicendo. *Iordanis pro populo Dei ponitur, quem Deus suis instituit legibus, suis ornauit beneficiis, quales sunt qui Evangelico sæculo in claustris viuunt; & religiosa excoluntur disciplina.* Ma qui notisi, che non si dice, che Behemot vada a bere il Giordano, ma si bene, che spera questo douer scorrere nella sua bocca, nel che si vede, quanto poca forza habbia il Demonio contro i Religiosi, e che questi non farebbero da lui mai vinti, e diuorati, se egli non stessi, ricercando le occasioni di far male, non entrassero nella bocca di lui, come appunto fa il Rosignuolo in quella della Vipera.

Imitatio
da Religio-
si.

Documenti
a Religio-
si.

De monio
sub ndo de
Christiani
più che de
Gentili.

E de Reli-
giosi più che
de secolari.

Scandalo
di Religioso
quanto gra-
ue.

38 Maritornando alla visione dell' Apoc. dice, appresso S. Gio: che uscì vn gran fumo dal profondo pozzo, che questa stella apri, & *ascendit fumus putei, sicut fumus fornacis magna*, per la mala fama, e pur lo scandalo, che dalla caduta de' Religiosi siegue, perche più rimangono scandalizzate le genti d'vn solo Religioso, che faccia male, che delle centinaia di secolari vitiosi. Il secolare viuendo male, dice S. Bonauentura infama solamente se stesso, ma vn cattiuo Religioso, e se, & il monastero, e tutto l'ordine, perche si come dal vino, che si gusta in vn bicchiero, si fa giudicio di tutto il rimanente, che sta nella botte, così da ciò, che in vn Religioso si vede, si fa giudicio di tutti gli altri, che dentro a gli istessi chiostri viuono, nel che tuttauia ingannarsi gli huomini insegna molto bene S. Agostino sopra del sal. 99.

Ap. 9. 2

S. Bonau.

S. Agost.

Scandali
de' Religio-
si deuono
sepellirsi.

Deue dunque ciascun Religioso molto diligentemente guardarsi di far cosa, che di scandalo esser possa a secolari, e quando pure entro a chiostri somigliante cosa accada, deuono i Religiosi sepellirla, e non lasciar, che patì alla cognitione de' gli huomini mondani, i quali sono pur troppo facili a mormorar de' Religiosi, & a scandalizzarsi di ogni minima imperfettione loro.

Bellar.

S. Bern.

S. Gio:
Crisost.

Essendo stati in battaglia uccisi il Re Saul; & il suo figlio Giوناتa, non voleua Dauide, che si facesse cio sapere ne' paesi de' filistei nemici, accioche non se ne rallegrassero. e facessero festa, *Non lite diceua egli, annuntiare in Geth, neque annuntietis in compitis Asalonis, ne forte latentur filia Philistym, ne exultent filia incircuncisorum*. Del qual passo si serue Bacchiario ad Ianuar. de Lapis, a persuadere, che le cadute de' gli Ecclesiastici non deuono a secolari palesarsi, per queste figure de' gli incircuncisi intendendo egli misticamente gli huomini mondani, e soggiunge. *Hi enim exultantur, cum audiunt ruinam militis Christi, vel ex illius consolantur opere dicentes. Ecce qui nobis exprobratur a ceteris, ad cuius exemplum cogebarur viuere.*

David

Bacch.
ad Ianu.Mend.
286.

Secolari si
rallegrano
de' peccati
de' Reli-
giosi.

ad Phi
3. 20.Dent.
12.Ioann. 6
71.S. Gio:
Climaco

Mercè, che
sono d'ani-
mo femi-
le.

Ma e d'auuertire, che non dice Dauide, *ne forte latentur filij*, ma si bene *filia Philistym*. Non si curaua forse, che si rallegrasse ro gli huomini, e solo si doleua, che ne facessero festa le donne? Queste nomina, credo io, poiche era costume, che dalle donne si cantassero le lodi de' vincitori, e se ne facesse festa particolare, come accade all'istesso Dauide, quando del Gigante Golia se ne ritornò vittorioso. Ma a proposito nostro, si dice molto bene, *ne forte latentur filia*, e non *filij*; perche quelli, che si rallegrano delle cadute de' Religiosi, sono d'animo femminile, cioè imperfetti, deboli, poco saggi, essendo che gli huomini veramente prudenti ne sentono grandissimo dispiacere, e ne piangono.

39 Viderono appresso dall'istesso pozzo dell' Apocalisse gran quantita di Locuste, che tormentarono gli huomini, perche dalle

cadute

cadute de' Religiosi prendono occasione i Demonij di tentar grãdemente i Secolari, e fouente seguono molte heresie, come si è veduto succedere alla caduta di Lutero, & ingegnosamente nel sopracitato luogo il Cardinale Bellarmino va spiegando, ecco quante ruine seguono alla caduta di questa stella, e con tutto ciò si è detto poco, perche non solo dal Cielo, ma anche di sopra del Cielo è la caduta del cattiuo Religioso, e perciò molto somigliante a quella di Lucifero.

Di cui chi potrà giamai spiegare, quãto ella fosse graue, e misera bile? Di bellissimo Angelo spauetissimo Demonio diuenne, dal supremo foglio del Cielo, nel piu profondo abisso dell' Inferno cade, dalle delizie del Paradiso ne' tormentosi incendij tartarei venne a giacere; Di carissimo, e fauoritosissimo a Dio, nel piu fiero auuersario, che egli habbia tramutossi; e tale appunto è la caduta del Religioso.

Sono Angeli i Religiosi, dice S. Bern. *ad fratres de Monte Dei*, e come tali veduti furono da S. Romualdo, che saluano, e disceudeuano per vna scala, che congiungeua la terra col Cielo, e di loro fauellando S. Gio: Chrysostomo hom. 8 in. Matt. dice, *si quis nunc ad Aegypti veniat solitudinem, paradiso prorsus omnem illam eremum videbit digniorem, & innumeros ANGELO- RUM choros in corporibus fulgere mortalibus*, e S. Ambr. *ad Vercellensem Eccl.* de' Religiosi fauellando dice, *Hac nempe Angelorum militia est, semper esse in Dei laudibus &c.* Ad essi appartengono le prime sedie del Cielo, perche, *Vos qui reliquistis omnia*, dice il Rè dell'istesso Cielo, *sedebitis super sedes duodecim iudicantes duodecim tribus Israel*, eglino gustano le delizie del Paradiso in questa vita, perche dir possono con S. Paolo, *Nostra conuersatio in Caelis est*, eglino sono pregiatissimi, & amatissimi da Dio, onde in figura di loro fu detto di Beniamino: *Beniamin amantissimus Domini habitabit confidenter, in eo quasi in thalamo tota die morabitur, & inter numeros illius requiescet*, Deut. 33. 12.

40 Ma ecco, che apostatando il Religioso, vn Demonio diuienne, essendo vn'altro Giuda, che se n' esce dal Collegio Apostolico, e di cui disse il Saluatore. *Vnus ex vobis Diabolus est*, che dico apostatando? in mormorando solamente in Demonio si transforma, secondo la dottrina di vn S. Abbate, riferita da S. Gio: Climaco nel grado 4. il qual discacciua dal Monastero il Monaco detrattore, dicendo, che non conueniua tener ne' Monasteri vn Demonio visibile, e *Demonem visibilem vocabat Monachum detractorem*; e titolo di Demonio solitario da parimente l'Angelico Dottore al Religioso, che se ne andaua vagando solo, & a tale Religioso conuiene parimente alcuno de' piu profondi luoghi dell' Inferno, & il patire delle sue piu acerbe pene; e tanto maggior inimico si fa di Dio, quanto maggior amico era in prima.

Simili a Lucifero.

Religiosi Angeli.

Ma cattiu demonij.

Mormoratore demonio.

Religiosi cattiu ne' più profondi abissi del l' Inferno.

La

Laonde si scriue, che al B. Egidio correndo vn frate tutto lieto, e dicendoli; buona nuua, Padre, perche hauendomi il Signore mostrate le pene dell' Inferno, non ho fra di quelle veduto alcuno de' nostri frati, Egli rispose, fratello, tu non hai mirato bene a basso ma; solo nella superficie dell' Inferno, e pcio nō vi hai veduto frati i quali stanno ne' più profondi luoghi che vi siano. Simile dunque alla caduta del primo Angelo, e quella del Religioso, e perciò non è marauiglia, se l'vna, e l'altra da cadente stella nella scrittura Sacra simboleggiata ci viene, quella dell' Angelo in Esaia Profeta. *Quomodo cecidisti de Cælo lucifer, qui mane oriebaris?* quella del religioso nell' Apocalissi. *Vidi stellam de Cælo cecidisse.* E perche l' Apostata, e cattiuo religioso in Demonio si trasforma, ben si dice esser da lui diuorato, conuertendosi il cibo nella sostanza di quegli, che lo diuora, che in somigliante maniera espone S. Agost. ciò che fu detto al Principe degli Apostoli *Maia, & manduca*, cioè; *Occide, quod sunt, fac, quod es.*

Religioso
cattiuo dal
Demonio
diuorato.

41 E che diuorati siano dall' Infernal serpente i religiosi Apostati, o in altra maniera cattui, e discoli, con apparenti visioni l'ha più d'vna volta dimostrato Dio. S. Gregorio Papa ne racconta vn bell'esempio nel cap. 25. del lib. 2. de' suoi Dialoghi, oue dice, che vn Monaco di S. Benedetto, volendo abbandonar il Monastero, e ritornar al secolo, appena uscì da Sacri Chioftri, che *Contra se assistere aperto ore Draconem in itinere inuenit*, Vide vn Dragone colla bocca aperta, che aspettandolo stava per diuorarlo, onde egli spauentato, comincio a gridare, e chiamar soccorso, e venendo li monaci, lo ritrouarono tremante, e palpitante, non vedendo eglino il Dragone, & al monastero lo riportarono. Di vn altro poi monaco tepido, e dissoluto racconta l'istesso nel 4. de' suoi Dialoghi, che essendo vicino a morte, fu mezzo da vn Dragone inghiottito, ma aiutato dalle orationi de' compagni, ne fu liberato, & essendogli parimente spatio di far penitenza impetrato, emendò poi la sua vita.

Religioso
non sta senza timore.

Non istimino dunque i religiosi, che per esser ne' sacri Chioftri molto favoriti da Dio, e lontani dalle occasioni che di peccare suole appresentar il mondo, siano dall'insidie del Demonio sicuri, ma guardinsi con ogni diligenza possibile, di non mancar al debito loro, & esser ingrati a Dio, accioche non permetta, che in preda si diano dell' Infernal serpente, che niente più brama, che diuorarli, poiche come dice il Profeta Abacuc. *Cibus eius electus*, Egli si compiace di cibi eletti, e più gode d'inghiottire vn Religioso, che di diuorare mille secolari.

Stato pericoloso di Religioso precipitoso.

Moglie di Lot figura di Religioso

42 La Moglie di Lot, mentre che dimorò nell'infame Città di Sodoma, si mantenne viuua, e sana, vscitafene poi, e salita al Monte, perche riuolto l'occhio indietro, fu trasformata in statua di Sale.

Isa. 14.
12.

Apoc.
9. 1.

S. Agost.
in Ps. 23

Abac.
p. 16.

S. Greg.

Luc. 17
32.

Sale. E chi mai haurebbe creduto, che più sicura esser ella douesse fra persone tanto scelerate, quanto erano quei cittadini di Sodoma, che separata da loro, e senza altra compagnia, che di persone buone, quali erano Lot, e le sue figlie? e pure fra di queste si perde, e non fra di quelle; Dal che imparar possiamo, che non basta esser uscito dal Mondo, e fattosi Religioso, perche ancora vi restano molti pericoli, e puo esser, che non essendo tu caduto nel mondo, cadi poi miseramente nella Religione, e però il nostro Saluatore diceua: *Memores estote vxoris Lot* Luc. 17. n. 32. Ma perche non più tosto diue ricordateui delle Citta di Sodoma, e di Gomorra, che furono sì rigorosamente punite? perche quello al parer mio fu caso più terribile, e spauenteuole.

Prima per rispetto della persona castigata, perche oue i Cittadini di Sodoma erano pessimi, inuolti in mille viti, inuechiati ne mali, e ne peccati; la Moglie di Lot, e da credere, fosse buona, poiche congiunta con vn altro buono, fu Donna, che riceuuto haueua in casa Angeli, che era cugina di Abraham tanto caro a Dio, che si era mantenuta fra gente tanto cattua, e pure tanto terribilmente e castigata; gran merauiglia. Cresce lo stupore secondariamente, se consideriamo la cagione, che non fu il ritornar indietro, non il mormorar di Dio; ma vn poco di curiosità, vn occhiata sola. Terzo, che non se le diede tempo di emendarli, e conuertirsi; Quei di Sodoma aspettati furono lungamente, & è credibile che Lot predicasse loro, vennero gli Angeli, e la presenza loro esser doueua basteuole a conuertirli, predicarono questi a Generi di Lot, percossi di cecità gli altri; onde hebbero grande occasione tutti di rauederli de peccati loro; ma alla Moglie di Lot niente di tempo si concede, & appena riuolta l'occhio all'incendio dell'infame Citta, che e trasformata in Sale? Che vuol egli dire tanto rigore? Perche maggiori beneficij haueua ella riceuuto, e perche essendo già stata liberata da così gran pericolo, doueua esser più grata, e più vnita a Dio *Memores estote* dunque *Vxoris Lot* dice Christo Signor nostro.

43 Se hauesse detto ricordateui di Sodoma, e di Gomorra, haurebbe dato occasione di temere solamente a grauissimi peccatori, che immersi stanno nel fango della Libidine, ma dicendo ricordateui della Moglie di Lot, insegna a temere etiam Dio a giusti, & a Religiosi, i quali al monte della perfettione incaminandosi, & essendo già usciti dalla Sodoma del Mondo, hanno da guardarsi sommamente di non esser ingrati a Dio di vn tanto beneficio, e fuggire ogni peccato benché leggiero, poiche non meno dispiacciono a Dio, ne meno sono puniti i peccati leggieri de Religiosi, che i graui de secolari.

Castigo
quanto ter-
ribile.

Religiosi
benche fuo-
ri siano dal
Mondo de-
non temere

Ne picciola punitione anche in questa vita è, che si come la Moglie di Lot, non fù gettata giù dal Monte, ne mossa dal suo luogo, ma nell'istesse orme, che già impresse haueua, rimase, e ritene ancora l'istessa figura, i medesimi lineamenti, la sembianza di donna colle mani, co' piedi, colla bocca, con gli occhi, e con tutti gli altri membri, ma però priui dell'uso, e delle operationi loro, perche erano di pietra; Così il Religioso inofferuante, e discoloro, e che risguarda con l'occhio dell'affetto le cose del mondo, rimane ben sì co' piedi del corpo nel Monte della sua Religione, non abbandona il suo posto, anzi ritiene l'apparenza esterna di Religioso, i piedi dell'andar in Choro, & a gli esercitij comuni, le mani delle operationi esterne, la bocca del canto, gli occhi della lettione; ma il tutto e senza spirito, senz'anima, senza frutto, & è più tosto vna immagine, o statua di Religioso, che Religioso vero.

*Hebrei nel
Deserto si-
gura de' Re
figiosi.*

44 Gli Israeliti parimente nell'Egitto habitando, non furono con alcuna pena da Dio castigati, ne d'alcun vizio ripresi, o perche veramente macchiati non ne fussero, o perche Dio lo dissimulasse; ma nel Deserto, e nella Terra stessa di promissione furono souente di grauissimi peccati ripresi, e con aspri flagelli da Dio puniti, per ammaestramento nostro, che non douemo credere, per esser usciti dall'Egitto del Mondo, & entrati nel Deserto della Religione, e nella terra felice de' Sacri Chiosfri, di esser perciò sicuri, ma viuere maggiormente timidi, e guardarci dal commettere qualsiuoglia errore ancorache picciolo; e se fummo buoni nel secolo, tanto più buoni essere ne' Chiosfri, perche non faremo in questi tanto da Dio tollerati, come fummo nel mondo.

*Tepidezza
ne' Religio-
si quanto
pericolosa.*

E non pure le cadute de' Religiosi sono più pericolose di quelle de' mondani, ma ancora souente più la tepidezza di quelli, che la freddezza di questi. Ponderò S. Anselmo, che fuggendo gli altri Apostoli, quando fù preso il Nostro Saluatore, solo S. Pietro lo seguì, e benché paia, che disgratia maggiore succeder douesse a quelli, che fuggiuano, che a S. Pietro, che lo seguì, tutto il contrario però succedette, perche quelli non incorsero in altro maggior male; Ma S. Pietro patì molto dolorosa disgratia, essendosi ridotto a negar tre volte il suo diletto Maestro; Ma che vuol dire, che peggio accade a quegli, che segue Christo, che a quelli, che l'abbandonano? Eccone la ragione dice S. Anselmo, *Sequebatur eum à LONGE*, lo seguì, sì, ma da lontano, lo seguì in modo, che pareua non lo seguitasse, più con gli occhi, che co' piedi, più da curioso, che da Discepolo, a guisa di tepido, non di feruente. Per dimostrar dunque Dio, quanto gli dispiaccia esser in questa maniera seguito, permette, che Pietro più miseramente cada, che gli altri Discepoli, che affatto non lo seguitauano. Ma, che altro fa il Religioso tepido, che seguitar Christo da lungi? lo seguita

*Pietro per-
che più dis-
gratiatamē-
te cadesse.*

*Religioso
tepido co-
me statua.*

S. Ansel

S. Ansel

S. Bern.

S. Bern.

seguita come Religioso, il cui stato è ordinato alla perfetta imitatione del Salvatore, ma da lungi, perche tepidamente : perche con passi lenti, e tardi, perche esser non vuole della sua passione partecipe; Guardisi dunq; che piu miserabilmentè non cada di quello, che i mondani si facciano.

S. Bern.

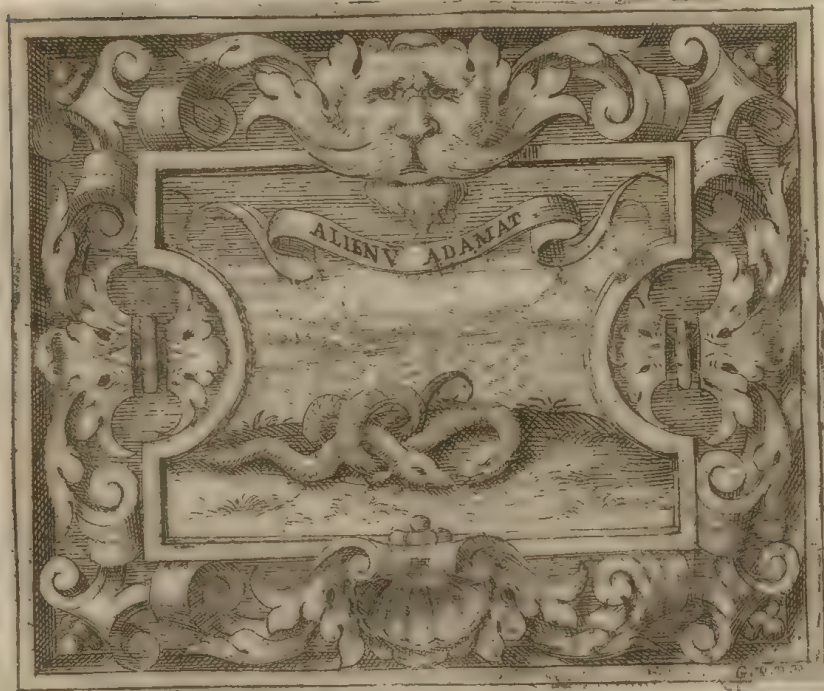
L'Habito
non fa il
Monaco .

45 Aggiungesi, che del suo male egli non si auuede, e 'saluo scorgendo l'habito Religioso, ch'egli porta, si crede, che salua sia parimente l'anima, non si ricordando di quel comun prouerbio, Che l'habito non fa il Monaco; e degnò sono di esser notate le parole, che di questo tale dice S. Bernardo serm. 2. in cap. leiuuij. De eo, dice egli, qui HABITVM habet Religionis, & non VITAM, Propheta inquit, comederunt alieni robur eius. & ipse nesciuit, exteriorem quippè superficiem intuens Religiosus malus, salua sibi omnia suspicatur, non sentiens vermem occultum, qui omnia interiora corrodit &c. cioe, di colui, che l'habito ha della Religione, e non la vita, dice il Profeta, diuorarono gli stranieri la sua forza, & egli non se n'è accorto, imperciocchè l'esterna superficie rimirando il Religioso cattiuo, si pensa, che siano salue tutte le cose, e non sente il verme occulto, che tutte le viscere gli rode, & a questo può applicarsi il detto di quello Spartano, Latum vox, perche ha totalmente il nome di Religioso, & a guisa di piume, le vesti, ma non ha sostanza, ne spirit, ne alcun bene interno, poiche, come altrove dice l'istesso me'istuo Dottore, Obedientia (est) sine deuotione, sermo sine circumspectione, oratio sine cordis intentione, lectio sine adificatione, cioe, e l'obbedienza di lui senza deuotione, il parlar senza consideratione, l'oratione senza intentione del cuore, la lettione senza edificatione; Laonde bè possiamo dire, che manco male per lui stato farebbe, l'essere nel secolo totalmente rimasto, che dopo hauerlo abbandonato, esserui ritornato con l'animo.

S. Bern.



M V R E N A

Impresa CLIX. Di Monaca peruersa?

DA la cerulea, e sua natia magione,
 Il fischio appena del Serpente udito,
 La perfida M V R E N A in obliuione
 Posta la fe, che deuè al suo Marito,
 Se n'esce, e stretta in amorosa vnione,
 Si fa col Vago suo veder nel lito:
 Ma s'vnisce con Serpe assai più rio
 Anche DONNA tal'hor SPOSATA a DIO.

DISCORSO

DISCORSO.



Alcune spetie di animali sono, alle quali, il nome si da del genere femminile, quantunque non pure vi siano maschi fra di loro; ma ancora le femine stesse habbiano cuor virile, e forza non inferiore a quella de' maschi, (così poco de' titoli, e de' nomi, che da il Mondo possiamo fidarci) tali sono frà gl'uccelli le Aquile, fra i quadrupedi le Tigri, fra i pesci le Balene. Ma se fra di questi annouerare

Del nome della Murena.

Nomi non sempre proportionati.

debbansi le Murene, non è certo. Nella nostra lingua materna non habbiamo veramente nomi, co' quali i maschi delle Murene distinti siano dalle femine, se dir non volessimo con alcuni, che altro marito elle non hauessero, che il Serpe, al quale non poco si assomigliano, il che non è credibile, perche si come questi ha moglie della sua natura, così anche quella hauer deue il suo marito, che Poligamia di diuerse spetie non ha ordinato la natura. Nella Latina all'incontro, e nella Greca lingua il marito proprio della Murena ha da lei nome diuerso, & è chiamato da Aristotile *Smiro*, o *Miro*, e da Plinio *Mirino*, e dal traduttore d'Aristotile in latino *Miro*.

Marito della Murena quale.

Plinio. Arist.

2. E l'istesso differente dalla Murena secondo i predetti Autori, che questa è di color vario, e più debole, quello è più gagliardo, e di vn solo colore, & ha di più i denti, che fuori della bocca g'iescono; Aggiunge Ateneo, il Miro esser più simile al Serpente, che alla Murena, non hauere spine sparse per le sue carni, e però tutto esser godibile, e sopra modo tenero; il che se è vero, dubito, che ne' Mari nostri questo non si ritroui, perche hauendo io mangiato molte Murene, nessuna senza spine hò ritrouato mai, ne da pescatori inteso, che se ne ritroui; Egli è vero, che con vn panno ruuido fortemente fregandola, si tirano le spine alla coda, e non danno tanto fastidio, essendo la Murena per altro pesce assai delicato, e suaue.

Come differente dalla moglie.

Ateneo.

3. Ne meno di fiacchezza merita ella di esser notata, poiche combatte con Polpi, e li vince, non potendo per la sua lubricità il Polpo afferrarla, & ella con suoi denti acuti lacerandolo, e diuorandolo. Combatte etiamdio col Congro pesce di figura assai simile a lei, e si mangiano vicendeuolmente le code l'vno all'altro, ne perdona alla Conchiglia, o il perde d'animo benchè si vegga pressa; onde di lei cantò Ouidio

Forza della Murena

*Nec proprias vires nescit MYRAENA nocendi,
Auxilioq; sibi morsu, nec eo minus acri
Deficit, aut animos ponit captiua minaces.*

cioè,

*Le proprie forze alla Murena incognite
Non son di nuocer, e col morso aiutasi,
E benchè presa, d'animo non perdesi.*

Come dall' *homo si li-
beri.* Prefa con l'homo, dice Plinio, che con denti taglia le funicelle, e fugge, e commodamente, aggiunge Eliano, puo con denti difenderfi, per hauerne due ordini; altri dicono esser il suo morso velenoso; e Gillio afferma di saperlo per esperienza, essendo, mentre per il capo temerariamente la vuol prendere, stato da lei, non senza suo gran dolore, ferito, & a quelli, che sono morsicati dalla Murena, dice Aetio gl'istessi accidenti vengono, che a morsicati dalla Vipera, e gl'istessi rimedij vagliono. *Plinio
Eliano
Gillio*

Come dalle *reti.* 4. Prefa in qualche rete, ne anche si perde d'animo; ma se ne va attorno ricercando alcun foro manco stretto, e quello di allargare procura, e per quello vicine, il che se auuiene ad vna, tutte le altre, che sono nell'istessa rete la seguitano, e dietro a lei, come a lor guida vanno, col tocco tuttavia della ferula sono facilmente uccise, dicono Plinio, & Eliano, e questi aggiun- *Plinio
Eliano*

*Temela fe-
rula, più
che il bas-
tone.* ge, che percosse con bastoni non muoiono, e che hanno l'anima, cioè il cuore, nella coda, e perciò in questa percossa, molto più facilmente perdono la vita, che battendoli il capo, e che alla prima percossa elle rimangono stordite, ma se la seconda vi si ag- giunge, si destano, e piene d'ira s'infuriano, e Plinio dice, che gu- stando aceto vanno in rabbia, e che la pelle hanno sottile, e deli- cata; oue all'incontro l'Anguilla l'ha grossa; e perciò con questa i fanciulli nobili si batteuano anticamente secondo Varrone; Stà- no nascoste nell'Inuerno dice Aristotile, e perciò più sicure da pescatori, la doue venendo sopra dell'acque per godere dell'aria serena, o de' luminosi raggi del Sole, all'insidie de' gli huomini sono poi esposte, e taluolta ancora, come altoue dicemmo della Testug- gine Marina, disseccata la pelle dal celeste calore, non possono più sotto l'acque profundarsi, il che gentilmente disse Martiale lib. 73. *Martial*

*Que il cuo-
re.* *epig. 80.*

*Que natat in Siculo grandis Murena profundo;
Non valet exustam mergere sole cutem.*

cioè,

*Di Sicilia nel Mar nuota profondo
Murena grande, ma non può la pelle
Arsuata dal sol, metter in fondo.*

L'istesso

Macro. L'istesso testifica Macrobio lib. 3. Saturnal. cap. 15. affermando ciò esser comune anche all' Anguille, & amendue chiamarsi perciò in Greco *Plota*, & in Latino *fluta*, *quod in summo supernatantes sole terre facta curuare se posse, & in aquam mergere desinunt, atq; captui faciles fiunt.* D'ogni tempo partoriscono le Murene, hauendo gli altri pesci le sue stagioni a ciò determinate, e le sue voue crescono tosto. Quelle della Gallia Settentrionale, dice Plinio, tutte hanno nella mascella dritta sette macchie, a guisa delle stelle del Settentrione, e queste rilucono, come oro; ma mentre esse viuono solamente, rimanendo con la vita delle istesse estinte.

Sanc. in
cap. 41.
in Iob.
Plinio.

5 Ma è tempo, che diciamo le pazzie de gli huomini circa di questi pesci, e particolarmente de' Romani antichi, de' quali il primo, che fabbrico peschiere, per conseruarui i pesci, si chiamò per soprannome dall'amore, che ad vna sorte di pesci portaua, Orata, essendo il suo proprio Sergio, in quelle si dilettauano essi tenere pesci, anche Marini, e più de gli altri la *MURENA*, non tanto forse, perche fosse più de gli altri saporita, quanto che era più viuace, e morendo gli altri, o per vederli in carcere ristretti, o per qualche difetto delle peschiere, le Murene lunghissimo tempo vi perseverauano, e molti stimarono buon consiglio, il tenerle in peschiere separate, perche sono soggette, dice Columella, come anche i cani, alla rabbia, & essendo rabbiose, fanno gran macello de gli altri pesci, e queste peschiere, dice l'istesso Columella deuono hauere *Specus iuxta solum in cochleam retortos; nec nimis spatiosos, in quibus Murenae delitescant;* cioe, cauerne a guisa di lumache ritorte, e non molto grandi, nelle quali possano nascondersi le Murene. Sopra tutti C. Hirtio, o come altri dicono Hirrio, usò in ciò grandissima diligenza, e fu il primo secondo Plinio lib. 9. cap. 25. che inuentò le peschiere delle Murene, cauaua egli dalle sue peschiere dodeci milla sestertij, e tutti gli spendeua nel cibare gl'istessi pesci, & haueua posso dire esserciti di Murene; poiche a C. Cesare per le Cene Trionfali, ch'egli fece essendo dittatore, prestò sei milla Murene, che per denari non gliele volle vendere.

*Peschiere
da chi pri-
ma fabbricò
cate.*

Columel

Plinio.

6 C. Hortensio concorrente nell'eloquenza di M. Tullio, amò tanto vna Murena, che si dice piangesse la sua morte; ma la pazzia di Licinio Crasso in questo genere auanzò tutte l'altre, perche come se stata fusse vna giouinetta molto bella, con pendenti, e con gemme vna Murena teneua, & ornaua, & era ella sì domestica, che da lui chiamata, subito compariua, e dalla sua mano prontamente il cibo prendeua, e finalmente essendo morta, egli non pur la pianse, ma anco honoratamente la sepellì, quasi che più honorato sepoltro del ventre humano dar se le potesse; & essendogli poi ciò rinfacciato da Domitio, acutamente ributtò l'ingiuria, con dire, ma tu con gli occhi asc iutti tre mogli hai condotto alla sepoltura

*Di Murene
ne quali,*

*Pazzo ad
more verso
vna Murena
di Hortensio, e di
Licinio,*

tura; ne malamente se passaggio dalla Murena alla Moglie, perche si come Augusto veggendo certi forestieri portare in seno cagnoli, e vezzezzarli, domando se a quelle genti nasceuano figliuoli, cosi altri veggendo le carezze, che faceua Crasso alla sua Murena, haurebbe potuto domandargli, se donna hauesse mai veduto, con tutto che veramente, e moglie, e figli hauesse hauuto, e la morte di tre di questi assai moderatamente sopportata; Ne gli huomini solamente fecero queste pazzie, ma anche le donne, poiche d'Antonia di Drulo racconta Plinio, che in vna sua Villa appresso a Baia hebbe peschiere, & amo tanto vna Murena, che i pendenti all'orecchie le attaccaua.

Plinio.

Crudeltà
grande di
Pollione.

Clemenza
di Augusto

7 Ma molto più, che queste pazzie d'Amore, meritò d'esser biasimata la pazza crudeltà di Vedio Pollione Cavalier Romano, il quale hauendo vna peschiera di Murene, per piccioli falsi vi faceua gettar dentro i serui, ad esser esca loro, & hauendo vn giorno inuitato a cena seco Cesare Augusto, perche vno de' suoi serui ruppe vn vaso di Cristallo, subito commando, che fusse preso, e nella peschiera per esca delle Murene gettato. Scappò egli, e ricorso alla clemenza di Augusto; non già che gli fusse donata la vita, ma che con altra sorte di morte leuata gli tutte lo pregaua; Molto più ottenne di quello, che chiedeua, perche non meno contra Pollione adirato, che mosso a pietà del seruo l'Imperatore, a questi fece si perdonasse, & accioche quegli non hauesse p u occasione d'adoperare simili castighi, se romper tutti i cristalli, che haueua, e gettarli nella peschiera, la quale anco il fu detto Cesare se riempire, e chiudere.

Ma contra Pollione fa bella inuetruua Seneca lib. 1. de Clementia cap. 18. dicendo. *O Hominem mille mortibus dignum, siue deuorandos seruos obyciebat Muranis, quas esurus erat, siue ad hoc tantum illas alebat, vt sic aleret*, cioe, o huomo degno di mille morti, o che i serui gettasse da diuorarsi dalle Murene, le quali era per mangiare egli appresso, o che lui tenesse le Murene, non per mangiarle; ma per far che da esse si mangiadero i serui.

Seneca.

Latte delle
Murene.

8 Meno da vituperarsi fu certamente Licinio, quegli, che secondo Varrone per dilettersi sopra modo di mangiare questi pesci, fu chiamato Murena, abenche Cattedoro dal corpo neruolo, e muscoloso essere così stato nominato si pensi. Meno ancora Eliogabalo, che non mai contentandosi delle cose usate da gli altri, ritrouo il far viuande del latte dell'istesse Murene, come narra Lampridio, & il Giouo dice, che quantunque la carne loro sia difficilissima a digerirsi, tuttavia *à lactibus eximijis summam commendationem accipiunt*, per il latte, che hanno pregiatissimo, somamente si lodano. Confondono alcuni la Murena con la Lampreda, pesce molto delicato, & assai stimato qui nella Lombardia, e simile

Varrone
Cassiod.

Lampr.
Giouio.

Plinio.
Eliano.
Ateneo.
Cecilio R.
dig S.
Basilio.
Pierro.
Pietro.
Dami.
Oro A.
poll.

Aristo.

Alcibi.

litem.
35.

e simile alle sanguisughe, ma s'ingannano, quantunque anco nel Mare vi siano delle Lamprede, poco meno che l'Anguille grosse, ma per quello, che prouai io vna volta in Roma, di carne dura, e poco saporita, quantunque all'incontro riferisca il Giouio, essersi vna Lampreda marina venduta in Roma vnticinque scudi; ma o il Compratore fu ingannato, o d'altra sorte di quelle, ch'io gustai, ella era.

9 Hor venendo al corpo della nostra impresa, che la Murena al

*Murena fa
con la vipera
si congiun-
ga.*

Plinio.

Eliano.

Arctneo.

Celio Ro-

dig S.

Basilio.

Pierio.

Pietro

Damiā.

Oro A-

poll.

fichio della vipera esca dal Mare, e seco si congiunga, rimanen-

done anche grauida, stima che sia fauola Plinio, vi sono pero altri

grauī Autori, che l'autenticano. Eliano lib. 1. de anim. cap. 50.

opp. lib. p. Atenco lib. 7. cap. 29. Celio Rodig. lib. 3. cap. 13. &

16. S. Basilio orat. 7. in examer. Pierio lib. 29. u Beato Pietro Da-

mian. epist. 18. lib. 2. e prima di tutti Oro Apolline, il quale dice

per la Murena significarsi appresso gli Egitij persona, che si con-

giunge con foretieri in questa sua proprieta fondandosi: Ari-

stotele non fa giamai di questa proprieta mentione; ma tal hora

dice; che la Murena esce dal mare nel lido, come anco altri di-

cono, che il Serpe va a congiungerli con la Murena nell'acqua;

S. Basilio di piu bella moralita per le donne ne raccoglie, cioe che

deuono esser pazienti, & obbedienti a loro mariti, ancorche que-

sti siano fieri, & nabbiano costumi di Serpente; e perche di questo

si dice, che prima di congiungerli con la Murena, vomita il vele-

no, Quindi anche ammonisce i Mariti, a deporre per accostarsi

alle Mogli ogni sdegno, & inhumanità, come anco l'Alciato vi

fondo vn Emblema, che e il 29. col titolo REVERENTIAM IN

MATRIMONIO REQUIRI; finalmente ammonisce quin-

di S. Basilio gli Adulteri, che auuertano, a quali animali si fanno

simili, mentre il congiungimento di persona non sua ambiscono;

la quale moralita applicando noi alla Monaca Peruersa, che spo-

sata prima con Christo, ingannar si lascia dal Demonio, alle sue

voglie sottomettendosi, ne habbiamo formato la presente impre-

sa col motto, ALIENVM ADAMAT, tolto dal Profeta Gie-

remia, il quale introduce vna Donna adultera, che dice Adamani

alicnos. Ho amato gli stranieri; ilche, e si auuera della Murena,

la quale amorosamente col serpente, e di habitatione, e di Natu-

ra a lei straniero si congiunge: e molto piu della Monaca Peruer-

sa, che al Demonio, sopra ogni altro non pur estraneo, ma nemi-

co, si da in preda; & intorno a questa Impresa tre cole vederemo.

Prima come nella Murena sia bene simbo.eggiata la Donna.

Secondo come nell'istessa nelle Peschiere racchiusa rappresen-

tata la Monaca.

Terzo come a somiglianza della Murena sia questa tal hora

dall'Infernal serpente sedotta, e seco si congiunga.

Quan-

*Belle Mo-
ra-nā di S;
Basilio,*

*Impresa di
chiarata,*

inio.

preca.

avori
aff. ed.

ampr.
giclio.

Donna simile
al serpente

10 Quanto al primo; è la Murena molto simile al Serpente: onde Seneca narrando il fatto di Vidio Pollione, che daua i serui a mangiare alle Murene, dice. *Quid aliud quam Serpentibus obici iubebat?* cioè, che altro faceua egli, che gettarli a Serpenti? e la Donna parimente ha col Serpente molta somiglianza, perche se questo è di poca forza, e di molta astutia, la Donna anch'ella è fiacca, ma nel tessere frodi, & inganni molto eccellente; se non vi è veleno peggiore di quello del Serpente; ne ira si troua, che quella della Donna agguagli, somiglianza notata dal Sauio in quelle parole. *Non est caput nequius super caput Colubri, & non est ira super iram mulieris.* Se instrumento per tentare Eua fu al Demonio il Serpente, & all'istesso, per tentare Adamo fu instrumento la Donna; & instrumento più habile, e forte del Serpente che perciò il Demonio a guisa di saggio Guerriero, che ritrouando spada più fina, di quella, lasciata la primiera, si ferue, non più anche egli del Serpente; ma solo della donna per tentar gli huomini si vale.

Del Serpente
perche si ser-
uissi il De-
monio.

11 Ma che vuol egli dire, che del serpente più tosto, che di altra forte d'Animale il Demonio per tentar Eua si valse? Varie risposte apportano i Dottori sacri, ma molto a proposito mio fa l'addotta da Procopio; cioè perche il serpente era molto grato, e famigliare alla Donna, *Serpens nimirum*, dice egli, *erat gratus Mulieri, eumq; seu delitias tractabat propter insignem indolem, &c.* & è ciò probabile, poiche veggiamo esser costume del Demonio, che per mezzo de' nostri Domestici ci tenta, onde disse il Salvatore. *Inimici hominis domestici eius*, e questa domestichezza dalla somiglianza fra di loro, è credibile, che nascesse, Che più? Non può vn'animale nascere da vn'altro, se non gli è molto somigliante, onde dice Il Poeta Lirico.

*Fortes creantur fortibus;
Nec imbellem feroces
Progenerant Aquile Columbam.*

Donna par-
torisce Ser-
penti.

E pure da donna essere stato partorito vn serpente, racconta Plinio lib. 7. cap. 3. & vn'altro con l'ali nell'anno 1491. hauerne in luce mandato in Genouavna certa Malgarita moglie di Lorenzo Volatori, afferma Nicolò Montemerlo nel lib. 4. dell'hist. di Tortona, & è verisimile dal Padre Volatore hauerle l'ali, e dalla madre Donna la figura di Serpente, & a nostri tempi l'anno 1631. vna Donna in Praga hauer partoriti due Serpenti, a me l'ha testificato persona degnissima di fede, che li vide, come anche conobbe la donna, la quale pochi giorni soprauissè al parto, e fu presagio della rouina, che poco appresso seguì dell'istessa Città, adunque somiglianza grande esser deue fra la Donna, el Serpente;

Sen. lib.
1. de cle-
m. cap. 8.

Eccl. 25.
22.

Procop.

Mat 10.
36.

Poeta Li-
rico.

Plinio
lib. 7.
cap. 3.

S. Epif.

te; onde non malamente par che dicesse Diogene, veggendo due donne parlar insieme. *Aspis a Vipera venenum sumit.* cioè vn Serpente dall'altro prende il veleno. Finalmente fra il nome della Donna, e del serpente esserui pochissima differenza secondo S. Epifanio notammo nell'impresa 31. Ne deuono di questa somiglianza adirarsi le donne, poiche può etiamdio in buona parte prenderli il nome del serpente, come appare dalla citata impresa 31. in cui Simbolo di Christo lo dichiariamo. In oltre ha la

Plinio.

Prov. 5.

3.

Murena, dice Plinio, pelle tenera, e delicata, ma la carne di dentro piena di spine; E la donna e nell'apparenza molto piaceuole, e dolce; ma chi pratica seco, malle forti d'affettioni, e di trauagli vi troua; onde disse il Sauio *Fauus distillans labia meretricis, & nitidius oleo guttur eius, nouissima autem eius ducunt ad mortem.* & il Dottor delle Genti, di quelli, che prendono moglie, *Tribulationem carnis* ecco le spine nella carne. *habebunt huiusmodi.*

Detto di Diogene.

Donna piena di spine.

P. Ad

Cor. 7.

28.

12 Molto sdrucioleuole e la Murena, e presa nelle reti, facilmente fugge, e la Donna scappa ageuolmente dalle mani, & in ganna la diligenza di chi si crede tenerla; onde disse il Sauio, *Qui tenet eam, quasi qui teneat ventum.* Due ordini di denti ha la Murena, & alla donna, accioche obseruasse il silentio, fu data doppia guardia, di soggettione all'Huomo, e della propria vergogna; e perciò diceua l'Apostolo. *Mulieres in Ecclesia taceant.* 1. Cor. 14. 34. Ha morsicatura velenosa la Murena, e la

Prov. 27

11.

donna nel far vedita piu si vale de' veleni, e delle frodi, che delle aperte forze; Hauera l'anima nella coda molto lontana dal capo si dice la Murena; e la Donna ha il Cuore molto lontano dal volto, e souente fingendo volerti bene, ti odia a morte; perciò disse

Donna sdrucioleuole.

1. Cor.

14. 34.

il Sauio, che *nequitia mulieris inuertit faciem eius.* Eccl. 25. 24 Più teme la Murena la ferula, che e leggiera, e vota, che il bastone noderoso, e graue, & ad vna percossa piu facilmente si rende, che a molte; E la donna deu effer ripresa, e castigata leggermente; e con amore, accioche s'emendi, e corregga, e troppo acerbamente trattata, infellonisce, e si peggio.

Eccl. 25.

24.

13 Non vie cosa, che piu faccia diuenir rabbiosa la Murena, che l'aceto; e la gelosia, piu che qual si voglia altra cosa, fa infellonir le donne. *Nihil est,* diceua Plinio nel suo panegirico a Traiano, *tam prouum ad similitudines, quam AEMVLATIO, IN FOEMINIS praesertim;* e ben parmi simboleggiarsi questa nell'aceto; perche si come questo dal vino nasce, & al vino e contrario, e quanto piu dolce, e ghiardo fu il vino, tanto piu forte si fa l'aceto; cosi la gelosia dall'amor nasce; e tuttauia all'amore e contraria, e quanto questo si piu ardente, tanto quella, e piu mordente; onde fu detto *fortis est, vt mors dilectio, dura sicut infernus emulatio,* Appresso, e buo. O l'aceto in poca quantita per condimen-

Sia taciturna.
Come ha da trarti.
Gelofia aceto.

Plinio.

Cat. 8. 6

en. lib.
de cle-
cap. 8

col. 25
2.

Protop.

Aat. 10.
6.

Poeta li
tico.

Plinio
lib. 7.
cap. 3.

S. Epif.

mento de' cibi, ma non già per beuanda, che roderebbe le viscere, e raffredderebbe troppo lo stomaco; E della gelosia vn poco serue per condire, e far parer più soauì le dolcezze amorose; ma se da molta copia di lei è sopraffatto il Cuore, tormentosi rodimenti sostiene, e'l caldo dell'amore nel freddo dell'odio conuerte. Hor quanto rabbiose renda le donne questo aceto della gelosia, molto dotta, e copiosamente, al suo solito, dimostra il Tiraquello leg. 13. con. n. 28. Noi qui d'vn solo essemplio di donna infellonita per Gelosia faremo contenti. Innamoroti il Rè di Persia Serse di vna sua nipote figlia di Masista suo fratello, alla quale anche fece dono d'vn bellissimo manto, che fatto gl'haueua sua Moglie Amestre, dal quale veduto attorno alla fanciulla argomentò la Regina l'amor di suo Marito verso di lei, & attribuendone la colpa alla Madre della giouane, diuenuta per gelosia vna infuriata Murena, anzi vna spietata tigre determino di farne vna memorabile, e fiera vendetta. Aspettò dunque, che il Rè per il giorno della sua coronatione, fece vna solennissima cena, & in quella lo pregò, le facesse dono della moglie di Masista, sua Cognata; Dispiacque molto la dimanda al Rè, il quale s'immaginò a qual fine la Moglie ciò ricercasse; non oso tuttauia negargliela, per non contrauenire al costume de' Persi, fra de' quali illecito si stima, che alcuna cosa richiestali in così Regia Cena, dal Rè si nieghi: fattasi dunque Amestre la Cognata alla sua presenza condurre, e dattala nelle mani di spietati Carnefici, le fè tagliar le mamelle, & auanti a suoi occhi mangiar da cani; appresso le fece troncar il naso, le orecchie, le labbra, e la lingua, e così malconcia la rimandò alla propria casa; in dubbio lasciando, se piu crudele lacerandola, o non uccidendola stata fosse.

Crudeltà di
Donna ge-
losa.

Herod.
lib. vlt.
cap. 10.

donna sia
ritirata.

14 Mentre stanno nascoste le Murene, sono sicure da' lacci de' pescatori; e se dal caldo dell'età prouocate, da loro nascondigli se ne escono, non possono souente rientrarui; E la donna, se vuol esser sicura da' lacci del Demonio, e d'altri cacciatori, star se ne deue nascosta, e ritirata, come bene ad Eustocchio Vergine insegnaua S. Girolamo dicendo; *Semper te cubiculi tui secreta custodiant; caue, ne domo ex eas, & velis videre filias regionis alienæ. Dina sponsa corrumpitur, &c.* S. Pietro Chrisologo acutamente anch'egli nota, che in S. Mattheo al 13. proponendo il Signore due parabole, vna del grano di Senape, l'altra del Leuita, quello disse, che *Seminauit homo in agro suo*, di questo, che *Mulier abscondit domi*, perche all'huomo conuiene vscir di casa, e lauorar in campagna, alla donna il dimorar in casa, & attendere alle facende domestiche; *Vir dice egli in agro, Mulier domi: Hominem foris labor expectat, mulierem cura domestica constringit.* e l'istesso notar possiamo in S. Luca al 15. oue s'introduce vn Pastore, il quale

Bella differe-
ntia di due
parabole.

S. Hier.
ad Eusto-
chio.

S. Piet.
Chryso-
log. Ser.
95.
Matt.
13. 31.
& 33.

hauen-

Luc. 15.
4. & 8.

Cant. 1.
10.

Pe Sa-
cio ca-

1. &
Cleme-

Aless.
lib. 11.

pedag.
cap. 21.

Polluc.

B. Piet.
Damiā.

Epif. 18.
lib. 2.

Luc. 15. hauendo perduta vna pecorella, la va per le campagne cercando; & vna donna, la quale vna dramma hauendo smarrita, scopa tutta la casa per ritrouarla, all'huomo assignando la fatica di fuori, & alla donna la diligenza dentro la casa; laonde donna, che volentieri di casa esce, dà grande indizio di esser a cio mossa dal caldo della concupiscenza, e corre gran rischio, che questo per l'incontro di altro occhio amante non cresca in guisa, che di ridursi nella sua solita ritiratezza, non le permetta: D'ogni tempo partorisce, e concepisse la Murena, ne la donna ha tempo determinato per la generatione, e se tosto crescono i parti della Murena, e gli affetti della donna prestamente si fanno grandi, poiche passa facilmente a gli estremi, & o grandemente ama, o grandemente odia.

15 Hanno segni d'oro, a guisa di stelle di settentrione, le Murene, e chi non sa quanto d'ornamenti, e de' fregi d'argento, e d'oro siano amanti le donne? ben questi possono assomigliarsi alle Stelle del Settentrione, che sono le polari, e quelle, alle quali si ruolge la calamita, che prendono per iscorta i nauiganti, e che non mai tramontano, perche questi vani ornamenti delle donne hanno gran forza di tirare a se i cuori de gli huomini; e far che vn donesco volto da molti si prenda per guida di tutto il corso della vita loro, ne mai dalle donne mondane si depungono; la vanità tuttaui del quale scuopre finalmente la Morte, che tutte le bellezze loro in poluere riduce. Ne forsi è fuor di proposito, il notare, che anticamente alcuni ornamenti donneschi Murene, o murenule erano chiamati, o collane fussero, o pendenti d'orecchie, ma che formati erano a somiglianza delle Murene, che di se stesse vn circolo tor massero: nota ciò il P. Gasparo Sancio sopra quel passo della Cantica. *Murennulas aureas faciemus tibi.* cap. 1. oue adduce Clem. Aless. lib. 11. Predag. cap. 12. che fra gli ornamenti delle donae annouera le Murenule, & i Serpenti, e proua essere stato antichissimo questo ornamento, e Polluce parimente nel lib. 5. cap. 6. a certa sorte di maniglie donesche da nome di Serpenti.

16 Tutte le donne dunque, non malamente possono chiamarsi Murene, ma quelle, che dimorano nel Mondo, faranno Murene abitanti il vasto, e falso Mare, e le Monache, murene racchiuse nelle peschiere, che questo nome ben a Monasteri conuenire m'insegna il B. Pietro Damiano, dicendo nell'Epistola 18. del lib. 2. *Clastrum quippe Monasterij VIVARIUM EST ANIMARUM, ibi quippe viuunt pisces, qui iuxta legis edicta pinnulas habent, atq; vt in corpus Christi transferantur, Israelitarum mensis Delitias praebeant.* cioè il Chiostro, o Monastero è vna peschiera dell'anime, imperciocche viuono iui quei pesci, i quali hanno, secondo che vuol la legge, l'alette, & a fine d'esser conuertiti nel corpo di Christo, alle mensie de' veri Israeliti apportano delitie, E S. Bernardo anch'egli

Donne a
mâs d'or
namenti

Monache
Murene in
peschiere.

vi si

Cant. 1.

10.

Te San
cio cap.

1. & 2.

Clemen.

Aless.

lib. 11.

padag.

cap. 21.

Polluce

B. Piet.

Damiā.

Epif. 18

lib. 2.

S. Hier.
ad Eusto
chio.

S. Piet.
Chryso-
log. Ser.

95.
Matt.
13. 31.
& 33.

vi si accorda nel serm. di S. Andrea *sunt* dicendo, & in stagno mun-
di pisces, qui in Claustro Deo seruiunt in spiritu, & virtute; Merito
si quidem stagnis MONASTERIA COMPARANTVR,

Se peschiere
fra gli He-
brei.

ubi quodam modo incarcerati pisces euagandi non habent libertatem.
Non fù, per quanto io posso comprendere, questa delitia delle
peschiere appresso gli Hebrei; Poiche se di alcuno si potesse crede-
re, che l'hauesse, farebbe di Salomone, il quale fù ricchissimo, e
non lascio adietro alcuna sorte di dentie, che in quei tempi s'vfas-
se, & egli fa ben si mentione di hauerti fabbricato ridotti d'acque,
detti Piscine, non già tuttaua per tener pesci, ma per adacquare
li suoi giardini *Extruxi mihi dice egli Eccl. 2. 6. piscinas aquarum,*
vt irrigarem siluam lignorum germinantium; All'incontro fra gli
Antichi Romani furono assai frequenti le peschiere, e come di-
cemmo, vno chiamato Orata, ne fù l'inuentore; & i Monasteri
delle Monache non furono anch'essi appresso gli Hebrei, ancor-
che ve ne fusse vn poco di somiglianza, e di ombra, in quelle
donne, le quali stauano vicine al tempio, o al tabernacolo, delle
quali si dice, che *excubabant in ostio Tabernaculi*, e delle quali fù
quell'Anna Profetessa, di cui si dice nell'Euangelio, che non discede-
bat de templo, *Ieiunijs, & orationibus seruieus die, ac nocte*, e fra
queste ancora fù la Regina de' gi Angeli, prima, che si maritasse;
ma non faceuano queste voto di castità, quantunque per ispiral
inspiratione del Signore lo facesse la Signora Nostra, perciò non
erano veramente Monache; Ma nella Chiesa radunata da Gentili
è grandemente fiorito questo istituto, e l'autore ne è stato Dio di-
poi, ch'egli si prese il nome nostro, e fu fatto veramente huomo,

Monache
se fra gli
Hebrei.

Cbi l'Au-
tore dell'i-
stesse.

Monache
Angeli.

Virginità
perche dal-
i Hebrei
più stimata

e così conueniua, dice S. Girolamo nell'Epist. ad Eust. accio che si
come in Cielo e da gli Angeli adorato Dio, così Angeli hauesse se-
co ancora in terra. *Statim sono le sue parole, vt filius Dei ingressus*
est super terram, nouam sibi familiam instituit, vt quia ab ANGE-
LIS adorabatur in Caelis, haberet ANGELOS, ET IN TER-
RIS.

17 Era nell'antica legge grandemente stimata la fecodità; per-
che aspirauano le donne a cooperare alla productione di quel soa-
uissimo frutto, che riempire di dolcezza doueua il Mondo; ma
da poi, ch'egli è nato, meritamente più si stima la Verginità, per
poterlo accompagnare, & seco vnirsi, così quando si aspettano
da vna pianta frutti, non si cogliono i fiori, ma si lascia, che si
cangino in frutti; ma quando questi sono già colti, & è passato il
tempo della loro productione, o pure le piante non sono habili a
produr frutti, si cogliono i fiori, es'accompagnano con gli frutti,
qual'hora qualche regalato presente far se ne vuole, perciò nel-
l'Apocalitti dice di delle Vergini, che accompagnano sempre
l'Agnello, *Et sequuntur agnum quocunq; ierit*, e parimente che nel
fronte

S. Bern.
serm. di
S. And.

Eccles.
2. 6.

Exod.
38. 8.

Luc. 2.
37.

S. Giro.

Apot.
14. 4.

fron̄te il nome dell'Agnello, e del suo Padre portano, in segno credo io, che sono opera, e fattura loro, nella guisa, che le immagini fatte da eccelente pittore portar sogliono in alcuna sua parte il nome di lui.

18 Ma si come nō erano appresso gli Hebrei veri monasteri di Monache, ma solo vn abbozzo in certe stanze attaccate al tempio, così benche non fossero nella Giudea vere peschiere, vierano tuttauia delle piscine, come imperfette, & abbozzate peschiere, e fra le altre quella molto celebre, chiamata Probatica, la quale dir potremmo, che fosse vn rozzo disegno, & vna abbozzatura de' Monasteri, & eccone alquante proportioni. Si risanaua da qual si voglia infermità, chi nella piscina a tempo debito entraua, & a chi entra nē Monasteri con debiti modi sono rimessi tutti quanti i peccati, vere infermità dell'anima; essendo opinione commune de' PP. che la professione sia come vn secondo battesimo, Discendeua in quella vn' Angelo a mouer l'acqua; e ne' Sacri Monasteri vengono souente gli Angeli, come quelli, che sommamente godono della purità verginale, e muouono a deuotione i cuori degli habitanti, si lauauano in quella piscina le vittime, che a Dio si sacrificauano, e ne' Monasteri si purgano le Religiose, le quali come odoratissime vittime si offeriscono in holocausto all'istesso Iddio.

19 Ne' portici dimorauano gl'infermi molto tempo prima, che entrassero nella Piscina, e nelle Religioni non si ha da riceuere subito ogn'vno, ma far se ne deue in prima molta proua, e colla dilatione far in essi crescere il desiderio d'entrarui; Vn solo si sanaua nella Piscina, e nella Religione ha da esser tanta la concordia, e la carità, che siano tutte vnite come in vna stessa persona, e chi non farà partecipe di questa vnione, sappi pure che non riceuera salute. Cinque erano i portici, per gli quali s'entraua nella Piscina, & a cinque possono ridursi i moti, e le strade d'entrare ne' Sacri Chiostrì. Il primo e l'amor di Dio, & il desiderio della propria salute, e questo è ottimo, e per lui solo entrar tutti dovrebbero in questa sacra Piscina, Per essere sposa del Rè del Cielo si entra ne' Monasteri, a nozze regalatissime, e Diuine destinate sono le Religiose; ma gli sposatini, chi non sa; che si fanno per amore, e non per forza? che alle nozze si vada cortesemente inuitati, e non tirati con violenza? E chi dal Collo di Sposa per pouera, che sia, ha veduto mai grossa catena di ferro pendere, e non più tosto vaga collana gioiellata, e d'Oro? cosa troppo disdiceuole, e mostruosa sarebbe sposa incatenata con catena di ferro, perche a schiaui conuengono queste, e non a Spose, a persone, che per forza si tengono soggette, e non a quelle che si amano, e fauoriscono; e non meno disdiceuole, & a gli occhi de gli Angeli,

edi Dio

*Piscina
probatica fi-
gura de'
monasteri.*

*Vnione ne-
cessaria ne'
Monasteri.*

*Motiui di-
uersi d'en-
tra, ne' Mo-
nasteri.*

*Monaca
forzata
quanto dis-
diceuole.*

Amore col-
lana d'oro.

Timore ca-
tena di fer-
ro.

Amore cin-
ta d'oro.

Orecchino
d'oro obbe-
dienza a-
morosa.

Padri Ca-
nesfici di
Satanasso
quali.

e di Dio, mostruoso, e spiaceuole è il veder fanciulla, che per timore, o per forza, e non per amore, e volentieri l'habito monacale prenda; perche collana d'Oro essere l'amore, catena di ferro il timore, insegna il Dottissimo Padre S. Agostino esponendo quelle parole del salmo 149. 8. *Ad alligandos reges eorum in compedibus, & nobiles eorum in manicis ferreis*, oue dice, *FERREA vincula sunt, quandiu timent, AMENT, & AVREA ERUNT* Quindi nell'Apocalissi leggiamo, che apparendo il Signore all'amato discepolo, si fa vedere cinto le vestimenta con cinta d'Oro *præcinctum ad mamillas Zona AVREA*. Ap. 1. 12. Ma le vesti del Signore, chi non sa, esser simbolo della Chiesa, e dell'anime a Cristo vnite? Egli stesso apparendo a S. Pietro Patriarca di Alessandria colle vesti lacere disse *Arius VESTEM MEAM, Quæ est ECCLÉSIA, dilacerauit*; Ma quale è quella cinta, che vnisce, e stringe questa veste al Signore? non altro certamente, che la Carità, e l'amore, significato per la zona d'Oro, da cui era egli precinto, come bene insegna S. Gregorio Papa lib. 2. 1. *Moral. cap. 8. Esq; AVREA zona, dice egli; quia quisquis supernæ patriæ ciuis est, non in timore supplicij, sed AMORE charitatis immunditiam deserit, & bonum operatur*, e le ragioni perche nell'oro simboleggiata sia la carità, vada dottamente spiegando il Padre Alcasar sopra di questo passo, & è da notarsi, che era cinto il Signore non alle reni, come sogliono gli altri huomini, ma al cuore, in segno, che al cuore egli si stringe, cioè suisceratamente ama quelli, che da questo cinto d'amore legare, e stringere seco si lasciano.

Ne altri certamente degni sono di esser ammessi alle sue nozze, & a suoi conuitti, che però nota l'istesso S. Gregorio Papa, che tutti quelli, che vennero a rallegrarsi, & a banchettar con Giob dopo le sue afflittioni, vn'orecchino d'Oro gli offerirono, *dederunt ei vnusquisq; in aurem vnam*, per il qual ornamento l'obbedienza, ma amorosa egli intende. *Cuncti dice egli, qui ad conuiuium veniunt AVREAM IN AVREM obtulisse perhibentur, ut videlicet in ea, quæ exhibetur OBEDIENTIA, CHARITAS fulgeat, quæ virtutes omnes, quasi auri more cætera metalla, transcendit*.

Anima dunque, che alle nozze viene di Christo, & ad offerirli per mezzo delle monastica professione obbedienza, vi accompagni la carità, e l'amore, e potrà dirsi, che orecchino d'Oro gli offerisca.

21 Il Secondo motiuo dell'entrar le fanciulle ne' Monasteri è la volontà de' parenti, i quali per auanzar la dote, cacciano come per forza le loro figliuole ne' Sacri Chiostrì, e questo è pessimo, e non meritano questi tali d'esser chiamati Padri, ma Carnesfici, e ministri di Satanasso; poiche alle figliuole loro tolgiono, non pure la libertà, & ogni piacere di questa vita; ma le pongo-

no an-

S. Ago-
stino.

Pf. 149
8.

Apoc. 1
13.

Gregor.
Papa l.
21.
moral. c.
8.

P. Al-
casar.

S. Greg.
Iob. 42.

Macro-

Plinio.

nò ancora in manifesto, e vicinissimo pericolo di dannar l'anime loro, e di tirar seco molte altre all'Inferno, e riuoltar sottosopra i Monasteri.

Hò detto poco, che Padri non meritino d'esser chiamati questi tali, non essendo degni ne anche del nome di Christiani, & essendo molto peggiori de' Gentili: Imperciocchè questi volendo vna vittima offerire a Dei loro, per essemplio Capretto, o Bue, se vedevano, che questo animale volentieri, & allegramente non andasse all'Altare, ma resistesse, si tirasse indietro, o desse in altra maniera segno d'esserui tirato contra sua voglia, lo slegauano, e lasciavano andar libero, non volendo sacrificar a loro Dei vittima non volontaria, così ne fa fede Macrobio lib. 3. Saturn. cap. 5. dicendo, *Observatum est a sacrificantibus, ut si hostia, qua ad aras duceretur, fuisset vehementius RELUCTATA, ostendissetq; se INVITAM altaribus admoneri, AMOVERETVR.* Che diranno qui i Christiani? non è egli gran vergogna, che maggior rispetto portassero i Gentili a falsi loro Dei, che essi al vero Dio, Creatore, e Redentore loro? Che quelli non osassero offerir vittima irragionevole contra sua voglia, e che essi per forza vogliano offerirli le proprie figlie? Che quelli vsar non volessero violenza nel sacrificarli a bruti, & essi di figlie, che non pure di anima ragionevole, e di libertà sono naturalmente dotate, ma che sono anche parti, e parte delle sostanze loro, violentemente, non so se mi dica a Dio, o al Demonio facciano sacrificio?

22 Ma sono da notarsi in questo proposito di gentileschi sacrificij ancora le parole di Plinio nel cap. 45. del 68. *Hoc quoque notandum, dice egli; Vitulos ad aras HYMERIS Hominum allatos, non fere litare, sicut nec CLAUDICANTE, NEC ALIENA hostia Deos placari, seu TRAHENTE SE AB ARIS.* E da notarsi dice Plinio, e perche da notarsi? senza dubbio, accioche si sappia, come hanno da offerirsi i sacrificij; molto più dunque si noti da chi sua figlia vuol sacrificar a Dio; E che è quello, che ha da notarsi? che non sogliono riuscire, e piacere alli Dei, quei sacrificij, che se gli fanno di vitelli portati in spalla da gli huomini, e perche no? perche voleuano vi andassero con suoi piedi: Intendete, o Padri, non solamente non hauete a tirar colle funi della forza, ne a spinger con ispontoni di minaccie le vostre figlie a monasteri, ma ne anche hauete a portaruele su le spalle, cioè, con carezze, con lusinghe, e con larghe promesse, (che poi non si attendono) ad induruele; Siegue Plinio, che ne anche è a proposito sacrificar vittima, che zoppichi, e che vuol dire zoppicar la vittima? due cose, l'vna, esser difettosa, & inferma, l'altra, andare all'altare dirittamente con vn piede solo, e l'altro tirarselo dietro come p forza. Aprite le orecchie, o Padri, non fate il sordo,

Libro Sesto.

M

o voi

Peggiori
de' Gentili.

Gentili nè
offeruano
vittima vio-
lentata a
loro Dei,

Condizioni
ricercate
nelle vittime
da gen-
tili.

Appl. cate
alle Monache
che.

Vittima
zoppicante
che signifi-
chi.

Non si ba
da offerirli
p'glio a
Dio.

Per Zoppi-
care, che s'
intenda.

Guancie del
l'Anima,
perche alla
corteccia di
Melagran-
na simili.

o voi, che hauete molte figlie, non conuiene, che offeriate a Dio le diffettose, e le più imperfette, se alcuna ve n'è zoppa, se deforme, se di poco ceruello, questa, dite, sarà buona per farsi Monaca. A Dio dunque volete offerire il peggio? a Dio, che vi ha dato tutti i vostri figli, e da cui la vita di tutti loro, e la vostra dipende, fate così cattiva parte? guardateui, che non perdiate il tutto. Sturate o Padri di nuouo l'orecchie; Vittima, che zoppicando, o con vn piede solo va all'Altare, non ha da offerirsi a Dio, e quali sono quelle figliuole, che zoppicando vanno ne' Monasteri? quelle, che stanno fra il sì, & il no, che vorrebbero, e non vorrebbero, che vi vanno non già sforzate, ma con poco gusto, che con vn piede entrano nel Monastero, e con l'altro rimangono di fuori, che vorrebbero feruir a Dio, e non abbandonar affatto il mondo, e ne anche queste sono a proposito per offerirsi a Dio.

23 Ha d'hauere la sposa del Re del Cielo le sue guancie a guisa di scorza di melagrana, che così nel Cantico de' Cantici c'insegna lo Spirito Santo dicendo, hora, *Sicut fragmen MALI PVNICI, ita GENAE TVAE*, cant. 3. 4. hora, *Sicut cortex MALI PVNICI, sic gena tua*, ma perche più tosto a scorza di Melagrana, che ad altra sorte di mela sono assomigliate le guancie della celeste Sposa? non vi sono altre sorti di pomi più belli, e più vaghi della melagrana? Non ve ne sono di scorza più candida, e vermiglia, più liscia, e più ben formata? perche dunque a queste più tosto non assomigliarla, che a quella? Vna bella conditione, che è propria di lei, e singolare ha la scorza della melagrana, & è che da se stessa si apre, senza opera humana, e con l'aiuto solo de' gi' inluciti celesti, la doue le altre mela, da tagliente ferro, o da acuto dente, o spezzante mano aperte sono, e voicua insegnarci Dio, che le guancie di quell'anima, che vuol esser sua sposa, hanno da aprirsi da se medesime al proferir i voti, cooperando alle ispirazioni diuine, e non esser aperte, o da ferro di timore, o da dente di interesse humano, o da mano di persuasione domestica. Così parmi intendesse questo passo Filone Carpatio, che disse; *Comparatur sancta anima malo punico, quia fouet in sinu suo cogitationum, & desideriorum optimorum grana pulcherrima, quae SE OPPORTVNO TEMPORE PROMVNT, ET APERIUNT*. E ben dice quello Dottore, *SE OPPORTVNO TEMPORE APERIUNT*. Perche si come la melagrana non si apre, quando è picciola, & acerba, ma quando è fatta grande, e matura; così fanciulla, quando ancora è in età tenera, & acerba, non deue aprir la bocca, e dir di voler esser Monaca, perche potria esser facilmente, che ciò che inconsideratamente disse, dolorosamente esquisca, e la vergogna chiusa le tenga per disdirsi la bocca, che fu dalla leggierezza aperta. Non si cerchi dunque da fanciulla, che apra la bocca a palesar i suoi

Cāt. 4. 3

Filone
Carpat.

i suoi pensieri, se prima non si vede di senno matura, & ella non si dichiara di voler esser Monaca, se muouer a ciò non si sente da gl'influssi delle Celesti inspirationi, e grauidi di affettuosì, e diuini desiderij non si conosce il cuore; e quando ciò non sia, non acconsenta di farsi Religiosa per compiacere a' parenti, o a chi che sia, che non è in ciò tenuta ad obbedir il Padre, o la madre; Ma quella, che già vi si troua in questa guisa ridotta, faccia di necessita virtù, e cangi come diceua Sant' Agostino in collane d'oro amando, quelle catene, che fabbricate dalla violenza, o dal timore erano di ferro; e poiche ha perduto, per così dire la presente vita, non voglia perdere ancora l'altra.

*Fanciulli
quando p
lejar acue
l'animo
suo.*

Ma passiamo senza trattenerci punto agli altri portici, il terzo dunque è il bisogno, riducendosi alcune a farsi monache, perche non hanno, o competente dote, o modo in altra maniera da viuere, o non sperano trouar marito a loro gusto, e ne anche questo è buono; Il quarto è l'attetto sensuale, per goder cioè, la compagnia di qualche amata parente, ouero amica, & anche questo è cattiuo. Il quinto è per far penitenza delle colpe passate, come di quelle, che si chiamano conuertite, e questo tal'hora è vnito col primo, & egli ancora è molto buono. Era necessario finalmente per entrar gioueuolmente nella Piscina, che vn' Angelo mouesse prima l'acqua; E ne' sacri Chiostri non entra fruttuosamente alcuna giouane, se le monache, non per interesse temporale, o per affetto di carne, ma da Celeste messaggiero, e da Diuina inspiratione preuenute, non si mouono a riceverla; e tanto basti hauer detto della Piscina.

*Clausura
ne' Mona-
steri impor-
tantissima.*

24 Hor alle nostre Peschiere ritornando, la prima conditione d'esse, che siano chiuse d'ogni intorno, accioche, & i pesci non ne escano, ne altri animali a danneggiarli v'entrino; e conditione principalissima de' monasteri è la Clausura, per la quale ne le monache possono uscir fuori, ne altri puo entrare a conturbarle, e però doue con ogni diligenza, e strettezza esser obseruata, e custodita. Giardino per vago, e ben coltiuato, ch'egli sia, se non ha muro, o siepe molto forte, che lo difenda, e l'ingresso prohibisca a' Stranieri, perdera tosto ogni sua bellezza, e sarà spogliato de' suoi piu pregiati fiori; La radunanza di molte Verginie qual giardino bellissimo, fatto per le delitie del Rè del Cielo, perciò, se non haura clausura, che qual muro, o siepe lo custodisca, perdera tosto ogni suo honore, e non piu meriterà d'esser chiamato Giardino chiuso, e fonte sigillato, ma stalla di animali bruti, e fangosa palude: Per questo il Celeste sposo non si contentò chiamar giardino la sua diletta, ma aggiunse, ch'era giardino chiuso, e fonte sigillato, Hortus conclusus, soror mea sponsa, Hortus conclusus, fons signatus; dalche ne seguiva, che le cose, che si raccoglieuano da questo giar-

*Monasteri
giardini.*

Cant. 4.
12.

M 2

dino,

dino, pareuano di Paradiso, & erano degne d'appresentarsi al Rè, del Cielo, onde siegue, *Emissiones tue Paradisus*, cioè, i tuoi doni e presenti, che mi mandi, espongono alcuni, altri quei rami intendono, che escono dalle mura, e si fanno vedere da circostanti, & altri l'odore, e la fragranza, che da fiori di questo giardino esce, & il tutto nelle buone Religiose spiritualmente si auuera, poiche da esse gratissimi presenti di buone operationi, e d'affetti santi a Dios'offeriscano, ciò che di loro si vede, o si ode da Secolari, sono tutti esempj di modestia, e tantita degna di Paradiso, e la fama, che da esse si sparge, è qual odore soauissimo; al qual fine però non basta, che vi sia muro, che diuida solamente i corpi, & impedisca i piedi de' forestieri, ma tale esser deue, che alle faette ancora de' gli sguardi, o di quelli di fuori, o di quelle di dentro alcuna apertura non conceda, perche molto bene diceua Tertulliano lib. de vel. virg. cap. 6. *Statuendum esse sacris Virginibus pudoris murum, qui nec PROPRIOS EMITTAT oculos, nec admittat ALIENOS.*

Cella deue
amarfi dal
le Mona-
che,

Donna va-
so fragile.

25 Ma nelle peschiere, come insegnaua Columella, vi hanno da essere de' ricettacoli, o nascondigli, oue ritirar si possano le Murene; E ne' Monasteri vi sono le Celle, e gli Oratorij, ne' quali debbono ritirarsi le Religiose, per trattar iui da solo a solo con Dio, & allontanarsi, non solo dal mondo, ma ancora dalle compagne, essendo, che il loro sposo è geloso; e vuole esser del tutto solo, così insegna S. Girolamo alla Vergine Eustochio, dicendo: *Zelotypus est Iesus, non vult ab alijs videri faciem tuam, foris vagantur Virgines stulta, tu intrinsecus esto cum sponso.* Vaso di terfo, e lucido cristallo è altro tanto fragile, quanto bello, onde da chi brama conseruarlo intatto, non solamente in chiuso armario si ripone, ma anco se gli fa vna veste sua propria, o vna Vasiera, in cui racchiuso d'ogni incontro sia sicuro; E la donna vaso molto fragile, che con tal nome la chiama il Principe de' gli Apostoli, dicendo, *Tanquam INFIRMIORI VASCVLO maiorem super impertientes honorem*; ma insieme molto pretioso, massimamente essendo consecrata a Dio, e perciò non basta, ch'ella si riponga nell'armario del Monastero, che deue anche esser custodita nella Vasiera della sua Cella cantando col Real Profeta. *Quoniam abscondit me in Tabernaculo suo, in die malorum protexit me, in ABSCONDITO Tabernaculi sui.* Non si contentò questo S. Rè di esser nascosto nel Tabernacolo, ma volle anco esser nascosto in vn picciolo nascondiglio del Tabernacolo stesso, alludendo dice il Caetano a quello, che accadde a Mosè, & Aaron, i quali di tefi furono da Dio, col nascondergli, non solamente nel Tabernacolo, ma dètro ad vna densa nube, che l'istesso Tabernacolo cuoprìua; che se ciò diceua Dauidè, ch'era huomo, e guerriero brauo;

Tertull.

S. Hier.

Psal. 26
5.

Greg.
Paul.
35 Mo-
ralium
cap. 23

Tf. 4
10.

Matt.
13. 4

Cant. 2
15.

S. Bern.

bravo; quanto più deue dirlo, e farne conto Donna Religiosa, e non contentarsi d'esser nel Tabernacolo del Monastero, ma ancora ritirarsi ne nascondigli della sua propria cella, per esser più lontana da ogni occasione di macchiare la purità della sua coscienza?

Greg. 26. E' questa vn Tesoro incomparabile, perche *Nulla est, dice-*
Pap. lib. *ua il Sauio, Digna ponderatio continentis anima*, e quella veste
35. Mo- *d'Oro, dice S. Gregorio Papa lib. 35. moralium cap. 23. della qua-*
ralium *le è adornata la Sposa del Cielo, di cui disse Il Paranimfo celeste.*
cap. 23. *Astitit Regina a dextris tuis in VESTITU DE AVRATO, Quid*

Vergine
tesoro.

T. s. 44. *est enim (sono parole del Santo) vestitus aureus, nisi decet et honor*
10. *corporis virginalis? vestitus quidem dicitur, quia foris fulget in cor-*

Tertull.

Matth. *pore, aureus tamen, quia praeclit dignitate. Hor di questo Teso-*
13. 44. *ro si dice nel Vangelo, ch'egli sta nascosto nel Campo. Simile*
est Regnum Calorum Thesauo abscondito in agro; e dell'huomo,
che lo ritrouo, che maggiormente l'ascolse, Quem qui inuenit ho-
mo, ABSECONDIT; Non basta dunque, che questo Tesoro
nascosto sia nel campo de' Sacri Chiostri, ma si deue di nuouo nas-
condere entro qualche ritirata Cella, accioche non solamente sia
sicuro da ladri, ma etiam d'ogni macchia, e dalla poluere del-
la superbia, e per mezzo diui non cerchi la Sposa di Christo pa-
rer bella ad altri, che al suo sposo.

doppiamte
te nascosto.

27. In questa guisa vera a rassemble pesci di Peschiera, e nò di Mare, ha de' quali vi e questa differenza, che quelli di Mare sonò esposti alle rapine di tutti, può ciascheduno tenderui lacci, e reti, e farne preda; ma nella peschiera sono riservati i pesci al solo Padrone, ne altri che lui, ne può far pescagione; e non altrimenti le donne secolari sono esposte a mille lacci, che loro tendono non solot il Demonio, ma ancora gli huomini del Mondo; e giouinetta, che hada maritarsi, non sa in mano di qual pescatore sia per cadere; ma le Religiose sono pescagione riservata a Dio, perche per lui solo hanno da viuere, e da morire, e dal laccio solo del suo amore hanno da esser prese, accioche possano dire. *Dilectus meus mihi, & ego illi*: Onde a questo fine di piacer solamente a Dio, esortaua S. Bernardo la Vergine Sofia nell'Epistola 113. a fuggir gli ornamenti, e le vesti pretiose, che riguardeuole renderla poteuano a gli occhi de' mortali, e procurar la bellezza interna della coscienza, che bella a gli occhi di Dio la faceua. *filia Belial* (dice egli); *filia Babylonis induuntur purpura, & bysso, & subinde conscientia pannosa racet, fulgent monilibus, moribus sordens, & contra tu foris pannosa, intus speciosa resplendes, sed Diuini aspectibus, non humanis.*

Monaca
destinata
a Dio solo.

28. Quindi a fuggire i pericoli del Mondo, e ritirarsi nell'asilo de' sacri Chiostri inuita la sua diletta il celeste Sposo, dicendole

Inuito di
Dio all'ani-
ma diletta

*VENI de libano, sponsa mea, VENI de libano, VENI, corona-
bevis de capite Amana, de vertice sanir, & Hermon, de cubilibus Leo-
num, de montibus Pardorum. Tre volte le dice VENI, perche l'in-
uita a tre voti, e vuole, che lascitre monti, il Libano, l'Amana,
e quello, che insieme chiama Sanir, & Hermon, cioe quei tre ma-
li, che sono nel mondo, de' quali disse S. Giouanni omne quod est
in Mundo, aut concupiscentia carnis est, aut concupiscentia oculorum,
aut superbia vite; e dice in questi Monti esserui le tane de' Leo-
ni, e de' pardi, animali ferocissimi, cioe de' Demonij, e de
gli huomini iniqui, e le offerisce la Corona per l'aureola della
Virginita, che verra a conseguire; Ma come cosi prestamente
vuoi coronaria? non disse l'Apostolo, Non coronabitur, nisi qui le-
gitime certauerit? e qual battaglia ha sostenuta, o qual vittoria ot-
tenuta quest'anima, che la corona se le offerisce? e forse combat-
tere, il discendere da vn'alto Monte al piano? Certo si che ha com-
battuto, e vinto, dice S. Bruno sopra di questo passo, perche ip-
sum venire certare est, neque enim ei facile fuit, Patriam, Parentesq;
relinquere, pristinos mores, antiquam conuersationem, & eos, quos
coluerat Deos, parentesq; deferere. Ma in qual maniera deuue la
Monaca hauuer abbandonato i Parenti, & il Mondo? aguisa di
Murena in peschiera.*

Monaca
stimi non
esser più
mondo per
lei.

Figurata
donna in
gentile spo-
sata.

Tagliar i
capelli che
significati.

29 E nella peschiera talmente la Murena lontana dal Mare sua
Patria, che non sa più, che cosa sia acqua falsa; & è per lei il mare,
come se non fosse; E la Monaca ritirata, ne' sacri Chiostri, esser
deue con l'affetto lontaniissima dal Mondo, e non ne far più con-
to, che s'egli non vi fosse, come se i suoi parenti tutti fossero mor-
ti, la casa profondata, quanto e fuori del Monastero annichilato,
ne in somma per lei pensi esserui altro Cielo, ne altra terra, che
quello che ne' Sacri Chiostri si veggono. In figura di che noi leg-
giamo nel Deut. al 21. che se alcuno Israelita, prender voleua per
l'sposa donna Gentile, che fatta prigionera in guerra nella sua Ca-
sa dimoraua; doueua molte ceremonie prima offeruar seco, come
farle rader il capo, tagliar ben attorno le vnghie, farle mutar le
vesti, e quello che fa più qui a proposito nostro; doueua essa per
vn mese pianger suo Padre, e sua Madre come soleua farsi, quãdo
erano morti. Cose tutte, le quali simbolleggiavano, dice S. Cirillo in
Glaphiris, ciò, che far deuue vn'anima, la quale lasc'ando i peccati, &
il Mondo, brama cō Christo sposarsi; Deue tagliarsi i Capelli, come
appunto si fa alle Giouani, che si fanno Monache, in segno che ha
da lasciar tutti i pensieri mondani, che ha da priuarsi di tutte le
cose non necessarie, e spetialmente delle ricchezze, significate
ne' capelli, come S. Agostino insegna, e che viene non per co-
mandare, o signoreggiare; ma per obbedire, & esser serua, che
questo anticamente era segno di seruitù, e portamento de' seru;
come

2. Tim.
2. 5.

S. Brun.

Deu. 21

S. Ciril.

S. Ago-
stino.

T. San-
cio.

Can. 16.
fl. 48.

Ad Ro-
13. 1.

Pf. 44.
11.

Mat. 11.
47.

S. Gio-
Crisost.

P. San- cio. come nota il Padre Sancio nel cap. 29 di Ezech n. 18. e con molte scritture proua, al quale conformandosi il nostro Homero, fe dire ad vna gran Donna.

*Sprezzata Ancella, a cui fo più conserua
Di questa Chioma, hor ch'ate fatta è vile?
Raccorcierolla; al titolo di serua
Vò portamento accompagnar seruile.*

**Can. 16.
St. 48.**

Ha da troncarsi, ò come dice il sacro Testò, circoncidersi le vnghe, le quali sono cinque per ogni mano, cioè mortificar i cinque sensi, e le operationi esterne, & esser mansuetitima, e piaceuole.

*Che tagliar
le vnghe.*

30 Ha da mutar veste, lasciando tutti gli habiti, e costumi della passata vita, e spogliandosi del vecchio Adamo, vestirsi di nuove virtù, e dell'imitatione del nostro Saluatore, secondo quel detto dell'Apostolo. *Induimini Dominum Iesum Christum.*

*Che mutar
vesti.*

**Ad Ro.
13. 14.**

Finalmente ha da piangere il Padre, e la Madre, come se fossero morti, ancorache viui siano, e felici secondo il Mondo; perche ha da far conto, che morti siano per lei. Non da essi aspettare più consolatione, o soccorso; non de' loro commodi, e contenti esser più sollecita, non di essi hauer p u memoria, o pensiero, conforme al detto del Profeta *Regio obliuiscere populum tuum, & domum Patris tui.*

*che piäger
Padre, e
Madre.*

**Pf. 44.
11.**

Predicaua vna volta il Signore a molta gente, e la sua Santissima Madre, con altri suoi Parenti, stauano aspettando di fuori, e forsi anche desiderosi di sentirlo, dalla molta calca impediti, entrar, oue egli staua non poteuano, delche accortosi vno, disse al Signore *Ecce Mater tua, & fratres tui foris stant, quarentes te* Matt. 12. Ma che fece il Signore, o che rispose? tralasciò forse la predica, & uscì a trattar con suoi? appunto, anzi mostrò di nonne far conto alcuno, e disse. *Qua est Mater mea, & qui sunt fratres mei?* quale è mia Madre, e chi sono i miei fratelli? Quegli, che fa la volontà di mio Padre è mio fratello, mia sorella, e mia Madre.

*Non si curi
de' parenti,
che serue a
Dio.*

**Mat. 12
47.**

Nel che ci lasciò vn bellissimo essemplio, che non douemo noi per qual si voglia rispetto de' parenti, ancora che siano Padre, ò Madre, e così Santi fossero, come era la Madre di Dio, tralasciar le cose, che al Diuino seruitio appartengono; E l'Autor dell'opera imperfetta ascritta a S. Gio: Chrisostomo, sopra di questo passo dice cosa di grande effageratione, che colui, che se quell'ambasciata al Signore fu Auvocato del Demonio, che con humana bocca proferì voci diaboliche, essendo ad impedir la predicatione del nostro Saluatore ordinate. *Venit aliquis, dice egli, quasi DIABOLI ADVOCATVS; qui humano ore verba DIABOLICA loqueretur.* Dalche imparino le Monache, che qual'hora, o dal

*Chi il con-
trario per-
suade, au-
vocato del
Demonio.*

choro, o dalla Predica; o da altro esercizio spirituale sono chiamate alla porta, o a parlatorij, per vdir loro parenti, che quelle voci, e quegli inuiti sono Diabolici; e guardinsi come da tétationi infernali, di acconsentirui. Imparino in oltre, che non hanno a pensare di hauer al Mondo altri fratelli, ne altra madre, ne altro Padre, che quelli, i quali, o seco sono congiunti nel seruitio di Dio, o a questo le indirizzano. E se i parèti nò pagano loro i liuelli, o conto non ne tengono, sappiano esser cio castigo di Dio, per l'affetto souuerchio, che loro portano, o ammonitione, che troppo non gli amino; Che se cio non basta, a fargliene distaccar l'affetto, che farebbero se fossero verso di loro cortesi?

*Vnione de
parenti ne
Monasteri
dannosa.*

31. E se i parenti di fuori sono da essere temuti, molto più ha la buona Religiosa da temere quegli di dentro; perche mentre le parenti si vniscono, insieme si difendono, e fattioni compongono; di mille mali sono cagione; Perdonano le superiori l'autorità, non ha più forza l'obbedienza, si rōpel vnione, e la carità con le altre sorelle, l'innosservanze sono difese, gli scandali comportati, la communione diuisa, la proprietà abbracciata, l'inuidia, la mormoratione, le particolarità, & ogni altra sorte di vitio troua la porta aperta, e perciò meritamente, come veleno in estremo pestifero sono da tutti i Maestri Spirituali dannate ne' sacri Chiossi, queste amicitie particolari, e queste confederationi di alquante persone fra di loro.

*Idoletti
delle Mo-
nache qua-
li.*

Ne di questi sono minori gl'inconuenienti, che dall'affetto, che suole portar vna Monaca a qualche fanciulla, che in habito secolare nel monastero si alleua, particolarmente se e sua parente, o a lei raccomandata, nascono; poiche è sì grande la cura, che se ne prende, sì vehemente verso di quella la passione, che la trasporta, che io chiamar foglio queste tali fanciulle idoletti delle Monache, e parmi figurate fossero in quei Idoli, che Rachele, partendosi dalla casa di suo Padre portò seco, e per difenderli, si finse inferma, e pose in non cale ogni affetto, e rispetto paterno.

Gen. 31.

32. Non sono certamente queste tali Monache, degne di esser chiamate colombe, nome, à che per tenerezza d'amore da souente alla sua diletta Sposa nel cantico de' Cantici Il Re del Cielo, hora dicendole, *Surge amica mea, speciosa mea, & veni, COLVMBA mea, &c.* cap. 2. Hora *Aperi mihi soror mea, amica mea, COLVMBA mea,* cap. 5. Hora *Vna est COLVMBA MEA perfecta mea* cap. 6. Ma perche le dà questo nome, più tosto, che quello di qual si voglia altro uccello, od animale? molte ragioni potrebbero addurli, ma a proposito nostro fa quella conditione, che delle Colombe nota S. Girolamo in cap. 7. Osee 11. & e che nò si duole, ne si lamenta, se leuati le sono i figli, come gli altri uccelli fanno, *Aues cetera;* dice egli, *pullos suos, etiam cum periculo vite sue prote-*

Cant. 2.

14.

cap. 5. 2.

Ca. 6. 8.

*Sposa di
Dio perche
assomiglia-
za a Colom-
ba.*

S. Giro.

cap. 7.

osca ij.

Tert.

cap. 4.

protegere festinant, & cum ad nidum suum accipitrem, columbum, Coruum, siue cornicem accedere viderint, huc illucq; volitant, & immitunt se morsu, & unguibus lacerant, & dolorem Parentis querula voce testantur; sola columba AB LATOS PVLLOS NON DOLET, non requirit: e tali vuole il Signore, che siano le sue spose, talmente cioè, dall'affetto de' Parenti, e de' più stretti congiunti distaccate, che niente indogliano, ancora che fossero suoi figli di perderli, o vederli mal trattati, e morti.

Ma quanto sono eseno da questa conditione quelle Monache lontane, le quali non hauendo generati mai figli, alcune fanciulle, parenti o stranieri si addottano, & appropriano, e più che se fossero veramente figlie loro, le amano, e tanto sono loro per affetto attaccate, che sopportar non possono, che pur vn momento siano da esse lontane, e contra a chi separarle da loro, o facendo essi qualche errore, riprenderle, o correggerle pretende, a guisa di velenosi Serpenti infeltoniscono, d'arrabbiati cani abbaiano, e di feroci Tigri in crudeliscono? Non dunque d'essere chiamate Colombe, che senza siele sono, e de' rapiti figli non curano, merite non sono, ma sì bene, che serpenti, che cagne che Tigri ad dimandate siano.

33 Ma ritornando alla nostra somiglianza delle Murene, erano queste nelle piscine accarezzate da loro Padroni, e con gemme, e pendenti d'oro ornate; e chi potrà dire le carezze, & i fauori, che fa il Re del Cielo alle buone Religiose? Sono questi tali, e tanti, che legger non si possono senza grandissimo stupore, che vna Maestà sì grande, come quella del Re de' Cieli, tratti con tanta familiarità, dolcezza, & amore con le sacre vergini; le vite di S. Catharina di Siena, di S. Geltruida, di S. Teresa, di S. Hildegarda, & d'altre tali ne sono piene, e perciò non mi tratterò in raccontarle.

Basti il dire, che dona loro pendenti d'orecchie, che è segno dello Sposalizio, che fa con esse, sì come dal fatto di Eliezer seruo di Abrahamo si raccoglie, il quale dono a Rebecca due pendenti d'orecchie, per destinarla sposa del suo Padrone Isaac, E che si può dir di più; ch'essere sposa del Re del Cielo? Hanno per gran fauore e gli huomini, e gli Angeli, e meritamente, d'esser chiamati serui di Dio, che farà dunque l'esser veramente sua sposa? Le spose de' gli huomini hanno tal hora solamente il nome di spose, ma sono trattate da serue, massimaméte quado vi e gran differéza di nobiltà, e di ricchezze; Ma il Re del Cielo tratta le sue spose come veramente tali, amorosamente con esse conuersa, concede loro quanto fanno domadargli, ogni giorno ornamenti nuoui aggiunge all'anime loro, e le fa Padrone di tutte le sue ricchezze, come egli disse a S. Teresa; onde hebbe ragione di dire Tertulliano lib. de cast.

Affetto di
ordinato
di Monache
che verso le
donzelle,

Carezze di
Dio alle
Monache;

Monache
spose di
Dio.

Obedienza
caparra
dello Spon-
zauito con
Dio.

Tert.

cap. 4.

oratione do-
te della spo-
sa di Chri-
sto.

Monache
non del tut-
to sicure.

cast. Vxor. cap. 4. che sono *Deo speciosa, Deo sunt puella, cum illo sermocinantur, illum diebus, ac noctibus tractant, orationes suas velut dotes Domino adsignant, ab eodem dignationem, velut munera maritalia, quaecunque desiderant, consequuntur*: Et è da notarfi, che chiama dote l'oratione, Ma che ha da fare l'oratione colla dote? questa si richiede dallo Sposo, quella è vna richiesta, che fa la Sposa, quella in danari consiste, che allo Sposo si danno, questa in parole, per le quali doni per se le richiede la Sposa. In vtile ritorna l'vna dello Sposo, in vtile ridonda l'altra della Sposa, non bene dunque par che l'Oratione si chiami dote; con tutto cio molto sensata mète fauellò l'Africano Padre, e forse volle accennarci, che anco l'Oratione, non meno che la dote fra di noi, è danaro molto corrente nella piazza del Cielo, o pure, che non meno è grata a Dio di quello, che a Sposi terreni le ricche doti siano; o forse, che anima senza oratione è come donna senza dote, e si come vna tal Donna non ritroua marito, se non è straordinariamente bella, così vna tal anima non potrà aspirare ad essere Sposa del Re del Cielo, massimamente, che senza oratione non potrà essere bella, anzi sarà necessariamente di mille colpe macchiata e deforme? tutto bene, mà inoltre io direi, che volle additarci il vantaggio grande, che sopra le Spose terrene hanno quelle, che col Re del Cielo si sposano, perche oue le terrene, & hanno difficoltà a ritrouar copiose doti, ne tutte possono hauerle, e ritrouate, che? hanno, il frutto di esse vâ tutto in vtile del Marito; le Celesti hanno in pronto quanta dote vogliono, poiche basta perciò, che aprano la bocca, anzi pure che col Cuore il loro affetto, e desiderio spieghino, e tutto il frutto di queste doti in vtile, e beneficio loro si riuolta, conforme al detto del Salmeggian- te Profeta, *Oratio mea in sinu meo conuertetur*. Ben dunque felicissime pare, che chiamar si possano queste Celesti Spose.

34 E certo vna sola cosa alla compita felicità dello stato loro manca, & è la sicurtà di non perdere vn tanto bene, la quale mancò parimente a nostri primi Padri, mentre, che le delitie godeuano del terestre Paradiso, del che sapientemente auuertiu a suoi Monaci S. Bernardo fra le altre cose dicendo *Nusquam est securitas fratres* (e l'istesso può dirsi alle Monache) *neque in Cælo, neque in Paradiso, multo minus in Mundo; In Cælo enim cecidit Angelus in presentia Diuinitatis: Adam in Paradiso de loco voluptatis, Iudas in Mundo de schola Saluatoris: Hæc idcirco dixerim, ne quis sibi de loco isto blandiatur, quia dicitur, locus iste sanctus est*. E come in Paradiso a primi nostri Padri il Serpente fu cagione che tanto bene perdessero, così l'istesso infernal Serpente, non lascia d'vsar ogni arte per ingannar le Religiose, e far che a guisa di Pazze Murene, escano da loro Alberghi, e la fede

data

Habac.
p. 16.

Ad Co
11. 3.

Pf. 34.
13.

S. Bern.
serm.
ligno fa-
no &
slipula.

Habac.
p. 16.

data a Dio rompendo, con infame adulterio s'uniscano seco, Imperciocchè e ben egli sommamente auido del male di tutti gli huomini, ne si attiene di tentar alcuno, chi oso di assalir l'istesso figlio di Dio, ma contra le Religiose particolarmente egli aguzza i suoi denti, e pare che habbia vna rabbiosissima fame di diuorarle, e le cagioni sono molte, prima, perche egli odia piu i migliori, e piu si compiace d'inghiottir vn buono, che mille cattiu, conforme a quel detto *cibus eius electus*. E le Vergini dedicate a Dio sono il fior di farina della Chiesa santa, e fioriscono, essendo quali esser deuono, in ogni sorte di virtu. Appresso, perche essendo egli superbissimo, grandemente si ldegna di vederli disprezzato, e vinto da vna tenera fanciulla, e per cio, a fine, che cio non gli accada, non lascia di combatterla con tutte le sue forze. Terzo, perche facendo di loro a quitto, si prouede di vn' esca molto lusingheuale, e di vn arma molto fina, per tirar a se, e vincere molte altre anime, sapendosi, ch'egli non ha piu possente mezzo di superar gli huomini, che la donna. Finalmente, perche pentia di non poter fare ingiuria maggiore al Re del Cielo, che macchiar di adulterio le sue dilette spose, si come Achitofele consigliò Absalon, che per far vna legnatissima ingiuria al suo Padre Dauid, commettesse colle spose di lui sceleratissimo adulterio. Quindi a Corintj, scriuendo l'Apostolo diceua. *Timeo, ne sicut serpens seduxit Euam, ita corrumpantur sensus vestri*, & onde nasceua in lui questo timore? segue *Respondi enim vos vni Viro Virginem castam exhibere Christo*. Vi ho promesso come spose a Christo, quasi dicesse; so che l'infernal serpente grandemente insidia le spose di Christo, e perche fra quelle anche voi annouera i fiete, perciò grandemente temo, ch'egli non vi seduca. Le Monache dunque, le quali sono più propriamente spose del Signore, che gli altri fedeli, saranno parimente con maggior insidia, e piu ardente cupidiggia da esso tentate.

Vergini
quanto si-
ramente dal
Demonio
combattute

Ad Cor
11. 3.

35 Ma quanto e grande l'audità del Demonio d'ingannare, e sedurre le Vergini dedicate a Dio, altre tanto, & anche maggiore esser deue il loro desiderio di schiuarlo, e fario rimaner confuso, e perciò contra l'arte di lui con ogni diuigenza armarsi, & a suoi lusinghieri, e fraudolenti fischichi uder le caste orecchie.

Serpente se
nel Para-
diso.

Del luogo, oue tentasse il Serpente Eua due sono le opinioni, alcuni vogliono, che dentro del Paradiso egli entrasse, altri con Ruperto Abbate, che non hauesse tanto ardire; ma che se ne stesse di fuori, a canto però, e sopra la siepe di lui alzando il capo; e che mentre Eua curiosamente se ne andaua, non solo il Paradiso mirando, ma ancora per vedere ciò, che di fuori era, alla siepe si accostaua, hauesse commodità il Serpente di parlarle. *Mulier, dice egli, corpore, & oculis vaga, dum incontinentiter deambulans, for-*

Curiosità
di Eua.

te

Pf. 34.
3.

S. Bern.
serm.
ignofa
no &
fupula.

Monache
tentate de
tro e fuori
del Mona-
stero.

te prospectans, qualis extra Paradisum mundus esset, & dum Serpens, ut pote astutus dulcedine terræ illius propius & ambitiosius ininhiat, locus Diabolo datus est; & occasio breuiter porrecta, unde tentaret. Enam. Hora in ambedue queste maniere tenta il Demonio le Religiose, e dentro cioè, del Monastero, e fuori, dentro con l'amicitie particolari, con l'innobedienza, colla proprietà, e con altre innoſſe uanze; fuori per mezzo de' ſecolari alle ferrate, alle porte, a fenestrini, e le Monache, le quali ſono curioſe di ſapere, ciò che ſi fa fuori de' Chioſtri, e come ſta il mondo, che hanno abbandonato, facilmente ne' lacci di Satanaffo cadono.

Varie ten-
tationi del
Demonio.

36 Ma quale e il fiſchio, o ſibilo di queſto Serpente? che è bene a ſaperlo, accioche le Religioſe poſſano guardarſene; non è d'vna forte ſola, perche ſi come il Cacciatore, con altra voce inuita le pernici, e con altra le quaglie, imitando egli il canto dell'uccello, a cui tende il laccio: coſi il Demonio s'ingegna di tentarci conforme alle noſtre inclinationi; alle giuani ſi ſentir canto di burle, di facerie, e di diſſolutioni, alle vecchie di mormoratione, e di maninconia; alle tepide di riſoſo, e che indu- ce a ſonno, alle feruenti d'indiscretion; alle inferme di deſpe- ratione, alle ſane di gola, a ciaſcheduna in ſomma fauella nel ſuo linguaggio; e conforme al ſenſo ſuo, come fece con Eua, alla quale fauellando; non ſe ſentire fiſchi di Serpe, ma dolci parole, del linguaggio, in cui fauellaua anch'ella, & alla ſua incin-tione mol- to conform. Ille (dice S. Pietro Criſologo) ſerm. 105 voluntates hominum ſemper explorat & bonas quidem voluntates refugit, MALIS autem VOLUNTATIBVS OBSECVNDAT, ut ſit Mini- ſter ſcelerum, Criminum lano, parasitus ipſe vitiorum, in figura di che leggiamo di Raſace mandato da Senacherib ambasciatore a gli Hebrei, per loro perſuadere, che ſi arrendeſſero, che non volle parlare nella ſua propria lingua, ch'era la Sinaca, ancorche queſta foſſe ben inteſa da ſerui di Ezechia, ma nell'Hebraica, ac- cioche il Popolo Hebreo, ſentendo la ſua propria fauella, piu fa- cilmente gli acconſentiſſe.

Armi del
Demonio.
Sapogne.

37 Del Demonio diſſe il S. Giob, che oſſa eius velut fiſtula aris, cioè la ſua fortezza, quello, in che fonda la ſperanza della ſua vit- toria, quello, che lo mantiene in piedi, ſonò ſampogne, e trom- bette di bronzo, cioè, non forza di mano, non durezza di ferro, ma ſuono di muſica, ch'egli fa alle orecchie noſtre, parole ſoauì, promeſſe diletteuoli, tentationi con diſini al noſtro guſto, e non ha vna canna ſola, ma molte, ha vna ſampogna, come quella che ſi finge di Pan, in cui ſono molte canne, per far vari ſuoni, con- forme alle inclinationi di ciaſcheduno, coſi ſcorgendo il noſtro Saluatore ſameſco, lo teta di gola, accorſo poſi, ch'egli ſi vateua cōtro di lui dell'autorità della ſcrittura ſacra, anch'egli cō alcune paro-

S. Piet.
Criſol.
ſer. 105

Iob. 40.
13.

Plutar.
Quod de
cinda ſu
virtus.

Can. 6. 4

Pſ. 44

parole di questa l'assalta, e veggendo, che non gli riesce il tentarlo di gola, ne di superbia, vuol prouare, se per lui canto migliore sia per essere quello dell'Auaritia. Deue dunque ciascuna Religiosa procurar di conoscere le sue proprie inclinationi, e mentre sentira tirarsi a gli oggetti di quelle, hauer sospetto, che non vi sia il fischio del serpente, e pender dalla contraria parte; Quella che di natura è collerica, sforzandosi d'essere straordinariamente piaceuole, quella ch'è inclinata a parlar assai, offeruando piu strettamente il silenzio, Quella, che per esser nobile, o di qualche altra conditione lodeuole dotata, e d'animo altiero, piu humiliandosi, & alle altre soggettandosi.

38 Così dunque con diuersi fischi che di parole humane hanno apparente suono, inuita l'Infernal Serpente a seco congiungersi le Religiose, ma il più comune, & ordinario è simile a quello, ch'egli adopra con la prima nostra Madre Eua, perche scorrendo, che gli riuscì all'hora con lei, vi ha gran confidenza, e molto volentieri sene serue, e pero sarà bene, che anche noi vi facciamo vn poco di consideratione sopra, accioche imparino le Monache a guardarsene. *Cur praecepit vobis Deus, vt non comederetis de omni ligno Paradisi?* Questo è il primo fischio, comincia da vn **PERCHE**, voce, e suono di curiosità, & ecco quello, che io diceua, che tenta conforme alle inclinationi di ciascheduno, s'era accorto, ch'Eua, secondo quello, che dice Ruperto Abbate, era curiosa, e perciò di curiosità la tenta, e cibo appresso, anche molto proportionato, cioe, della scienza del bene, e del male, le propone; Quando dunque la Monaca sentirà intonarsi nel Cuore **IL PERCHE**, quando sentirà dirsi, perche più a me, che a quell'altra si da quest'officio, o si da questo precetto? perche la Regola, questa cosa piu tosto, che quell'altra ci comanda? perche non posso io riceuer qualche presente da persona, che mi vuol bene? Sappia, che questo è sibilo del Serpente, che vuol sedurla, e trarla fuori dal Paradiso dell'offeruanza.

Fischi del Serpente.

Il perche fuggasi dalle Monache.

39 De' Popoli della Scitia, dicono Plutarco, & Herodoto, che a loro serui cauauano gli occhi, perche voleuano, che seruissero, ma che non vedessero, che adoprassero le mani, e i piedi, ma non il senso del vedere, che obbedissero, ma che non fossero curiosi, e tale vuol parimente Dio, siano i suoi serui; non già che si cauino gli occhi, ma si bene, che l'obbediscano alla cieca, & habbiano aperte le orecchie, e non gli occhi; perciò alla sua Sposa diceua egli. *Auerte oculos tuos a me; quia ipsi me auolare fecerunt*, cioe, non voler curiosamente mirarmi, perche ciò sarà cagione ch'io mi parta da te, & all'istessa diceua il Reat Profeta. *Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam*, due volte, dice, ch'ascolti, e vna volta sola, che vegga; & il vedere sia in mezzo all'vdir, in segno, che

Scrui de Sciti ciechi

Obbedienza cieca,

ha da

Pier.
rifol.
en. 05

eb. 40.
3.

ha da esser ristretto dall'obbedienza, e che ella non ha da essercitar l'occhio, per dar giudizio delle cose, ma si bene per essequire i precetti, anzi vò sospettando, che il *vide* in questo luogo, non si riferisca agli occhi; ma alle orecchie, imperocche, come nota S. Agostino, il vedere s'applica a tutti i sensi, e si vuol dire, vedi, come è dolce questo cibo, come odoroso questo pomo, come suaue questa musica; ne in altra maniera la prese Dauide, mentre disse *Gustate & VIDE TE, quoniam SVAVIS est Dominus*, cioè, sperimentate, come è suaue il signore, e Gieremia dicendo, *VIDE, quia malum, & amarum est, dereliquisse te Dominum Deum tuum*, perche si sa, che l'amarezza col gusto si conosce, e non cò gli occhi; e così anche qui dicendosi, *Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam*; possiamo dire, che il *VIDE*, non si riferisce agli occhi, ma alle orecchie, come se detto hauesse, ascolta o figlia, & auverti bene, che hai da inchinar l'orecchia tua alle mie parole. La onde alla Sposa, che di vederlo desiderosa si mostraua dicendo, *Indica mihi, quem diligit anima mea. vbi Pascas, vbi cubes in meridie*, Rispose il Sig. *Muranulas aureas faciemus tibi*, che fù vn dirle, tu vorresti vedermi, ma hora è tempo di adoprar l'orecchie, e non gli occhi; così questo luogo espone S. Bern. ser. 154. in Cant. dicendo: *Tu sponsa intuitu dilecti in bias claritati, sed hoc alterius temporis est; damus autem in presentiarum ornamentum auribus tuis, quod erit interim consolatio; erit & inte preparatio ad ipsum, quod postulas.*

Presente
Elièzer
Rebecca
poderato.

40 Elièzer, il buon seruo di Abrahamo, portando presenti alla futura sposa d'Isaac, non le donò occhiali, ma si bene pendenti di orecchie, & maniglie. *Inaures aureas*, dice il Sacro Testo, *appendentes siclos duos, & armillas totidem pondò siclorum decem.* Gen. 24. 22. ornamenti di orecchie, e di mani, cioè, come espone S. Abrosio; prontezza all'vdir, e prestezza all'essequire, *Inaures* dice egli, lib. 1. de Abraham cap. 9. *Rebecca p̄ auditus insignia, & viria*, (cioè le maniglie) *ornamenta factorum sunt.* Non vuole dunque dalla sua Sposa il Rè del Cielo, che sia curiosa nel vedere, e perciò non le manda occhiali, ma si bene pronta all'vdir, e molto più all'operare, che perciò oue gli orrechini pesauano solamente due sicli; le maniglie ne pesauano dieci, forse per insegnarci, che è cosa più difficile e pesante l'essecutione delle cose vdirte, che l'ascoltare le cose da essequirsi, o pure che i superiori dar deuono precetti leggieri, ma le Monache essequir più di quello, che è comandato loro, o finalmente, che di pregio assai maggiore sono le opere, che l'vdirto, perche, *Non auditores legis, sed factores iustificabuntur apud Deum.* E parmi che alla Monaca molto bene si confaccia il precetto dato da Dio ad Eua, di non mangiare dell'Arbore della scienza del bene, e del male, perche douendo

S. Ago-
stino.
lib. 10.
confess.
cap. 35.

Pf. 33.
9.

Icre. 2.

Cant. p.

Gen. 24.
22.

Ambr.
lib. 1. de
Abrahā
cap. 9.

Rom. 2.
13.

Ad Hr-
br. 11.8

Pf. 72.
13.

Gen. 3.2

S. Basi-
lio lib.
de vera
virg.

S. Basil.

uendo obbedir alla cieca, non ha da voler discernere, e dar giudicio del bene, e del male, ma di questo lasciandone il pensiero a' Superiori, tutto quello hauer per bene, che da essi comandato le viene, e per male tutto ciò, ch'è proibito. Tale obbedienza cieca hebbe il Patriarca Abrahamo, di cui dice l'Apòstolo, che *Exiuit nesciens, quò iret*, alla voce di Dio uscì egli dalla sua Casa, & obbedì alla cieca, non sapendo, oue hauesse agire; tale professaua parimente il Profeta secondo il Cuor di Dio, e perciò diceua, *Vt iumentum factus sum apud te*, son fatto a guisa di giumento, che si lascia guidare, e caricare, come vuole il Padrone, senza ricalcitare, o ricercare, perche in questa parte vada più tosto, che in quella, ne s'insuperbisce, perche sia caricato d'oro, o si lagna se gli è fatto portar legna.

Obbedienza cieca quãto si confaccia alle Monache.

Tale di Abrahamo.

E di Dauide.

Gola fugasi dalle Monache.

Ad Hebr. 11. 8

Pf. 72. 23.

S. Ago-
stino.
lib. 10.
confess.
cap. 35.

Pf. 33.
9.

Iere. 2.

Cant. p.

S. Basilio lib. de vera virg.

Gen. 24.
22.

Ambr.
lib. 1. de
Abraham
cap. 9.

S. Basil.

Rom. 2.
13.

41 Seguitò il Serpente; *Vt non comederetis de omni ligno Paradisi*, e col suo sibilo a rompere il digiuno inuitò Eua separata-mente da Adamo; Dalche possono apprendere le Monache, che qual'hora allettat si sentono a mangiar singolarmente alcuna cosa, quello e sibilo del Serpente. Pare che picciola colpa sia, il mangiare, o il bere fuor d'hora, o di altre regole dell'astinenza, ma è come la semenza, che è picciola in quantità, ma grande in virtù, picciola in se stessa, ma molto grande ne gli effetti; Essendo che veramente la gola è principio, e semenza di tutti i peccati; e le donne particolarmente se custodir vogliono la loro pudicitia, hanno da guardarfi dalla gola, e sono molto notabili le parole, che a questo proposito dice S. Basilio lib. de vera virg. cioè. *Ante omnia ADVERSUS GUSTVM virgo TOTAM INTENTIONE PUGNABIT*, fontes voluptatum ventris, & impudicitia fomitum inde manantium, a principio castitatis studio & ardore sicabit; ne dum Virginitatem seruare proponit, gustui SE IMMODERATE prostituens, castitatem suam, alia fruendi voluptate sensim, dum nescit, amittat: Virginem enim esse & gustum Virginitatis conuenit, nulliq; gula suauiter oblectanti illecebra pernium, cioè sopra ogni cosa deue con tutta la sua forza, contro il suo gusto combattere la Vergine, & il fonte de' piaceri del ventre, e degli incentiui dell'impudicitia, che dall'istesso deriuano, per amore della castita desiccare, accioche mentre si propone d'osservare la verginita, dandosi in preda immoderatamente alla gola, la stessa castita a poco a poco, non se ne accorgendo, vinta da vn'altro piacere, non perda, Impercioche, egli è conueniente, che il gusto delle Vergini anche sia vergine, e da nessun piacere, che la gola lusinghi, penetrato, e vinto.

42 E dice molto bene S. Basilio, che vergine ha da essere anco il gusto delle vergini, Impercioche non vi sono sensi piu congiunti, e che habbiano simpatia insieme maggiore, che il tatto, & il gusto

Colo, e il-
brine so-
rille.

Timpano
che signifi-
chi.

fa tenuto
dalle ver-
gini.

Maria so-
rella di Mo-
se Vergine.

Timpani
perche ado-
perati dalle
donne.

Mortifica-
zione figura
ta ne' Tim-
pani.

Colo fomi-
te di ibidi-
ne.

gusto perche anche questo se non tocca il cibo, non può del suo sapore godere, e sono ambedue i più grossi, e materiali sentimen- ti; la onde è molto facile il passaggio dall'vno all'altro, e come è impossibile, che vn'oggetto si gusti, e non si tocchi, così par im- possibile, che si mantenga Vergine il tatto, hauendo perduta la sua virginità il gusto, il che bene intendendo la Casta, e valorosa Giuditta, inuitata a cenar seco da Holoferne, non volle conta- minar il suo palato con' cibi di lui, 'ma di quello solo mangiò, che preparato le haueua la sua serua, *Manducavit, & bibit coram ipso ea, quæ parauerat illi ancilla eius* Judith. 12. 19. accioche potesse pari- mēte intatta, & incorrotta, conseruare, come fece, la sua pudicitia.

Alle Vergini più souente, che a gli huomini si attribuisce nella Sacra Scrittura il suonar de' Timpani, così ne' Giudici al ij. n. 34 Si dice della figlia di leste vergine, che *occurrit illi cū tympanis, & choris*, e nell'Esodo al 15. n. 20. che Maria sorella di Mosè, & Aaron *sumpsit tympanum in manu sua*, e ch'ella fosse Vergine lo dice S. Gregorio Niseno lib. 8. de virgin. e si raccoglie dall'essere de- scritta con nominarsi sorella di Aaron, che se hauesse hauuto ma- rito, il nome di questo più tosto si farebbe posto; e nel Sal. 67. nu. 26. si dice, che *Præuenerunt Principes psallentibus in medio iuuen- cularum Tympanistiarum*. Ma che vuol dire; che più de' Timpani soleuano seruirsi le donne, massimamente vergini, che gli hu- mini? e particolarmente nel passaggio del mar rosso, per qual cagione si contentarono di cantar Lodi a Dio gli huomini, e Ma- ria con l'altre donne volle aggiungerui i Timpani, cioè i tambo- rini? forse perche le donne siano di natura più della musica ami- che, che gli huomini? o che maggiormente per consolarsi nelle loro afflittioni ne habbiano bisogno? o che vergognandosi di far la loro voce sentire, col suono; e rimbombo de' Timpani l'oc- cupauano, e quasi ricopriano? o forse come più debole di di quella degli huomini con questo mezzo l'aiutauano? ma qua- lunque si fosse la cagione letterale, piacemi il documento mora- le, che alcuni ne raccolgono, cioè che essendo il Timpano, per formarfi di pelle d'animali morti; simbolo della mortificatione della carne, come nota S. Gregorio Papa in cap. o. lib. p. Reg. nu. 6. dicendo *Tympanum, quia de mortui animis corio tenditur, in eo non in conuenienter carnis nostra MORTIFICATIO signatur*. Bene nelle mani delle Vergini si vede, perche non può conser- uarsi senza la mortificatione la virginità:

43 S. Girolamo parimente lib. contra Iouin. nota, che la gola, si come cauò Adamo dal Paradiso, così la Verginità l'ise perdere, *Beatitude Paradisi dic'egli absq; abstinentia cibi, non potuit dedicari, quamdiu inenauit Adam, in Paradiso fuit, comedit, & cietus est, cietus statim duxit uxorem, qui IELIVS in Paradiso VIRGO fuerat,*

Judith.
12. 19.

Giud. ij.
nu. 34.
Esod. 15
nu. 20.

Sal. 67.
n. 26.

Greg.
Pap.
cap. 10.
lib. 1.
Reg. n. 6

S. Hier.

16. 13.
27.

ad Eph.
5. 18.

S. Paul.

1. Tim.
5. 22.
S. Hier.
in Epist.
p. 10.
T. 1. de
A. Cell.

fuera, sater in terra MATRIMONIO copulatur. E caso molto
notabile a questo proposito racconta il B. Pietro Damiano lib. 6.
epist. 32. di vn Monaco, il quale, mentre in Refettorio alcune
fritelle portaua, si lasciò vincere dalla gola, & vna prendendone
furtiuamente, se la mangio, ma subito da tanto ardor di libidine
fu assalito, che non potendo resistere, cio che mai accaduto gli
era, nel peccato della mollitie cadde, onde meritamente si pote
di lui dire, che *Post bucellam, introiuit in eum Satanas; Nimirum,*
soggiunge il B. Dottore, *Venter, & genitalia inuicem sibi rici-*
na sunt, & cum hoc in cute reficitur, illud ad contumelias excitatur.

Esempio
notabile.

Monaca dunque, che conseruar brama la tua purita Vergina-
le, dalla gola, come dal fuoco, si guardi. E più ancora, che da ci-
bi esquisiti, dal bere souerchiamente vino, poiche come disse l'
ad Eph. Apostolo, *In vino est luxuria*, e volendo al suo diletto Discepolo
5. 18. Timoteo concedere, che beuesse vn poco di vino per la debolez-
za del suo stomaco; prima gli disse, *Te ipsum castum custodi*, 1. Tim.
S. Paolo 5. 22. e poi soggiunte, *Noli adhuc aquam bibere, sed modico vino*
utere propter stomachum tuum, & frequentes tuas infirmitates.

Vino inimi-
co della
castita.

Quasi dicesse, auuati, che douendo ber vino, hai di bisogno di cu-
stodir diligentemente la castita, poiche accetti in te vn suo gran
de inimico, e come chi ha da ber veleno prende in prima qua che
antidoto, che alla sua malignita resista, così l'Apostolo prima, che
conceder il vino, che e veleno della castita, a Timoteo, gli dà l'an-
tidoto della custodia del cuore, e gli dice, *Te ipsum castum cu-*
stodi.

Consiglio di
San Paolo
necessario.

E di S. Paola riferisce S. Girolamo, che voleua le sue Monache
si astenessero dal vino, e che più tosto loro dolesse il ventre, che
la mente. E Catone Appresso Aulo Gellio lib. 10. cap. 23.
dice, che da Giudici erano castigati le donne, che vino hauessero
beuto, non meno, che se commesso hauessero aduiterio, quasi,
che non potessero non esser congiunti Venere, e Bacco, ne al-
bergar la castita potesse, oue era entrato il vino.

S. Paola
quanto in-
digno.

Quanto i
Romani.

44 Ma ponderiamole altre parole del Serpente, *Necomde-*
retis de omni ligno Paradisi, fauella in modo, come se Dio pro-
hibito le hauesse, o tutti, o la maggior parte de' frutti del Pa-
radiso, onde ripigliò la donna; *De fructu lignorum, quae sunt*
in Paradiso, vescimur, quasi dicesse. Non è vero ciò, che tu dici,
che ci siano stati prohibiti tutti i frutti del Paradiso, perche de
gli altri frutti noi possiamo mangiare, & ecco vn altro tit-
chio molto pernicioso del Serpente, di far parer molto graui
i precepti leggerissimi del Signore. Sta dunque auuertita la
Monaca, e qual hora l'osservanza della Religione, & i pre-
cepti della sua Regola le pareranno graui, & insopportabili;

Per della
leggi de
leggi.

Sappia esser i fisehi del Serpente, che ciò le persuadono; non per-
che non porti seco qualche peso la Religione, e che non siano con
qualche amarezza del senso la pouerta, l'obbedienza, la ritira-
tezza, & l'altre offeruanze de' Sacri Chiosfri congiunte, ma per-
che il peso è molto leggiero, e d'aiuto più tosto, che di grauezza,
come dice S. Bernardo, e questa amarezza è tale, che accresce
foauità all'istessa dolcezza dico io; proua il suo detto il Melissuo
Dottore con l'esempio delle ali, che pare aggiungano peso a gli
uccelli, e pure in alto li solleuano, e con quello del carro, che a
Caualli aumenta carica, e pure dà facilità maggiore di portar le
fome, che senza di quello non farebbero. *Occurrit mihi*, dice egli
nell'epist. 72. *de pennis auium, quod ut cunq; coaptem, qua quodam*
singulari modo, & corpulentiore reddunt substantiam, & agiliorem,
mirum opus natura, vnde grossefit materia, inde sarcina leuigatur,
& quantum crescit in massa, tantum decrescit in pondere. Hoc plane
in pennis, Christi oneris explicat similitudinem, quod, & ipse ferunt,
a quibus FERUNTUR.

Aguia
d'ale.

S. Bern.

E di ruote.

45 E del Carro dice l'istesso; *Quid de quadriga dicam? hac ni-*
mirum ad motu iumento sarcinam, qua ab ipso moneri non poterat,
auget quidem, sed ortabiliorem facit; onus oneri additur, & minus
onerat, sic, & oneri grauissimo legis accedens Quadriga Euangelij, &
auxit perfectionem, & difficultatem minuit.

E di ama-
rezza con-
dita.

Hor nell'istessa maniera, che la legge Euangelica è molto più
leggiera, che la Mosaica, quantunque sia più perfetta, così la Re-
gola Monastica è tanto più leggiera, che la vita secolare, quan-
to è più perfetta, perche quanto all'obbligo d'offeruar i comanda-
menti Diuini sono vuali, ma la regola Monastica vi aggiunge l'-
offeruanza de' consigli; che sono come penne d'uccelli, e come
carozze da caualli, che aggiungono carica, & alleggeriscono il
peso, e fanno, che molto più facilmente portato sia. Imperoche,
chi non sà, che molto più facilmente offeruerà la castità vna Mo-
naca ritirata, che vna secolare vagabonda? più sarà lontana dal
torre l'altrui, chi ha lasciato le cose proprie, come ha fatto la Mo-
naca, che chi attende ad ammassar ricchezze, come fanno i seco-
lari? Che sarà più lontana dal romper il digiuno quella, che non
ardisce prender cibo, ne anche lecito, senza licenza de' Superio-
ri, che quella, che ha libertà di mangiar quando vuole?

46 Quanto poi all'amarezza, chi non sà parimente, che è più
foaua all'humano palato vna scorza di naranzo di sua natura a-
mara con molto zucchero condita, che il solo zucchero per se
stesso? la dolcezza, quando è sola, vien facilmente a nausea, ma
quando vi è mescolato vn poco d'amarezza, molto più alletta, e
diletta con quella mescolanza il palato, e così auuiene ne' Mona-
stieri,

Cant. 5.
13.

2f. 11.
103.

Ecc. 1.
3.

Cant. 1.
12.

Cant. 5.
13.

steri, oue quella poca amarezza della pouertà, e della mortificatione e condita con tanta dolcezza, e soauità, che la vera Religiosa non ne vorrebbe esser per alcun modo priua. Questa conditura parmi, che intendesse la Sposa, mentre, che descriuendo il suo diletto diceua, che le sue labbra distillauano mirra. *Labia eius distillantia myrrham primam*, Cant. 5. 13. Ma poi delle fauci soggiunse, *Guttur illius suauissimum*, di modo, che della mirra amara qualche picciola goccia ne distillaua solamente, ma la dolcezza, e la soauità era senza misura, e trapassaua ogni termine, e perciò ne parla in superlatiuo grado, e quindi ne seguìua vn tatto, & vn composto sommamente desiderabile, e così ella conchiuse, & *totus desiderabilis*, non solamente dice è desiderabile il gutture di lui, che è soauissimo, ma etiamdio la bocca, che stilla mirra, non solamente la consolatione, ch'egli porge all'anima nell'oratione, ma ancora la mortificatione, ch'egli comanda nelle sue parole. Sentìua questa conditura anco il Real Profeta, e perciò diceua. *Quam dulcia faucibus meis eloquia tua super mel ori meo*. Le tue parole, o Signore, sono più dolci alle fauci mie, che il mele, ma come più dolci, se cose molto amare comandano, & il mele fra tutte le cose dolci il Principato tiene, e come disse il Sauio. *Initium dulcoris habet*? Ma per questo appunto, potrebbe rispondere il Profeta, dico io, che sono più dolci del mele le parole di Dio, perche quello ha dolcezza semplice, che facilmente viene in fastidio, ma queste hanno grandissima dolcezza con vn poco di amarezza congiunta, e perciò mi sono più dolci, e più soauì del mele.

Ps. 118.
103.Eccl. 11
3.

47 Sentìua questa dolcezza ancora il melisfuo S. Bernardo, e benché fosse in vna Religione strettissima, & asprissima, e di molte infirmità aggrauato, pur diceua, *Labor meus vix est vnus hora*, & *si plus est, non sentio præ amore*. E preferìua la strettezza della sua Cella, a' Palagi de' maggiori Principi del Mondo, da quali egli era spesso inuitato, e pregato a star con essi. La onde altroue ponderaua molto bene a questo proposito quel detto della Sposa. *Fasciculus myrrhæ, dilectus meus mihi*, Cant. 1. nu. 12. E notaua, che si chiama lo sposo non fascio, ma fascetto picciolo, merce, che leggiero pareua alla Sposa ogni peso, che dal suo diletto le venìua, e perche questa leggierezza dall'amore procedeuà, lo chiamò diletto, e disse a me, quasi dicesse, a me, che amo, a me, cui egli è diletto, è leggerissimo ogni peso, breuissima ogni fatica, picciolissima anzi soauissima ogni amarezza, che per lui sostengo. *Non fascem*, dice egli, term. 43. in Cant. *sed fasciculum dilectum dicit, quod LEVE præ amore ipsius ducat, quidquid laboris imminuat, & doloris, e poco appresso, An non fasciculus,*

Cant. 1.
12.Sentìua
Dauid la
dolcezza
della paro-
la di Dio.E S. Bernar-
do.Max Zetto
di mirra
perche chia-
mato lo
sposo.

cuius iugum suauis est, & onus leue? Non quia leue in se (nec enim LEVIS passionis asperitas, mortis amaritudo) sed leuis tamen amanti, & ideo non ait tantum fasciculus myrrha dilectus meus; sed MIHI inquit, quæ diligo, fasciculus est &c.

Monaca dunque, a cui pare stretta, e scomoda la Cella, troppo lungo l'ufficio, troppo faticosa l'obbedienza, troppo aspra la Regola, troppo difficile l'osservanza, e segno, che ha dato orecchio al sibilo del Serpente; e che non ha il condimento dell'amor di Dio, di cui dice S. Agostino, de bono vid. cap. 21. che *Nullo modo sunt onerosi labores amantium, sed etiam ipsi delectantur.*

S. Aug.

48. Molte altre cose potrebbero notarsi ne' sibili di questo antico Serpente, come che procura torre il pensiero, & il timore della morte. *Nequaquam moriemini*, che promette gran felicità, ma falsamente. *Eritis sicut Di*, che alletta con la curiosità di prouar i piaceri del Mondo: *Scientes bonum, & malum.* Ma non voglio diungarmi tanto, e parmi di notare solamente vn'altra tua astutia, che ha grandissima forza con le Monache, & è importantissima, e questa il porre indiffidenza, & in sospetto il Padre spirituale, sì come alla Madre del genere humano pose l'istesso Serpente in sospetto Dio, che le hauesse fatto quel comandamento, non per bene di lei, & accioche fuggisse la morte, ma sì bene per interesse proprio, e per inuidia; e quante volte fa egli credere alle poco saggie Monache, che il loro Padre Spirituale, mentre le riprende, o esorta al bene, parli per passione, o per interesse proprio, e non per vtile loro? e che ne segue da ciò, se non che rimangano priue di aiuto spirituale, incapaci di consiglio, e quasi pecore erranti, misera preda del Lupo Infernale?

Gen 3.4
nu. 5.

Sospetto
del P. spi-
rituale arte
di Sata-
nasso.

Quando si vuole distorre il Bambino dalle poppe della Balia, vi si pone sopra vn poco di assenzio, o altra cosa amara, perche da quella egli spauentato lasci di succhiare il dolce latte; e non altrimenti il Demonio, accioche la Monaca non succhi il latte de' spirituali auuisti, e de' santi sacramenti dal suo Padre spirituale, che fa seco officio di Balia, vi sparge l'assentio del sospetto, e della male opinione verso di lei del Confessore, onde rimane la poverina quasi fanciulla senza latte, e senza governo, che è quella miseria, che grandemente abborriua David, mentre diceua. *Sicut ablatus est super matre sua, ita retributio in anima mea.*

Tf. 138
2.

Simile
stratage-
ma mi sta-
re.

49. Simile parimente è lo stratagemma, che usano alcuni Guerrieri, ingegnandosi di porre in sospetto a' nemici li loro più valorosi Capitani per priuarli di quell'aiuto, e facilmente poi vincerli. Così Annibale astutissimo Capitano, ponendo a sacco, & a fuoco tutte le ville de' Romani, solamete a quella di Fabio Massimo perdonaua, non per bene, che gli volesse, che non odiaua egli alcun Capitano.

Capitano maggiormente, ma per porlo in sospetto a' suoi Cittadini, come che fosse d'accordo con nemici, e così venissero a priuarli dell'opera di quel prudentissimo Condottiero. E più felicemente di simile stratagemma si valsero i Romani contro l'istesso Annibale, poiche essendo egli Capitano di Antioco, contro il quale guerreggiavano; trattarono più volte domesticamente seco, per porlo in sospetto al Re, e far che non si fidasse de' consigli di lui, come appunto auuenne; e così parimente il Demonio, veggendo, che mentre la Monaca si vale dell'aiuto del suo Confessore, & essendo combattuta, a lui ricorre, egli non può nulla ottenere da lei, procura di porglielo in sospetto, di farglielo diffidente, d'imprimer di lui mala opinione nella mente di lei, accioche non si vaglia del suo aiuto, non gli scuopra la sua coscienza, e così egli possa facilmente ingannarla.

50 E non veggiamo, che l'istessa astutia usò appunto con Saul? era questi tormentato spesso dallo spirito maligno, e l'unico suo rimedio era il Giouinetto Dauid, che dolcemente suonando la cetra, leuaua al Demonio la forza, per loche doueua egli esser carissimo al suo Rè; Ma che fece il Demonio? glielo pose in sospetto, gli fe credere, che machinasse di togli il Regno, onde cominciò egli a tendere insidie alla vita di lui, e fu sforzato l'innocente Dauid a fuggirle, & abbandonar il Rè, che era quello, che voleua il Demonio, per poter tormentare a suo modo, e senza, che alcuno l'impedisce, l'infelice Saul.

Quando dunque la Monaca sentira simili pensieri del Padre suo Spirituale nel cuore, conosca, che sono sibili dell'Infernal Serpente, che vuol priuarla della guida, accioche se n'esca dal dritto camino d'andar al Cielo; della sua baila, accioche se ne muoia di fame; del suo Medico, accioche non habbia rimedio nelle sue infirmità spirituali; e del suo Capitano, accioche non habbia chi la difenda da suoi assalti, e per confonderlo maggiormente riueli questa sua tentatione all'istesso Confessore, e più che mai in lui confidi, altrimenti, se dà orecchia a questi sibili serpentini, non si potrà aspettar altro da lei, se non, che a guisa di Murena, lasciato il suo vero sposo, che è il Nostro Saluatore, si vnisca qual adultera, col Serpente; E qual pazzia, o miseria si può di questa immaginar maggiore?

51 Stupiscono gli Scrittori profani dell'impudicitia, e della sciocchezza di Messalina, la quale essendo moglie di Claudio Imperatore Romano, e da lui molto teneramente amata, essa lasciato il letto Imperiale, se ne andaua di notte, oue le pubbliche meretrici dimorauano, & ad ogni sorte di vil canaglia si daua in preda; D'Imperatrice, ch'ella era, e del cuore dell'Imperatore Signora, serua vile, e mercenaria di qualsiuoglia vagabondo facendosi;

Praticato
con Saul;

Rimedio.

Pazzie di
Messalina
Imperatri-
ce.

6. Aug.

Gen 34
m. 5.

Pf. 130
2.

e da qual' altezza maggiore poteua ella in più profonda bassezza precipitarsi? Ma questa tuttauia è vna picciola ombra, & vn rozzo disegno della pazzia della Religiosa PERVERSA, e spiritualmente adultera, essendo questa tanto di quella maggiore quanto ad ogni Principe terreno e superiore l'Imperator del Cielo, e di ogni amante terreno abomineuole l'Infernal Serpente. Chi dunque non ti stupira d'vna tal pazzia? Di sposa del Rè del Cielo diuenir concubina del Demonio dell'Inferno? Di tempio dello Spirito Santo farsi albergo di spiriti immondi? Di gemma preciosissima, e bellissima trasformarsi in vn nero, e vil carbone? Di compagna de gli Angeli esser fatta commensale de' porci? o marauiglia, o pazzia. S. Ambrogio con marauigliosa eloquenza, ma che tuttauia non arriva alla grandezza del soggetto, spiega l'infelicità d'vna vergine caduta, e delle sue parole alcune poche seruiranno qui per sigillo di questo discorso. *Bona commemorem, dice egli, cap. 2. ad virg. Lapsam, qua perdidisti, an mala desicam, qua inuenisti?* ERAS Virgo in Paradiso Dei utiq; inter flores Ecclesie, ERAS sponsa Christi: ERAS Templum Dei, ERAS habitaculum Spiritus Sancti. & quoties dico ERAS. necesse est, vt toties ingemiscas, quia non es, quod fuisti. De Dei Virgine facta es corruptio Satanae, De Sponsa Christi scortum execrabile, De Templo Dei fanum immunditiae: de habitaculo Spiritus Sancti tugurium Diaboli: Quae incedebas cum fiducia, vt columba, nunc lates in tenebris, sicut Sclero: Quae fulgebas, vt aurum propter virginitatis decorem, nunc vilior facta es luto platearum: Quae fueras stella radians in manu Domini, veluti de alto ruens Caelo, lumen tuum extinctum est, & conuersa es in carbonem, cioè, che farò io? racconterò i beni, che hai perduto, o i mali piangerò, che hai ritrouati? ERI Vergine nel Paradiso di Dio, e tra fiori del Giardino della Chiesa; ERI sposa di Christo, ERI Tempio di Dio, ERI casa dello Spirito Santo, e quante volte dico eri, altre tante è necessario, che tu gema, perche più non sei quella, che fosti; Di vergine di Dio, corrotta sei diuenuta di Satanasso, di sposa di Christo, detestabile Meretrice, di Tempio di Dio, casa d'immonditia, di albergo dello Spirito Santo, Tugurio del Demonio; Quella, che a guisa di colomba caminaui prima con fiducia, hora itai a guisa di lacerta nelle tenebre nascosta; Quella, che risplendeui prima per la bellezza della Verginità qual'oro, hora più del fango delle piazze sei diuenuta vile; Quella, che eri prima stella fiammeggiante nella mano del Signore, hora dall'alto Cielo cadendo, hai perduta la tua luce, e conuertita sei in nero carbone.

42 Ecco a qual miserabil termine arriva vna Monaca PERVERSA, ecco a qual precipitio sono indirizzati i passi di Donna che e Religiosa solamente di habito, che nel Monastero dimora,

per-

Pazzia di
Monaca
peruersa.

Riprensio
ne di S. Am
brogio.

S. Amb.

perche non può far di meno, che ama più il parlatorio, che la Cella, cioè il conuersar con parenti, & amici, che il trattar con Santi, e con Dio, che non conosce la gratia fattale dal Re del Cielo, chiamandola al suo spofalizio, che non ama tutte le forelle vguualmente, ma si diletta di conuenticole, & di amicitie particolari, che mormora de' Superiori, e si lamenta della grauezza delle fue Regole, che porge, qual Murena, o qual Eua, a fibbi dell' Infernal Serpente l'orecchie, e non ad imitatione della Gloriosa Vergine Maria, alle voci de' gli Angeli, che e curiofa, di tutte le cose vuol faper il perche, che non custodisce i fuoi sentimenti, & in particolare quello del gufto, e finalmente, che non apre confidentemente il fuo cuore al Padre fpirituale, ma nafcondendo al medico dell'anime le fue piaghe, e cagione, che s'infiftolifcano, & irremediabili diuengano.

53 Goda dunque talmente la buona Monaca di effer amata fpofo del Re del Cielo, che anche tema di perder la fua gratia, e diuenir concubina di Satanaffo: Sappia, che quanto verfo delle fue dilette fpofo è amorofo, dolce, e liberale il Signor dell' Vniuerfo, altre tanto è geloso, e verfo delle infedeli terribile, e rigoroso, e che il bel titolo, ch'ella gode di fpofo, non meno di temere, che di fperare le da cagione. Impercioche bella differenza è, fra l'amore di Padre verfo il figlio, e quello dello fpofo verfo della fua fpofo; Quefto è più vehemente, e p u dolce, ma quello è più fermo, e fiabile, e la ragione e, che l'amore Paterno è radicato nella natura, ma il coniugale è rampollo della volonta, & oue quella è immutabile, quefta è volubile, quella porta feco neceffita, quefta elettione, quella è determinata ad vn fine, quefta è indifferente a molti; la onde per molte offefe, che dal figlio riceua il Padre, non lascia mai di compatirlo, & amarlo, come fi vide in Dauide, che tanto afpramente offefo, e perseguitato da Abfalone fuo figlio, non lasciò pero mai di amarlo, e benche il rubello figlio facesse quanto poteua per renderfi implacabile il Padre; l'amorofo Padre tuttauia non fapeua fiegnaifi, e più che della propria vita, di quella del figlio non effere geloso. Lo fpofo all'incòtro per molto, che ami la fua fpofo, fe la ritroa in fallo, cangia facilmente tutto l'amore in odio, e ne fa afpriffima vendetta, come fi vide in Sanfone, il quale, e la fua moglie molto diletta in prima, e tutti i fuoi abbruccio nelle loro cafe, e l'ifteffo Dauide, che fù tanto benigno con Abfalone, quelle fue donne, che da lui violentate furono, non volle più veder mai. Che più? l'ifteffo Nostro Redentore per ifpiegate la fua clemenza, e pietà verfo de' peccatori, fi valfe dell'efempio di vn Padre, che verfo di vn fuo figlio prodigo fi dimoftrò amoreuoliffimo; & all'incontro per vn ritratto del fuo rigoroso giudicio, la maniera, con cui fi portò verfo di

Conditioni
della Mo-
naca per-
uerfa.

Monaca
goda, e te-
me.

Bella diffe-
renza fra
amore di
Padre, e di
fpofo.

alcune Vergini vno sposo ci dipinse, & oue dice, che quegli, veduto da lungi il figlio, che se ne veniua mendico, corse ad abbracciarlo, di questo racconta, che se chiuder le porte in faccia alle Vergini stolte, e che bussando esse, per esser intromesse alle nozze, se loro rispondere

Nescio vos,

io non vi conosco.

Mat. 25

12.

Tema dunque ciascuna Monaca di non essere di queste stolte, e procuri con ogni suo potere, di essere annouerata fra le Vergini prudenti, accioche si come qui in Terra gode del glorioso titolo di Sposa di Christo, così in Cielo sia ammessa alle sue felicissime nozze.



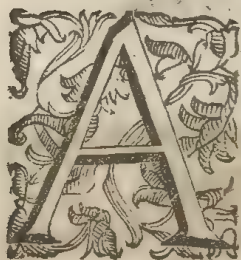
MANTICORA

Impresa CLX. Di Principe Tiranno.

CAnini denti in triplicato giro,
 Orecchie humane, e Leonina zampa
 In feroce animal dell' India miro:
 Ma la coda, da cui nessuno scampa,
 Soua ogni membro in lui temo, & ammiro;
 Che strali auuenta, oue ei di sdegno auuampa.
 Terribil mostro, cui di nulla cede,
 Empio, e crudel, che Signoria possiede.

DISCORSO

DISCORSO:



Pittori, & a Poeti esserlecito, conforme a ciò, che loro in capriccio viene, il finger animali mostruosi, e di varie parti, belle, e deformi, terribili, e piaceuoli; humane, e brutali composti, insegnò il Venufino Scrittore in quei volgati versi.

Pictoribus atq; Poetis.

Quidlibet audendi, fuit semper aqua potestas.
cioe

Sempre a Pittori, & a Poeti il fingere,
Et ciò, che osarono, ugualmente lecito.

*Horat.
de arte
Poet.*

*Natura fa
capriccioso
composti.*

Ma chi dicesse, la natura etiamdio per abbellire colla varietà maggiormente il mondo, dilettersi tal' hora di somiglianti composti, forse non direbbe male, e tali dir si potrebbero, che fossero le Simie, quasi mezzo huomini, e mezzo bruti, perche dice Arist. lib. 2. c. 6. che *partim hominem, partim quadrupedes imitantur*, i Caualli marini, di quadrupedi, e di pesci composti, lo Struzzo, che degli uccelli, e degli animali terrestri partecipa. Ma sopra tutte tal capriccioso composto parmi, che possa dirsi vn' animale chiamato Manticora, s'egli è vero ciò, che di lui gli autori antichi riferiscono; Fra gli altri così viene egli da Eliano nel cap. 20. del lib. 4. descritto.

Arist.

Eliano.

*Manticora
descritta.*

2 Nasce nell' India vn' animale d' immensa forza dotato, a cui si dà il nome nell' Indiana lingua di Manticora. Ha egli la grandezza di vno de' maggiori Leoni, il colore vermiglio, il pelo lungo, come di cane, la faccia la medesima quasi, che dell' huomo, e i denti acuti, come quelli del cane, ma maggiori, & in tre ordini per ciascuna parte distinti, l' orecchie a quelle dell' huomo somigliantissime, fuorchè le ha più grandi, e più pelose, gli occhi risplendenti, e non dissomiglianti da quelli dell' huomo, i piedi, e le vnghie non differenti da quelli del Leone, la cima della coda di ponziglioni a guisa di scorpione, più di vn cubito lungo, armata, il rimanente dell' istessa coda da ambe le parti di spuntoni acuti composta, i quali, essendo egli perseguitato, a guisa di Saette scaglia, e fa con essi ferite mortali, e s'egli è assaltato dalla parte d'auanti, innalza, e riuolta in quella parte la coda, e là manda le sue faette, se dalla parte di dietro, distende diritta, quanto più può, l' istessa coda; e gli stimoli, che egli manda, hanno di lunghezza vn piede, e grossezza quale di fune.

*Una coda
marauiglio
sa.*

Ctesia

Ctesia.

3 Ctesia afferma hauer dagli Indiani vdito, che questi stimoli non gli mancano mai, perche in vece de' scagliati, gliene nascono continuamente di nuouo; sopra tutto si diletta di carne humana, e perciò moltissimi huomini uccide, e non solamente assalta vn huomo, che sia scompagnato, ma molti ancora insieme raccolti egli solo assalta, e sbrama, e nella velocita del corso non cede a leggierissimi cerui. I cacciatori vanno appresso a suoi figliuoli piccioli, che ancora di stimoli non hanno armata la coda, & hauendoli presi, con ispreffi colpi di pietra gliela rompono, e fraccassano; accioche non gli possa appresso produrre, e la voce loro è quasi di piffaro, e di tromba accordati insieme. Ctesia ancora afferma, hauer egli appresso il Rè di Persia, a cui dall'India era stato mandato in dono, questo animale veduto: infino a qui Eliano, ne da lui discordano Plinio nel cap. 21. del lib. 9. & Arist. nel lib. 2. de hist. anim. cap. 1. oue aggiunge, che non mai questo animale si addomestica, o rende mansueto, e Solino anch'egli dice di più nel cap. 43. che ha piedi sì agili, e forti, che non vi è lunghezza di camino, che lo stanchi, ne intoppo, che col salto egli non trapassi Plinio ancora nel cap. 30. dell'istesso lib. 9. aggiunge per detto di Iuba, che la Manticora nell'Etiopia contrafa la voce dell'huomo.

Suo cibo?

Forza?

Velocità?

Saluatà?
chezza?

Ctesia.

Plinio.

Arist.

Plinio.

4 Se tuttauia questo animale si trouasse veramente nell'India, è credibile, che i Moderni, i quali hanno molto più a dentro penetrato, e più diligentemente riconosciuto quei paesi, che gli antichi, fatto ne haurebbero qualche mentione, e si vede, che sopra il detto d'un solo Ctesia il tutto quasi si appoggia, & e poco etiam diu verisimile, che la Natura di tante sorti d'armi diuerse habbia vn'animale proueduto, perche se tale fosse, nessuno gli potrebbe resistere, e non potendosi ne anche addomesticare, sarebbe di troppo gran ruine cagione.

Da moder-
ni non co-
nosciuto?Pausa-
nia.

Laonde piaciemi l'opinione di Pausania nelle cose Beotiche, che non sia questo animale diuerso dalla Tigre, o da altra somigliante fiera, e che gli Indiani, parte per la paura grande, che di lei hanno, parte per accrescere la fama delle cose loro, molto più di quello che è, habbiano finto, o pure possiamo dire, che sia stato qualche parto mostruoso di animale, ouero, che alcun'huomo fraudolente, armato di faette, e posto sopra velocissimo destriero, se, & il cavallo d'una somigliante figura hauesse coperto, e così fatto credere, che vna fiera fosse, che dardi dalla coda scoccasse. L'istesso Pausania dice, che il nome di questa fiera, che egli Manticora chiama, appresso gli Indiani significa diuoratrice degli huomini.

Se l'istesso
che la Tig-
re?

5 Dalle cose dette si può raccogliere, quadrar bene a questa fiera il motto NEMO DOMARE POTEST, perche ne per

Se indom-
abile.

per amore puo addomesticarsi, essendo ella crudelissima, & hauendo per suo proprio cibo la carne humana, onde, come dice Arist. *numquam mitescere potest*, ne per forza soggiogarsi, per l'innestimabile sua possanza, per la sua somma velocita, e per le armi, che ha da ferire da lungi, e d'appresso. Due obbiettoni tuttauia alla verita di questo motto potrebbero farsi, vna dalle parole di S. Giacomo Apostolo, da cui egli è tolto, perche dice egli nel cap. 3. della sua epistola, *Omnis natura bestiarum, & volucrum, & serpentum, & ceterorum domantur, & domita sunt à natura humana, linguam aurem nullus hominum domare potest*. poiche se tutte le bestie sono state domate dall'huomo, adunq; ancora la Manticora; l'altra obbiettione è tolta da Ctesia, il qual dice, che nel Palazzo del Re di Persia egli ne vide vna, il che seguito non farebbe, se stata non fosse domata.

Aristot.

Iacobi 3.

7.

Tolub.

Se ogni fiera
ra domabile.

6 All'authorita dell'Apostolo si potrebbe rispondere, che egli fauella delle fiere conosciute nella Soria, & in quei paesi, ne quali egli scriueua, si come quando si dice negli atti degli Apostoli, che *erant in Hierusalem habitantes Iudai ex omni natione, quae sub Caelo est*, s'intende di quelle, che conosciute erano in quelle parti; Laonde non essendo a Giudei, a quali scriueua S. Giacomo, nota questa fiera dell'India, non è necessario, che di lei si verificchi il suo detto. O secondariamente, che domare vna fiera, si può intendere in due maniere, la prima è addomesticandola, come si veggono addomesticarsi i Leoni, gli Orsi, & altri animali feroci, la seconda è soggiogandola, ancorche non si addomestichi, come della Rondine, e del Topo si dice, che non si addomesticano mai, ma tuttauia sono dagli huomini soggiogati, perche non è mancato chi gli habbia presi, e posti in gabbia; S. Giacomo dunq; s'intendera, che non vi è fiera non domata dall'huomo, o nell'vna, o nell'altra maniera, & il nostro motto potra del primo modo di domare addomesticando, solamente intendersi, & a cui non piacciono queste due risposte, più tosto; che contradire all'Apostolo, dica esser finta e non vera questa bestia, come anche noi habbiamo confessato, esser molto probabile.

Arist. 2.5

Tirano sim-
boleggiato
nella Man-
ticora.

7 All'authorita di Ctesia non siamo obligati a dar tanta credenza, e bastar potrebbe l'opporli quella d'Arist. ma possiamo ancora dire, che quella Manticora veduta da Ctesia, non fosse addomesticata, ma presa per forza, e ritenuta in catene, fin quando era picciola, e che fatta grande, come la dipingiamo noi, non più possa soggiogarsi, o domesticarsi almeno. Come poi del Tiranno l'istesso motto si aueri, lo diremo appresso, volendo prima dichiarare, come nella Manticora meritamente egli simboleggiato vega. E la prima ragione dicio puo essere, perche si come fra tutte le fiere non ve n'è alcuna sì perniziosa, e da cui si difficilmente possa

possa l'huomo liberarsi, quanto la Manticora, per esser ella e fortissima, e crudelissima insieme; così non vi è huomo che più pernicioso, e nociuoso sia alla Republica, alle Città, & al genere humano, che il Tiranno, non dico più cattiuo in se stesso, che vi può essere l'addito più scelerato, ma più nociuo, perche ha congiunto in se, e forza essendo Principe, e volere essendo vitioso, crudele, e Tiranno, *quo quid grauius, dice Polib. lib. 2. aut PER- NITIOSIVS dici potest? hos enim. nomen quasi seminarium in se continet crudelitatis, & omnes. hominum iniurias, sceleraq; completitur.*

*Più netiuo
huomo del
Mondo.*

8 Ma prima, che ciò prouiamo, è d'auuertire, che in due maniere può alcuno dirsi Tiranno, o quanto cioè all'acquisto della Signoria, o quanto all'uso dell'istessa, o quanto al Principato, o quanto al gouerno. Perche può altri esser Tiranno quanto all'acquisto, come fu Cesare Augusto, che fatto dalla Republica Capitano contra M. Antonio, si accordò seco, e riuoltate l'armi contro la patria, la soggiogò, quantunque poi nel gouerno, passati quei primi furori, egli non si portasse tiranicamente, ma da Principe giusto, e sauo. Liberio all'incontro lasciato suo Successore, non hebbe il Principato tiranicamente, che non se lo usurpò con l'armi, ma gli venne per heredita lasciati da Augusto, ma l'usò tiranicamente, con mettendo molte crudeltà, & ingiustitie, e di questa seconda sorte di Tiranni noi principalmente fauelliamo.

*Tiranno di
due maniere.*

9 Di questo Tiranno dunq; che non vi sia huomo più pernicioso al mondo, fu parere di Biante, vno de' sette Sauj della Grecia, poi che interrogato, qual fosse la più perniciosia fiera del mondo, rispose, fra le domestiche l'Adulatore, e fra le seluagge il Tiranno. Aristotile ancora eccellente maestro di Politica non discordante da Biante si dimostra, mentre dice, che fra tutti gouerni cattiuu d'vna Città, il tirannico è il peggiore, e proua egli questa conciusione con due argomenti.

*Tiranno, se
ra peggior
d'ogni al-
tra.*

Il primo apportato da lui nel cap. 2. del lib. 4. della sua Politica, è, per esser il gouerno tirannico contraposto al gouerno regio, il quale tra gli altri è il più eccellente, essendo che all'ottimo si contrapone il pessimo, e quanto più vna cosa è buona, tanto poi, corrompendosi, diuen peggiore, siccome quanto più da alto si cade, tanto peggiore è la percossa; e de' Religiosi diceua S. Agostino, che essendo buoni, erano ottimi, e diuenendo cattiuu, diuen- tauano pessimi. Potrebbe tuttauia dubitarsi della verità dell'antecedente di questo argomento, cioè, che il gouerno regio sia di ogni altro più eccellente, ma di questo fauellaremo nella divisione in fine del discorso.

*Gouerno ti-
rannico pes-
simo.*

Tre forme
di gouerno
buone.

Tre cattive

Conditione
del Tiranno.

Definitione

Principe,
che mira a
suoi commo
di se tirano

10 Il secondo argomento da Arist. addotto nel cap. 10. del lib. 5. è per esser la Tirannide composta de' mali degli altri due cattui gouerni; imperciocche essendo tre le buone maniere di gouerno. Il Regio, o Monarchio, che è d'un solo, quello de' gli ottimati, che è d'alcuni pochi, & il terzo del popolo, che è della moltitudine, tre sono parimente i gouerni cattui, il Tirannico, che è d'un solo, ma cattiuo. Quello de' pochi, ma non buoni; e quello della plebe, ma seditiosa; dice Arist. che la tirannide, *Perniciosissima est his, qui subea sunt, ut pote ex duobus composita malis, & transgressiones, & delicta contineat, quæ ex ambabus illis proueniunt*, ma che mali, e delitti sono questi? Della Signoria di pochi è il tener basso il popolo, & i poveri, di quella del popolo il perseguitar i nobili, e l'uno e l'altro fa il Tiranno, perche, e perseguita gli ottimati, & aggraua indebitamente il popolo.

Possiancora l'istesso prouare dalle conditioni fine, & effetti della Tirannide dall'istesso Principe de Paripatetici, dichiarati, e la prima conditione, che si può dir fonte, e compendio di tutte le altre, o come definitione del Tiranno, è quella, che insegna Arist. nel cap. 10. del lib. 8. della sua morale, che nel suo gouerno non ha il Tiranno per fine il publico bene, ma l'utile proprio, la doue il giusto Re, non al proprio bene, ma a quello de' sudditi ha l'occhio. *Tyrannus quidem suum*, dice egli, *Rex autem eorum, qui ab ipso reguntur, considerat commodum*, e l'istessa differenza pose S. Basilio fra il Rè cattiuo che è l'istesso, che Tiranno, & il buono, che il Rè, dice egli homil. 12. *Sua ipsius quomodocunque, & vnde cumq; respicit, ac tueretur, hic tantum subditi consulere querit.*

11 Non è tuttavia senza difficoltà questa differenza, per altro molto bella, & accettata comunemente da tutti. Imperciocche se fosse vera, timo che a gran fatica Principe si ritrouerebbe, o più tosto non si trouerebbe, chi meritasse nome di Rè, e dir non si douesse Tiranno; imperciocche chi ritrouaremo noi, che al suo comodo, & al suo utile preferisca quello del popolo? Non vi sono più i Codri, che per ottener la vittoria alla sua patria, uccider si facciano da nemici, non più gli Antonini Pij, i quali per non aggrauar i sudditi, facciano vender tutte le gioie delle sue mogli, e ne cauino danari per pagar i Soldati; ma ben si alla morte, a saccheggiamenti, & alle ruine si espongono i popoli, non solamente per la salute del Principe, ma souente per vn leggierissimo loro capriccio, o per vn poco di fumo, e non si finisce mai di succhiar loro il sangue, per poter supplire alle smisurate spese, che per proprio, o comodo, o gusto, senza vn minimo riguardo de' poveri sudditi, si fanno. E chi farebbe, o si sciocco, o si caritatuo, che accetar volesse il carico grauissimo di Principe, se non vi fosse il proprio comodo, & interesse, ma solamente quello

Arist.

Arist.

S. Basil.

S. Tho

quello della Republica? E se a priuati è lecito hauere a' proprij commodi l'occhio, & indrizzar a questo fine i negotij, e le attioni loro; perche non sarà egli ciò lecito al Principe? forse perche egli è Padre, Pastore, e Sposo della Republica? ma queste somiglianze l'opposto dimostrano; posciache il padre è patrone di tutto quello, che acquista il figlio, e le leggi ciuili concedono, che egli vender lo possa, per sostentarli, e quantunq; il Padre si dica affaticar per il figliuolo, ciò s'intende del frutto, che ne godera il figlio doppo la morte di lui: ma mentre egli viue, affatica primieramente per se stesso. Del Pastore poi, chi non sa, che egli gouerna le pecore per il proprio vtile, e non per il commodo loro? che perciò, quando gli pare, e gli torna commodo, e le tosa, e le scortica, e le mangia senza alcun rispetto? Lo sposo parimente, chi non sa, che ricerca nel matrimonio il proprio gusto, & il proprio vtile, posciache come dice l'Apostolo, non è fatto l'huomo per la donna, ma si bene la donna per l'huomo? conseguentemente il fine dello sposalitio sarà piu tosto il bene dello sposo, che quello della sposa.

*Principe,
Padre, Pa-
store e sposo*

12. Con tutto ciò bene intesa, stimo, che sia verissima la sentenza d'Aristot. in tal modo cioè, che non neghiamo al Principe, l'hauer anche l'occhio al proprio commodo, ma si bene non in guisa, che lo ricerchi col publico danno, e che la mira sua principale sia il bene della Città, e del corpo della Republica, della quale egli è capo, alche mirando, hauera parimente l'occhio al suo proprio, perche del bene del corpo tutti i membri ne godono, e molto più il capo che è il membro principale. Il Tiranno dunque ha per fine il proprio commodo, inquanto questo è distinto dal bene publico, anzi a lui contraposto, & il Re ha l'occhio al publico bene, nel quale si include ancora il suo proprio. Ma se tal' hora sarà distinto, che haura egli a fare? Dourà il publico bene al suo particolare preporre. Così intesa dunque questa propositione, la stimo verissima, & è insegnata ancora da S. Tomaso, e da altri autori grauissimi d'accordo. Prouasi; perche non ha il Principe la Signoria sopra de' suoi Vassalli dalla Natura, nella guisa, che l'huomo è naturalmente Signore de' gli animali, e perciò può di loro disporre a sua voglia, e nel gouerno di essi ha la mira al proprio vtile, più che al bene loro, Non tale dico è la Signoria del Principe, ma a lui fu data dal popolo per bene della Republica, e perciò questo deue esser il suo fine. *Rex eligitur*, diceua Socrate appresso a Senofonte, *non ut sui ipsius curam habeat, sed ut per ipsum, qui cum elegerunt, in felicitate viuant*. Aggiungasi, che l'esser egli Principe, non fa, che non sia membro della Republica, ma si bene, che sia il membro più principale, e perciò si come quando si tratta del bene, o della salute di lei, e

*Il Re come
lecito mirar
il proprio
commodo*

*Fine del
Regno.*

di quella d'un altro membro, si ha da preferire la sua, così trattandosi del bene di tutto il corpo, o di lui solo, quello del tutto si ha da preporre a quello della parte, per molto principale, che questa sia, e quello del corpo, a quello di un membro.

*Però se
si per ef-
fere nello
stato dell'
Innocenza.*

13 E per quello dunque ch'egli è, e per l'ufficio, ch'egli ha, deve il Principe preporre il ben pubblico al suo privato, & a quello haver principalmente mira, e non a questo. Quindi S. Thomaso dice, che nello stato dell'innocenza non vi sarebbe già stata la soggettione d'un huomo all'altro, in quanto seruo, & Signore, perche tal soggettione del seruo, cioè schiauo, e ordinata al bene del patrone, ma vi sarebbe stata subordinatione economica, e civile, che è di figlio al Padre, e di suddito al Principe, perche questa tal soggettione è ordinata al bene de' sudditi p. p. quest. 92. art. 5. ad. 2. & altrove, cioè nella seconda 2. quest. 42. art. 2. ad 3. dice apertamente, che il governo tirannico è ingiusto, perche si ordina, non al bene pubblico, ma al privato di quegli, che regna.

*Ufficio del
Re.*

Il vero fine del Principe dunque ha da essere la felicità de' suoi sudditi, e non il proprio comodo, non ha egli da ordinare i sudditi a se stesso, ma se stesso al bene de' sudditi, non esporre i soggetti alla morte per mantener a se la corona in capo, ma portar la corona per mantener in vita, e conservar la salute de' popoli, perche come diceua Seneca, non tanto ha da pensare di esser Signore, quanto tutore, ne che la patria sia sua, ma ch'egli e di lei, così scriveua questo gran Filosofo all'Imperatore suo discepolo, ma del tutto indisciplinato; e lodandolo l'esortava a considerare, che de' suoi Cittadini non *seruitus*, sed *tutela tradita ci erat*, & *Rempublicam suam non esse, sed se Reipublicam*, il che non lasciò parimente vn Poeta di scriuere ad vn altro Imperatore, quantunque sogliano questi adulari.

*Sen. de
clem.
lib. p.
cap. 18.*

*Te cinem patremq; geras, tū consule cunctis.
Non tibi, nec tua, te moucant, sed publica damna.*
cioe,

*Qual cittadino, e Padre, tu di tutti,
E non di te, la cura laurai, e i damni
Pubblici sentirai, e non i propri.*

*Claud.
ad Ho-
nor. apud
l'ips lib.
2. Polit.*

*Molti Prin-
cipi non
nostrano.*

14 I Principi stessi migliori, quantunque parasse questa dottrina esser contraria di loro, non hanno rifiutato di conobberla per vera, e confessarla. Traiano cingendo la spada al suo Prefetto de' Soldati Peto Ino, il quale ha memorabile sentenza, *Cape hunc, & siquid in re te, & ex vi licite omnium Imperatorum, pro me, S I N. A L I F E R, C O N T R A M E V T E R E*, cioè, prendi quella spada, & uero giuramento, e con virtù di tutti i Re, si pro me,

*Del d. 10
di Traian.*

pat.

*Plin. i
Taug.*

*Tursell.
in epit.*

Plin. in
Paneg.

Tursell.
in epit.

pato, sia per difendermi, se altrimenti, adopraia contra di me. Ne dalle parole discordarono i fatti, poichè il comodo, e riposo de' sudditi al suo proprio anteponeua, se non mente Punico il giouane, che a lui stesso così disse. *Non tibi moris, tu minime tentoria, nisi commilitonum ante iustresses, nec requie corpori, nisi post omnes, dare.* Et il suo Successore Adriano soleua anch'egli dire, che talmente gouernar voleua la Republica, come che la possiede, non ne essere egli patrone, ma il popolo. Claudio secondo, dimostro parimente di preferire al suo proprio interesse quello della Republica, mentre che coronato Imperatore, disse in Senato, di voler prima guerreggiar contra i Barbari, che contra i Tiranni, adducendone questa bella ragione, che i Tiranni erano inimici suoi proprii, ma i Barbari della Republica. Fra più moderni poi Hénrico Imperatore era così assiduo nel dar audienza, e spedir i negozi pubblici, che appena hauea tempo di mangiar molto tardi, & esortandolo i suoi Cortigiani, che egli hauesse più riguardo alla sua salute, rispose, che persona priuata mangiar poteua, quando gli piaceua; ma il Re, le non voleua di questo nome renderli indegno, all'ora solo, che non ha altro, che fare: *Prinato quidem homini, sono le di lui parole, omne tempus cibi esse, cum id lubet, aut solet: ut Regi, SI NOMEN SVVM NON ABDICAT, id solum, quo vacat.* Detto motto somigliante a quello di Vespasiano, *Imperatorem stantem mori oportere*, rispose che egli parimente a Cortigiani, che esortauano a moderarsi nelle fatiche, diede.

15 Dalche ne segue, che non tanto sia officio di comandare, quanto di seruire, quello del Principe, come a suo figlio disse il Re Antigono, *Anignoras, regnum non aliud esse, quam splendidam seruitutem?* E l'istesso confessò con parole, dalla verita costretto, quantunque con fatti contrariosseguisse Tiberio, perche così di se egli una volta in Senato, *Dixi, & nunc, & saepe alias, P. C. bonum, & salutarem Principem, qui in vos tanta, & tam libera potestate construxistis, Senatui SERVIRE DEBERE, ET VNIVERSIS CIVIBVS; saepe, ac plerumq, etiā singulis, neq, id dixisse me poenitet.*

Meglio anche confitti mostrò di conoscere quest'obbligo del Principe Antonino Pio, il quale ripreso dalla moglie, come che poca cura si prendesse di lasciare ricchi i suoi, le rispose, come nota Capotolino, *stulta postquam ad Imperiū transiimus, & illud, QVQD HABVIMVS ANTE, PERDIDIMVS*, ne alla sua moglie meno priuamente rispose Pelopida, poichè metre Capitano della sua patria, andaua egli alla guerra, dicendoli quella, che hauesse cura della sua salute, questo rispose, deuè dirsi a persona priuata, ma al Capitano se gli deuè ricordare, che ha abbia mète alla salute pubblica.

16 Ne dalla Sacra Scrittura, che è fonte di verita infaillibile, ci mancano argomenti per prouar l'istesso. In prima cio dimostirò

Libro Sesto.

O

Gioatan

Di Adria-
no.

Di Claudio
II. Impe-
ratore.

Di Hénrico
Impera-
tore.

Di Vespasi-
ano.

Del Rè An-
tigono.

Di Tiberio

Di Antonia
ne l'io.

Di Pelopida
della.

Gioatan con quella gratiosa, e volgata parabola delle piante, che si vollero eleggere vn Re, & offerirono questa dignità prima all'oliuo, e poi al fico, e nel terzo luogo alla vite, i quali tutti risposero, che lasciar non voleuano i frutti loro proprij, per acquistarsi la dignità Regia, apertamente dimostrando, che gli intereffi suoi particolari ha d'abbandonare, chi l'officio Regio bene esercitar vuole. E nel Pruno spinoso, che accettò la corona, e subito minacciò fuoco, e morte alle piante, ci si rappresentò il Tiranno, il quale è tutto pieno di spine per trafiggere le persone, e tirar a se le robbe altrui, e la distruzione de' suoi sudditi procura.

Più apertamente in Ezech. nel 34. sono ripresi i Pastori, i quali attendono a pascere se stessi, e non il gregge, *Vae Pastoribus Israel, qui pascebant semetipsos, nonne greges a pastoribus pascuntur &c.* oue, che per questi Pastori s'intendano i Principi, si raccoglie dalle parole seguenti, nelle quali lasciata la meta fora, si dice apertamente *cum austeritate imperabatis eis, & in potentia*; e lamento simile fa Dio in Gieremia al 23. 10. dicendo, *Pastores multi, demoliti sunt vineam meam*, oue il Caldeo legge, *Reges multi*, ne è cosa nuoua, che i Principi siano chiamati Pastori, che questo titolo diede loro più di vna volta Homero, & è dottrina approuata da Platone, da Aristotile, da S. Basilio, e da altri, *Sorores quadam*, dice il gran Basilio, *sunt Pastoris, & Regis administratio*, e Filone nota, che volle Dio fosse Mose prima pastore, che Principe, accio che in quello officio si preparasse, & ammaestrasse a far bene questo, *Post nuptias*, dice di lui Filone, *præfuit gregibus ad PRINCIPATUM SE PRÆPARANS.*

Riprende dunque Dio sotto nome di Pastori i Principi, i quali attendono a pascere se stessi, e non il Popolo, ad ingrassar se medesimi, & immagrir i sudditi, cioè al proprio vtile, e non a quello de' Popoli, & ad empir il loro erario; e vottar le borse de' Vassalli.

17 L'istesso insegnò Dio a Mose, mentre lo fe Principe del suo Popolo, come dimostrano quei suoi lamenti all'istesso Dio. *Numquid concepi omnem hanc multitudinem, vel genui eam, vt dicas mihi, porta ebs in sinu tuo, sicut portare solet MATRUX infantulum?* Num. 2. 12. Perché l'offitio della Balia, chi non sa, che è tutto ordinato al bene del fanciullo, che allatta, e non alla grandezza, o commodo di lei stessa? Mentre dunque voleua Dio, che qual Balia col suo Popolo fosse Mosè, era tanto come destinarlo tutto al seruitio di lui, e l'istesso offitio di Balia promise Dio per Esaia Profeta al suo Popolo, che far seco doueuanò i Regi dicendo, *Erunt Reges nutritij mi, & Reginae nutrices tuae, & mamilla Regum lactaberis*, Esaia 49. 23. & 60. 16. E l'Apostolo S. Paolo apertamente da loro titolo, & officio di serui, perche de' Principi parlando dice, *Ministri Dei sunt in hoc ipsum SERVIENTES*. Rom. 13. 6. Il patiente Giob,

che

Gioatan;

Iob 9. 10

P. Me-
nocchio.

Ezech.
34. 2.

Ierem.

Plat.
Arist.
S. Basil.

Filone.

Ecclef.
31. 10.

Regi inter-
ressati ri-
presi.

Principe
Balìa.

Num.

Seruo.

S. Paolo

Sineflo.

Faschino.

Iob 9.10 che secondo molti fu anche egli Rè, gli fa quasi facchini portar il Mondo, *Sub quò curuantur, QUI PORTANT ORBEM*, alche forse anche alluſero gli antichi fingendo, che Atlante prima, e poi Ercole ſoltenneſſe colle ſpalle il Cielo, e per l'ifteſſa ragione ſono chiamati Baſi, fondamenti, muri, angoli, & con altre ſimili metafore i Principi, come dottamente argomenta il Padre Steffano Menocchio nellib. 1. della ſua Hieroplit. cap. 9.

Se Principi non Tiranno ſi troui.

A quello, che ſi opponeua, che ſe queſta dottrina foſſe vera, non vi farebbe Principe, che Tiranno non foſſe; Riſpondo, non eſſer vera la conſeſſenza, poiche non vi mancano de' buoni Principi, i quali hanno più a cuore il pubblico bene, che l'interreſſe proprio, qual fu Dauide, il quale vedendo l'Angelo, che percuoteua il Popolo diſſe. *Vertatur obſecro ira tua contra me*, offerrendoſi egli ſolo alla morte per ſaluar la vita a' ſuoi ſudditi. Di più, che non iſta a noi giudicar le attioni de' Principi, i quali per cagioni ſegrete, e non facilmente da tutti penetrate, tal' hora giuſtamente ſi muouono, e quelli, che non le fanno, a farne giudicio falſo ſ'inducono; e concedendo ancora, che molto rari ſiano i Principi buoni, non farà di merauiglia, poiche è difficiliſſima coſa in tanta licèza, & in tante occaſioni, come eſſi hanno, il ſaper freno porre a' ſuoi appetiti, & eſſercitar rettamète l'officio loro, perche, come diſſe il Sauio, *Beatus qui potu transgredi, et nō eſt transgreſſus, quis eſt hic, & laudabimus eum? facit enim mirabilia in vita ſua*.

Eccleſ. 31. 10.

Che ſi opponeua, che a' Priuati è lecito hauere l'occhio a' loro proprii interreſſi, adunque ancora a' Regi? Anzi il contrario, dico io, che ne deue raccogliere, perche ſi come a perſona priuata ſta bene hauer l'occhio a' ſuoi priuati interreſſi, coſi a perſona pubblica, qual è il Principe, conuiene hauer l'occhio al pubblico.

18 Che ſi diceua in oltre? Il Padre eſſer Patrone di quāto acquiſta il figlio? egli è vero quando egli ancora è ſotto la ſua po-deſta, ma cio ſi fa per bene dell' iſteſſo figlio, accioche non diſipi la robba, o l' uſi male, al ben del quale ſi ordina tutto il gouerno, che di lui ha il Padre. All'eſempio del Paſtore riſpondo, che egli può uccidere, e far quello, che vuole delle pecore, non in quāto Paſtore, ma in quāto Patrone, e chi ſi diletta di uccidere le ſue pecore, merita più toſto nome di Cuoco, e di Macellaio, che di Paſtore, come bene noto Sineſio lib. de regno, dicendo: *Qui gregem non ſaginare, ſed a grege ſaginari uult, cum inter pectora COQUVM appello, eum TYRANNVM eſſe cenſeo, ſi quod ſubditum eſt, populus ſit ratione pradius*. Di buoni Paſtori eſempio ci diedero Giacob, e Dauid, quegli, che vegliaua le notti, e ſi laſciaua arroſtir dal caldo, & atthrar dal freddo, queſti, che affrontaua, e combatteua con Orſi, e con Leoni, per il bene delle ſue pecore. In fatti poi ſi vede, che il bene delle pecore, e congiunto con quello del Paſtore, per-

Paſtore quale ha a eſſere colle pecore

Sineſio.

che è più l'utile, ch'egli riceue dalle pecore sane, per la lana, latte, & agnelli, che ne raccoglie; che non è quello, che potrebbe hauere dall'ucciderle; e perciò i Pastori hanno molto diligente cura del bene delle pecore, e si come il Pastore gode de' beni, e frutti di loro, così non si nega al Principe, che non caui utile da sudditi, ma se li ricorda, che li tosi, e non gli scortichi.

*Utile del
lo sposo.*

19 All'esempio dello sposo rispondo, che questa somiglianza vale a dimostrare la congiunzione amorosa, che deue essere fra il Principe, e la Republica, e la communicatione di tutti i beni, e che si come la Sposa dà la dote allo sposo, & egli è obbligato a mantenerla; così la Republica dà i tributi al Principe, & egli è tenuto a proteggerla, e gouernarla. Che sia poi stata creata per l'huomo la donna, egli è vero, ma non già, acciò che fosse sua serua, ma li bene compagna, e partecipe delle sue fatiche, e delle sue consolationi; e se in tal maniera si contrattassero i Principi, che i sudditi fossero fatti pessimi, sicuro eglino non ripugnerebbero punto; Ma la verità è, che ne anche in questa maniera sono le Città fatte per gli Principi, ma si bene questi per quelle, come mostrò d'intendere il Re di Tiro Hiram, il quale seruendo a Salomone, gli disse, che bene conosceua, che Dio amaua il tuo Popolo d'Israele, poiche proueduto l'hauua di così buon Principe, e non disse, che Dio hauesse amato Salomone, dandoli vn tanto popolo da signoreggiare, come che non tanto per lui stesso, quanto per amor del Popolo l'hauesse Dio fatto Rè. E l'istesso dalla somiglianza della donna possiamo raccogliere; Imperciò che si dice, e meritamente, ch'ella fu fatta per l'huomo, perche formata fu dalla costa di lui, e fatta di minor fortezza, nobiltà, e valore dell'istesso; Ma qui non è la Republica, che sia cauata dal Principe, ma si bene il Principe si forma d'vn membro della Republica, & il popolo tutto inliemè è di maggior fortezza, e valore dotato, che il Re solo; non è egli dunq; fatto per il Rè, ma il Rè per lui, si come il Nocchiero per li Nauiganti, il Carozzero per quelli, che vanno in Carozza, e l'officio del Pastore si dà per beneficio delle pecore; il che se hauessero auanti gli occhi i Principi, & i suoi Consiglieri, e conforme a questa regola si misurassero le attioni loro, beati farebbero veramente i popoli. Ma molti de' moderni Politici tutto il contrario danno ad intendere a' Principi, & allargando loro la conscienza, dicono, che possono preualersi di quanto hanno i sudditi, e delle vite loro, non solo per mantenersi in istato, ma per accrescerlo, e soddisfare a' capricci loro, che è la ruina del mondo. Peresser dunque questa cosa tanto importante, e principio, dal quale conclusioni di grandissimo momento si deducono, e basi, in cui tutto il gouerno della Republica si fonda, habbiamo noi hauuto per bene, il diffonderci in ciò alquanto piu forse, di quello richiedeu lo scopo di questo nostro Discorso.

*In che la
Republica
simile alla
sposa.*

*In che dif
ferente.*

Hiram

Rimane

*Alc.
Embl.
143. Eu-
trop. Co-
pitol.
sest.
Anuel*

Anst.

Anst.

zo Rimane dunque chiaro, che dalla dritta regola del buon governo si parte il Tiranno, mentre, che non al pubblico bene, ma al comodo suo proprio ordina, e dispone tutte le sue attioni, e conseguentemente, ch'egli è perniciosissimo alla Republica, poi che riuolta i rimedij in veleni, e contra di lei esercita quelle armi, che per difender lei, concesute gli furono; sì che viene ad essere il suo male, e grauissimo, & immedicabile. Del suo Fisco diceua gratiosamente Traiano, ch'egli era qual milza nella Republica, perche si come ingrossandosi questa, tutti gli altri membri del corpo s'immagriscono, e diuentano fiacchi, & infermi, così riempendosi di danari il Fisco Regio, tutti gli altri membri della Republica rimangono poveri, & afflitti, che se cio diceua Traiano del suo Fisco, al quale per esser egli iustissimo, non permetteua si ascriuesse a cuna cosa indebitamente: che diremo del Fisco de' Tiranni, che senza riguardo alcuno di iustitia, per tutte le strade possibili attendono essi a riempire? come rimaranno afflitti, e sanguini, & inferme le altre parti della Republica?

Ma v'è di peggio, che di questo non si contenta il Tiranno, e non solamente ha per fine di arricchir egli, ma ancora di votare, d'impouere, & indebolire, e le borse, e gli animi, & i corpi de' suoi sudditi; Impercioche insegna Arist. lib. 5. cap. ij. Polit., che tre sono gli scopi del Tiranno, a quali si riducono tutti i suoi disegni. Il primo, *ut animos imminuat ciuium*; ecco come combatte contra gli animi, procurando, che i suoi sudditi siano pusillanimi, di pochi spiriti, e di poco sapere, onde odia i generosi, i nobili, & i sapienti, e se non può in altra maniera abbatlarli, di vita li priua. Il secondo scopo è, *ut cines inter se diffidentes reddat*, cioè, che renda fra di se diffidenti i Cittadini, accioche non si accordino insieme, e gli ordiscano alcuna congiura contra, & a questo fine nutrice fra di loro gli odij, e le inimicitie, semina discordie, fauorisce le false accuse, fomenta i detrattori, & i riportatori, & ecco come combatte contra le conscienze. Il terzo suo scopo è, dice Aristotele, *Impotentia agendi*, cioè, che i suoi sudditi non habbiano danari, né armi, né seguito, sì che quantunque habbiano mal' animo contro di lui, non però possano ridurlo in opra, & eccolo combattente contro le forze, e contro le borse.

21 Accioche vn Principe governi bene, non basta, ch'egli habbia buona volontà, ma gli fa di mestieri molta prudenza, molta fortezza, molto sapere; perche furono introdotte le leggi, le quali regolassero, & aiutassero la buona mente del Principe, e quanto quelle importino di nostro Arist. nel cap. 12. del lib. 3. della sua Polit. mentre che disse, il governo delle leggi essere dell'istesso Dio, & il governo de' huomo senza delle leggi, esser con l'aggiunta d'vna bestia. *Qui legem praesse iubent*, (sono le sue parole)

O 3

videntur

Alc.
Embl.
143. Eutrop. Ca
pitol.
sest.
Aurel.

Fisco mil.
22.

Fine del
Tiranno.

Arist.

Qual Prin
cipe gouer
ni bene.

Leggi cosa
Diuina.

Arist.

Principe
Tiranno
mostro.

videntur iubere Deum praeſſe, & leges; qui autem hominem iubet praeſſe, adiungit, & beſtiam. Che doura dunque dirſi di vn Tiranno, il quale non riconoſce altra legge, che il ſuo intereſſe, & il ſuo capriccio, & e di piu da mala volonta, da ſtrenati appetiti, e da molti vitij accompagnato? Poco farà l'afſomigliario ad vna beſtia, ma doura dirſi, che ſia vn moſtro composto di molte fiere; Di LEONE per la violenza, Di ORSO per l'ingordigia, Di LVPO per la rapacità, Di VOLPE per l'aſtutia, Di SIMIA per la ſimulatione, Di TIGRE per la crudeltà, Onde hebbe ragione di dire Suetonio la Tirannia di Caligola raccontar volendo. *Haſteaus quaſide Principe, reliqua vt de MONSTRO narranda ſunt cap. 22.* E tale forſe fu quel Proteo Re dell'Egitto, di cui fauoleggiano i Poeti, che in varij aſpetti di fiere, ſecondo che piu gli aggradiua, ſi transformaffe; E percio anco non malamente viene il Tiranno nella Manticora, composta, come habbiamo veduto, dalle ſomiglianze di vari animali, ſimboleggiato.

Suet.
cap. 22.

Proteo.

Leone, &
Orſo.

E qual marauiglia? ſe lo Spirito Santo ſteſſo non ſi contento di afſomigliarlo ad vna ſola fiera, e diſſe per mezzo del Sauio, *LEO rugiens, & VRSVS eſuriens, Princeps impius, ſuper Populum pauperem.* Prou. 28. 15. Non ſi contento di chiamarlo Leone vi aggiunſe, ch'egli era anco Orſo, nel Leone ſignificando la ſua crudeltà, e violenza, e nell'Orſo l'ingordigia, e la fraude, e non diſſe come Leone, & Orſo aſſolutamente, ma come Leone, che rugge, il che è ſegno della ſua gran fame, perche quando è ſatollo il Leone non è feroce, ma piu toſto piaceuole; ma quando è dalla fame ſtimolato, è ſommamente terribile, e col rugito ſolo, dice S. Ambroſio lib. 5. Exam. ſpauenta di modo le altre fiere, che quantunque per la velocita poteſſero da lui fuggire, rimangono di modo atterrite, che far non lo fanno, e preda di lui rimangono. L'Orſo poi è grandemente anch'egli dalla fame irritato, maltime quando è ſtato lungamente naſcoſto, e digiuno, e di lui dice Ariſt. che è Omniuoro, cioè mangiante di tutto, e frutti di piante, e carne, e peſci, & api, e mele, e tutto ciò, che può hauere. Qual Leone dunque, che per la fame rugge, e qual Orſo di lungo tempo digiuno è il Tiranno, perche ſempre ha fame della robba, e delle carni de' ſudditi, è ſommamente terribile qual Leone, & in eſtremo ingordo qual Orſo. Li ſeſſanta in vece di Orſo leggono, & *Lupus ſitiens*: e vā bene ancora la ſomiglianza, perche ſi come il Leone aſſalta le fiere ſeluaggie, & il Lupo tende inſidie alle pecore innocenti, coſi il Tiranno non perdona ad alcuno, ne a cattiu, ne a buoni, ne a grandi, ne a piccioli, ne a potenti, ne a ſiacchi.

Prou.
28. 15.

S. Amb.

Ariſt.
lib 8. de
hiſtor.
anim.
cap. 5.

Lupo.

ſettanta

Peggior di
Serpente.

22 Seneca parimente a Leoni, & Orſi paragona i Tirani, e dice fra le altre coſe gentilmente; *Qua alia via eſſet, ſi Leones, Vrsiq; regnarent, ſi Serpentibus in nos, ac noxiis cuique animanti daretur potestas?*

Seneca.

Ariſt.

M. Tell.

Prou.
30. 21.

Seneca
coſol. a
Heliod.

Suet.
12.
Dione
Suida.

reflas & illa rationis expertia, & a nobis immanitatis crimine damnata, abstinent suis, & tuta est inter feras similitudo: Apud hominem tantum nec a necessarijs quidem rabies temperat.

Se dunque nella nostra Manticora tre ordini di denti si veggono, quadra ciò molto al Tiranno, nel quale, e di Leone, e di Orso, e di Lupo, denti si trouono: Di Leone per la Superbia, & orgoglio; di Orso per l'ingordigia, & auaritia; di Lupo per la crudeltà, e ferezza, che questi sono i tre principali vitij, che regnano ne' Tiranni, cioè Superbia, Auaritia, e Crudeltà, e per satiare i quali eglino tanta strage fanno de' sudditi.

E quanto alla Superbia è questa propriissima loro, e si può dire; che habbia in essi il suo centro, e la sua sfera; poiche ama ella i luoghi alti, e vuole essere a tutti superiore; ilche ne' Tiranni ottiene; V'è di più, che meriti non hauendo questi, per gli quali debbano esser honorati, cercano mantener l'autorità in se stessi, e la riuerenza ne' sudditi con l'alterigia, e col fasto, e quanto più s'innalzano sopra de' sudditi, tanto più ad essi pare di essere sicuri dall'insidie loro, che perciò fra gli effetti della Tirannide pone

*Vitij de'
Tiranni.*

Superbia

*Et onde
nasca.*

Arist.

Arist. lib. 6. pol. cap. 10. Multitudinem conculcare, calpestare, e tenere sotto a' piedi la moltitudine, e perche come dice egregiamente M. Tuilio de Amicitia, Qui contemptibiles sunt, semper contemni se putant; essendo il Tiranno per li suoi vitij degno di disprezzo, sempre teme di esser disprezzato, e per allontanarsi dal disprezzo, quanto più può s'innalza, e non si contenta de' mediocri honori, che vole gli estremi.

M. Tull.

23 Laonde diceua il Sauio, che *per tria mouetur terra, & quartum non potest sustinere*, e fra queste cose, che fanno tremar la terra, e conturbar il Mondo, pone nel primo luogo, *Per seruum, cum regnauerit*. Vn seruo, vn huomo nato bassamente, vno, che merita di star nell'ultimo luogo nella Republica, se occupa seggio Reale, non si può sopportare, tanto è egli altiero, superbo, & imperioso, e tal innalzato seruo è appunto il Tiranno, o per esser bassamente nato, & hauerli occupato il Regno, che si doueua ad altri, o per essere seruo delle sue passioni, e de' suoi vitij.

Prouer.

30. 21.

*Tirannia
di seruo non
può sostenersi.*

Tale fra gli altri fù Caio Caligola, di cui fu detto, che ne fù mai seruo migliore, ne peggior patrone, e da Seneca, che dalla Natura fu prodotto, accioche si vedesse, *Quid summa vitia in summa fortuna possint*, quanto male far potessero i vitij con suprema posseduta congiunti, e certamente le pazzie, che di questo Imperatore si leggono, incredibili parrerebbero, se non ve ne fossero certissimi testimonij; poiche non contento egli de' gli honori humani, volle essere stimato, & honorato come Dio, anzi come maggiore di tutti gli altri Dei, dalle statue de' quali, e particolarmente di Gioue, egli fe torre le teste, & in vece loro porui la sua; si fab-

*Pazzia di
Caio Caligola.*

Seneca

consol. ad

Heliod.

Suet. c.

22.

Dione

Suida.

bricò vn fontuoso Tempio, oue alla sua statua d'oro, e che di tali vesti si cuopriua, quali egli vſaua, voleua ogni giorno ſi ſacrificafſero, e pauoni, e ſagiani, & altri piu pregati, e pellegrini augelli. Veggendo la Luna riſplendente in Cielo, l'inuitaua a dormir ſeco; colla ſtatua di Gioue, come con vn ſuo compagno ſauellaua, & hauendo interrogato Apelle recitatore di tragedie chi foſſe maggiore egli, o Gioue, perche lui preferendo, non riſpoſe ſubito, lo ſe con ſtagelli crudelmente battere.

Di Domi-
tiano.

Di Com-
modo.

Domitiano parimente da ſimil ambitione rapito, voleua ſe gli deſſe il titolo di Dio, & in tutti i ſuoi Editti ſi ſcrueſſe *DOMINVS, & DEVS noſter, ſic fieri iubet.* Commodò Imperatore voleua eſſer ſtimato Ercole, & a queſto fine portaua la mazza, e con eſſa dilettaua ſi di uccider molti; quaſi tutti in ſomma i Tiranni di queſta pazzia pizzicarono, e come Dei vollero eſſer adorati, peggiori anche de' Leoni, poiche a queſti il proſtrarſi baſta per placarli, queſti ancora contra quei, che loro ſi proſtrauano auanti, ſi dimoſtrauano crudeli. Tali dunque ſono i denti Leonini di queſto Moſtro, da' quali di eſſere ſtato liberato per la Diuina gratia conoſceua San Paolo, mentre ſcriuendo a ſimoteo d'ceua, *Dominus autem mihi aſtitit, & liberatus ſum de ore LEONIS,* 2. Tim. 4. 17. per queſto Leone Nerone intendendo.

Auaritia
de' Tirani.

Tributi
ſtrauagati.

Del fumo.
dell'aria.
dell'ombra

24 Ma non meno di queſti ſono fieri, e da temerſi i denti dell'Orſo, cioe, l'auaritia del Tiranno, la quale tutte le coſe diuora, e non e mai ſatia. Nerone non daua officio ad alcuno, che inſieme queſto bello ammaeſtramento non ſoggiungeſſe, *Scis quid mihi opus ſit, & hoc agamus, ne quis quicquā habeat, e per cauare denari da poveri ſudditi, che inuentioni, che grauēzze, che eſtorſioni non ritrouano? Il porre tributi a beni ſtabili, ſopra le caſe, ſopra le merci, ſopra la vittouaglia, e ſopra la perſona ſono cortefie, e carezze; arriuò l'auaritia a cauare danari dal fumo, dall'aria, dall'ombra. Sopra del fumo poſe vn tributo Niceſoro; e ſo chiamò fumario, di vn Datio ſopra dell'ombra delle piante ſi mentoua Plinio il giouine ep. 12. Per l'aria, colla quale ſi reſpira, voleua ſi pagaſſe tributo Michele Padagonio, & auanti di lui diſſe S. Gio: Chriſoſt. *VT PECUNIAS congeramus, ELEMENTA libera vendidimus, via veſtigales ſunt, AER uenalis eſt.* Guardinſi però i Principi moderni d'imitar queſti Orſi, imponendo grauēzze ſtraordinarie a' Popoli, perche ſtrettiffimo conto ne hanno a rendere al ſupremo Monarca di tutti; & e' peccato tanto graue, che inſino i Turchi, i quali tuttauia pretendono d'eſſere aſſoluti ſignori delle perſone, e dell'hauere de' ſudditi, pure ſe ne fanno ſcropolo, e di Maumet, che preſe Conſtantinopoli, dice l'Argentone, che fece teſtamento, il quale egli ha veduto, in cui particolarmente ſi faceua conſcienza di certa noua grauēzza, poſta ſopra ſudditi ſuoi.*

Guar-

Filippo
come
lib. 6. c.
12.

Monſig.
Botero
lib. p. p.
2. detti
memo-
rab.

2. Tim.
4. 17.

Polid.
lib. 8.
1ſt. angl.

Zonar. 3.
p. co.
Cedrin.
p. 4. ij.
& 913.
S. Chry-
ſoſt.
Bullin-
gerde
Imperi-
no lib. 9.
c 74.
S. Gio.
Chriſo-
ſt.

Filippo
comines
lib. 6. c.
12.

Monfig.
Botero
lib. p. p.
2. detti
memo-
rab.

Guardinsi parimente i Ministri de' Principi di non esser Inuentori, o approuatori di simile imposte, perche se in questa maniera acquisteranno forse la gratia del Principe, perderanno sicuramente quella di Dio, e se arricchiranno il fisco regio, condannati saranno dal fiscale della propria coscienza, come auuenne ad vn' Vice Re della Sicilia, il quale fu introduttore d'impositioni sopra i grani, che si estraggano da quel Regno, di cui riferisce Montignor Gio: Butero, che sentendosi perciò grauata straordinariamente la coscienza nell'ultima sua malattia, muggendo a guisa di vn Toro, non finiu di esclamare, e di dire, ohime, che io vo all' Inferno, per lo graue peccato commesso da me in inuentare sì graui pagamenti sopra i grani di questo Regno.

Perciò non meno sapientemente, che fantamete Edouardo. 3. Re d'Inghilterra hauendoli i suoi Ministri per dilettarlo, vn gran mucchio di danari per mezzo de' tributi raccolto, appresentato, comando che subito da gli occhi se gli togliesse, & al Popolo si restituisse, hauendolo in horrore, perche sopra di lui scherzar haueua il Demonio veduto.

Polid.
lib. 8.
Ist. angl.

25 Che dirò poi di quei Principi, i quali per accumular danari, non perdonano a' l'empj, non alle cose sacre, non alle vite de' gli huomini? Bassano Caracalla essendo ripreso da Giulia sua Madregna, che troppo spendesse, stodrò la spada, e disse, Non temere, che mentre durerà questa, non ci mancheranno danari, & a quanti l'hauer molti danari ha seruito in vece di molti delitti per tor loro la vita? Giuocaua nel suo Palazzo Caio, e sostituendo in sua vece vn' altro Compagno del giuoco a lui vicino, se ne andò nel cortile, che risguardaua la porta, e veggendo passare per loro mala sorte due Cavalieri Romani molto ricchi, subito comandò che fossero, come rei, presi, e confiscati loro tutti i beni, & tornato a' giuocatori festeggiante si glorio, che non mai più felicemente haueua gettato i dadi; E Seneca temendo, che le sue grandi ricchezze non gli facessero tor la vita da Nerone, pensò di preuenirlo; e di tutte andò a fargliene liberal rinuntia, ne questo tuttavia bastò a liberarlo da denti di quel Vorace orso; perche quasi che per non esser preda delle sue vnghie, in quella guisa donate; non lo dilettafero, non accettò la di lui rinuntia, e poco apresso, come partecipe di vna congiura contro di lui tramata, lo fece morire.

Poco saggio all'incontro si dimostrò Priamo, mentre che asediato in Troia per saluar la vita in caso di auuersa fortuna almeno al suo picciolo figliuolo Polidoro, lo mandò con molto tesoro in Tracia al Re Polinestore, e non auerti, che quel tesoro esser doueua prezzo della morte del figlio, poi che il Tiranno per occuparsi quello, tolse empianente la vita a questo. Ne si creda alcuno,

Inuentori
di graue
ze ripresi.

Caso tremo-
do.

Bell'esem-
pio del Re
Edouardo.

Detto di Ca-
racalla.

di Carigola

Seneca?

Polidoro ve-
cchio per il
tesoro.

*Sete dell'oro
ra insaziabile,*

alcuno, che arriuino mai ad esser satij questi ingordi Orsi, poichè cresce la sete dell'oro, quanto più sene beue. Quanto fosse rapace Caligola già detto l'habbiamo, e pure di lui dice Suetonio, che haueua immensi mucchi di scuti d'oro, sopra de' quali si dilettaua di caminar a piedi nudi, e di riuoltarui si ancora dentro quasi, che innamorato ne fosse. *Contrectanda pecunia* (sono le parole di questo Autore) *cupidine incensus, saepe super immensos aurorum acervos patentissimo diffusos loco, & nudis pedibus spatiatas, & TOTO CORPORE ALIQUAMDIU VOLVATVS EST.* Bendegno di esser chiulo fra quei Tesori senza altro cibo, o beuanda, accioche di loro si satollasse, o morisse di fame, come fu fatto col Calife Soldano di Babilonia, che per auaritia, non haueua voluto valersi de' suoi Tesori in radunar Soldati, e difenderli dal potente nemico, che gli veniu contra, che perciò facilmente lo vinse, e lo fece in quella maniera morire.

Sueton.

Lupo sitibondo di sangue.

26 Quantunque tuttavia sia molto grande la sete, che dell'oro hanno i Tiranni, non agguaglia però quella, che hanno del sangue humano, per ragione di cui diceua il Sauio, secondo la traduzione delli 70. che *Rex impius est sicut LUPVS SITTIENS.* Non è il Lupo, per quanto si può vedere ne gli scrittori delle cose naturali, sitibondo dell'acqua, ma si bene grandemente del sangue delle innocenti pecore; e perciò arriuando in vna mandra d'esse, non si contenta, di mangiarne vna, o due, ma quante ne può hauere, tutte le uccide, afferrando le per la gola, e quindi il loro sangue beuendo. E chi potria dire quanto di sangue siano sitibondi i Tiranni? fanno essi di non esser amatida Popoli, e perche due sono i poli, che sostentano la dignità Regia, l'Amore, & il Timore, poichè mancano di quello, cercano di accrescere a più potere questo, & usurpano quell'antico detto, *oderint, dum metuant,* e perche ancora fanno di esser odiati, odiano anch'essi i sudditi, onde non gli mirano, come dourebbero, con occhio di Padre, ma si bene con quello di nemico, e non hanno diletto maggiore, che di maltrattarli, lacerarli, & ucciderli.

Tiranni timidi.

Vi si aggiunge per terzo stimolo, la gelosia di Stato, & essendo sommamente timidi, e sospettosi, che tali, quando altro non vi fosse, gli rendono gli continui rimorsi della propria coscienza, non solo per ogni minima ombra di sospetto, ma ancora per conoscere in chi si sia qualche habilità, che possa concorrere alla loro depressione, subito cercano di assicurarsene colla morte, e così uccidono prima d'ogni altro i ricchi, i potenti, i fauij, i generosi, & i virtuosi, conforme al consiglio di Tarquinio il Superbo, il quale interrogato per mezzo di vn messo dal suo figlio, che cosa far douesse, essendosi egli già insignorito della Città de' Gabij, e non ben fidandosi di palesar al messo la sua mente, ritiratosi in

Tarquinio.

Macrobi.

tosì in giardino , con vna bacchetta andò rompendo tutti i fiori de' papaueri piu alti , e senza dar altra risposta , rimandò indietro il Messaggero , il quale non potendo riferire parole del Rè de' Romani , ridisse il fatto , dal che intese il figlio , ch'ei voleua si uccidessero tutti i Principali , e così fece , consiglio , che di già , e con somigliante modo , dicono , a Periandro hauesse dato Biantè , e che sopra tutti gli altri offeruano i Turchi , perche la prima cosa , che fanno , preso il possesso del Trono reale , è uccidere tutti i fratelli , & altri parenti stretti , ne permettono , che ne' loro stati alcuno si auanzi per nobiltà , o ricchezze , dando essi tutte le dignità , & i gradi honoreuoli a schiaui , e rinnegati , e quando Mehemetto prese Constantinopoli , se andar vn bando , che tutti i nobili in vn luogo determinato si radunassero per honorarli , & trattarli conforme a meriti loro ; oue poiche furono radunati molti , che sciocchi credettero alle sue parole , tutti gli fece uccidere .

27 Ma qual marauiglia , che siano crudelissimi questi Tiranni , se il primo tegno , & il primo esercitio dell'imperio loro , è il tor la vita ad vn innocente , e benemerito , che haurà sostenuto moltissime fatiche , e disagi , o e pronto a sostenerli per la gloria loro ? essèdoche intronizzato che e l'Imperator de' Turchi , egli per dimostrarfi Signore della vita de' suoi sudditi , comanda , che sia tagliato il capo ad vn di quei Gianizzeri , chel'hanno esaltato , & acclamato Principe . Merauiglia è più tosto , che habbiano nella crudeltà tanti Compagni , che tutte le historie ne sono piene ; & a cui non è nota la crudeltà di Herode , che fe tagliar a pezzi molte centinaia di Bambini innocenti di Betlem , e suoi confini , uccise i proprii figli , onde si racconta , che dicesse Cesare Augusto , esser meglio in casa di Herode esser porco , delle cui carni non mangiano gli Hebrei , che figlio ; se per mano di Manigoldo tor la vita a Marianna bellissima , e sua carissima consorte , non perdonò a' suoi carissimi amici , & infìn morendo cōmando , che si racchiudessero in carcere tutti i più nobili giouanetti di tutta la Giudea , accioche spirando egli , fossero anch'eglino ammazzati ; e tutti hauessero occasione di piangere ? Chi non sa di Nerone , il cui nome è passato a significar non meno questo vitio della crudeltà , che la persona di lui , e che diede morte a fratelli , alle Mogli , alla Madre , a' precettori , agli amici , & infino contro alle mura , & a' tetti della propria Patria incrudeli , ponendoui il fuoco , e disponendo soldati in varie parti , accioche uccidessero quelli che pensassero di estinguerlo ?

28 E più vicino a nostri tempi , a cui ha ceduto in crudeltà il Tiranno Ezelino , il quale fra molte altre sue impietà radunati in vn luogo ben dodeci mila Padouani , che seco haueua , tutti fece crudelmente morire , & vi aggiunse il proprio Cancelliere , che

Risposta
za parole di
Larquinio

di Biantè;

Mehemetto

crudeltà de
Turchi,

Di Herode;

Di Nerone

Di Ezelino

in vn

Sueton.

Macrob.

in vn gran libro notati haueua tutti i nomi loro, dicendo, che voleua andasse con quel libro a Satanaſſo, e gli faceſſe in nome ſuo vn preſente di tutte quell'anime, che da corpi di quei miſeri haueua diſcacciato; ſcleratiſſimo, ſ'egli diceua da vero, e crudeliſſimo, ſe fra tanti gemiti, e pianti, luogo egli ritrouaua di ridere, e ſcherzare.

Di Caio.

Che dirò poi della crudeltà di Caio Imperator Romano, che non contento di far morir le genti, voleua, che foſſero da eſſe i tormenti della morte ſentiti, e diceua *SENTIAT SE MORI*,

Di Tolomeo

e bramaua, che tutto il Popolo Romano haueſſe vn collo ſolo, per troncarlo a tutti in vn colpo? Che di Tolomeo Rè della Macedonia, che ſintoſi innamorato della ſorella, e fattè le nozze, ſeco, in quell'ſteſſo giorno le ucciſe nelle braccia due giouineti ſuoi figli? Che di quell'altro Tolomeo detto per antiſtrati Filopatore, che ucciſe il Padre, la Madre, il fratello, e la ſorella, che moglie ancora gli era? Che di tante inuentioni di Tori di bronzo, di culei, di ruote, di equlei; di fiere, di corpi morti congiunti con viui, e di tante altre più diaboliche, che humane; ritrouate per tormentar gli huomini; che ſolo in penſarui pongono horrore? Che de' Marij, de' Silli, de' Tiberij, de' Chriſtierni Regi di Dania, de' Baſilij, Gran Duchi di Moſcouia, de' Dionij, de' gli Agatocli Tiranni di Sicilia, de' gli Ariſtotimi, de' gli Aleſſandri Ferej, & altri Tiranni della Grecia con mille altri miniſtri di crudeltà? non finirei mai, ſe raccontar voſſi vna minima parte della crudeltà loro.

Inſt. lib.

24.

Inſt. lib.

30.

Cortigiani
coda.

29 Tali dunque ſono i denti di queſta moſtruoſa fiera; e chi crederebbe, che dir ſi poteſſe di peggio? e pur vi è di peggio, & è queſto la coda, che nella Manticora ſcaglia dardi per tutte le parti, & è ſimbolo de' Miniſtri, e cortigiani de' Tiranni, i quali, a guiſa di coda, da lui dipendono, e lo ſeguono, che però Amadeo primo de' Principi di Sauoia, fù chiamato per ſopra nome dalla coda, perche eſſendo egli andato con molto ſeguito di gente a viſitar l'Imperatore Henrico Quarto, mentre ch'egli era in conſiglio colla porta ſerrata, gli fù detto, ch'entraſſe ſolo, ſe voleua, e che fuori laſciaſſe la ſua coda, ma egli arditamente riſpoſe, di non volere ſenza la ſua coda entrare, e coſi con tutto il ſuo corteggio fù ammeſſo, e gli rimafe il ſopra nome della coda.

Gio: Eo-
tiron nel-
la ſua vi-
ta.

Amadeo
dalla coda
perche coſi
chiamato.

Miniſtri
Cattini di
quanto dō
ne.

Hor queſta coda fa ſouente più danno, e maggior ruina cagiona, che l'ſteſſo Tiranno, perche queſti alla fine è vna perſona ſola, e poco da ſe ſolo può vedere, vdire, e fare, e le genti da lui ſi guardano, conoſcendolo, ma i Miniſtri ſono molti, e gareggiano fra di loro, a chi può far peggio, eſſi ſono, che tutto cio, che ſi dice; e che ſi fa, con l'aggiunta, che pare ad'eſſi, al Tiranno riſericono, eſſi, che l'iniſtigano contra a gl'innocenti ſudditi, eſſi, che

Mario
Crinito
lib. 6. de
bon. ſt.
diſt. c. 6.

Rafael
Fulgos
in l. ſin
ſoluntam
c. de obli-
gationib.

Ant.
adagio
f. 1203

Mario
Crinito
lib.6. de
honest.
disc.c.6.

che sono esecutori de' suoi empj pensieri, onde meritamente disse Mario Crinito lib.6. de honest. disc. cap. 6. *Eam tutiorem, melioremq; Rempublicam esse, in qua Princeps malus est, quam in qua sunt amici Principis mali.* Meritamente dico, massime de' Ministri dal Principe lontani ragionandosi, perche gli ordini cattui del Principe, douendo essequirsi da suoi Ministri buoni, esser possono da essi impediti, moderati, ma essendo i Ministri cattui, etiamdio gli ordini buoni del Principe, da essi sono peruertiti, e cangiati in pethmi. L'acqua del mare e' salsa, ma passando per la Terra diuenta dolce, l'acqua all'incontro de' fiumi esce dal fonte fresca, e dolce, ma se passa per miniera di ferro, si riscalda, e prende altro sapore, si che non tanto importa il principio di donde ella esce, quanto il mezzo per il quale passa, ne altrimenti ne' governi della Citta non tanto rilieua, che il principio, che e' il Principe sia buono, quanto che i ministri, che sono i mezzi, non siano cattui. Diceua gia vn valente Dottore, che piu bramaua hauer in suo fauore la glossa, che il Testo, non perche questo non sia di molto maggior autorita di quella, e l'autorita di quella non dipenda tutta da questo, ma perche, diceua, s'io allego vn Testo, subito mi si oppone, credi tu, che la glossa non habbia veduto questo testo, & inteselo cosi bene come tu? ma allegando la glossa, mi tiro dietro anco il Testo; Et il simile appunto parmi dir si possa del Principe, e de' suoi ministri, che quantunque quegli habbia molto maggior autorita di questi, e l'autorita di questi tutta dipenda da quello, e' tuttauia souente meglio, hauer fauore uole il Ministro, che il Principe, perche i fauori di questo esser mi possono impediti, & voltati in contrario da quello, e fauorendomi quello, tira seco a beneficio mio anche il fauor di quello.

di maggio-
re che i Ti-
ranni s'esse.

Fauor di
ministri se
piu' deside-
rabile, che
quello del
Principe,

Aut.
adagior.
f.1203.

30 Del Serpente si dice, che non si farebbe Dragone, se non mangiasse prima molti altri Serpenti. SERPENS, NI EDAT SERPENTEM, DRACO NON FIET, e cosi il Tiranno, se seco prima non congiungesse, & incorporasse scelerati ministri, non diuerebbe mostro d'impieta, e di crudelta; Tiberio, se non fosse stato Seiano, Nerone se non hauesse hauuto a lato Tigellino, Saul, se fra suoi Cortigiani, non fosse stato Doeg Idumeo, non farebbero certamente itati si neri, e scelerati. I Principi buoni hanno grandissima difficulta a guardarsi da ministri cattui, & in fin fra quelli di Traiano, che fu giudicato Specchio di Giustitia, vno ve n'era, che a ciaschedun ricco diceua. QVAE HABES? VNDE HABES? PO-NE, QVOD HABES, e fra quelli di Alessandro Seue-ro, che fu anch'egli Principe modestissimo, vn'altro vene fu, che vendeua il fumo de' suoi fauori, che pero il Principe sopra vn alto legao lo se morir di fumo, gridar facendo al Trombetta,

Fumo

Inst. lib.
24.
Inst. lib.
30.

Rasael
Fulgos
in l. si in
solutum
c. de obli-
gationib.

Gio: Bo-
tronel.
la sua vi-
ta.

Fumo perit, qui fumum vendit, quali dunque saranno i Ministri de' Principi cattivi, i quali non castigano questi scelerati, come fanno i buoni, ma li premiamo, gli honorano, e sopra di tutti gli altri gl'innalzano?

*Principi da
Ministri
cattivi insi-
gati al ma-
le.*

Non era affatto cattivo Assuero, e pure Aman gli cauò dalle mani vn editto crudelissimo, col quale si condannaua a morte tutto il Popolo Hebreo; non era inimico de' Buoni Dario, e pure i suoi Cortigiani fecero tanto, che l'indussero a porre nel lago de' Leoni il Santo Daniele. Non era mal' affetto verso di David Achis Rè de' Filistei, e pure fu sforzato da grandi del suo Regno a licentiarlo dalla sua Corte, dicendoli *Rectus es tu, & Bonus in conspectu meo, sed satrapis non places*. Non era alieno dalla Filosofia Dionisio, & ascoltaua volentieri Platone, mai i suoi Cortigiani, & adulatori fecero tanto, che glielo posero in disgratia, e lo fecero senza alcun frutto dalla sua Corte partire.

Molto amoreuole verso i Filosofi dimostrato più volte si era Alessandro Magno, e nella disciplina di Aristot. alleuato, sapeua, e se essere mortale, e che la virtù a tutte le altre cose esser doueua preposta, ma da suoi Cortigiani affascinato, volle esser come figlio di Giove adorato, e se in vna gabbia di ferro, come vna fiera, morir miseramente Calistene Filosofo, e nepote del suo Maestro. Mal Principe non sarebbe stato Galba, che non haueua egli mala intentione, ma i suoi Ministri lo fecero parere vn Nerone. *Eadem*, dice Cornel. Tacito, paragonando il gouerno di Galba con quello di Nerone, *nona aula mala, aequae grauias, non aequae excusata*. Non vguualmente dice scusate, merce che Nerone era giouinetto, nato Principe, & aggirato dalle sue passioni, ma Galba hormai decrepito, pratico del mondo, e de' gouerni, stimato Sauio, e di priuato diuenuto Principe, onde pareua, che douesse gouernar meglio, e più moderatamente portarsi.

*Auaritia
de' Mini-
stri.*

31 E quante volte farebbero comportabili le grauezze, & i tributi, che si pagano a Principi, se i Ministri coll'auaritia, e crudeltà loro non gli accrescessero, & intolerabili rendessero? Haueua Druso a popoli della Frisia imposto vn picciolo tributo di alquante Cuoia di buoi per seruitio della militia, senza determinare di che grandezza, e sodezza esser douessero, ma, Olesio mandato a regger quei Popoli, volle, che si pagassero Cuoia, o di Vri, Animali fieri, e grandi poco meno, che gli Elefanti, o di buoi alla misura loro, la qual grauezza, essendo incomportabile, fu cagione della ribellione di quei Popoli. Voleuano in oltre gl'Imperatori Romani, che dalle Prouincie suddite si facesse la scelta de' Soldati, cosa per se stessa assai graue, ma dall'auaritia, e lussuria de' Ministri fatta intolerabile, Impercio che questi eleggeuano i vecchi, & impotenti, accio che col danaro si haueessero a ricom-

*p. Reg.
24. 6.*

*Cornel.
Tacito
lib. 7.*

*Cornelio
Tacito
lib. 4. c.
56.
Scip.
Amm.
lib. 4.
disc. 1.*

*Cor. Tac.
lib. 20. c.
181.*

*Epil. 16.
12.*

*Cornelio
Tacito.*

Cor. Tac
lib. 20. c.
181.

a ricomprare. Dall'altro canto oue vedevano de' giouanetti leg-
giadri, tosto metter nelle liste gli faceuano, per sodisfar alle loro
dishoneste voglie, il che mosse a ribellarli i Bataui, & insieme
mente tutta la Germania.

Che se poi alla Spinosa coda della mostruosa Manticora vn
ponciglione vi è più de gli altri acuto, longo, e crudele, fra Cor-
tigiani, e ministri di Principe cattiuo vno esser vene suole, che si
come e il più fauorito, così anche è il più scelerato, & il più noci-
uo di tutti, non vi potendo essere cosa ne più pregiudiciale ad vn
Regno, ne più pericolosa all'istesso Principe, quanto il darli que-
sti in preda ad vn solo Ministro, e lasciar, ch'egli del tutto a sua
voglia disponga, posciache egli per mantenersi nell'autorità, che
possiede, allótana dall'orecchie del Principe tutti quegli, che po-
trebbero consigliarlo bene, da gli officij tutti i buoni ministri, dal-
la Corte tutti i più saggi, e più valorosi, e sotto specie di solleuar
dalle fatiche il Principe, e darli agio, e commodità di piaceri, da
se solo fa che il tutto dipenda; onde non è gran cosa, che doppo
l'esserli vsurpata l'autorità di Principe, non ne ambisca ancora il
nome, come fe Pipino, che sotto titolo di maggior domo maneg-
giando tutte le facende del Regno, senza difficoltà, e contratto
priuo appresso Chilperico del titolo di Re, e lo trāsferì in se stesso,
e ne posterì suoi, e molti anni da poi fece il simile Vgo Capeto,
e tento di far l'istesso, e peggio con Assuero Amano, del quale dis-
se l'istesso Rè, *che intantum arrogantia tumorem sublatum est, vt Re-*
gno priuare ne siniteretur, & spiritum, ne diuersi furono i pensieri di
Seiano vero Tiberio, di Plautiano verso Seiuero, e di altri molti
verso de' loro Principi, da qualierano smisuratamente fauoriti.

Ministro
che possa il
tutto di
quanto pre-
giudicare

Esempi di
tali, che han
no priuati
l'istessi Rè

Eslib. 16.
12.

32 Verso de gli altri sudditi poi sono parimente crudelissimi,
e rapacissimi, poiche hanno sopra di essi l'autorità di Principe, e
non l'amore di proprio Signore, nel comandare li considera-
no come sudditi, e nel maltrattarli come forestieri, il che di Tito
Vinio fauorito di Galba appresso di Cornelio Tacito lib. 1. histor.
diceua Ottone; *Minore auaritia, aut licentia grassatus esset Titus*
Licinus, si ipse imperasset; nunc, & S V B I E C T O S nos habuit,
T A M Q V A M S V O S, & V I L E S, V T A L I E N O S.

Ottone

Cornelio
Tacito.

Tali dunque sono le code, che rendono sì spauentevoli questi
mostri de' Tiranni, e feriscono non solamente da dietro, ma
ancora dauanti; perche, & opprimono i poveri, che sono dopo
lore, e tendono indie, dall'inuidia stimolati, a più di essi fauoriti.
Ma auuertano questi tali, che si come i dardi scagliati dalla coda
della Manticora escono da lei, e non più vi ritornano, ma ve ne
nascono in luogo loro de gli altri, così i Ministri delle crudeltà
de' Principi perdono tosto la gratia loro, e molte volte anco
la vita, così a Seiano, così a Latiare, & a Mamercio, & a molti
altri

Ministri
di colpe non
ben veduti
da Principi

Reg.
24. 6.

Cornel.
Tacito
lib. 1. 7.

Cornelio
Tacito
lib. 4. c.
56.
Scip.
Amm.
lib. 4.
disc. 1.

altri auuene, e non vi mancano ragioni. Prima perche dopo il peccato siegue la penitenza, & il rimorso della coscienza, la onde non si veggono volentieri quelli, che ne furono ministri, poiche la presenza loro rimprouera a Principi i loro delitti.

*Per conto
d'interesse.*

*Cattui mi-
nistri / pen-
gie.*

vespasiano

Selim.

*Tiranni si-
mulatori, e
fraudolenti.*

*Fraude, e
crueltà di
Aristotimo.*

33 La secōda perche veggendo i Principi di essere per tali sceleratezze odiati dal Popolo, per liberarsene, ne rouerisciano tutta la colpa sopra i ministri, e souente gli puniscono, accioche contra di loro si sfoghi l'odio de' sudditi, soueue ancora, accioche non si scuoprano i loro misfatti, fanno tor dal Mondo i mezzani, che ne erano consapeuoli; e finalmente per interesse, perche veggendoli arricchiti, prendono volentieri occasione di punirli, e confiscare loro i beni, e sotto il manto della Giustitia l'auaritia si cuopre, e perciò argutamente erano questi tali ministri chiamati spongie da Vespasiano Imperatore, perche come queste, quando bene sono nell'acqua assuppate, si spremono, e se ne caua l'acqua, così quel sangue de' poveri, che hanno succhiato i Ministri, col castigarli vengono i Principi a farlo scorrere ne' loro erarij, e vi è tal' hora vn' interesse maggiore, che è quello della vita, poiche hauendo il Principe trouato alcuno infedele, e traditore contro altri, temè, che tale non sia contra se stesso, e per assicurarsene, lo toglie dal Mondo, come fece Selim, che hauendo fatto auuelenar da vn Medico Hebreo suo Padre Baizete, fece poranco lui uccidere, temendo che l'istesse arti contro di se non vlfasse, Laonde non vi può essere maggior sciagura di vn Cortigiano, quanto l'essere ministro di sceleratezze al suo Principe.

Ma con tante parti crudeli ha congiunta la Manticora vn Volto, a quello dell'huomo somigliante, & orecchie, e voce non molto da quelle dell'huomo differenti, il che tuttauia non rende meno formidabile questa fiera, ma piu inganneuole; e non altrimenti nel Tiranno vi si veggono tal' hora alcune sembianze humane, vna faccia lieta, e ridente, vn parlar cortese, vn' orecchia humana, che par effaudisca le preghiere, ma tuttocio egli fa per ingannar maggiormente. Haueua Aristotimo sbanditi dalla Patria tutti i più nobili Cittadini, e le mogli loro preferendo la compagnia de' cari Mariti alla Patria, & alle comodità delle case, pregarono il Tiranno, che fosse contento lasciarle vfcire, & andare a loro Conforti, si dimostrò egli cortese, e determinò vn giorno, nel quale tutte potessero liberamente vfcire, e seco tutte le gioie, e cose più pretiose portarsi, del che liete le buone donne si apparecchiarono all'vscita, seco & i pargoletti figli conducendo, e le più pregiate cose portando, ma quando furono alla porta della Città, si auuidero hauer a fare con vna Manticora, mercè che vna squadra d'armati ritrouarono, che non pure impedirono loro l'vscita, ma ancora le spogliarono de' loro ornamenti, uccisero i figli,

figli, e tutte condussero in oscura prigione. Caio Caligola hauendo fabbricato vn Ponte di 3600. passi, che congiungeua Pozzuolo con Baie, e dedicandolo con molta festa, molto molto a lui sopra, i quali poi se precipitar, & annegar nel Mare; Di Tiberio, e di Domitiano si scrive, che miglior vilo di prima a quelli faceuano, che voleuano far morire, & del secondo, che dimostrandosi riconcigliato con vn certo, lo tenne seco a cena, e poi mentre tutto lieto se ne ritornaua a casa, il fece uccidere, e dell'istesso dice Suetonio cap. 11. *Quo contemptius abuteretur patientia hominum, nunquam tristiores sententiam, sine praefatione clementia pronuntiavit, ut non aliud tam certius atrocis exitus signum esset, quam principij lenitas; Et vniuersalmente de' Principi, ma ingiustissimi, fauendo, disse Plinio il giouine. Quod Mare tam*

Tirano.
Domitiano

Suet.

infidum, quam blanditia Principum illorum, quibus tanta lenitas, tanta fraus, ut felicius sit illos habere iratos, quam propitios?

Plin. in
Panegy.

In somma oue non giunge la pelle del Leone, vi stendono, & attaccano quella della Volpe, e non curando di parola data, di fede, e di giuramento, quelli maggiormente ingannano, che piu di loro si fidano.

Sueton.
cap. 19.

cap. 32.

34 QVIS DOMARE TOTEST, diciamo noi dunque, perche con simili Tiranni non vagliono carezze, e lusinghe, non beneficij, e longa seruitù, non ragioni, e discorsi per ammollirli, e renderli mansueti, e quanto alla forza, non riconoscendo eglino alcun Superiore, chi potra domarli? in somma la vita eglino lasceranno piu tosto, che la crudelta, e la fierezza. Ne gia per questo dico io, che si debba, o possa uccidere il Tiranno, che questa e cosa molto pericolosa, e scandalosa, e disse molto bene Cereale a Freuire si appresso a Tacito. *Quomodo sterilitatem, aut nimios imbres, & cetera natura mala, ita luxu, vel auaritiam dominantium tolerate.* & quanto a quelli, che non sono Tiranni, perche si habbiano usurpata la Signoria, ma perche l'usano malamente, è cosa chiara, che non possono uccidersi, come insegnano i Teologi d'accordo.

Tiranno se
deue ucciderli.

C. Tac.
lib. 4.

Quanto poi a quelli, che senza ragione, e tirannicamente si usurpano la liberta della Patria, e la Signoria altrui, affermano bene alcuni esser ciò lecito; ma vi richiedono anche molte circostanze; come che non ne segua maggior male, che la Republica ciò brami, & altre tali, di modo, che ho sempre per piu sicuro partito, il tolerarli con pazienza, che l'assaltarli con violenza, considerando, che si come i Principi buoni sono Ministri della Misericordia Diuina, così i Tiranni sono della sua Giustitia, mandataci per castigo delle nostre colpe, come disse il Santo Giob. *Qui regnat facit Hypocritam, propter peccata populi.* Laonde dolendosi vn Monaco con Dio, perche hauesse dato l'Imperio in mano di Foca, huomo crudele, e scelerato, fugli risposto.

Mandat
da Dio per
castigo de
popoli

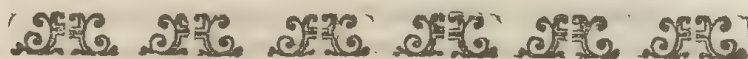
Job. 34.
30.

Quia non inueni peiorem, dimostrando Dio, che per castigo de' Popoli a lui soggetti, i quali per le loro colpe erano meriteuoli anche di maggior punitione, haueua permesso, che fosse fatto Foca Imperatore. Quando dunque habbiamo vn cattiuo Principe, lamentiamoci di noi stessi, che per le nostre colpe meritato l'habbiamo, & accioche il Signore ce lo leui, o faccia buono, emendiamo la nostra vita, e facciamo penitenza delle passate colpe; impercioche molto bene disse S. Gregorio Papa lib. 25. moral. c. 15. che *Ita coniuncta sunt merita Rectorum, & plebium, vt sape ex culpa Pastorum, deterior fiat vita Plebiū, & ex merito Plebium mutetur vita Pastorum*; e prima nel c. 14. detto haueua, *Nullus, qui talem Rectorem patitur; eum, quem patitur, accuset, quia nimirum SVI FIT MERITI, PERVERSI RECTORIS SVBLACERE DITIONI, culpam ergo proprij magis acenset operis, quam iniustitiā Gubernatoris*. E Papa Euaristo riferito nel Decret. dist. 3. q. 7. c. 1. dice non douersi da laici accusar il Vescouo, perche s'egli è cattiuo, eglino se l'hanno meritato, *Quia pro meritis subditorum disponitur a Deo vita Rectorum*.

S. Greg.

Card.
Bellarm.

Papa Euaristo.



DIGRESSIONE

Quale sia le forme semplici de' Governi sia la migliore, e più desiderabile.

Tre sorti
de' Governi

TRE sono le principali maniere, colle quali esser può vna Republica, e d'vno stato lodeuolmente gouernato, la Monarchia, in cui il tutto dipende da vn solo: l'Aristocratia, in cui da pochi, e migliori la Republica si regge, e la Democratia, nella quale il Popolo è quegli, che commanda, e che gouerna; e tutti tre sono giudicati buoni, purché stiano ne' deb. ti termini, e la Monarchia, non passi in Tirannide, l'Aristocratia in Oligarchia, cioè in fattione di pochi, e non migliori; e la Democratia in Oclocratia, e per così dire, in Plebeità, cioè nello fregolato Dominio della seditiosa, e turbolenta Plebe. Egli è vero, che vi sono altri governi misti, i quali partecipano della Monarchia, e della Aristocratia, ouero d'altre due forme di gouerno, o di tutte tre; ma di queste miste per hora, (se non forse incidentemente) non parleremo qui noi, ma solo quale delle tre forme semplici di gouerno sia migliore, più vtile, e più desiderabile alla Republica, considereremo.

Che

S. Cipr.

S. Hier.

Che la Monarchia sia l'ottima forma de' Gouerni, come si proua. Cap. I.



MOLTO commune, e col voto di quasi tutti gli Autori piu graui e approuata questa opinione, che all'altre forme di Gouerno la Monarchia preferisce. Con autorita di Padri, e di Scrittori profani la fortifica, in prima il dottissimo Cardinal Bellarmin. nel lib. I. de Rom. Pontif. cap. 2. al quale se vorrà vederle, rimettiamo il Lettore.

Con autorità si proua.

S. Greg.

Card. Bellarm

Secondo, la conferma con l'autorità Diuina, perche hauendo Dio creato il primo huomo, volle, che tutti gli altri da lui nascessero, e dipendessero, nel che diede a conoscere, che il Principato di vn solo egli approuaua.

Terzo, in tutte quante le cose egli posè vna certa inclinatione alla Monarchia, e particolarmente ne gli huomini, poiche nelle case volle, che vi fosse vn Capo solo, che è il Padre di famiglia, da cui la moglie, i figli, & i serui dipendessero.

Col esordio.

Quarto, poche antichissima è la forma del gouerno di vn solo, e communissima, molto piu, che le altre forme di gouerno, a tutte le gèti.

S. Cipr. Quinto, che anche gli animali pare, che riconoscano il Principato di vno, perche, come dice S. Cipriano, de Idolorū vanitate, *Rex vnus Apibus, Dux in gregibus. & in armentis Rector vnus, e S.*

Anche degli animali bruti.

S. Hier. Girolamo ep. ad Rusticum: *Et Grues vnā sequuntur ordine literato.*

Sesto, che appresso gli Hebrei, la cui Republica fu instituita da Dio, siò sempre la Monarchia; prima ne' Patriarchi, poi ne' Giudici, appresso ne' Regi, e finalmente ne' Capitani.

De gli Hebrei.

Settimo, venendo alle ragioni si proua l'istesso, in prima perche quella forma di gouerno esser deue preferita; che mantiene la Republica piu ordinata, ma tale è la Regia, in cui non vi è, chi non riconosca Superiore, la doue nelle altri vi sono molti fra di se pari, il che ripugna all'ordine.

con ragioni di Dillordine.

Ottauo, il fine del buon gouerno politico è l'vnione, e la pace de' Cittadini, e questa molto meglio si ottiene nel gouerno Monarchico, poiche tutti dipendendo da vn solo, in lui si può dire, che habbiano vno stesso volere, e siano vna cosa stessa, per la qual ragione S. Tomaso p. p. quest. 103. ar. 3. preferì la Monarchia alle altre forme di gouerno, e si vede per esperienza, che nelle Repubbliche nascono molte dissension, e discordie, come apparue particolarmente in Roma.

Dall'vnione.

36 Nono, quella maniera di gouerno esser deue alle altre preferita, che rende la Citta piu forte, ma tale è la Monarchia, poiche

Dalla For-
tezza.

la virtù vnita è più forte, & in lei tutta la virtù è in vn solo vnita, e da lui tutti gli altri vnitamente dipendono, il che si conferma con l'esperienza, poiche di quei famosi Imperi, de' quali si fa men- tione in Daniele tre furono de' Monarchi, l'Assirio, il Persico, il Greco, & vn solo di Republica popolare, cioè, il Romano, nel quale tuttauia nelle maggiori difficoltà, e pericoli si ricorreua al Dittatore, che era Principato di vn solo, & l'istesso Imperio più fio- ri sotto Cesare Augusto, & altri Imperatori, che a tempo della Republica.

Dalla du-
ratione:

Decimo, dalla stabilità, e duratione si argomenta, perche non vi deue esser dubbio, che quel gouerno sia migliore, il quale è più sta- bile, e dureuole; ma tale è la Monarchia, impercioche il Regno de- gli Assirij durò 1240. anni, secondo il computo di Eusebio, e secon- do quello di Diodoro Siciliano 1400., la doue l'Imperio della Republica Romana appena durò quattrocento ottant'anni.

Diodoro
Sicil.

Dalla fa-
cilità,

Vndecimo, la facilità del gouerno, la quale si ritroua più nel gouerno d'vn solo, che di molti l'istesso proua, prima, perche è più facile ritrouar vn buono, che molti; secondo più facilmente obbe- discono i Popoli ad vno, che a molti; terzo i Magistrati della Re- publica sono di poco tempo, e chi gli amministra, souente, prima, che sia informato di quello, che appartiene al suo carico, e sforzato a deporlo, la doue il Re come perpetuo, e più pratico, & informa- to, vi attende ancora con maggiore amore, per trattarsi delle co- se sue proprie, e non ha contrasto d'emuli, & altri pari, come gli Officiali delle Republiche.

Dalla cura

Finalmente ciascheduno ha più cura delle cose sue proprie, che delle comuni, e quando vna cosa appartiene a molti, vno mira, & aspetta l'altro, come si vede nelle case, quando ad vno stesso ser- uitio sono destinati molti, e perciò nelle Republiche, oue sono più che gouernano, e si tratta dell'interesse comune, nessuno l'abbrac- cia con quell'affetto, e diligenza, che si dourebbe, ma risguarda quello, che fanno gli altri, la doue il Re, che sa pendere da se il tutto, e trattarsi dell'interesse suo proprio, niente trascura, e tutte queste sono ragioni apportate dal Cardinal Bellarmino, e da lui più ampiamente spiegate.

Da corpi
naturalis

37 Approua l'istessa conclusione il Padre Stefano Menoc- chio, autore molto degno di esser letto nella sua Hieropolitica nel cap. 4. del libro primo, e con le seguenti ragioni la conferma.

P. Stef.
Menoc.

Prima, dalle cose naturali, come da corpi celesti, i quali essen- do molti, tutti pero dipendono da vn supremo Cielo, che è il pri- mo mobile, & il suo moto seguono; Dal Sole, che è fra le Stelle a guisa di Monarca; Dall'acque, che quasi loro Monarca ricono- scono il Mare, & il simile può auuertirsi, ancorache non così chia- ramente, ne gli altri elementi.

Secondo,

ad Eph.
3. 15.

Indic. 9.

Ezech.
Olea.
Jerem.

Trou.
Ierem.

Luc. 11.
17.
Botero

ad Eph. Secondo, da gli Angeli, fra de' quali esser dignità, e Principati, si proua da quel luogo dell' Apostolo Ephes. 3. 15. *Ex quo omnis paternitas in Calis, & in terra nominatur*, oue per Paternità proua, che si debba intendere Principato, si che a modo di Regno si gouerna la Republica de gli Angeli, e ciascun'ordine ha il suo Principe, che commanda a gli altri.

Dagli Angeli.

Terzo, non e da dubitare, che nella sua Chiesa il N. Redetore infinita haurà quella forma di gouerno, che e la migliore; ma in questa efferci la Monarchia, poiche sopra di tutti e il Romano Pontefice, a cui tutti i fedeli sono tenuti ad obbedire, e da cui l'autorità di tutti gli altri dipende, e cosa chiara; adunque questa è la migliore.

Della Chiesa, chiara ecclesiastica.

Quarto, con alcuni belli luoghi della scrittura Sacra l'istesso conferma, come ne' Giudici al 9. 21. mandò Abimelech a dire a Sichimeti. *Quid vobis est melius; ut dominantur vestri septuaginta viri, aut ut dominetur vnus?* Quasi che di ciò non vi potesse esser dubbio. V'è di più, che il gouerno di vn solo promette Dio come vn gran bene al suo popolo, così in Ezechiele al 34. 23. *Suscitabo super eos Pastorem VNVM*, e per Osea Profeta 1. 11. *Congregabuntur filij Iuda, & ponent sibi caput VNVM*, e per Gierem. 30. 8. *Non dominabuntur ei amplius alieni, sed seruient Deo suo, & David Regi suo, quem suscitabo eis.* All'incontro come di gran male si fa mentione di molti Principi ne' Prouerb. al 28. *Propter peccata terra multi Principes eius*, & in Gieremia al 10. 12. *Pastores multi demoliti sunt vineam meam*, e S. Luca 3. per dimostrar il cattiuo stato del popolo Hebreo fa mentione della sua diuisione in quattro Principi, onde argomentar se ne poteua la sua vicina ruina, conforme a quel detto, *Omne Regnum in se diuisum desolabitur.*

Con esempi & autorità sacre.

Ezech. Osea. Ierem.

Prou. Ierem.

Luc. 11. 17. Botero.

38 Monsignor Botero molto intendente delle cose di stato segue anch'egli l'istessa opinione, & in fauore di lei adduce le seguenti ragioni.

Prima, le cose create tanto maggior perfettione partecipano, quanto più a Dio principio d'ogni perfettione s'auuicinano. Hor Dio si come egli solo ha creato il Mondo, così solo il conserua, e gouerna, si che come fra tutte le cose nobilissimo è il Mondo, così fra tutti i reggimenti si deue stimar quello col quale il Mondo e gouernato, e questo non è l'Aristocrazia, o'l Popolare, ma il Regio, & il Principato.

Dal gouerno Diuino.

Secondo, scorgesi la Monarchia, e nella cōtutione, e nell'amministrazione dell' Vniuerso. Nella constitutione, perche tutte le moltitudini a qualche vnità si riducono, la moltitudine delle parti all'vnità del tutto, quella de gli accidenti all'vnità del soggetto, le cose, che sono molte in numero alla spetie, le molte spetie al genere. Finalmente ogni moltitudine ha per fine da men- to qualche vnità. Il medesimo si vede nel gouerno della Natura;

Dall' Vniuerso.

perche tutti i mouimenti da vn primo mobile; i lumi da vn Sole; gli humori da vna Luna, l'acque da vn Oceano deriuano.

Dall'inde-
pendenza. Terzo, il Monarca e più indepédente nell'operare, & assoluto, più spedito, e libero, che gli Ottimati, o il Popolo, adunque più prestamente, e più facilmente conseguirà il suo fine.

Dall'auto-
rità. Quarto, la bontà di vn gouerno da tre cose si comprende, dall'autorità di chi commanda, dalla diuturnità, & dall'ampiezza dell'imperio, e tutte queste sono molto maggiori nella Monarchia, che altra forma di gouerno, l'autorità perche nel Principe la virtù è vnita, e non dispersa, come nella Republica, onde conoscendo le Republiche stesse senza qualche forma di Monarchia non poter mantenersi; hanno la più parte, così Aristocratiche, qual'è Venetia, come Democratiche qual'è Genoua, per capo del Senato, e del consiglio pubblico, per ornamento del gouerno, per sostegno dello Stato, il Principe, o Duce, che si debba dire, istituito. Della Diuturnità si è detto di sopra, e quanto all'ampiezza quella della Republica Romana, che fu la maggiore, non agguaglia quella di molte Monarchie, e fra le altre quella del Turco, e del Re Cattolico di Spagna; e se il Mondo tutto sotto ad vn Principe si riducesse, io stimo, dice il Butero, che il lignaggio humano felicemente viuerrebbe.

Dall'anti-
chità, e na-
turalità. Giusto Lipsio, huomo di quella dottrina, e credito, che si sa, preferisce anch'egli ad ogni altra forma di gouerno il Principato per le ragioni seguenti. Prima, perche egli è antichissimo. Secondo, perche naturalissimo, poiche, & in molti animali si vede, e de gli huomini pochi viuono a Republica, e la maggior parte obbedisce a' Regi. Terzo e più conforme dice, alla ragione, perche essendo il corpo della Republica vno, da vn Principe, come da vn'anima esser deue retto, si come da vn Nocchiero la Naue, e da vn Sole il Mondo. Quarto, per la concordia, e per la pace è utilissimo il Principato, al quale nelle Republiche per rimedio delle discordie si ricorre, & altre ragioni dice di tralasciare, per non viciar da termini, fra quali s'è rinchiuso, cioè di far uerare colle parole d'altri Autori; ha largita tuttauia nel trattato seguente de gli auuisti, & esempi politici lib. 2. cap. 1. ma poco aggiunge alle cose già dette, onde non mi pare di riferirne altro, che cio ch'egli apporta nel num. 3., & è esser il gouerno Regio più libero dalle corruttele, e da viti, perche, o giudica egli stesso il Principe, e non fa alcuna cosa, o per timore, o per piacere ad altri, o per auaritia; o per mezzo d'altri, e sono questi da lui con diligenza scelti, e sopra di loro, accioche la giustitia non corrompino, inuigila. La doue se andiamo al gouerno de gli Ottimati, vi sono le fattioni, i parenti, gli amici, & i rispetti, che l'vno all'altro vincende uolmente si portano; Se al Popolo, qui più si pecca, e ad ogni passo vedrai,

Giusto
Lipsio
lib. 2.
Polit. c.
2.

Seipio-
ne Am-
mirato.

Arist.

drai, o per ira, o per altra passione molti dannati, o deposti; e se vn' occhiata dai a gli Ateniesi, o a i Romani, gli esigli, gli ostracismi, e le condannagioni vi vedrai de gli ottimi Cittadini, & all'incontro dati gli honori ad huomini pessimi, e questi da giudici per forza, e con gente armata liberati; Che dirò delle subornationi, e corruetele? quiue il Regno loro.

Scipio - Alle quali cose può aggiungersi ciò, che dice Scipione ammirato nel Discorso 4. del lib. 20., sopra di cui Tacito, oue dopo hauere vn gran quantità di vitij al popolo attribuiti, conchiude, il volgo esser vn mostro terribile, leggiero, pigro, pauroso, precipitoso, desideroso di cose nuoue, ingrato, e in somma vn mescolamento di vitij senza compagnia d'alcune virtù, e non solamente per questo preferisce al Popolare il gouerno Regio, ma ancora perche possiti, dice egli, ambedue in eguale bontà, il Principe ha l'aiuto della moltitudine, che sono i Contighieri, e non è impedito dalla dubbezza, e tardità della moltitudine, hauendo la potestà di deliberare; Doue la moltitudine per mancamento di questa vnica potenza, la quale precisamente conchiugga, ha maggior difficoltà nelle sue deliberationi.

Dalle imperfettion del volgo.

Dall'aiuto de Contighieri.

Dalla celerità.

Arist.

Finalmente non è da trascurarsi l'autorità di Aristotile, il quale apertamente alle altre forme di gouerno la Regia preferisce nell' 8. della sua morale al cap. 10. oue dopo hauerle enumerate tutte tre, dice *Aiq. harum OPTIMA quidem EST REGNUM.* determinando però consu potestas, cioe la popolare, e quindi proua la Tirannide esser pessima dicendo, *Tyrannis autem est contraria Regno, suum namq; bonum sequitur ipse Tyrannus, quò magis patet, ipsam esse pessimam, pessimum enim, idest, quod contrariatur optimo.*

Autorità di Aristot.

Ciustio
Lipso
libr. 2.
Polit. c.
2.

Che il gouerno de gli Ottimati sia il migliore;
parere d'altri, e sue ragioni. Cap. 2.

40



in breue ridotte, sono le seguenti.

Vantunque, e d'autorità, e di ragioni sia grandemente fortificata la precedente opinione, non si sono però spauentati alcuni moderni, si che liberamente discostati non se ne siano, fra questi e l'acutissimo, e giudiciosissimo Sig. Conte Virgilio (hora Marchese per la successione al Padre) Malvezzi nel discorso 39 sopra Cornelio Tacito, e le sue ragioni

P 4

Primo,

Dalla vnità
de' Cittadini.

Primo, quello è migliore, e più vtile reggimento, che meglio puo generar l'vnità de' Cittadini; ma, che questa meglio possa generarli dal gouerno de' gli Ottimati, si proua, perche vn simile meglio si genera da vn'altro simile, che da vn dissimile; Hor l'vnità de' Cittadini, non è vnità numerale, ne fisica, ma si bene morale, che si prende dal fine, al quale tutti sono ordinati, & vnità morale si troua parimente fra gli Ottimati, la doue l'vnità del Principe è numerale, e fisica, quella dunque è più simile anzi vniuoca coil vnità, che si richiede nella Città, che questa, e conseguentemente quella sarà piu habile a produrla. Anzi, che l'vnità del Principe come numerale, e che dice negatione di parti, è contraria all'vnità della Città, che ammette necessariamente parti, & il voler ridurla all'vnità numerica, e vn distruggerla, come dice Aristotile contra Platone Polit. 2. e le sue parole sono: *Atqui constat, quod & si procedat, vt VNA fiat magis, Ciuitas non erit, est enim Ciuitas multitudo quædam secundum naturam, quæ dum fit vna, magis domus erit ex Ciuitate, & homo ex domo &c.* Ne mi si dica, soggiunge, che l'vnità numerale dica perfettione, perche in quanto significa negatione, e solitudine, alcuna perfettione non aggiunge.

Dal gouerno
del nostro
suo corpo.

Secondo, la natura grandemete approuar de' gli Ottimati il reggimento si proua, perche l'ha posto nel nostro corpo, il quale secondo la dottrina di Platone col consenso di Galeno, retto viene Aristocraticamente con tre virtù, cioè colla sensitua, coll'animale, e colla vitale; la sensitua è nel cerebro, che è principio di tutti i nerui, la vitale nel cuore, principio di tutte le arterie; l'animale risiede nel fegato, fonte di tutte le vene, onde contenendo ciascun membro, arterie, nerui, e vene, sono conseguentemente tutti retti da tre, cioè dal fegato, dal cuore, e dal ceruello, & Aristotile, che il tutto volle dal cuore dipendesse, trauiò dal vero, come anche altre volte nelle cose di Medicina.

Con l'esempio
della
Cetra.

Terzo, l'ordine de' gli Ottimati è quell'istesso, che si ritroua in vna cetra, & in vna musica, tanto lodato da SS. PP. e da Filosofi, doue molti con diuerso suono fanno vn medesimo suono, del qual ordine S. Grisost. marauigliandosi disse, *Et est videre mirabilem rem, in multis vnum, & in vno multa*, e che sia più lontana dalle discordie si proua con l'esempio di Venetia, la quale per non pochi secoli è stata senza seditione, che parimente per questo gouerno crescano di possanza le Città; si vede dall'esempio di Atene, e di Roma le quali liberatesi dalla potenza di vn solo, vennero molto grandi, e potenti.

Dalla virtù
maggiore.

4^{to} Quarto, quel gouerno si ha da stimare migliore, che procede da maggior virtù, ma tale è quello de' gli Ottimati, essendo essi molto virtuosi, & il Re vn solo. Si conferma, che il Monarca è più lodato, quando si gouerna con buoni Consiglieri, Ministri,
e con

S. Grisostom.
hom. 40
in act.
Apost.

on Aristotile.

e conseguentemente in quanto è retto da più, nel modo, che sono gli Ottimati, e così per mezzo di Ietro commadò il Signor Iddio, che reggesse Mose.

Quinto, non potendo il Rè gouernar il tutto da sè, è necessario, che si vaglia de' Ministri, i quali non e d'essenza delle Monarchie, che siano buoni, e quando bene siano tali, gouernando cose altrui, non vi haueranno quella cura, e quell'amore, che bisognerebbe, essendo che come dice Arist. *De proprijs magis curant homines* Polit. 2. Ma nel gouerno degli Ottimati egino Iteſſi reggeranno i Popoli, e le faccende della Republica, & essendo buoni, come presupponiamo, poiche ciò e d'essenza di questo gouerno, come nella Monarchia e d'essenza, che il Rè sia buono, altrimenti non sarebbe questo Rè, ma Tiranno, e quel gouerno non sarebbe Aristocrazia, ma Oligarchia, essendo dunque buoni, e gouernando le cose proprie, non vi può esser dubbio, che molto meglio de' Ministri Regij non gouernino.

Dalla cura
e vigilanza;

Sesto di segretezza ancora preuale l'Ottimato alla Monarchia, come si proua con l'esempio d' Venetia, e la ragione è, che il Rè per consiliarsi e necessario che comunichi i suoi segreti a Consiglieri; che non hauendo interesse nelle cose, e facile, che le riuolino, la doue gli Ottimati si consigliano fra di loro, e si tratta dell'interesse di tutti.

Dalla segretezza.

Settimo, e l'Ottimato più simile al gouerno di Dio, perche si come questi gouerna tutte le cose per se stesso immediatamente, non solo *immediatione virtutis*, ma anche *Suppositi*, come dicono i Teologi, così gli Ottimati, essendo molti, possono diuidersi i carichi della Republica, & a tutti attendere alcun di loro immediatamente, la doue il Principe, per esser vn solo, è necessario, che si vaglia de' suoi Ministri, e non può egli essere per tutto.

Dalla similitudine col
gouerno Di
uino.

Aggiungasi, che Dio è Trino, & vno, e così vien retto l'Vniuerso da tre persone con vna volontà sola, alche si accostano gli Ottimati, mentre che più persone essendo, si accordano in vn volere, ilche in nostro desiderare il Signore ne' suoi fedeli, quando disse pregando l'eterno suo Padre, *Vt omnes vnum sint, sicut tu Pater in me, & ego in te.*

Che poi anche Aristotile fosse dell'istesso parere, proualo con quelle parole di lui *Si ergo plurium gubernatio, bonorum autem virorum omnium optimatum dicitur vnus autem Regnum, OPTABILIVS esset Ciuitatibus ab OPTIMIS gubernari, quam a Rege.* Risponde poi all'autorità in contrario addotte, del che parleremo nel cap. 5. e protesta, ch'egli fauella del gouerno temporale, e non dello spirituale, che questo contra Caluino confessa essere nella Chiesa Monarchico, e d'ogni altro migliore, per le ragioni.

on Ari
stotile.

S. Gri-
ssom.
om. 49
a. 27.
a. 28.

le ragioni, che non conuengono al temporale.

42. Che l'Aristocratia sia migliore del Regno difende etiamdio Ludouico Zuccoli Autore, che eccellentemente anch'egli delle cose politiche discorre nella prima consideratione sopra il primo oracolo delli cento, il cui titolo e; Perche l'Aristocratia, benchè sia migliore del Regno, manca tuttauia più tosto, e fra mezzo il discorso poi dice, l'Vnita, che più a proposito si può introdurre nelle adunanze de gli huomini esser quella, che e propria della Aristocratia, e nell'oracolo 12. proponendo il dubbio. Qual sia l'ottima fra le forme del gouerno, preferisce apertamente al Regno la Republica, massime de gli ottimati, e le ragioni, che da lui raccoglie, sono le seguenti.

Ludouico
Zucco-
li.

Dalla mag-
gior compo-
sitione.

Prima, le cose più composte sono più nobili, e più perfette delle più semplici, perche quelle in rispetto di queste tengono ragioni di forma, e queste di materia. Perciò più nobili de gli elementi sono i misti, de' misti le piante, delle piante gli Animali, degli animali gli huomini, più di tutte le altre composti. Ma la Monarchia e semplice, perche e gouerno di vn solo, l'Aristocratia composta, perche e regimento di molti, adunque questa sarà più nobile, e più perfetta di quella.

Dalla Giu-
stizia distri-
buita.

Secôdo, Non è ragione uole, e giusto, che passegga vn solo quello, che dourebbe esser comune a molti pari di bontà, e di valore, Nel Regno il tutto si da ad vn solo, ancora, che vi siano molti pari di virtù, Nell'Aristocratia si distribuisse a molti; conforme alla loro virtù; adunque questo gouerno è più giusto, e conseguentemente migliore, come quello, che è costituito con miglior distributione di giustitia, & ha mira d'introdurre più ampiamente la felicità ne' Cittadini.

dalla virtù
più comune.

Terzo, Procura l'Aristocratia di rendere addorni di virtù eminenti, e regie tutti i suoi Cittadini, che ne siano capaci: ma il Regno le ricerca nel solo Principe, non le ammettendo se non mal volontieri, ne' Cittadini, ne' quali quando pur vi fossero, vi stariano indarno, e non senza pericolo, perche *Regibus aliena virtus periculosa est*. Adunque il fine della Republica deue di gran lunga preferirsa quello del Regno.

Paolo
Paruta.

Dalla gran-
dezza del
gouerno Re-
gno.

43. A fauore del gouerno degli ottimati concorre etiamdio Paolo Paruta, huomo di esperimentata sapienza nelle cose politiche, nel lib. 3. della vita polit. ne è marauiglia, per esser egli stato Personaggio molto Principale nella Republica Venetiana, e le sue ragioni non molto differiscono dalle poco fa addotte, come che in questo gouerno non resta otiosa, ne senza premio, la bontà, o la virtù di alcuno, e che il sopportar il giogo dell'Imperio perpetuo di vn solo, fu sempre cosa più graue a gli huomini più generosi, da che procede, che tale stato sia più soggetto al-

la mu-

Bodino

le mutationi, e non capace della felicità civile, E che nelle cose materiali le più composte sono le più perfette.

Dalla pruden-
za Ciui-
le.

Appresso, che la prudenza ciuile non puo in vn huomo solo ritrouarsi perfetta, ma si bene in molti, perche tutti fanno tutte le cose, ma niuno solo sa il tutto, in quel modo dunque, che le feste, le quali sono fatte a spese di più persone riescono più splendide, che quelle, che fa vn solo; così quel giudicio, nel quale concorre vna moltitudine, suole esser migliore, e più certo, che quello di vn solo.

Dalla nobilita,

Terzo, come è cosa più degna il dominare a gli huomini, che alle bestie, così è più eccellente quel dominio, che a persone più nobili, e più virtuose comanda, adunque la Republica de' gli ottimati, che conuiene a gli huomini ingenui, che sappiano a tempo, & a luogo comandare, & obbedire, sarà più perfetto, che il Regno, il quale se deue esser giusto, e legitimo, non puo hauer luogo altroue, che tra Popoli barbari nati a seruire.

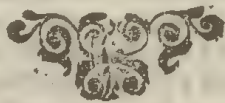
con l'autorità de' Legislatori;

Quarto, Confermasi con l'autorità de' più sauij legislatori, i quali u diedero ad accomodar le loro leggi a gouerni di Republiche, più volentieri, che di Regno, come fece Minos, Liurgo, Solone, & alcuni Filosofi parimente, che hanno cercato di ordinare nella Città vno stato più desiderabile, mirando a quella maggior perfettione, di cui potesse alcuna ritrouarsi capace, elesero più tosto la forma della Republica, che del Regno, come fece Platone, & auanti di lui Faletto Cartaginese, Hippodamo, Miletto, e diuersi altri, & Aristotile quantunque ragionasse di tutte le forme de gouerni, hauendo però esaminato sottilmente le cose appartenenti a stati di Republica introdotti da diuersi Filosofi, e Legislatori, di niuno stato Regio si curò di far mentione.

Ragione del Bodino.

Bodino.

Vn'altra ragione assai apparente in fauore dell'Aristocrazia adduce Bodino nel 5. della Republica al cap.4. & è che in tutte le cose sono da schiuarfi gli estremi, e da elegerfi la mezzanità, ma ell'estremi sono la Signoria di vno, e quella di tutti, e fra questi tiene il luogo di mezzo la Signoria de' gli ottimati, questa dunque douera elegerfi. Et si, dice egli, *mediocritas omnibus in rebus laudanda, sunt extrema, declinanda vitia, vnus atq; omnium imperia, quasi extrema, repudianda sunt, in Aristocratia ergo velut in medio quiescendum.*

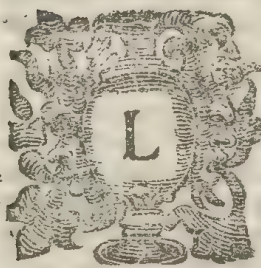


Che

Ludouico Zucco-
li.

Faolo
Paruth.

Che al gouerno Popolare non mancano ragioni , per essere
ad ogni altro preferito . Cap. 3.



perciò di molti , e braui argomenti.

Prima, è cosa chiara , che quella forma di gouerno si hà da giudicar migliore , la quale è più atta ad ottener il fine , al quale il gouerno della Città si ordina . Ma quale è questo fine ? non certamente il bene , e la felicità d'un solo , o d'alcuni pochi , ma ben sì il pubblico bene , e la felicità di tutti ; sì come il buon gouerno del Corpo humano non ha per fine il bene , o la sanità d'un membro solo , ma di tutti , Et perciò Aristot. cercando , qual fosse l'ottima Città , disse . *Quod igitur necessarium , illam esse optimam Rem publicam , per cuius institutionem VNVS QVISQVE OPTIME AGAT , & BEATVS SIT , manifestum est .* lib. 7. cap. 2. & altroue insegna , che il Regio gouerno stesso ha per fine il pubblico bene , Ma chi non vede , che a questo fine haura molto più l'occhio il gouerno popolare , e che potrà anche meglio conseguirlo , che il Regio , e l'Ottimato ? adunque egli sarà senza dubbio il migliore . Che più habbia ad hauerui l'occhio , è cosa chiara , perche ciascuno ha più mira all'interesse proprio , che all'altrui ; e perciò il darsi ad intendere , che il Re preferir voglia il pubblico bene al suo proprio , è inganno grande , & Aristotele il qual disse , che il Rè risguardar doueua il pubblico bene , e non il proprio , presuppone , che il Re hauesse più del Diuino , che dell'humano , e non fosse bisognueole di alcuna cosa . Sentansi le sue parole nel cap. 10. del lib. 8. de morali . *Rex eorum , qui ab ipso reguntur , considerat commodum ; non est enim Rex , nisi SIT EX SESE SVFFICIENTIS , & bonis omnibus antecellat . Talis autem NVLLIVS INDIGET REI ; non ergo suasipse , sed eorum , qui reguntur , utilitates considerat .* Ma perche tanta perfectione , e tanta abbondanza di beni richiede egli nel Rè : cer-

*Fine del
buon gouer
no quare.*

*Proprio be-
ne di cias-
cheduno si
preferisce a
quello de gli
altri .*

*Rè qual es-
ser debba
secondo Ari-
stotele .*

*Arist.
lib. 7. c. 2.*

Arist.

lanc.

*Diog.
Laert. in
Pythag.*

Plat.

Diog.
laert. in
Pythag.

Ts. 15.2

tamente, perche conosceua, che se egli haura bisogno d'alcuna cosa, attenderà più al suo bisogno, che a quello de' sudditi, e perciò vuole, che *nullius indigeat rei*, e prima di lui l'istesso insegnò Pitagora dicendo: *Nullius Rex egens esto*. Ma chi potrà esser tale, se non è Dio? così certamente parche l'intendesse il Salmista, che disse *Dixi Domino, Deus meus est tu, quoniam BONORVM MEORVM NON EGES*, si come dunque non vi è Re, che non habbia bisogno di molte cose, e che se bene di molte altre non ne ha bisogno, non le desidera; così, non vi è dubbio, che più egli haurà l'occhio in procurar il proprio bene; & il sodisfacimento del proprio desiderio, che il bene pubblico, essendochè il più delle volte quello, che fa per lui è di danno a Cittadini, e quello ch'è in vtile di questi, offende lui, che perciò Traiano assomigliava il fisco alla milza, la quale ingrassandosi, tutto il corpo immagrisce, & essendo magra, gli altri membri ingrassano, Delche veggasi l'Alciato emb. 146. con suoi commentatori; & il simile potrà dirsi de' gli Ottimati, che per buoni, che siano, diranno, che la carità da se stessi comincia, e più mireranno all'vtile di se stessi pochi, che al pubblico bene. Ma all'incontro il gouerno Popolare, il quale abbraccia tutti i membri della Republica, hauendo per l'istesso il proprio, & il pubblico bene, a questo haura riuolti tutti i pensieri, e tutta la cura.

45 Che poi anche meglio il possa conseguire, si proua; perche nel gouerno Popolare ciascheduno può hauer parte de' gli honori, e de' beni della Republica, e così tutti i beni di lei vengono veramente ad esser pubblici; poiche niuno ne viene escluso, come accade nelle altre maniere di gouerno.

Appresso, per configuir vn bene, chi non sa, che vagliono più due, che vno, e più molti, che pochi? Ma nel gouerno popolare tutti li Cittadini sono vniti a procurar il bene della Città, la doue nell'Ottimato alcuni pochi solamente, e nella Monarchia vn solo; posciache, come insegna Arist. 2. Pol. cap. 11. Non possono hauer affettione al bene della Republica quelli, che dell'istessa Republica non sono partecipi; più facilmente dunque si conseguira il ben pubblico dal gouerno Popolare, che degli Ottimati, o dal Monarchico; E se dirai, non tutti potere insieme concorrere ad vna Impresa, almeno sarà più facile il ritrouar fra molti vna persona eccellente, che possa a quella attendere, che fra pochi, o assicurarli, che tale sia vn solo, e determinato.

Secondo, quel gouerno si ha da preferire a gli altri, che è più conforme alla natura de' gli huomini gouernanti, e gouernati, ma gli huomini sono tutti di natura vguale; Tutti dunque hauranno del gouerno a partecipar vguualmente, il che si fa nel gouerno Popolare; e non essere alcuni Signori, & altri sudditi, come accade

Dal consenso
guimento
dell'istesso

Dalla Natura
humana
na

cade nell'altre forme; e se mi dirai, che fra gli huomini vi è disuguaglianza, perche non tutti sono Sauj, valorosi, e buoni ad vn modo; rispondo, esser vero, ma queste doti di sapienza, bontà, e valore piu alle volte si ritrouano in persona nata bassamente, che in huomo nobile, e nato Principe, e perciò quel gouerno sarà migliore, nel quale non si haurà riguardo alla nascita, ma si bene al merito, & al valore, e tale è il Popolare, nel quale è lecito ad ognuno, che habbia meriti, di aspirar a primi honori.

Dalla giu-
stizia.

Giudicio
del Popolo
più giusto.

Fauoriti
dal Popolo
quali.

46 Terzo, in questo stesso gouerno la giustitia ha molto maggior luogo, e quanto al dare, e quanto al riceuere, *ACTIVE*, & *PASSIVE* direbbero i Filosofi; quanto al riceuere è cosa chiara; perche gli honori senza accettazione di persona a chi ne è piu meriteuole, & i premij a chi piu fatica, si danno, la doue nell'Ottimato si distribuisce a pochi, e nel Regno il tutto quasi ridonda in vn tolo, o dal voler di vn solo dipende. Quanto al dare poi, si proua, perche nel Popolo ha molto minor luogo la passione, l'interesse, o l'inganno, perche, chi non si, che fara cosa molto piu facile, che sia mosso da passione, o che sia corrotto, o d'ingannato vn solo, o alcuni pochi, che vna moltitudine intera? Quando Apelle voleua far proua delle sue pitture, non le mostraua ad vn'altro Pittore, ma l'esponeua al pubblico giudicio del Popolo, perche quantunque vn pittore fosse piu perito, era tuttauia piu facile, che, o dall'emulatione, o da altro affetto trasportar si lasciasse, a non darne sincero giudicio; ma il Popolo giudicar suole senza passione, e quello, che non vede vno, vede l'altro, e cosi insieme veggono quasi il tutto, perciò M. Tullio diceua, che non s'ingannaua mai il Popolo nel dar giudicio de' buoni Oratori, ancora ch'egli non sappia Rhetorica, e l'istesso dir si potrebbe di tutte le altre cose, alle quali la di lui cognitione arriva; la doue quando da alcuni pochi, ancora che dell'istessa professione, e periti, si ha da aspettar il giudicio, è molto facile, che riesca falso, perche gl'istessi sono giudici, e parte, e si trouano dalla passione preoccupati, e perciò nelle scienze speculative vi è tanta incertezza, e ciascheduno preferisce la sua Scuola, & i suoi Maestri a gli altri, che se al popolo appartenesse il giudicio, molto piu facilmente sarebbe conosciuto, & approuato chi piu vale; onde prudentemente in alcune Accademie, e studij è stato istituito, che si diano le Cattedre, non già a voti de' Maestri, ma si bene de' gli scolari, che hanno in questo caso proportionem col Popolo. Ma particolarmente nell'elettione de' soggetti non suole questo ingannarsi, perche se consideraremo quali stati siano i fauoriti, & amati dal Popolo; quasi sempre ritrouaremo, che furono ottimi Cittadini, o almeno eccellenti Capitani, o per altra qualità molto insigni, quali furono Scipione Africano, a cui ancor

Gioui-

Cassiod.

M. Tullio

Aristo.

Giouinetto con tutti i suffragij commise il popolo Romano grauissime imprese, hauendo egli però nel Senato molti emoli, e contrarij. Appresso, C. Mario Eccellentissimo Capitano, Pompeo, e Giulio Cesare in molte virtù eminenti, Augusto, che meritò il nome di Padre della Patria, Germanico degno di esser paragonato a qual si voglia gran personaggio. Ma quali furono, Dio buono, i fauoriti de' Principi? è vergogna il pensarui, le più triste persone, le più scelerate, le più indegne, le più perniciose, che in quei tempi si ritrouassero. Di Tiberio vn Seiano, di Claudio vn Narciso, & vn Palante; Di Nerone, vn Tigellino, di Galba vn Lacone, e simili, onde molta ragione hebbe di dire

Cassiod.

var. lect. c. 26. *Vni acceptum fuisse, interdum gratia est, multis placuisse iudicium*, cioè, il piacere ad vno, effetto esser fuole del fauore, ma a molti del giudicio:

47 Per ciò appresso a Spartani era vna bella vsanza nell'elegger i Magistrati, riferita da Plutarco nella vita di Licurgo. Chiu-
deuano alcuni huomini in vna stanza vicina alla Piazza, oue dimoraua il Popolo, e poi de' concorrenti al Magistrato si cauauano i nomi a sorte, & al nome di ciascheduno il Popolo faceua, secondo i meriti di lui, maggiore, o minore applauso, e quei ferrati nella stanza lo notauano, senza però sapere a chi fosse fatto, se non per rispetto dell'ordine primo, secondo, e terzo; palesauano poi quello, a cui con maggiori gridi il Popolo hauesse applauduto, & egli era l'eletto; sapendo molto bene quel gran Sauio, che il giudicio del Popolo non farebbe stato falso.

Bel costume
di Sparta.

Ma nessuno di questa materia discorre meglio, che Arist. nel 3. della sua Politica al cap. 7. e perciò egli è forza, ch'io riferisca qui alquante parole di lui. *Quapropter dice egli, MELIUS IV-
DICANT MULTI, & in musica, & in Poetarum operibus, alij enim aliud, & cuncti cuncta discernunt, e sedirai, che nella moltitudine vi sono di quelli, che non s'intendono delle cose, che giudicano, risponde Arist. che anche questi per l'vnione con gli altri acquistano sapere, e sono utili: Dum enim, dice, cum alijs vna decernunt, atq; consultant, capiunt omnes simul sufficientem sensum, & permixti melioribus, prosunt Reipublicæ; quæadmodum non purum alimentum vna cum puro totum facit vtilius, quam pa-
rum. Separatim vero vnusquisq; imperfectus est ad iudicandum, e più abbasso da vna bella ragione, perche anche, quelli, che non fanno far vna cosa, ne fanno dar giudicio, e souente meglio de' gli artefici stessi. Erit enim, dice egli; vnusquisq; deterior index, quam hi, qui sciunt, veruntamen simul omnes, vel melius iudicabunt, vel non deterius; & de quibusdam quidem non solum is qui fecerit, neq; melius iudicat, quàm quicunq; qui opera cognoscit, etià nō habētes artem, puta domum non solum is intelligit, & indicat, qui fecit,*

Chi dia mi-
glior giudi-
cio delle co-
se.

sed

Aristot.

M. Tullio

sed melius is, qui utitur, utitur autem Paterfamilias; & de timone gubernator, non faber; & de epulis conuiua, non coquus.

Nella distributione dunque della dignità, e de' carichi, si attiua, come passiuua, meglio si offerua nello stato popolare, che in ogni altro, la giustitia, nella passiuua, perche ciascheduno è capace di riceuerli, nell'attiua perche il Popolo meglio giudica, che non fa vn solo, o pochi.

Dalla cor-
ruttione
dello stato
popolare.

Qual cor-
ruttione ba
peggiore,

48 Quarto, la corruzione del gouerno Popolare è meno cattiuua, che quella del Regio, e dell'Ottimato, adunque il gouerno Popolare è migliore. L'Antecedente non ci sarà posto in dubbio, perche lo dice apertamente Arist. e gli Auuerfarij il concedono. *Minime prauum, dice quegli, est popularis potestas, parum enim Reip. transgreditur speciem* 8. eth. c. 20. Ma la conseguenza parera molto strana, essendo che comunemente si argomenta nel contrario modo, e si dice, che la Tirannide è la peggior corruzione di tutte, per essere contraria alla Monarchia, che è l'ottima forma di gouerno; fondandosi in quello Affioma, che *Corruptio optimi est pessima*. Ma per intendere la verità, e la forza della mia conseguenza; E d'auuertire, che la corruzione di alcuna cosa si può considerare in diuersi stati, e per quanto fa a proposito nostro, nel primo grado, e nell'ultimo; perche, non passando subito, e senza mezzo da vn'estremo all'altro, si può considerar la cosa, che si corrompe, e nel principio di questo suo passaggio, e nel fine, se dunque si considera nel principio, che è quello, che io hò chiamato primo grado di corruzione, così quanto più vna cosa è migliore, tanto in questo primo grado è meno cattiuua, si come chi da molto alto comincia a discendere, rimane ancora molto lontano dal basso; Ma se si considera nel fine, & nell'ultimo grado della corruzione, così dico, che quanto più vna cosa era migliore, tanto più peggiore diuenta, e qui ha luogo la proposizione, che *corruptio optimi est pessima*. Per esempio, l'acqua calda, se comincia a raffreddarsi, in questo principio, tanto meno sarà freddo, quanto prima era più calda; ma se seguita a raffreddarsi, tanto più diuenta fredda, quanto più prima era calda, e si attribuisce a Nerone questo artificio di far prima riscaldar l'acqua, accioche poi diuenisse più fredda; e quanto a costumi. Vn buon Religioso, che cominci a diuentar cattiuo, sarà tal' hora meno cattiuo, che vn secolare stimato buono, ma se va crescendo nel male, più cattiuo diuenta di qual si voglia Secolare cattiuo. Posto dunque questo fondamento verissimo, se io prouerò, che la Democrazia nel primo grado della sua corruzione è molto meno cattiuua, che la Monarchia, e l'Aristocrazia ne' primi gradi della loro, e che all'incontro la corruzione della Democrazia nell'ultimo grado suo sia peggiore, che l'ultimo grado della cor-

Arist.
8. eth.
c. 20.

ruzione

ruzione dell'altre, parmi non mi si potrà negare, che quindi non ne siegua la Democratia essere delle già dette forme di governo la migliore.

49 Hor la prima parte di questo mio detto prouerassi facilissimamente colla dottrina di Aristotile, perche secondo lui, e la verita, nel primo grado della sua corruzione la Monarchia diventa Tirannide, l'Aristocratia Oligarchia, e la Democratia Oclocratia, cioè, governo di plebe turbolenta, che noi chiamiamo Plebeita, delle quali non vi è dubbio la Tirannide esser pessima, e la Plebeita la manco mala, e questo mi si concedera facilmente; ma forse mi si negherà, che la Tirannide sia il primo grado della Monarchia corrotta, e così dell'altre; ma tutto ciò dice apertamente Aristotile nel cap. 10. del lib. 8. dell'Etica, oue dopo hauer dichiarato queste corruzioni, e trasgressioni, e detto, che *Tyrannis est pessima*, e che *minime prauum est popularis potestas*, che e quella da noi chiamata Plebeita, soggiunge. *Res igitur publica hoc maxime modo mutantur. MINIMA enim sic, atque FACILLIMA fit ipsorum MIGRATIO.* Se dunque con minima mutatione il Regno si fa Tirannide, ne siegue, che nel primo grado della sua corruzione il Regno si fa pessimo, & all'incontro nel primo grado della sua corruzione la Democratia è molto poco cattiuu, che è quello, che si era proposto di prouare. Ma quale all'incontro è l'ultimo grado della corruzione Democratica? egli certamente è pessimo, cioè, la Tirannide, poiche come insegna Aristotile, e si vede per isperienza, il Popolo tumultuando si solleva contra la Nobiltà, & a questo fine si elegge qualche Capo, il quale poi viene a farsi Tiranno, e la ragione il conferma, perche le corruzioni si fanno da vn contrario nell'altro; ma non vi è cosa più contraria allo stato Popolare, che la Tirannide, come ne anche alla moltitudine, che l'Vnita; L'ultima corruzione dunque della Democratia sarà la Tirannide, la quale è pessima, e così vero sarà il nostro detto, che l'ultimo grado della corruzione Democratica è pessimo, e per conseguenza, che ella è ottima.

Qual all'incontro sarà l'ultimo grado della corruzione Monarchica? non altro, che lo stato Popolare, perche ad vno è contraria la moltitudine, e si è veduto in pratica, perche in Roma distrutta la Podestà Regia, le successe lo stato Popolare, e l'istesso auuenne in Atene, discacciati i Tiranni. Ma questo ultimo grado di corruzione non è pessimo, anzi molto buono, adunque la Monarchia non è ottima cosa, ma si bene la Democratia.

50 Ma due difficoltà qui sorgono, la prima nella dottrina di Aristotile, il quale dice la Tirannide esser contraria alla Monarchia, il che secondo questo nostro discorso non par vero, la seconda

Libro Sesto.

Q

che

Dalla cor-
ruzione de
gouerni nel
primo gra-
do.

Ultima
corruzione
della De-
mocratia
qual sia.

Qual del-
la Monar-
chia.

Obiezioni.

Arist.
8. eth.
c. 20.

che l'ultimo grado della corruzione esser deue peggiore del primo; e Noi qui vogliamo, che l'ultimo grado della corruzione della Monarchia non solo non sia peggiore del primo, ma anche senza paragone migliore.

*Aristotile
esposto, e
disejato.*

Alla prima, quantunque potessi dire, di non esser obbligato a difendere Aristotile, che si presuppone esser di contrario parere, perche tuttauia non me lo voglio così facilmente dichiarar nemico, saluerò il suo detto, e il mio. E d'auuertire dunque, che nella Monarchia si considerano due cose, la prima e l'Vnità del Signoreggiante, la seconda e il fine di lei, che e il pubblico bene. Hor per conto della prima non è la Tirannide contraria al Regno, perche in ambidue commanda vn solo, ma si bene gli è contraria la Democratia, in cui la moltitudine signoreggia; ma per ragione del fine la Tirannide li è più contraria d'ogni altra forma vitiosa di gouerno; perche il fine della Tirannide è il bene di vn solo, il fine dell'Oligarchia è il bene d'alcuni pochi, il fine della Plebeità il bene di molti, ma de' più bisognosi, e più vili, così insegna Aristotile stesso nella sua Politica. Hor e cosa chiara, che al fine del Regno, che è il ben pubblico più ripugna, & è più contrario il ben di vn solo, che quello di molti, o di pochi. Mentre dunque Aristotile dice, la Tirannide esser contraria alla Monarchia, si ha da intendere per rispetto del fine, e mentre noi l'istesso affermiamo della Democratia, habbiamo risguardo non solo al fine, ma anche al principio, cioè, all'vnità della Monarchia. Dirai, per conto del fine è non meno la Tirannide contraria alle altre forme di gouerno, che alla Monarchia, poiche tutte hanno l'istesso fine, che è il bene pubblico, adunque per ragion di questo non dourà dirsi la Tirannide più opposta al gouerno Regio, che a gli altri. Rispondo, che si dice la Tirannide esser più opposta al Regno, perche è seco nell'istesso genere di gouerno, cioè, dell'appartenente ad vn solo, e le cose contrarie deuono appartenere all'istesso genere. Aristotile dunque prese il genere di gouerno più ristrettamente in quanto è di vn solo, & in questo genere sono estremamente opposte la Tirannide, e la Monarchia. Ma noi dicendo essere più opposti la Tirannide, e la Democratia, consideriamo il genere più largamente, in quanto abbraccia tutte le sorti de' gouerni; E quindi ancora appare, perche la Tirannide sia chiamata corruzione pessima, cioè, perche più di oga'altra e contraria al ben pubblico, fine de' buoni gouerni, e meno se ne allontana la Plebeità, che rimira il bene di molti, e non tanto l'Oligarchia, che pur di alquanti.

*Corruptione
ne se sem-
pre in cosa
peggiore.*

51 Alla seconda difficoltà rispondo, che non sempre l'ultimo grado della corruzione delle cose è pessimo, ma tal'ora buono per accidente, perche non hauendo quella tal cosa altra peggiore, in

*C. Tac.
rita A.
Giacola
Salust.*

re, in cui conuertirsi, è forza, o che si fermi, o che trapassia cosa migliore, così corrompendosi l'acqua, si fa molto cattua, ma passando auanti la sua corruttione, se ne genera qualche misto, che è di lei migliore; perche si come l'ultimo grado della corruttione delle cose còposte, è il ridursi a' primi elementi semplici, così questi non hauendo altri Corpi semplici, ne quali conuertirsi, si tramutano ne' misti, più di loro perfetti. Non è dunque merauiglia, se essendo la Monarchia qual elemento semplice, per esser gouerno di vn solo, e non composto di molti, corrompendosi, venga a tramutarsi in gouerno composto di molti, e di lei migliore, qual è la Democratia, & all'incontro, che questa per esser composta di più parti, corrompendosi, nella Tirannide, che è gouerno sommamente semplice, & imperfetto, si risolua.

Quinto, quel gouerno si deue riputar migliore, nel quale sogliono riuscir gli huomini piu eccellenti, e piu eminenti in tutte le virtu, e quello peggiore, nel quale, o si chiude, o si diffulta la strada alla bontà, & al valore; Ma quello è verissimo della Democratia, e questo della Monarchia; adunque quella è ottimo gouerno, e questa è pessimo. Che diranno qui gli Auersari? Forse non esser vera la maggiore, o dir vogliamo la prima parte del nostro argomento? ma ella è piu certa, e piu chiara, che il Sole. Poiche non pouo vna Città desiderar cosa migliore, che hauer i suoi Cittadini eccellenti in bontà, e valore, & il pubblico bene della Città e il fine del buon gouerno. Negheranno forse la minore, o seconda parte dell'argomento? ma anche questa è chiarissima, e se n'è veduto l'esperienza; perche non mai, & in Roma, e nella Grecia furono huomini tanto eccellenti in tutte le professioni, quanto ne' tempi delle Republiche, le quali pareuano tanti fertilissimi Campi, che produceffero huomini segnalatissimi, ma cessate le Republiche, e succedendo i Principati, parue, che quelle istesse Città, già tanto feconde d'huomini eccellenti, diuenissero sterili deserti, o cauerne di Serpenti, & habitationi di Fiere; il che considerò molto bene al suo solito Alessandro Tassoni nel quesito 13. del lib. 8. della Varietà de' pensieri, e disse, che gli Stati Popolari, e le Republiche gouernate da molti, e buoni, come la vecchia Roma, hanno sempre maggior copia d'huomini valorosi, che le Monarchie, delche egli belle ragioni ne rende, & apporta vna bella autorità d'Hippocrate, che l'istesso conferma, le quali per breuità, e per esser cosa, che non ha bisogno di prouue, tralascio, e basti addurre per ragione i detti di due gran Politici, Salustio, e

Dall'ecce-
lenza de'
soggetti.

Le Repub-
liche più
fertili d'
huomini
valorosi.

C. Tac. i Cornelio Tacito, questi dice, che *VIRTUS, ac ferocia subditorum*
vita A- *INGRATA est PRINCIPIBVS*, e quegli, che *Regibus boni, quā*
gricola. *malī suspectiores sunt; semperq; his aliena virtus formidulosa est;*
Salust.

E qual marauiglia, che non cresca la virtù, oue in vece di essere sostenuta, & adacquata con premij; esser oppressa, e calpeciata con persecuzioni si vede?

Principe
difficilissime
buono.

52 V'è di peggio nelle Monarchie, che molto larga è la strada a' vitij; Prima, perche è difficilissima cosa, che il Principe stesso sia buono, poiche hauendo tanta commodità di far male, tanta abbondanza di piaceri, e nuno sopra di se, di cui habbia a temere, qual marauiglia, ch'egli lasci la briglia al senso, e si dia in preda a' vitij? *Id in summa fortuna* (diceua vn certo) *equius, quod validius*, cioè, la giustitia si misura ne' Principati colla forza, e non colla ragione, e che se ne può aspettar di bene? E che habbia gran forza il Principato di far gli huomini vitiosi, è chiaro dal vederli, che molti, i quali prima erano buoni, fatti Principi diuentano vitiosi, come in Saul, in Dauide, in Iehu, & in altri molti si è veduto; La onde predicendo il Profeta Eliseo ad Hazaele, che doueua esser molto crudele contro del suo Popolo, uccidendo insino i bambini, e tagliando per mezzo le donne grauide, se ne marauigliò egli, e se ne tenne ingiuriato, e disse ad Eliseo.

Hazaele
fatto Rè,
crudele.

Quid enim? sum seruus tuus canis, et faciam rem istam magnam? cioè, seccndo l'espositione del P. Sancio, son'io forse vn cane, sono vna feroce bestia, che tali crudelta sia per commettere? Ma Eliseo gli rispose, *Ostendit mihi Dominus, te Regem Syria fore.*

4. Reg. 8. 13. quasi dicesse, ancorache tu hora sij di cuore manfuto, e non habbi pensiero di far alcun male, & abborisca le crudelta, e ti paiano queste attioni canine; ti sò dire, che quanto ho detto esequirai, perche diuenterai Rè, e la porpora vestendo, di ogni pietà ti spoglierai, e farai a guisa di Tigre, feroce, e crudele. Et è da notarsi, che non disse Eliseo, Iddio mi ha manifestato, che tu farai tutto il male, che io ho detto, ma solamente, che tu farai Rè, come che a ciò ne venisse in conseguenza, l'essere spietato, al far ogni gran male. Gratosamente ancora Corn. Tacito, fauellando di Domitiano, disse, che, *stupris, & adulterij filium Principis agebat*, cioè, con violar le Vergini, & adulterar le Matrone, per figlio di Principe si faceua conoscere, quasi, che sia cosa di Principe propria, a' gli stupri attendere, & a' gli adulterij.

53 E perche pensiamo noi, che togliesse Dio Enoch dal Mondo, e lo trasferisce in Paradiso? ne rende la ragione il Sauio, dicendo, *Raptus est, ne malitia mutaret intellectum eius, aut ne fictio deciperet animam illius*, Sapient. 4. 11. che di Enoch intendendosi letteralmente queste parole, affermano Sant' Ambrosio orat. de obit. Satyri, l'Abulense quest. 5. in cap. 5. Gen. Perer. in Gen. tom. prim. libr. 7. q. 1. Il Iansenio, & altri, fu rapito dunque, dice il Sauio, accioche dalla malitia non fosse trauiato il suo

Enoc per
che correffe
pericolo di
perdersi.

C. Tac.
lib. 5. in
princ.

Sancio

4. Reg.
8. 13.

C. Tac.
lib. 4.
hist.

Sap. 4.

S. Amb.
Abul.

Velasq.

Hebr.

Genebr.

S. Amb.

Bern.

il suo intelletto, e dalla vanità ingannata non fosse la sua mente. Ma non era egli già vissuto nel Mondo 365. anni? e se in tanto tempo, e mentre era giovane, si era conservato giusto, non era verisimile, ch'egli douesse tale perseverare per l'auuenire? se 300. e 60. anni non bastano a far proua della bontà, e costanza d'alcuno, di cui potremo noi mai fidarci?

Parmi dunque molto probabile, che qualche nuoua occasione si presentasse all'ora ad Henoc; per la quale egli fosse in pericolo di perdere la santità, insino a quell'ora conservata, e quale puote esser questa? Piacemi il pensiero del P. Velasquez ann. 9. in vers. 8. cap. 3. epist. ad Philipp. che fosse questa la superiorità di Principe sopra gli altri huomini del mondo; perche scorgendo egli la sua gran bontà, e giustitia, deliberarono di eleggerlo per Principe, e Governatore loro, e molto bene conoscendo il Signore, quanto fosse questo stato pericoloso, hebbe per bene di liberarlo da questa sì graue tentatione, e così lo rapì, e lo transferì in Paradiso; Prouasi questo pensiero prima dall'Apostolo ad Heb. 11. 5. il quale di lui dice; che *non inueniebatur*, la forza del qual verbo dimostra, ch'egli era da gli huomini ricercato, ne appare, per qual altro fine, che per dargli la briglia del gouerno nelle mani: Appresso, con l'autorità del Genebrardo, il quale nella sua Cronografia dice dell'istesso, che *Non apparuit, utiq; tamquam REQVISITVS AD SVPREMVM OFFICIVM*. Terzo, dal detto comune, che *honores mutant mores*; Perche mentre si dice, ch'egli fu rapito, accioche non si mutasse, ci dà ad intendere, ch'egli era in prossima dispositione al mutarsi, ne a ciò più prossima ve n'è, che gli honori. Se dunque vn'huomo così Santo, come Henoc, e che si profonde radici nella giustitia haueua gettato, che per 365 anni da quella non si era partito, correua tuttauia pericolo di mutarsi essendo, (quantunque ch'egli non lo procurasse,) fatto Principe; Che si potrà aspettare da quelli, che nella vita priuata alcun saggio di virtù non danno, & ambiscono, o da per se stessi i Regni rapiscono? ben si vede, che molta ragione hebbe di dire S. Ambr. lib. 1. off. c. 29. *Gloria quoque caueat appetentiam, quæ frequenter nocuit immoderatus appetita, SEMPER AVTEM VSVRPATA*. e di lamentarsi con Cardinali S. Bernardo, perche haueſſero fatto Sommo Pontefice Eugenio, dicendo, che a guisa di quel Pellegrino, che discendeua da Gierusalem in Ierico, era dato nelle mani de'ladroni. *Quasi descenderet de Ierusalem, & non magis ascenderet de Ierico, sic INCIDIT IN LATRONES*, epist. 236., come che per la nuoua dignità riceuuta, esser egli douesse spogliato de gli habiti delle virtù, priuato delle ricchezze de' meriti, ferito nelle potenze dell'Anima, e mezzo morto per le grandi occasioni di commettere peccati.

Discreta-
iura di ch'è
è fatto Prin-
cipe.

Principi
rari mel-
ne perse-
ranti.

54 Vis'aggiunge, che quanto più durano i Principi nel signo-
reggiare, tanto più togliono diuenir cattiu; bastimi per proua,
perche appresso di lui potranno, & autorità, & esempi vederfene,
citar Giulio Lipsio, vno de' lodatori del Principato, *Nescio*, dice
egli, e bene, *qua causa occulta, prater apertas etiam, euenit, vt cum*
in alijs artibus & su homines discant, & meliores fiant, in hac regen-
di, fere contra, & Principes inclinent; Omnis etas dicit, & raro de-
cursum ad metam aequabiliter hunc cursum. E donde può cio nasce-
re, se non da cio, che diceuamo, il Principato essere vn grauissi-
mo contrapeso, che tira l'huomo al male? E se dice Arist. da noi
sopracitato, che con minima, e facilissima mutatione il Principe
diuenta Tiranno, cioè pessimo, come può esser ottimo, chi è tanto
vicino ad esser pessimo? Ma l'esempio del Principe, chi non sa,
quanto sia potente per tirar alla sua imitatione i suditi? Se que-
gli dunque sarà cattiuo, poco bene si può sperar da questi; Ag-
giungi, che quando bene il Principe sia buono, la corte stessa, oue
concorrono molte delitie, molte genti otiose, molti adulatori,
oue regna l'ambitione, e l'inuidia, apporta molte occasioni de' pec-
cati, onde è molto difficile, che non si germoglino i vitij, e che
dalla corte gli altri cittadini gli istessi non imparino.

Giulio
Lipio.

Arist.

Popolo più
inclinato
al bene.

Il Popolo all'incontro, & al bene esser suole più pronto, e dal
male più facile a ritirarsi. Del bene bell'esempio ne habbiamo
nell'Esodo al 35. oue hauendo tutti gli Hebrei esortato Mose, ad
offerir presetti a Dio per la fabbrica del Tabernacolo, & altre cose
sacre, il Popolo vi fu prontissimo, e di lui dice il sacro Testo.
Egressaq; omnis multitudo filiorum Israel de conspectu Moysi, obtu-
lerunt MENTE PROMPTISSIMA, ATQVE DEVOTA pri-
mitias Domino, ad faciendum opus Tabernaculi Testimonij num. 20.
appresso dice si de' Principi, *Principes vero obtulerunt lapides oxy-*
chinos & .nu. 27. dalche si raccoglie, che il Popolo, e nella pre-
stezza, e nella diuotione auanzò i Principi, in quella, perche fu-
rono i primi, in questa, perche si dice, che *Obtulerunt mente prom-*
ptissima, atque deuota, ilche de' Principi non si afferma, e nel cap.
seguente dice, che tanti furono i doni del Popolo, che dissero gli
Artefici, *Plus offert Populus, quam necessarium est*, Exod. 36. 6.
e fù di mestieri, che Mosè legge pubblicasse, che dal offerir pre-
senti si cessasse, ilche de' Principi non si dice. Nel lib. 3. di Esdra
habbiamo vn'altro gratioso esempio in fauor del Popolo, & è, che
discorrendo Zorobabele della più forte cosa del Mondo, e pie o-
nendo a tutte le altre la donna, & a questa la verità, mentre, che
egli fauellò in fauore della Donna, perche il discorso era di cosa
piaceuole, e conforme al 'genio de' Principi, dice il Testo, che
Rex, & Purpurati intuebantur in alterutrum. Il Re, & i suoi Cor-
tigiani più principali si mirauano pieni di marauiglia, e pende-
uano

Exo. 35.

nu. 27.

Exod.

Ex. 3.
33.

Popolo an-
te man-
te del-
la verità.

nu. 41.

Exo. 10.

7.

Exod.

Mat.

C. Tac.

uano dalla bocca del dicitorè; ma quando poi passò alle lodi della verità, come, che questa sia molto poco nelle Corti de' Regi conosciuta, e stimata; non si legge, che il Rè, o i suoi Ottimati alcun conto ne facessero, ma si bene, che tutto il Popolo gli fece grande applauso, *Et omnes POPVLI clamauerunt, & dixerunt, magna est veritas, & praualet*. Ecco quanto più della verità sono amanti i Popoli, che i Regi; E nel nuouo testamento si sa, che il Popolo vdiua volentieri il Signore, e lo seguiva; & i Principi lo perseguitauano; e l'Apostolo hebbe giusta ragion di dire, *Quæ Stulta sunt Mundi, & ignobiliora elegit Deus, vt confundat fortia*.

55 Che più facilmente ancora si ritiri il Popolo dal male, si vede ne gli Egittij, perche stando nella sua durezza ostinato, e non volendo lasciar partire dall'Egitto gli Hebrei il Re Faraone; il Popolo gridaua, che si lasciasse andare. *Vsquequo, diceuano, patimur hoc scandalum? Dimitte homines, vt sacrificent Deo suo*. Exo. 10. 7. E quando Faraone daua loro licenza di partire, e diceua, *Surgite, & egredimini a Populo meo*; I sudditi maggiormente gli sollicitauano, dicendosi di loro, *Aegyptij urgebant Populum de terra exire velociter, dicentes, omnes morimur*, Exod. 12. num. 33. E nella nuoua legge, quando S. Pietro predicò al Popolo, conuertì molte migliaia di persone; ma quando fauellò a' Principi nel Concilio, ancora che dica la Scrittura Sacra, che ripieno dello Spirito Santo fauellaua, e che haueffero veduto il miracolo del zoppo raddrizzato, non vi fu tuttauia alcuno, che si conuertisse, anzi dice il Sacro Historico, che non fecero loro male, non perche mancasse ad essi la volontà di farglielo, ma perche temeuano il Popolo. *At illi, dice il sacro Testo, comminantes dimiserunt eos, non inuenientes quomodo punirent eos PROPTER POPVLVM &c.*

Act. 4. 21.

Act. 4. 21. Sesto, quel gouerno è migliore, che piu fauorisce la libertà, poi- che questa è stimata meritamente grandissimo bene, onde fu detto

Non bene pro toto Libertas venditur Auro

E per mantenerla, sogliono gli huomini spenderui volentieri il sangue, e la vita; douendo dunque il buon gouerno hauer per fine il pubblico bene, molto più di questo fine parteciperà quel gouerno che la libertà, la quale è grandissimo bene, conserua, che quello, che la toglie; ma lo stato Popolare porta seco la libertà, onde disse Cornelio Tacit. nel principio de' suoi Annali. *Vrbem Romanam a principio Reges habuere: LIBERTATEM, & Consulatum L. Brutus restituit*, e fu tanto dire *libertatem*, quanto stato Popolare, & Arist. anch'egli dice, che il fine dello stato popolare è la libertà; il Regno all'incontro la toglie, che perciò i Romani

Q 4

odiavano

Facilmente
dal male si
ritira.

Dalla Li-
bertà.

Ginlio
Lipso.

nu. 41.

Arist.

Exo. 10.

7.

Exod.

Exo. 35.

nu. 27.

Act.

Exod.

C. Tac.

Ex. 3.

35.

odiavano tanto il nome di Re; ma poi sotto a gl'Imperatori diuennero d'animo tanto seruale, che Tiberio stesso uscendo dal Senato soleua dire; *O homines ad seruitutem paratos*, & Eliogabalo, quel sì effeminato, chiamaua per dispregio i Romani Senatori, *Togata mancipia*, e chi non dira dunque, che sia migliore lo stato Popolare, che la Monarchia? quanto poi all'Ottimato, questo pare conserui la libertà, ma veramente la ritiene solamente in pochi, che comandano, & il Popolo non lascia d'esser seruo per hauer molti Padroni; ma nello stato Popolare la libertà è comune a tutti.

Stato mediocre migliore.

Fiorisce nella Democrazia.

Dalla rarità.

56 Settimo, quella Republica è migliore, nella quale più si conserua la mediocrità, e la parità de' Cittadini, e tale è la Democrazia. La maggiore si proua. Prima, perche, come insegnano Platone, & Arist. lo stato mediocre è migliore, & alla felicità più vicino, che quello de' molto ricchi, o molto poveri; il che è conforme a ciò, che diceua il Sauio, *Diuities, & paupertatem ne dederis mihi*: Appresso, perche gli huomini di mediocre stato, come pur nota Aristotile, sogliono essere migliori Cittadini, perche i grandi spreggiano le leggi, & i mendici non hauendo, che perdere poco le temono, e per danari s'inducono facilmente a far il male. Hor che questa mediocrità sia amica dello stato Popolare, è cosa chiara, poiche in questo distribuendosi variamente i carichi, e le dignità, & essendone tutti capaci, vengono ad esser diuisi fra molti, de' quali nessuno può perciò souerchiamente innalzarsi sopra degli altri. Appresso, perche in questo governo veggendosi, che alcuno voglia innalzarsi sopra de' gli altri, l'abbassano, che non per altro fu introdotto l'Ostracismo nella Republica di Atene, & in alcune altre, il che era sbandir dalla Patria per determinato tempo quel Cittadino, che souerchio sopra de' gli altri s'innalzaua, e questa parità studiò grandemente d'introdurre nella sua Patria Licurgo, come nota Plutarco nella sua vita, e fin ch'ella vi si mantenne, la fé marauigliosamente fiorire. I Principi all'incontro sogliono arricchire, & ingrandire sopra modo i loro fauoriti, e gli Ottimati innalzano grandemente se stessi sopra de' gli altri.

Ottauo, oue gli altri sogliono in fauore del Regno dire, ch'egli è comunissimo a quasi tutte le genti; Nor all'incontro argomentar possiamo, esser eccellentissimo lo stato Popolare, perche in poche Citta si ritroua, e che l'argomento nostro sia migliore, si proua, perche tutte le cose eccellenti sono rare, e si come de' gli huomini sono in molto maggior numero i cattiuu, che i buoni, così possiamo dire, che de' gouerni humani, quelli, che ottimi sono, a picciolissimo numero ridotti siano.

Nono, quasi tutti gli argomenti, che si fanno a prouar, che sia migliore l'Ottimato del Regno, possiamo Noia fauor del Popolo riuoltar

Plat.
Arist.
Prouer.
30. 8.

Plutar.

Arist.
lib. 3.
cap. 7.

Zucolo
oracolo.
71.

Amad.
Nicol.

riuoltar contro gl'istessi Ottimati, poiche quella proportion, che hanno alcuni pochi ad vno, hanno molti a pochi, e se si dice, che alcuni pochi piu veggono, e più fanno, che vn solo, diremo noi, che molti piu veggono, e più fanno, che pochi.

Da gli argo-
menti in
fauor degli
Ottimati,

Arist.
lib. 3.
cap. 7.

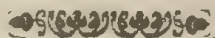
57 Decimo, accioche nō manchi d'autorità questa opinione, possiamo darle per difensore Aristotile, ne senza gran fondamento, poiche nel cap. 7. del lib. 3. hauendo proposto questo dubbio. *Quid oporteat Dominans esse in Ciuitate, nunquid Populum, an eos qui diuitias habent, vel vnum, qui sit optimus omnium, & hauendo considerato varie difficoltà, che sono in ciascuno di questi gouerni, mostra egli d'inchinare a fauor del Popolo dicendo. Quod autem magis penes multos debeat esse potestas, quam penes paucos licet optimos, videtur solui posse, & quandam habere dubitationem imo forte veritatem; Nam si plures sunt, quorum vnusquisq; non sit studiosus, tamen fieri potest, vt in vnum conuenientes omnes meliores sint, quam illi, non vt singuli, sed vt omnes, quæadmodum cæna, in qua plures conferunt, quam ea, quæ ex vnius erogatione fit, &c. & a fauore dello Itato Popolare l'adduce ancorai Zuccoio nell'oracolo 71. dicendo, Aristotile, Che più minuta notomia fece d'ogni altro scrittore della natura de' Popoli, e della maniera de' gouerni, antepone il reggimento del Popolo a tutte le altre specie di Republiche; E se coloro, i quali hanno per dottrina di lui assolutamente anteposto il gouerno Regio a tutti gli altri, hauessero meglio smidollato i sentimenti di sì profondo Filosofo, si sarebbero accorti, che quantumque egli affermi alcuna volta, esser migliore il Regn de' gli altri gouerni, quando il finge perfetto, mentre poi discende alla pratica, fa più caso del Reggimento Popolare, che di ciascun altro.*

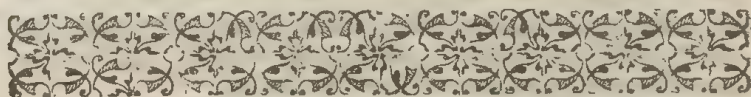
Aristotile
in fauore
del' Itato
Popolare.

Zuccoio
oracolo.
71.

Molto fauoreuole al gouerno Popolare dimostrasì parimente Amadeo Nicolucci ne' suoi discorsi politici ultimamente alle mani capitatimi, il quale nel Cap. 57. del lib. primo propone il Titolo, la Multitudine è più Sauia, e più costante, che vn Principe, e fra le altre cose dice, vederfi, che il Popolo fa le sue elettioni a Magistrati di lunga migliori, che vn Principe, il che poi anche conferma nel cap. 33. del lib. 3. e nel capo 27. dice che assai manco de' Principi sono ingrati i Popoli, nel capo poi 60. afferma, che le Repub. sono assai più offeruanti de' gli accordi, che i Principi. Ma quello, che più importa è grandemente ancora fauorita questa opinione dalla Scrittura Sacra, e dall'istesso Dio, come diremo nel cap. 5. n. 84. e seq.

Amad.
Nicol.





P A R E R E D E L L' A V T O R E.

Cap. 4.

Difficoltà
della que-
stione pre-
sente.



DE. cose rendono principalmente difficile la risoluzione del presente dubbio, la prima, che ciascuna forma di governo ha del bene, e del male, de' commodi, e de' gli incomodi, onde se per vna parte elegibile pare, e da preferirsi alle altre, per l'altra parte sembra da fuggirsi, e da posporfi. La seconda, è la diuersità grande de' gli huomini, secondo diuersi paesi, diuersi tempi, e varij costumi, dal che ne siegue, che nõ si debba giudicar conueniente a tutti l'istessa forma di governo, e che perciò malamente si possa dire vna di esse forme esser assolutamente migliore. Poiche tuttauia si ha da rispondere al dubbio proposto, e le scienze non hanno ad esser regolate a Monarchia, di modo che si habbia a seguire il parere di vn solo, ma aguisa di Republiche, nelle quali regna la libertà, per cui ciascheduno può dare il suo voto, a chi gli piace, dirò ancor io liberamente, come foglio, il mio senso, con pensiero però di non pregiudicare punto a gli altri, ma di rimettermi all'arbitrio de' più Sapij, e prudenti. Ma auanti, per più chiara intelligenza, paionmi da notarsi alcune cose.

Bontà asso-
luta, e re-
spettiva.

La prima, che ciascuana di queste forme di governo, può considerarsi, o secondo quel di bene, ch'ella ha in se stessa, o secondo ch'ella si addatta a questi, & a quegli altri huomini, potendo esser che vna cosa sia buonissima in se stessa, ma non sia conueniente ne buona per tali, e tali soggetti, come vn'arma può esser fina, e tagliente, e perfetta, ma non buona perchi hauerà braccio fiacco, o sarà picciolo di statura, e così vn cibo sano, e buono per se stesso, può essere, che non sia tale a chi si ritroua infermo.

La seconda, che possono considerarsi gli huomini, a quali si ha d'applicar la forma del governo, o secondo le qualità, che haue- re di fatto si ritrouano, o supponendoli noi tali, quali esser dou- rebbero.

59 La terza, Che ciascheduna di queste forme di governo non può esser talmente sola, che non partecipi qualche poco delle al- tre, perche il Rè si serue de' gli Ottimati per Consiglieri, e del Popolo

Popolo in molte cose per ministro; Gli Ottimati, & il Popolo eleggono in molte imprese qualche capo, che al modo di Principe comandi, e le cose disponga; si dice tuttauia il gouerno esser di quella forma, che e la principate, e da cui il rimanente dipende, e quando ciascuna di esse ha forza per se stessa, o scambievolmente dall'altra dipende, o molta parte in somma ha nel gouerno, e non serue solamente di ministra, si dice all'hora la forma del gouerno esser mista; di modo che non ripugna alla Popolare l'eleger vn capo per qualche impresa, il quale sia a tempo, & habbia a render ragione delle sue ationi al Popolo, ma si bene s'egli l'elegesse perpetuo, & indipendente dall'autorita del Popolo.

Noto nel 4. luogo, che il gouerno Popolare si può intendere in due maniere, la prima che abbracci tutti i Cittadini, di modo, che nessuno sia escluso dall'hauer parte nel gouerno; La seconda, che per Popolo s'intendano solamente i poveri, & in mano di questi tali esclusi ne i ricchi, e i nobili, stia tutta la cura del gouerno; E noi di questa seconda non intendiamo di parlare, perche l'habbiamo per corruttela, e non per buona forma di gouerno, e quando alcuno l'ammetti fra le buone forme, non v'e dubbio, che se le doura l'ultimo luogo. Ma fauelliamo della prima, la quale propriissimamente si chiama Republica, perche il bene, & il gouerno di lei è pubblico, e ciascheduno vi può hauer parte, tali furono la Repub. Romana, e l'Ateniese, & in gran parte la Spartana, come nota Aristotile, il quale anche insegna, che quella sorte di Republica deue chiamarsi Popolare, quantunque non ne siano esclusi i Nobili, perche il Popolo, per esser in maggior numero, sarà più potente, e di questa fauellando egli dice lib. 4. c. 4. *Popularis prima species dicitur, maxime secundum aequalitatem; Vult. n. lex huius popularis pares esse diuites, & pauperes, nec alteros plus posse, alteros minus, sed utrosque esse aequales, &c. Cui vero Populus sit multitudo, & id obtineat, quod pluribus videatur, necesse est, ut hac sit Popularis dominatio.* Ma questa equalita soggiungo io, può esser o Aritmetica, o Geometrica, e se sarà di questa seconda sorte, cioè, proportionata a' meriti di ciascheduno, sarà molto migliore. Le quali cose notate vengo a spiegar il mio parere con alcuni Detti.

60 Prima Dunque dico, che per diuersi rispetti può ciascheduna di queste forme preferirsi, e posporli all'altre. Per dichiarazione noto, che tre cose principalmente concorrono al gouerno della Republica. L'elettione de' Magistrati è l'vna, la consulta, e deliberatione de' partiti da prenderli negli occorrenti casi è la seconda, e per terza l'esecutione delle cose deliberate, e così dico, che di natura loro la popolare è ottima per l'elettione; l'Ar-

istocratia

Gouerno popolare di due maniere.

Tre parti del Gouerno.

Quale in ciascuna forma più eccellente.

Arist.

Monarchia migliore per l'esecuzione.

Stocratia ottima per le deliberationi, e la Monarchia di tutte migliore per l'esecuzione. Questo terzo punto non mi sarà credo posto in dubbio da alcuno, perche all'esecuzione tre cose si richiedono, Prestezza, accioche non passi l'occasione, Efficaccia, e forza per superar gli ostacoli, e Costanza per ariuarne al fine, & è cosa chiara, che vno è più pronto a mouersi, che molti, e che il Rè per esser vno & indipendente, e da cui gli altri dipendono, sarà molto più pronto all'esecuzione, che gli Ottimati, o il Popolo. Ha parimente maggior forza, & efficaccia, perche la virtù, e la potenza vnita in vn solo e più gagliarda, che dispersa fra molti, e se dirai, che è più potente vn esercito, che vn soldato solo, rispondo, che nel Soldato non è tutta la forza dell'Esercito, che quando vi fosse, egli sarebbe piu potente, ma nel Rè è tutta l'autorità, e la potenza della Republica. E parimente vno più costante, perche prosequisce i suoi disegni, & a lui l'honore, & il guadagno si aspetta dell'Impresa. L'esperienza tutto ciò conferma, perche le Republiche stesse, per Popolari che siano, sogliono nell'impreses di guerra, oue si hanno ad esequir gran cose, eleger vn Capo, & i Romani ne' maggiori pericoli ricorreuano al Dittatore, & alle Guerre ordinarie mandauano vn Console, e vedesi parimente, che rarissime volte le leghe fanno gran progresso, perche vi sono molti Capi, e poco bene vanno le impreses maneggiate con pari autorità da molti. Per l'esecuzione dunque è ottimo il Principato.

Per le deliberationi miglior l'Ottimato.

61 Ma per la deliberatione io gli preferisco l'Ottimato, la ragione è, perche oue l'esecuzione vuol prestezza, la deliberatione vuol maturità, e consiglio, l'esecuzione ha determinato fine, a cui s'indrizza, e per ciò per lei vn solo è ottimo; Ma la deliberatione ha da considerer molte cose, & ha molti partiti per le mani, e perche veggono più molti, che vn solo, è meglio che da molti dipenda, che da vno, Quindi si vede, che i Principi stessi si vagliono di Configlieri alla deliberatione delle cose; Ne perciò mi dica alcuno, non hauer da cedere il Principato a gli Ottimati; perche i Configlieri de' Principi non possono dir liberamente il parer loro, e non tanto mirar sogliono a quello, che sarebbe meglio, quanto al piacere del Principe, & ancora che parlino liberamente, non trattandosi dell'interesse loro, non vi fissano così attentamente lo sguardo, e più facilmente esser possono corrotti, si che sono molto migliori le consulte degli Ottimati, che quelle de' Configlieri de' Principi, e conseguentemente per questa parte io preferisco l'Aristocratia alla Monarchia, & anche alla Democratia, perche il Popolo non ha tanto giudicio, quanto si conuiene per la deliberatione delle cose, ne si può fra tanta moltitudine posatamente discorrere, come nelle consulte si deue; Egli è vero che
alle

Arist.

*Arist. 3
Polit.
cap. ii.*

alle volte e più necessaria la prestezza delle deliberationi, che la maturità, come in certi tempi di guerra, & all'hora è meglio il Principato, che però in simili casi ricorreuano i Romani al Dittatore.

62 Resta l'elezione, per la quale diciamo esser ottimo il giudicio del Popolo, il che prouasi, perche pare, che non possa non esser buono quegli, che è approuato dal consenso di tutti, essendo che, come disse Aristotile, *Bonum est quod omnes appetunt*, in oltre non è così soggetto alle particolari passioni, & alle corrutele il Popolo, come vn solo, o pochi. Può il Principe hauer risguardo a parenti, e così ancora gli Ottimati, ma chi può esser parente di tutto il Popolo? Può alcuno ingannar il Principe, o alcuni pochi, ma vn Popolo intiero è molto difficile; Può muouerli vno da qualche particolar inclinatione, o affetto, o interesse, ma il Popolo, che altro interesse può hauere, che del ben pubblico? e come può altri acquistarli l'affettione di tanti humori diuersi, se non per cosa che piaccia a tutti, che non è altro che la virtù? & è tutto ciò conforme alla Dottrina di Aristotile, il quale nel 3. della polit. cap. ij. dice apertamente, che *Multitudo minus subiacet corruptioni, quemadmodum aqua magna congeries, sic & plures quam pauci incorruptibiliores sunt. At cum vnus indicat, si ira vel alia huiusmodi perturbatio vincat, necessarium est indicium corrumpi, sed in multitudine difficile foret omnes irasci, aut errare.* Confermasi in oltre dall'uso delle Republiche antiche, nelle quali l'elezione de' Magistrati dal Popolo dipendeva, così nella Romana, così nell'Ateniese, così in Isparta, & in altre, & Aristotile l'approua dicendo *Cum videatur Solon eam, quae MAXIME NECESSARIA FUIT, POTESTATEM POPULO TRADIDISSE, VT MAGISTRATUS CREARET, & malefacta corrigeret*, e d'Hippodamo legislatore de' Milefij dice, che *Magistratum omnium electiones Populo attribuit*, e riprendendo molti suoi ordini, contra questo non dice nulla, e la Romana particolarmente, che tanto fiori, si vede, ch'era gouernata conforme alla nostra partitione; perche il Popolo haueua l'elezione de' Magistrati, il Senato consultaua, e deliberaua le guerre, e le paci, l'esecutione poi si commetteua ad vn Capitano, che comandaua agli eserciti.

Nella Chiesa parimente per gran tempo l'elezione de' Vescoui si faceua da Popoli, merche, che in quel tempo erano questi buoni, e l'elezioni riuscivano così perfette, che quasi tutti i Vescoui erano Santi; Hoggidi ancora nelle maggior parti delle Religioni, l'elezione, o de' Priori, o di quelli, che si mandano a Capitolo, si fa dalla moltitudine, le consulte poi da alcuni pochi, e l'esecutione tutta dipende da vno, che è il superiore.

Elezione
ottima del
Popolo.

Vesc. uic-
me antica-
mente eletti.

Democra-
tia se origi-
ne di discor-
die?

63 Dirai, oue il Popolo hà l'elezione, è molto facile, che ne seguano fattioni, diuisioni, e discordie, fauorendo vna parte questi, & vn'altra quegli, per la qual cagione dal Popolo, e dal Clero si è ridotta l'elezione de' Vescoui al Papa, e quella del Papa al poco numero de' Cardinali: Rispondo, ciò veramente molte volte accadere (& in qual forma di gouerno, o modo di viuere, non accadono inconuenienti? nelle cose humane *nihil est ab omni parte beatum*) Non tanto però per colpa del Popolo, quanto d'alcuni particolari potenti, & ambiziosi, che lo solleuano, e lo diuidono; E che il Popolo per se stesso poco soggiaccia a simili seditioni, può conoscersi da quello accadde nella Republica Romana, nella quale furono ben sì molte discordie fra la plebe, & il Senato, ma che fra degli Huomini Popolari per còto di elezioni vi regnassero perniziose diuisioni, non mi ricordo hauerlo letto, come ne anche intendo, che seguano nella Republica Popolare de' gli Svizzeri.

Ma de' Magistrati che diremo? douranno essi poter si ottenere da ciascheduno, o pure da gli Ottimati solamente? Rispondo, che deuono eleggersi i migliori, o siano del Popolo, o degli Ottimati, ma per lo più sono questi più atti, e se i Popolari sono pueri, è cosa molto pericolosa, il fidar ad essi i Magistrati.

Al buon go-
uerno effi-
cacia e soa-
uità neces-
sarie.

Con vn'altra distinctione potremo ancora forse decidere questa lite, & è che ad vn' Ottimo gouerno due conditioni si richiedono **EFFICACIA**, e **SVAVITÀ**, che perciò della Diuina prouidenza il tutto gouernante si dice, che *Attingit à fine vsq; ad finem FORTITER, & disponit omnia SVAVITER, fortiter* ecco l'Efficacia, *Suauiter*, ecco la Soauità; l'Efficacia fa, che si consegua il fine, la Soauità, che ciò si faccia con mezzi non asperi, ma dolci, e diletteuoli, Hor di queste due conditioni, non vi è dubbio, che la prima più si ritroua nel gouerno Regio, perche vi è più autorità, e maggior forza; la seconda nel Popolare, perche vi è maggior libertà, e ciascheduno ha parte nel gouerno.

Sap. 8. i

Considera-
tione meta-
fisica.

Mescola-
mento se de-
siderabile.

64 Vn'altra strada ancora, a benche Metafisica più tosto, che Politica, mi si appresenta per caminar alla decisione del presente quesito, & è, che vna cosa può considerarsi, o nella purità del suo essere, o mescolata con altre, & essendo mescolata, o con cose migliori, e più nobili, o con peggiori, e più vili; per esempio, l'oro può esser solo senza mescolamento di altra cosa, o pure mescolato, e ciò, o con l'argento, o d'altro metallo più vile di lui, ouero con cose più di lui pretiose, come smaltato, & incastrato con Perle, Diamanti, & altre Gemme: Similmente l'acqua può considerarsi, o purà, come in profondo, e purgato Pozzo si ritroua, o mescolata con cose peggiori, qual è il fango, o con cose migliori, quali sono il Zucchero, il vino, e se fra questi stati di cose

coſe facciamo paragone, non è dubbio, che l'oro, e l'acqua, e qual ſi voglia altra coſa meſcolata con coſe più vili, perde di pregio, e di bontà, & all'incontro con più nobili acquiſta pregio, e ſtima maggiore, e quantunque all'eſſenza della coſa, per ſemplice che ſia; meglio torni l'eſſer pura, e ſemplice, che meſcolata con altri, poichè l'eſſer proprio quantunque vile, a ciaſcheduna coſa è migliore, che vn'altro eſſere più nobile; perche queſto non ſe le conſa, e tende alla deſtruttione del proprio eſſere; aſſolutamente tuttaua quel miſto e più nobile, che non era la coſa ſemplice, & appreſſo di noi in ſtima maggiore.

Hor applicando queſta Doctrina al propoſito noſtro, habbiamo noi due eſtremi, vno è il gouernare, l'altro è l'eſſer gouernato, e l'vno e l'altro ſarà puro nel ſuo eſſere, quando chi gouerna, non è da alcun'altro gouernato, e chi è gouernato, niente partecipa del gouerno; e l'vno è l'altro ſarà meſcolato, ſe il gouernante ſi laſcerà anch'egli in parte gouernare, & il gouernato ſarà partecipe del gouerno; Ma quale di queſti due ſtati ſarà migliore? Riſpondo, che eſſendo coſa più nobile, e migliore il gouernare, che l'eſſer gouernato, il Gouernante ſarà più nobile, eſſendo puro, e libero dall'eſſere in minima parte gouernato, e come ſi dice di mero, e miſto Impero, e quegli all'incontro, che è gouernato di migliore conditione ſarà, e più nobile, partecipando del gouerno; dal qual diſcorſo ſi raccoglie, che per chi gouerna è migliore la Monarchia, perche queſta è pura, e non ha meſcolanza dell'eſſer gouernato. Perchi è gouernato all'incontro migliore ſarà la Democratia, perche in queſta parteciperà anch'egli del gouernare, e queſto dico ſauellando metaſificamente, o come fanno i Matematici, cioe, aſtraendo dalla materia, o da gl'indiuidui, a quali ſe vogliamo hauere riſguardo, biſognerà ſouente dir il contrario, perche ad alcuni per non hauere il Giudicio perfetto, o la volontà retta, ſarà meglio eſſere del tutto gouernati, che hauer nel gouerno parte, & a chi gouerna parimente per non potere da ſe vedere, e prouedere il tutto, o per altri riſpetti, eſpediente potrà eſſere il laſciarſi in parte gouernar da altri, ſi che per diuerſe ragioni può vna ſorte di gouerno preferirſi all'altre.

65 Secondariamente dico, che douendoli aſſolutamente preferire, come migliore, e più deſiderabile vna di queſte tre forme, pur che ſi preſuppongano gli huomini proportionati al gouerno di ciaſcheduna, douerſi giudicar ottima, & eleggerſi ſopra ogn'altra la Democratia. Ciò parmi, che prouino ſufficientemente gli argomenti fatti in fauore di lei, particolarmente i deriuati dal pubblico bene, e dall'eccellenza de gli huomini, che più in lei fioriscono; ſi conferma, perche quella coſa deue aſſolutamente chiamarſi migliore, e più deſiderabile, che è tale non per riſpetto di

vno,

*Gouernare,
& eſſer go-
uernato co-
me ſempli-
ce, e miſto.*

*Democratia
preferita
alle altre
forme.*

vno, o di pochi, ma si bene di tutti, o della maggior parte; ma il gouerno Regio è desiderabile principalmente da vn solo, cioè, da quegli che comanda; l'Orimato da quei pochi, che lo partecipano, ma la libertà, che si gode nel gouerno Popolare, è desiderabile da tutti, e tutti ne sono in detto gouerno partecipi. Il bene, dicono i Filosofi, e di se stesso diffuso, la Democratia dunque, che si diffonde per tutti gli membri della Republica sarà migliore, che l'Aristocratia, che si racchiude fra pochi soli, o la Monarchia, che si restringe in vn solo; E chi non amera d'esser egli ancora partecipe del gouerno quale a tutti si comunica nella Democratia, più tosto che dipender in tutto dal gouerno altrui, come accade nella Monarchia?

*Porta seco
maggior v-
nione.*

66 Di più, s'egli è vero ciò, che poco fa diceuamo, la Monarchia esser migliore per chi gouerna, e la Democratia per chi è gouernato, adunque assolutamente e questa da preferirsi a quella, perche il fine del buon gouerno, non è il bene di chi gouerna, ma di quelli, che gouernati sono, & il bene di molti si ha da preferire a quello di vn solo, e conseguentemente alla Monarchia, che è migliore per vn solo che gouerna, la Democratia, che è migliore per molti, che gouernati sono. In oltre è sopra tutte le cose desiderabile l'Vnione, e la carità de' Cittadini fra di loro, ma questa è molto maggiore nella Democratia, presupposti i soggetti buoni, che nella Monarchia, o nell'Aristocratia. Impercioche è molto maggiore l'vnione che è fra le parti, che per se stesse si vniscono, che quella che dipende da vn terzo. Mà nella Monarchia come sono vniti i Popoli? non fra di se stessi propriamente, ma in quanto dipendono da vn terzo, che è il Principe, la doue nella Republica popolare tutti si vniscono insieme, come parti di vn sol corpo; tutti partecipano dell'istesso spirito, & hannol'istesso animo, che mira al pubblico bene, e si può veramente dire, che habbiauo vno stesso Cuore, e così vedesi l'amor della Patria esser grandemente fiorito nelle Republiche Popolari, & essersi grandemente raffreddate nelle Monarchie, parendo in queste à Cittadini di non combattere per amore della Patria, ma si bene di quel Principe, che comanda.

*Efficacia se
più deside-
rabile, che
in sua vita.*

L'vnione dunque de' Cittadini in vna Republica libera parmi che sia, come quella de' membri di vn corpo sano, che sono vniti per se stessi, e naturalmente, e quella, che hanno sotto ad vn Principe, qual è delle membra, che siano rotte, e per mezzo di legature estrinseche fra di se vnite, perche qui l'autorità del Principe è quella, che tiene legati in vnione i Cittadini, ma la per la dipendenza, che vna parte ha dall'altra sono insieme vniti. Dirai, delle due conditioni, che noi dicemmo, douer essere in vn buon gouerno, cioè efficacia, e soauità, è molto più importante

tantela prima, la quale noi alla Monarchia concedemmo, che la seconda, la quale alla Democrazia appropriammo, perche quello, che principalmente si richiede nel mezzo, è che faccia acquistar il fine, che all'efficacia appartiene; che poi anche con soauità ciò faccia, è meglio, ma non necessario, & è manco male, che di questa egli manchi, che di quella; così nella medicina si richiede principalmente la virtù di sanare, e non che sia dolce, e diletteuole, e benchè sia amara, non lascia di prenderli, ma se nò fosse efficace, sarebbe affatto inutile. E nella strada si richiede di necessità, che conduca al termine, che poi sia piana, larga, non sangosa, o sassosa, è cosa desiderabile, ma non necessaria. Più dunque pare che sia da stimarsi il gouerno Regio, che seco porta efficacia, che il Popolare, che soauità reccasero.

Confermasi; perche tolta l'efficacia dal gouerno, non vi sarà ne giustitia, ne ordine, ne obbedienza; e la contentezza de' sudditi, che per mezzo della soauità si procura, si riuoltera tosto per le seditioni, fattioni, e disordini in amarezza, & afflictione.

67. Rispondo, esser vero, che più necessaria nel gouerno è l'efficacia, che la soauità, ne da noi esser mai questa assolutamente preferita a quella; ma diciamo bene, esser più desiderabile vn gouerno, il quale sia soauo, quantunque non in sommo grado efficace, ma non però del tutto senza efficacia, che vn altro, che sia efficacissimo, ma priuo di soauità, si come anche li medici quantunque più ricerchino l'efficacia nella medicina, che la soauità, all'infermo tuttauia daràno più tosto vna medicina soaua, quantunque non tanto efficace, che vn'altra di maggior efficacia, ma del tutto contraria al gusto dell'infermo, e la ragione è, che quella conturberà meno la natura, e sarà più facilmente nello stomaco ritenuta, che questa, onde anche per accidente potrà essere più efficace.

Molto più efficace parimente è il gouerno, che nella Galea da Capitani, e sopra comiti si vfa, di quello, che con suoi figlij, e col rimanente della casa, vn Padre di famiglia esercita, ma chi non dirà, che sia questo gouerno più nobile, e più desiderabile di quello? merce che quantunque quello del Padre di famiglia sia meno efficace, e tuttauia da molta soauità accompagnato, essendone quello scompagnato affatto. Il Tiranno parimente gouerna con maggior efficacia, che non fa il Rè giusto, più obbedito è da suoi sudditi il gran Turco, & il gran Duca di Moscouia, che qual si voglia Principe Christiano, e Catolico da suoi Vassalli, ne però è il gouerno di quelli più lodeuole, e desiderabile, che quello di questi, anzi è quello da vrsarsi più tosto con bruti,

*Non ogni
efficacia da
preferirsi al
la soauità*

che non hanno libertà; che con gli huomini, che hanno discorso, e libertà di volere.

Non sempre dunque al meno efficace si ha da preferire il più efficace governo; ma essendo quello con assai maggior Soauità congiunto, potrà preferirsi a questo. Laonde non è merauiglia, se anche noi al gouerno Regio, quantunque più efficace, preferiamo il popolare di minor efficacia, sì, ma molto più soaue.

Monarchia
efficace non
meno al
male che al
bene.

68 Aggiungasi, che l'efficacia maggiore della Monarchia può non meno seruire al male, che al bene, non meno ad vsar ingiustitie, a spogliar i Popoli dell'hauere, e della vita loro, che a mantenerli in pace, e farli godere quieta, e sicuramente il loro, la onde è facilissimo il passaggio della Monarchia alla Tirannide, e però si come i Medici prudēti più volentieri si vagliono di certe medicine, che chiamano benedette, perche operano con piaceuolezza, e non con molta violenza, che di certe altre, che sono molto gagliarde, & efficaci; più tosto della māna, del reubarbaro, e della cassia; che dell'elleboro, della scamonea, e dell'Antimonio, se il male però non fosse molto violento anch'egli; Così per il gouerno di vna Città si ha da stimare migliore la Democrazia, in cui ha gran luogo la piaceuolezza, e la soauità, ancora che non sia tanto efficace, che la Monarchia, la quale ha gran forza, & efficacia, ma poca soauità, e che facilmente in velenosa Tirannide si cangia, se non fosse vn gran pericolo della Repubblica, che ciò richiedesse, come auueniua in Roma, quando al Dittatore si ricorreua.

Efficacia
della soauità
pericolosa.

In oltre, quando l'efficacia è del tutto senza soauità, perde talhora tutta la sua forza, aguisa di medicina, che per esser souerchiamente amara, non può esser dall'infermo ritenuta nello stomaco, che però il Tiranno, per gouernare senza soauità, è molto soggetto alle ribellioni, & alle congiure, perche come dice S. Girol. cap. 62. *Cito indignatur libertas si opprimitur*; & il Lirano primo Reg. cap. 8. n. 4. *Aliquando pro malo regimine Regnantium. Populus mouetur ad rebellionem, & ad seditionem*. Di modo, che non solamente, come desiderabile, e diletteuole, ha da considerarsi la soauità nel gouerno, ma etiamdio, come in parte necessaria, e tanto maggiormente, quanto che il fine del gouerno politico non è solamente il mantenerli il Principe in possesso; ma etiamdio, e più principalmente, la felicità della Repubblica; e come potrà questa dirsi felice, essendo senza soauità, ma con estrema violenza governata? Se il fine del Sopracomite fosse la felicità, & il godimento degli schiaui, con quel rigore certamente, che tà, non li tratterebbe; ma perche iui sono posti essi per patire, e seruire al commodo degli altri, e non al proprio, non è merauiglia, se con grande efficacia, e senza soauità trattati sono.

S. Girol.
cap. 62.
Lirano
pri. Reg.
cap. 8.
num. 4.

69 Dico nel 3. luogo, che assolutamente parlando è più desiderabile l'Ottimato, che la Monarchia, e da porsi in pratica, e mantenersi più a proposito comunemente, che lo stato Popolare. Si proua la prima parte di questa conclusione dalle cose dette, perche in questo gouerno, e la giustitia distributua meglio, che nella Monarchia si offerua, & alla felicità comune più si auuicina; Quei che gouernano, sono persone di giudicio, e di habilità grande, & il Popolo, che volentieri attende a suoi negotij, per acquistar danari, e ricchezze, facilmente vi si accomoda. La seconda parte si proua, perche pochi Popoli sono habili al gouerno politico, e nello stato Popolare è molto più facile, che seguano seditioni, e si cangi la Republica in Tirannide, laonde molto probabilmente fauellò, chi disse, l'Ottimato esser la miglior forma di gouerno, hauendo risguardo non tanto alla idea, quanto alla pratica; e la Republica di Venetia, che già più di 1200. anni sono, che gloriosamente fiorisce, è grande argomento in fauore degli Ottimati, perche quantunque habbia ella qualche mescolamento di Monarchia per il Duce, e di stato Popolare, per alcuni officij, che a quelli del Popolo si distribuiscano; tuttauia la Nobiltà vi ha molto maggior parte, e da lei il tutto dipende, e perciò meritamente si chiama il suo gouerno degli Ottimati.

Ottimato
preferito
alla Monar-
chia.

70 Dico nel quarto luogo, che considerati gli huomini, come per lo più si trouano hoggi di, è comunemente più vtile la Monarchia, che qual si voglia altra forma di gouerno; Muouomi prima, perche molto meglio si gouernano comunemente gli huomini col timore, che con l'amore, essendo che il muouerli a far bene per amore è di molto pochi, cioè de' molto virtuosi. Ma nel gouerno Monarchico hauer parte maggiore il timore, che l'Amore, e nel Popolare, e nell'Ottimato più l'amore, che il timore; si proua, perche il Rè porta seco maestà molto maggiore, & ha le forze pronte, e l'esecutione apparecchiata, onde si fa molto più temere, che il Popolo, il quale anche è molto più facile a muouerli a compassione, e che gli Ottimati, fra quali ha sempre più luogo il fauore, e l'amicitia; e così veggiamo sotto de' Principi essere state molto più frequenti le condanagioni alle morti, e l'inuentioni di horribili tormenti, de' Tori di bronzo, di carrette squarcianti le membra de' condannati, di pestamenti ne' mortari; & d'altri tali. La doue il Popolo d'ogni picciolo supplicio suol appagarsi, & il Lipsio, quando vuole spiegare i mali effetti del gouerno Popolare, dice *Ostracismi optimorum sunt, & exilia, & multa*, cioè, esigli, e pagamenti de' danari, ma de' Principi haurebbe potuto dire *Cedes sunt, proscriptiones, &*

Monarchia
come più
utile.

Lipsio

crucis. Preuale all'incontro nelle Repubbliche l'amore della Patria, dal quale spinti i Cittadini fanno attioni piu segnalate, che sotto a Principi; dalche, e si conferma questo nostro detto, che il gouerno del Rè è piu proportionato agli huomini, i quali più si muouono per timore, & i precedenti, che piu desiderabile in se stesso è il gouerno della Repubblica, perche è piu nobile, e piu degna cosa l'operar per amore che per timore.

Buon go-
uerno Re-
gio più fa-
cile.

71. Appresso, egli pare piu facile il ritrouare vn buon gouerno Regio, di bonta ordinaria parlando, che vn Popolare, non solamente perche vn huomo buono piu ageuolmente si troua, che vn Popolo intiero, ma anco perche da vn Rè cattiuo può esser gouernato bene vn Regno, ma non già da vn cattiuo Popolo retta bene vna Città; la ragione è, perche può altri esser cattiuo in se, e pure comandar cose buone, essendo che la virtù è tanto bella in se stessa, che si fa amare ancora da cattiuu, quando non ritorna loro in pregiudicio, onde diceua il nostro Redentore de' Farisei. *Quæ dicunt facite, secundum autem opera eorum nolite facere.* Sicche comandauano bene, & operauano male, e Plutarco dice di Silla, che mentre egli attendeua a gli amori, & a gli adulterij, faceua le Leggi a Cittadini circa il matrimonio, e la temperanza, e poco appresso, che Silla pieno di molta intemperanza, & huomo sontuoso riduceua i suoi Cittadini a viuere honestamente, e del gran Tamerlano si scrue, che puniua seuerissimamente i latrocinij, di modo che nel suo esercito poteuano i Viuandieri venir sicuri di non esser da alcuno molestati, ma egli poi depredaua i Regni altrui, & era il maggior ladro del Mondo.

Matth.
23. 3.

Plutar.

Ma all'incontro, se tutto il Popolo della Città sarà Cattiuo, chi potrà nell'istessa esser buono? e come farà egli leggi buone, o le farà offeruare, se gli stesso, e non altri è quello, che deue offeruarle, e le transgredisce? lascio di dire, che molti Popoli sono tanto rozzi, od imperfetti che non sono habili a simil gouerno, come anche notò Arist. lib. 3. cap. 7. e tali furono gl'istessi Romani, ne' primi tempi, de' quali disse T. Liuius, *Regem omnes volebant, libertatis dulcedine nondum experta; e tal diuenuti erano a' tempi di Galba, il quale addottando Pisone disse, Si immensum Imperij corpus stare, ac librari sine rectore posset, dignus eram, à quo Resp. inciperet.*

Aristot.
lib. 3.
cap. 7.

Monarchia
più pacifi-
ca.

72. In oltre è molto più difficile che si mantenga l'vnione, e la pace nelle Repubbliche libere, che sotto al Principato, perche oue sono molti, che gouernano, chi non sa che facilmente può nascer fra di loro dissensione, discordia, e che piu ageuolmēte vi regnano le inuidie, legare e l'inimicie? la doue oue regna vn solo, che

Ari-
cap. 1.
lib. 3.
Polit.

che gouerna esser non può da se stesso diuiso, ne discordo, & i sudditi dall'autorità di lui, che è sopra, sono tenuti a freno, e non hanno occasione, o non tanta, di gareggiare insieme, e benché vi sia il pericolo delle congiure, e delle ribellioni, queste non sogliono seguire se non quando il Principe diuenta Tiranno, & insopportabile.

Ne ciò è contrario a quello, che poco fa diceuamo, l'vnione delle Republiche esser migliore, che quella del Principato, perche può molto bene vna cosa esser migliore, e più eccellente, e tuttauia meno dureuole, e meno salda, anzi così accader suole, il fuoco è molto più nobile della terra, ma molto più facilmente si distrugge, & estingue, fra tutti i sensi il più nobile, & il più caro è quello de gli occhi; ma egli anco e il più delicato, & il più esposto a' pericoli, & il meno atto a far resistenza a gli offenditori, e fra le cose artificiali quanto più vn musico Instrumento è eccellente, più facilmente anche si sconcerta. Vna certa di più corde rende soauo suono, ma ogni poco è necessario accordarla: Vna Sampogna non si sconcerta mai, ma neanche rende suono vguualmente grato a quello della Cetra; Così l'vnione, che si ritroua nelle Republiche Popolari è molto nobile, & eccellente, essendo amorosa, ma è facile a perdersi, & a sconcertarsi la Republica, quella del Principato non è tanto nobile, perche vi stanno i Cittadini vniti come per forza, ma è più salda, e durabile.

73 Di più il gouerno Monarchico è molto più efficace, di maggior autorità, più presto, e più risoluto nelle sue operationi, come quello, che ha la virtù vnita, e così per far obseruar le leggi, e mantener i buoni ordini, e resistere a gli abusi, che facilmente entrano nelle Città, ha molto maggior virtù, che altro gouerno, laonde nelle Republiche stesse, come a rimedio, e medicina vtile, ancorche amara, ne' maggiori pericoli si ricorre.

Finalmente si vede, che questo gouerno è il più comune in quasi tutte le genti, dalche quantunque non si possa argomentare, che sia il più eccellente, può tuttauia farsene molto verisimil conseguenza, che sia il più proportionato alla comune conditione, e bisogno de gli huomini, essendo che, come ben si nota da molti con Aristotile cap. 12. lib. 3. Polit. non tutti i Popoli sono habili ad vno stesso gouerno.

*Più efficace,
ce, e risoluto.*

Più comune.

*Arist.
cap. 12.
lib. 3.
Polit.*



*Alle ragioni del primo Capitolo, in quanto a noi contra-
rie si risponde. Cap. V.*

*Al' au-
torità de' Pa-
dri*



Alle autorità de' Padri, che si adduceuano in fauore della Monarchia, risponde il Marchese Maluezzi, che essi ciò dissero in ordine al gouerno spirituale, il quale douer esser Monarchico egli ancora concede. E noi possiamo anco rispondere, che il detto loro s'intende, quanto al comun bisogno delle genti, e non perche in se stesso sia migliore, come spiegato habbiamo nel cap. preceden-

te, e nell'istessa maniera potranno esporri quei detti de' gli altri autori, che sogliono in fauore delle Monarchie addurri.

*Idolatria
impugna-
ta da Pa-
dri Santi*

O pure quanto a' SS. Padri diciamo, che essi ad ogn'altro gouerno la Monarchia preferirono, per escludere la molteplicità de' Dei da Gentili adorati, e conchiudere, che da vn solo Dio era gouernato il Mondo, e discorreuano essi benissimo, perche l'vnico Dio, che noi adoriamo è potentissimo, e sapientissimo, & ottimo, onde non ha bisogno di compagno, che l'aiuti nel gouerno, e si trattaua di natura infinitamente alla nostra superiore; laonde non può quindi argomentarsi in fauore della Monarchia humana, che si esercita fra gli huomini dell'istessa natura, e da persona sottoposta, non meno de' gli altri huomini, a mille mancamenti, e difetti.

*Concilia-
tio
ne delle opi-
nioni di-
uerse*

In oltre è d'auuertirsi, che in due maniere possono considerarsi i sudditi ad vn gouerno, l'vna in quanto assolutamente, e non altro sono che sudditi, & in questa maniera stimo, che sia per essi migliore la Monarchia, perche è manco male, esser da vn solo signoreggiato, che da molti. L'altra in quanto anch'essi sudditi esser possono partecipi del gouerno; e così essendo molto meglio partecipar della signoria, che esser totalmente serui, per essi quel gouerno sarà migliore, nel quale eglino più della signoria, essendone capaci, partecipano.

74 Hor quelli, che ad ogni altro gouerno la Monarchia preferiscono, pare che i sudditi nella prima maniera considerino, perche fanno paragone dell'esser gouernati da vn solo, o da molti, ma noi, che preferiamo la Democrazia, li consideriamo nella seconda maniera, e veggendo, che in questa tutti partecipar possono della Signoria, diciamo, per essi questa douersi dir migliore, e così anche forse potrebbero conciliarsi queste opinioni diuerse. O pure diciamo, che molti considerano la bontà del gouerno, quanto a gli

a gli effetti, che in vtile del gouernante principalmente ridondano, e noi quanto a quelli, che al bene de' sudditi appartengono, che è il fine più principale del buon gouerno; così del gouerno Turchesco diranno molti Politici esser ottimo, perche ha grandissima autorità, e forza, e si fa obbedire senza repubblica, o contrasto, onde mirabilmente si è ampliato, e molto lungamente durato; ma quanto a' sudditi, i quali sono trattati da schiaui, e non sono Patroni ne delle facoltà, che possiedono, ne de' figli, ne della propria persona; qual gouerno si può dir peggiore?

Così parimente nelle Galee il Patrone, o Capitano ad vn minimo cenno è da schiaui obbedito; onde potrà parere, che vn'ottimo modo di gouerno vi si eserciti, ma per li miseri remiganti, qual soggettione si potrà dir peggiore? assolutamente dunque quel gouerno si dourà dir migliore, che ad ambedue queste cose hauendo risguardo, cioè all'autorità di chi comanda, & alla contentezza de' sudditi, cioè all'efficacia, & alla soauità, delle quali di sopra parlammo, farà che l'vna non pregiudichi all'altra, ma si bene, che insieme si aiutino, e l'vna, è l'altra quanto più sia possibile, al supremo grado si auuicinino.

*Gouerno di
Galee se
ottimo.*

75 Al secondo argomento tolto dalla creatione del primo huomo solo, rispondo, che se valesse, douriammo anco dire, che gli Angeli, perche furono tutti insieme creati, hauesse voluto Dio, si governassero a Republica, e conchiuder in oltre, che quanto sono più nobili gli Angeli de' gli huomini, tanto fosse più eccellente il gouerno Popolare del Monarchico. In oltre, non si può estendere la forza di questo argomento, se non al tempo, che visse Adamo, perche dapoi, essendo da Padri diuersi nati gli huomini, che al mondo si ritrouano, e non vi essendo alcuno, da cui tutti fossero deriuati, non doueuanobbedirad vn solo, ma a molti. Non per introdur dunque la Monarchia, ma accioche tutti gli huomini fossero insieme per carità vniti, e per altre molte ragioni, si può dire fosse il primo huomo creato solo.

*Alla crea-
tione dell'
huomo.*

Al terzo, tolto dal gouerno delle case, è d'auuertire, che in queste riconosce Aristotile tutte le forme di gouerno, il Monarchico nel Padre verso de' Figli; Quello de' gli Ottimati nel Marito colla moglie, il Popolare ne' fratelli; Potrebbe si anche dire, che il Marito, e la Moglie rappresentassero il gouerno Popolare, poiche non è la Donna suddita propriamente del Marito, ma compagna nel gouerno della casa; laonde si come rispetto alla famiglia rappresentano il gouerno de' gli Ottimati, così fra di loro quello della Republica, nella quale niuno è suddito del compagno, o pure è suddito, e superiore insieme, come anche sono il Marito, e la Moglie; poiche ne anche, *Vir sui corporis potestatem habet, sed Mulier*; Laonde essendo da prima stati creati l'huomo, e la donna,

*Nella casa
qual domi-
nio cam-
peggi.*

possiamo dire, che il gouerno Popolare sia stato il primo al Mondo, e mentre non disse Dio ad Adamo solo *Dominare piscibus maris &c.* ma anche ad Eua fauellando *Dominamini* in plurale, non la signoria di vn solo, ma di molti, pare, che approuasse, e nel Mondo introduceffe.

In oltre nella casa non vi è parità di meriti, e di dignità fra Padri, e Figli, e Marito, e Moglie; e perciò non è merauiglia, se manca la parità del gouerno, la qual differenza non sempre ritrouandosi fra Cittadini, non si può argomentare dall'vno all'altro.

All'anti-
chità,

76 Al quarto, risponde il Zuccoli, e bene, che le cose antichissime sogliono essere le più imperfette; perche non subito si arriua nelle cose al sommo, e non v'è dubbio, che, e le vesti, e le case, & i letti, e l'altre cose artificiali; non fossero nel principio del Mondo in quella perfettione, che sono hora. L'esser poi la Monarchia molto comune, non è contra la nostra dottrina.

All'esem-
pio de gli
animali.

Al quinto si risponde, che gli animali riconoscono per capo altro animale nella Natura ad essi superiore. Ma perche questa risposta non pare, che habbia luogo in tutti gli esempi; Aggiungo, che gli animali non hanno bisogno di capo, se non quanto all'esecutione di quelle cose, alle quali dalla Natura sono ammaestrati, che non hanno essi da deliberare, o eleggere; e perche all'esecutione molto più gioua vn Capo, che molti, come detto habbiamo, perciò è più a proposito di essi il gouerno Monarchico. Potrebbe anche dirsi, che non sono gli animali per l'imperfettione loro capaci del perfetto gouerno politico, e perciò se gli dà il più imperfetto.

Gli Hebrei
come si go-
uernassero.

Al sesto non è così certo, come si presuppone, che fra gli Hebrei fiorisse sempre la Monarchia, & Aria Montano versatissimo nelle lettere Sacre nel principio della sua esposizione nel libro de' Giudici dice, che in quelli si contiene la somma del gouerno Popolare, e de gli Ottimati, & intitolò questi suoi Commentarij, *De varia Republica*, e Gioseppe le dà nome di Aristocrazia, e l'istesso sente il Genebrardo, ma concedendo il presupposto, si potrà rispondere, che non per esser la miglior forma, ma per esser più proportionata alla conditione de gli Hebrei, su loro la Monarchia conceduta.

Aria
Mont.
Giosep-
pe Hebr.
Genebr.

77 Al settimo si nega la Monarchia esser più ordinata, che la Democrazia; prima, perche il vero ordine è posto non solamente fra superiori, & inferiori; ma ancora fra vguale, perche ordinatissimo è il corpo humano, e pure fra gli duoi occhi, e fra le due orecchie non è superiorità alcuna, ma sono pari, & vguale, & il far vno superiore all'altro, farebbe vn disordinarli, & i capelli si dicono bene ordinati, quando sono vguale, & vno non eccede l'altro, parimente nelle schiere de' soldati, l'ordine consiste, che ogni

VNO

Vno mantenga il suo posto; e stando molti in vna fila, che nessuno ecceda l'altro; ancorache dunque vno non sia superiore a tutti, vi può esser ordine. Appresso, il vero ordine vuole, che tenga ciascheduno il luogo conforme al suo merito, ma ciò non accade nella Monarchia, poiche non secondo i meriti, ma secondo la volontà del Principe sono i Cittadini collocati, e fra questi vene sarà facilmente alcuno superiore, o vguale di virtù al Principe, e pur bisognerà gli sia soggetto, il che secondo questa ragione è disordine. Terzo, la Monarchia importa solamente ordine e rispetto ad vn solo, ma nell'Ottimato, e nella Republica vi è ordine fra tutti, e non ripugna a questa forma hauer ordine ad vno, che sia primo, o capo della Republica colla dipendenza pero che si deuue a gli altri membri, come si vede in Venetia, & in Genoua.

All'ottauo rispondo, il fine del buon gouerno non esser solamente la pace, e l'vnione, ma ancora, e molto più, il ben essere, e la felicità de' Cittadini, alche le Republiche sogliono esser più accomodate, che quanto alla pace si mantiene questa anche, e forse più sotto a Tiranni, come si vede nell'Imperio del Turco, e pure chi dirà, che sia il suo imperio desiderabile? L'vnione poi della Republica, come detto habbiamo, e più eccellente, quantunque forse non sia tanto ferma, e durabile.

78 Al Nono Rispondo in prima. che non dalla sola fortezza si ha da misurare vn buon gouerno, ma anche dalla giustitia, che è virtù più eccellente, e dalla felicità, che è il fine, al quale, e la fortezza e le altre buone parti di vn gouerno s'indirizzano. Appresso, quanto alla fortezza non è senza difficoltà, che sia maggiore nella Monarchia; poiche se questa si appoggia sopra vna persona sola mortale, e siacca non meno delle altre humane, come sarà più forte di quelle, che fondate sono sopra di molte? Poi, se fauelliamo della fortezza contra nemici esterni; stimò, che siano più forti le altre forme di gouerno; essendo, che molto più costantemente combatteranno i Cittadini per la Republica, nella quale essi hanno buonissima parte, che per vn Principe, per mutare il quale, non si cura tal'hora il popolo de' proprij pericoli, anzi li brama, come de' Romani a tempi di Tiberio disse Tacito, che *Cupidine mutationis suis quoque periculis letabantur*; Se de' nemici interni, a questi ancora poca resistenza può far vn Monarca, come si vede nelle historie di tanti Principi, che sono stati uccisi per congiure, o per tradimenti, ma l'uccider tutto vn Senato, o tutto vn Popolo è cosa difficilissima; solo si può dire, che la Monarchia non è contraria a se stessa, per esser semplice, la doue le altre forme patiscono souente contrarietà fra le loro parti, ma questo non tanto è posseder fortezza, quanto non hauer contrario, che la combatta, ilche anco è contrapesato assai da nemici; che

Fine del
buon Go-
uerno.

Monar-
chia se più
forte.

Cornelio
Tacito
lib. 9.
Ann.

ria
ont.
oscp-
Hebr.
enebr.

ci, che nella stessa Città possono solleuarli contro di lei.

Che la virtù vnita sia più forte egli è vero, ma s'intende, pur che sia per altro vguale alla diuisa; ma nel Monarca non è fortezza vguale a quella di molti Cittadini, ancorache vi sia eguale autorità, come già detto habbiamo, sì che può meglio, e più speditamente valersi delle forze della Città, ma in se stesso non è veramente più forte. Che di quattro principali imperij del Mondo tre ne fossero di Monarchia, non è merauiglia, perche le cose imperfette sono sempre in maggior numero, e più sono i popoli habili alla Monarchia, che a gli altri gouerni. Che in Roma ne' pericoli si ricorresse al Dittatore, per le ragioni già detta, che all'esecuzione più gioua l'vnità d'un capo, che la moltitudine, ne per valersi nelle infirmità di vna medicina, si ha da dire, che questa sia migliore del cibo ordinario. Che più fiorisse l'imperio Romano sotto a Cesare Augusto, o altri Imperatori, è perche ando egli sempre crescendo, in sinche arriuato al sommo, cominciò a delinare, ma non fù già a tempi de' Regi maggiore, anzi molto più grande fù l'accrescimento, che la Repubblica Romana acquistò dopo discacciati i Rè, che quello, che gl'Imperatori aggiunsero alla Repubblica, di modo, che se da questo argomentano gli Auuersarij in fauor della Monarchia, molto meglio da quello possiamo noi argomentare in fauore della Repubblica.

79 Al 10. Risponde il Zuccolo, non valer l'argomento della duratione alla perfettione, anzi che le cose più imperfette esser sogliono più dureuoli, & attribuisce la maggior duratione alla simplicità della Monarchia, e la minore alla compositione delle Republiche, sì come molto più durano gli elementi semplici, che i composti corpi da loro, e più facilmente si sconcerta vn'orologio, che vna lima, Al che io aggiungo, che se sottilmente misurar vogliamo queste durationi, non sarà forse maggiore quella della Monarchia. Impercioche quell'ora vn Principe è ucciso, e gliene succede vn altro suo nemico, come Galba a Neroue, & Ottone a Galba, diremo noi, che duri l'istessa Monarchia? A me certo pare, di no, ma si bene, che succeda vna Monarchia ad vn'altra. Quando succede il figlio al Padre, concedo bensì, che l'istessa Monarchia duri, perche passa da vno ad vn'altro, che sono insieme congiunti, e questi regna in virtù di quegli, e non ne siegue mutatione nella Repubblica, ma quando vn nemico uccide l'altro, & occupa il suo Imperio, & uccide tutti i suoi aderenti, & introduce altri ministri nella Città, parmi, che dir si possa nuoua questa Monarchia, o se non è nuoua, ma l'istessa di prima, che gioua questa duratione alla Repubblica; poiche non lascia ella di esser tutta conturbata, e lacerata per questa continuatione, come accade spesso in Roma, che il Successore uccideua non pure i parenti, ma

*Virtù vnita
ta se più
forte.*

*Roma qua
do più fio
risce.*

*Se più du
reuoile la
Monarchia*

Zuccolo

ti, ma ancora gli amici, & i Seguaci del suo Antecessore? La duratione di vn gouerno è desiderabile per la quiete della Republica, per la pace de' Cittadini, per la conseruatione de' beni da essi posseduti, ma se in questa duratione di Monarchia niuna di queste cose si ottiene, a che serue ella? meglio farebbe, che non durasse; lascio di dire, che la duratione, che si da a molte Monarchie è grandemente incerta, come di quella degli Assirij, che è la più lunga, afferma il Ginebrardo nella sua Cronografia, & al più egli le concede anni 520. di vita; duratione molto minore di quella di Venetia, e che di sua natura sono più durevoli le Republiche, che i Principati, possiache anche Tiberio confessò, *Principes mortales, Rempublicam aeternam esse.*

80 All'vndecimo, Già noi conceduto habbiamo, hauer la Monarchia qualche vantaggio sopra gli altri gouerni, ma non sono di tanto momento, che assolutamente ella meriti di esser loro preferita, essendo questi vantaggi da notabili disauuaggi accompagnati, perche se più facile è il gouerno di vno, e anche più imperioso, e più prontamente può egli secondar i suoi affetti, & i suoi capricci. E più ageuole trouar vn buono; che molti, ma è più difficile il ritrouar vno eminente buono, qual si richiede, che sia il Principe, che molti di bontà mediocre, il che basta alla Republica: Poi, non si cerca per ordinario vn huomo per il Principato, ma si riceue qual'egli è, & è molto difficile, che in tanta felicità sia buono. Più facilmente si obbedisce al Principe, ma egli anche più facilmente comanda cose cattive, o aspre, e bisogna anche obbedire a suoi Ministri, quali si siano. I Magistrati delle Republiche sono di poco tempo, e perciò non hanno occasione d'insuperbirsi, e se i Principi, come confessano gli auersarij, esser sogliono nel principio del loro gouerno migliori, l'istesso s'ha da credere de' Magistrati, e però la Republica, prima, che diuentino cattiu, saggiamate li muta, e perche non lo faceua Sparta, n'è ripresa da Aristot. cap. 7. lib. 2. dicendo *Quod per omnem vitam magnis de reb. decernendi potestatem habeant periculosum est. Est enim vt corporis, sic etiam & Ciuitatis Senectus.*

81 Che il Principe v'attenda con maggior cura, & amore, si concede, trattandosi de' suoi proprij interessi, ma si nega di quelli del Popolo, che dourebbero essere a suoi preferiti. La prima piaga, che mandò Dio sopra dell'Egitto fù il conuertir l'acqua de' fiumi, e de' laghi in sangue Exod. 7. 21. ma per lei non si mosse punto Faraone, ne pregò Mosè, & Aaron, che supplicassero il Signore, accioche nel suo primiero stato l'acque ritornasse; la doue essendo nel secondo luogo per mezzo d'innnumerabili rane, che per tutto saltauano afflitto, tē chiamare a sè Mosè, & Aaron, e disse loro, che pregassero il Signore, che togliesse da se, e dal suo Popolo

Vantaggi della Monarchia,

Da suauaggi accompagnati.

Principe se più curi del Popolo, che di se.

Genebr.
Crono-
graph.
an. mūd.
3356.
Cornelio
Tacito
lib. 3. Hi
stor.

Arist.
c. 7. lib. 2

Exod. 7.
21.

zuccolo

*Faraone
da qual
piaga moſ-
ſe:*

polo le rane; *Orate Dominum, vt auferat ranas a me, & a populo meo, & dimittam Populum.* Exod. 8. 5. Ma che vuol dire, che più ſi moſſe per queſta ſeconda piaga, che per la prima? non è l'acqua di ſomma neceſſità al viuer humano? acutamente Nicolo di Lira, che poco ſi curò Faraone della prima piaga, per che quantunque ne foſſe grandemente afflitto il Popolo, egli però, & i ſuoi Cortigiani poco la ſentirono, perche non mancaua loro del buon vino, & altri liquori, co' quali poteuano la ſete eſtinguerſi. *Nam ipſe, dice egli, & alij potentes habebant vinum, & alios liquores, quos poterant bibere ſeptem diebus, quibus durauit illa piaga.* Al che par che alluda il noſtro Poeta Italiano, mentre che in vna grandiffima ſiccità, che affliggeua l'eſſercito de' Chriſtiani introdu- ce il Volgo, che mormora di Goffredo, come non curante, che muoia il ſuo Popolo di ſete, mentre egli non la ſente; ecco i ſuoi verſi.

*Exod. 8.
8.*

*Nicolo
di Lira.*

*Hor mira d'huom, c'ha il titolo di pio;
Prouidenza pietoſa, - animo humano,
La ſalute de' ſuoi porre in oblio,
Per conſernarſi honor dannoſo; e vano;
E veggendo a noi ſecchi i Fonti, el rio;
Per ſe l'acqua condur fà dal Giordano;
E fra pochi ſedendo a menſa lieta;
Meſcolar l'onde freſche al vin di Creta.*

Ma dalle rane non potendoſi ne anche Faraone difendere, ri- uoltò l'animo al rimedio; ſed, dice il Lirano, *ab improbitate, & ſeditate ranarum non poterat ſe defendere*, nel che ſi vede, ch'egli molto poco ſi curò del male del Popolo, quando fu ſeparato dal ſuo ſteſſo, ma all'incontro del ſuo comodo fu molto ſollecito, e quando pregò foſſero tolte le rane, prima nominò ſe ſteſſo, e poi il Popolo, *vt auferat ranas A ME, ET A POPULO MEO*, come, che il ſuo principal penſiero era di liberar ſe ſteſſo, e quaſi per aggiunta il ſuo Popolo, e pur il contrario far dourebbe il Principe, conforme a quel detto di Capitone appreſſo Tac. lib. 3. *Sanè ſit lentus in ſuo dolore Princeps, Reipub. iniurias ne largiatur.* Il non hauer poi emoli, puo eſſer occaſione, che ſia manco dili- gente, poiche ſi ſi, che corre più velocemente, chi ha compagni, che cerca di trapattare, che chi corre da ſe ſteſſo ſolo.

Lirano

Tac.

82 All'vltimo del Cardinal Bellarmino ſi riſponde, che an- che nelle Republiche ſi danno a diuerſi particolari le cure, e gli officij, i quali non ſolo come a coſe comuni, ma etiamdio come loro proprie vi attendono; poiche e vi hanno intereſſe, e ſono ſin- golarmente a quel maneggio deſtinati, & i Principi all'incontro biſo-

*Arif.
2. Pol.
cap.*

Digressione dell'ottima forma di governo. 269

bisogna si seruano di molti ministri, i quali sogl'ono hauere più mira all'interesse proprio, che al bene pubblico, o dell'istesso Principe:

Al primo argomento del P. Menocchio rispondo, che i Cieli non così sono per natura pari, come sono gli huomini; e però non conuiene l'esser a questi governati da vn solo, come a quelli. Aggiungi, che la sola esecuzione degli ordini diuini appartiene a Cieli, & a questa habbiamo confessato noi esser più vtile il Principato di vn solo, e l'istessa risposta vale a gli altri esempi da lui addotti.

*All'esempio
del governo
Diuino;*

Al secondo si potrebbe dire, che anco fra gli Angeli vi sia diuersità di natura. Aggiungo, ch'essi hora non hanno bisogno di governo, essendo al porto della beatitudine, e se vi è Principato fra di essi, è per ragion di gloria maggiore, o in quanto all'esecuzione solamente degli imperij diuini, onde non vi è propriamente Monarchia fra di essi, ma tutti sono ministri di vn supremo Monarca, che è Dio, come disse l'Apostolo. *Omnes sunt Administratores Spiritus*, quando poi erano Viatori, credo, che ciascheduno si regolasse da sua posta, e liberamente si accompagnasse o con S. Michele, o con Lucifero.

*A quello de
gli Angeli.*

83. Al terzo si risponde col Cardinal Bellarmino, esser nella Chiesa vn governo composto di tutte tre le forme, perche vi è il Sommo Pontefice, come Monarca, vi sono i Vescou, che hanno autorità ordinaria, e sono veramente Principi, come Ottimari, e ciascheduno del Popolo puo arriuare a supremi honori, il che appartiene alla Democrazia, e questa, dice egli, presuppone la conditione de gli huomini, e la miglior forma di governo, che parue anco parere di Aristot. mentre che disse 2. Polit. c. 4. *Melius ergodicunt, qui plures commiscunt; Nam quae ex pluribus constat*

*Qual go-
uerno sia
nella Chie-
sa;*

*Aristot.
2. Polit.
cap. 4.*

Resp. meliore est. Risponde secondariamente il Marchese Malvezzi, non esser la stessa ragione del governo spirituale, e del temporale, e molto bene, perche il Monarca Spirituale ha l'assistenza dello Spirito santo, che fa non erri, la quale non hanno i Principi temporali. Appresso, il Supremo Monarca della Chiesa, è Christo Signor nostro, in cui sono tutte le perfettioni possibili, & il Sommo Pontefice è suo Vicario. Aggiungo per 3. ragione, che il fine del governo temporale e la felicità temporale, la quale consiste nell'abbondanza de' beni di questo Mondo, all'acquisto de' quali è mezzo migliore la Republica, nella quale tutti godono degli honori, e de' beni della Patria, che il Principato, il quale da il tutto ad vn solo. Ma il governo Spirituale ha per fine la felicità eterna de' suoi sudditi, & a questa si arriua per mezzo dell'humiltà, della pazienza, della obbedienza, le quali virtù hanno molto maggior occasione di essercitarsi sotto la Monarchia. Dal-
che

*Forma mi-
gliore
sia se mi-
gliore;*

*Fine della
monarchia
spirituale*

ne della
Monarchia
perpetua.

che possiamo trarre grande argomento in fauore della Democratia, perche hauendo la Citta di Dio fine contrario a quello delle Citta del Mondo, poiche queste cercano gloria, ricchezze, e pace, quella aspira a beni eterni per mezzo dell'humilta, della pouerta, della pazienza; e da credere, che le forme del gouerno atte a questi fini, esser debbano parimente molto diuerse, & essendo la Monarchia attissima al fine della Citta di Dio, e da dire, che alle Citta del Mondo per il loro fine piu d'ogni altra atta sia la Democratia, alla Monarchia contraria.

dell'autori-
ta della
Scrittura
Sacra.

84 All'autorità delle Scritture dal P. Menocchio addotte, rispondo, che il gouerno di molti, in quanto molti, cioè, che ciascheduno habbia autorità da se, è meritamente biasimato, e dato in pena, ma di molti in quanto vnito, cioè, che insieme vniti gouernino, e nessuno per se solo habbia Signoria, non è riprouato, ma lodato, e questo è quello, che si troua nella Democratia, e lodiamo noi; Distintione, che fa Arist. lib. 4. c. 4. dicendo *Multi- tudo enim auctoritatem dominandi habet, non ut singuli, sed ut omnes. Homerus autem, cum dicit, non esse bonum, ut plures regant, utrum de hac dicit, vel de illa, cum plures gubernant, ut singuli, incertum est.* Che poi prometta il Signore vn Pastore, & vn Capitano

Arist.
lib. 4.
cap. 4.

Signoria di
molti in due
maniere in-
tesa.

no a suoi fedeli, non è marauiglia, perche s'intende di Christo Signor Nostro, e del gouerno spirituale della sua Chiesa; del quale habbiamo poco fa la ragione apportato, perche conuenga essere Monarchico, oltre che non vale argomentare dal nostro Redentore, che è Dio, agli altri Principi, che sono puri huomini, come noi. Che al incontro la Scrittura fauorisca la Democratia, può raccogliersi, che lodando di sapienza 4. forti d'animali, frà di loro non ve n'è alcuna, che si gouerni con Monarchia, ma tutte a somiglianza di Republica, cioè le formiche, le lepri, le lacer- tole, e le locuste, e di queste nota particolarmente, che *Regem non habet, & egreditur vniversa per turmas suas.* Il gouernarsi dun- que a Republica è di maggior sapienza effetto, che la Monar- chia, poiche di questi animali si dice, che *sunt sapientiora sapien- tibus*, cioè, piu Sauij di tutti gli altri. Di più, per gran bene promette Dio alla sua Chiesa, che la gouernerà, non per mezzo de' Regi, ma de' Giudici, come anticamente il Popolo Hebreo, cosi II. 1. 26. *Restituam indices tuos, ut fuerunt prius, & consilia- rios tuos, sicut antiquitus Posthac vocaberis Ciuitas iusti, vrbs fide- lis.* Sopra del qual passo dice S. Basilio *Cur transmissis Regibus me- minit iudicum? An quia Reipublica administratio per indices libe- rior fuerit? quod Populus solum Deum agnoscebat Regem? Tandem Regum institutio propria illorum TEMERITATE, & CON- SILII PRUDENTIS INOPIA successit, & il Padre Mendozza eccellente espositore della Scrittura Sacra sopra que- sto*

Prouer.
30. 27.

Is. 1. 26.

S. Basil.

P. Men-
dozza.

sto luogo si estende a dimostrar l'error grande, che fe il Popolo a dimandar il Rè, & i danni, che da ciò ne li seguirono, e fra le altre cose dice *En altera deceptio, quia putabat rem Ciuilem per Regem melius administrandam.*

Errore de
gli Hebrei
in uolere
Rè.

P. Men-
dozza.

85 S'ingannano dunque, e sono in grãde errore secondo quest' huomo dottissimo, non quelli, che preferiscono il gouerno Regio a quello delle Republiche; e si vede apertamente nella Scrittura Sacra esserne stati grauemente da Dio ripresi gli Hebrei; e qual argomento vogliamo noi in fauore delle Republiche, di questo, o più chiaro, o più forte? Nell'istessa Scrittura habbiamo l'esperienza conforme a questa dottrina; perche veggiamo, che i giudici, i quali a guisa di Magistrati di Republiche gouernauano, furono quasi tutti Sati, & vna donna, che fra di loro hebbe luogo, cioè, Delbora, fu anche Profetessa; & i Regi all'incontro furono quasi tutti cattiu, e reprob; & vna Donna, che regnò sola, cioè, Atalia, fu sceleratissima; & il Padre Mendozza lib. p. Reg. c. 8. n. 5. nota, che i due primi Rè del mondo, vno auanti al diluuio, e l'altro dopò, cioè, Cain, e Nemrod, furono maluagissimi, come anco fu Abimelech, il primo che nella Republica Hebreza nell'autorità Regia conuertir volle la podestà giudiciaria, e Saul, che fu il primo Rè legittimo degli Hebrei, quantunque da Dio eletto, e prima che salisse in trono Reale, di ottimi costumi; diuentò anch'egli pessimo, tanto è difficile accoppiar colla porpora, e collo scettro la bontà, e le virtù.

Regi degli
Hebrei p. r
il più cattiu.

Giudici
buoni.

p. Reg.
8. 4.

86 E quali siano i costumi, che la dignità Regia accompagnar fogliono, spiegò all'istesso popolo Hebreo molto chiaramente, ancorache non totalmente il Profeta Samuele nel cap. 8. del primo de' Regi dicendo *Hoc erit IVS REGIS, qui imperaturus est vobis, filios vestros tollet, vt ponat in curribus suis &c.* e siegue a dire, che nõ conteto il Rè di farsi anche negli esercitij vili da figliuoli, e figliuole loro seruire, torra loro i migliori campi, e le più belle vigne, che haueranno, e di tutte le cose loro, come se fossero sue, si seruira. Ma come chiama egli Samuele tutto ciò *ius Regis*, ragione, e legge del Rè? è dunque lecito a' Regi l'vsurparsi tutti i beni de' sudditi? E che accadeua dunque, che Acab vccidere facesse l'innocente Nabot, per occuparli la vigna, se di ragione poteua senz'altro prenderla? Rispondono gl'Interpreti, che non si fauella qui della vera, e giusta ragione, ma di quella, che fogliono vsurparsi i Regi, che S. Tomaso p. 2. qu. 105. art. 1. ad. 5. chiama iniqua, e tirannica; & il Cardinal Caietano acutamente nota, che questo *Ius* non si chiama affolutamente tale, ma con l'aggiunta di *Regis* quasi dicendo, che fara vn *Ius*, che si vsurperanno i Regi, *Non est sensus* dice egli, *Quod infra scripta sint iuris; sed in eis Regis, hoc est, crunt iuris, quia Rex vult esse ius;* Stiman-

Costumi de
Regi quali.

Principe
se possa v-
surparsi i
beni de'
sudditi.

S. Tom.

Caiet.

do i Rè

*Di Rē se il
tutto lecito.*

*Detto di
suoi Satra-
pi a Cambi
se.*

*All' effem-
pio del go-
uerno Diui
no.*

*Gouerno di
Dio simile
al popolare.*

*All' vnità
monarchica*

do i Rē, che non temono Dio, che sopra ogni altra legge sia la volontà loro, conforme a ciò, che adulandolo dissero i suoi Satrapi a Cambise, perche desiderando egli di prenderli la sorella per moglie, dimandò loro, se alcuna legge vi era, che ciò permettesse, & eglino risposero, che di ciò non vi era legge particolare, ma che ve n'era vna generale, che al Rē fosse lecito, far tutto ciò, che gli piaceua; Dalche possiamo argomentar noi, quanto siamo obligati a ringratiar Dio, che Principi ci ha conceduto, i quali, non della volontà loro fanno a sudditi legge, ma alla vera legge di Christo la volontà propria fanno soggetta.

87 Al primo argomento del Botero Rispondo, che il volerli auuicinar a Dio, nella grandezza, nella gloria, e nel potere, è cosa molto più pericolosa, come prouò Lucifero, che la somiglianza bramò di Dio, e fu precipitato negli abissi; più pericolosa dunque sarà la Monarchia, che si auuicina più a Dio nella gloria, e nel potere, che le altre forme del gouerno. Appresso, è Monarchico il gouerno di Dio, perche egli è supremo, e assoluto Signore del tutto, & ha mille altre perfettioni, delle quali essendo priui gli huomini, non è merauiglia, se in loro non si lodi il gouerno Monarchico, Perche quando di due cose vna deriuua, e dipende dall'altra, chi non può imitar la prima, ne anche deue imitar la seconda. Il gouerno di Dio, perfettissimo deriuua dall'infinita sua potenza, e sapienza, onde chi non l'imita in queste, non deue ne anche volerlo imitar in quello, il che insegnò l'istesso Dio a Giob dicendoli, *Si habes brachium sicut Deus, & voce simili tonas, circumdanda tibi decorem, & in sublime erigere* Job. 40. 4. che fu tanto come dire, all'hora ti sia lecito imitar la gloria, e l'altezza mia, all'hora vestirti di porpora; e salir trono Reale potrai, quando sarai partecipe della potenza, e della sapienza mia.

Che più? l'istesso Dio; quantunque gouerni le cose naturali con reggimento Monarchico, e despotico; le humane però si può dire le gouerni a somiglianza di Republica; poiche non ci priua della nostra libertà, e lascia, che ci gouerniamo da noi: fauorisce ancora più i poveri, che i ricchi, come suol farsi ne' gouerni Popolari, e non esclude alcuno, che meriteuole ne sia, dalle grandezze del suo Regno, onde non sò come egli potesse gouernarci più conforme allo stato Popolare, di quello, ch'egli fa.

88 Al secondo, Rispondo esser vero, che ogni moltitudine à qualche vnità si riduce, ma queste non sono tutte di vna sorte, e chi tutte le cose all'vnità indiuiduale ridur volesse, farebbe vn chaos od'vn mostro horribile. Ha dunque l'vnità da esser proportionata alla qualita della moltitudine, come anco insegna Aristotile disputando contra Platone, e quella, che si richiede alla Città e vnità morale, di fine, di legge, di amore, e di scambieuo-

le aiuto

Caio
ligola

Job. 40.
4.

Arif
lib.
cap. I

le aiuto fra de' Cittadini, alla quale è più conforme la Democrazia, che la Monarchia, quantunque questa come detto habbiamo, habbia più forza di mantener vnita la Citta, ma di vnione meno nobile, & eccellente.

Al terzo si concede, che il Monarca sia più spedito all'operare, non però ne siegue, che sia affolutamente migliore, ne più atto, a conseguire il fine del buon gouerno, il quale e, come insegna Aristotile, che i Cittadini siano ottimi, e felici, al che molto più gioua lo stato Popolare in soggetti habili, e proportionati, poiche in esso tutti i Cittadini assai più partecipano de' beni della Repubblica, e si muouono più per amore, che per timore; Il fine dunque del Monarca non è così perfetto, ne il modo di operare, e di muouer i sudditi si nobile, come quello della Repubblica.

Fine del
buon gouer-
no.

Al quarto si nega la bontà del gouerno da quelle tre cose totalmente dipendere, o conoscerli, perche quanto all'autorità è questa molto maggiore ne' Tiranni, i quali più si fanno temere, e pensano, come diceua Caio Caligola, *omnia sibi, & in omnes licere*, che ne' Principi buoni. Il gran Turco & il gran Duca di Moscouia hanno tanta autorità, che sono quasi come Dei venerati da loro sudditi, e tutto ciò, ch'essi fanno, si ha per giusto, e ben fatto, ne però sono da esser lodati i loro gouerni. Buono è quel gouerno, nel quale più d'ogni altro hanno autorità le leggi, come insegna Aristot. il che nelle Republiche, più che ne' Regni, suol hauer luogo. Quanto alla duratione s'e n'è discorso di sopra a bastanza.

Condizioni
di buon go-
uerno, se l'
autorità.

Caio Ca-
ligola.

89 Quanto all'ampiezza dell'imperio, ne anche questa è buon contrasegno di ottimo gouerno, il quale come insegna Aristotile non deue hauer questo fine di signoreggiare ampiamente. Non per hoc, dice egli, lib. 7. cap. 14. *Ciuitas felix est existimanda, nec legislator laudandus, quod vincere docuerit; & finitimis dominari, hæc enim magnum continent nocumentum*, & appresso spiegando a qual fine debba la Citta essercitar nell'armi i suoi Cittadini, dice: *Primum ne ipsi seruire alijs compellantur*, deinde: *ut imperium quarant gratia subiectorum*, non ante omni dominationem, e l'istesso Botero loda altroue i Chinesi, che restrinsero l'ampissimo dominio loro. Dico appresso, che se la Repubblica Romana non signoreggiò più paese, che alcuni Principi, si stese però la sua Signoria fra paesi più nobili, e più bellicosi, e se più lungamente fosse durata, è credibile, che più dilatata si farebbe; e Giusto Lipsio, ben che parziale della Monarchia, ammira tuttauia il valore, e la virtù della Repubblica Romana ne' suoi libri de magnit. Rom. e nel capit. 1. del lib. 4. dice, *nullū imperiū mihi dabis, & tam magnū simul, & tā diuturnū*, Lib. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

Sel'am-
piezza.

Arist.
lib. 7.
cap. 14.

Just. Li.

Lib. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100.

S

ebenche

E benchè in questa lunghezza di tempo si comprenda anche la Monarchia de gl'Imperatori, questa però fù grande mercè della Republica, che le fù base, e fondamento; In somma è questa ampiezza d'Imperio comune anche a Tiranni, come si vede nel gran Turco, anzi più di loro propria, e perciò da non farne gran caso nella contesa del buon gouerno.

90. Al primo argomento di Giusto Lipsio, che sia antichissimo il Regno, rispondo con Arist. lib. 2. c. 8. che *Vetusta pleraq, rudiora sunt nouis*, e nel cap. 6. dice *Putandum est priscos illos homines fuisse ignaros, & imprudentes, vt absurdum sit, in eorum opinionibus persistere velle*, e nel cap. 11. del lib. 3. più particolarmente spiega la ragione dell'antichità della Monarchia, e dice *Ob hoc forsan Rex ab initio repertus est, quod difficile erat, viros plures excellentes virtute reperiri, sed cum postea contingeret, vt plures pari virtute reperirentur, non amplius tolerarunt Regem, sed commune quiddam querentes, Respublicas constituerunt, cum vero deteriores facti, lucrum sibi quærerent ex dominatione Reipublicæ, paucorum hinc potentiam exortam fuisse credendum est. Que è da auuertire, che la Monarchia dice esser nata dall'esserui pochi buoni, il gouerno di pochi dall'auaritia de' Magistrati, ma la Republica, che è il gouerno Popolare, dalla moltitudine de' buoni; laonde si come la radice di questo gouerno è molto migliore delle radici de' gli altri secondo Aristotile, così deue anche dirsi, ch'egli sia in se stesso ottimo.*

Al secondo si nega esser la Monarchia naturalissima, perche hauendoci la natura fatti tutti pari, non è conforme a lei, che vi sia tanta disparità, quanta è fra il Principe, & i sudditi; E ben conforme alla Natura, che i giouani obbediscano a i vecchi, ma questo anche è conforme allo stato Popolare, come nota Aristotile; poiche tutti sono habili a diuenir vecchi; All'esempio de' gli animali già si è risposto, come anche all'altra parte della frequenza delle Monarchie.

Al terzo rispondo la somiglianza del corpo, e dell'animo non conchiudere, perche il corpo è vno di vnità numerale, e perciò anco da vn'animo tale è retto, ma il corpo della Republica non ha questa vnità, ma si bene la morale, e perciò non da vn Principe di vnità numerale, ma da Magistrati di vnità morale, o dalle leggi esser deue gouernato. Oltre che l'anima è di natura superiore al corpo, ma niun huomo è di natura superiore a gli altri.

91. All'esempio del Noechiero dico esserui molte dissomiglianze; Perche la Naue ha vnità numerica, ancora che artificiale, e di vn moto solo si muoue, mà la Città è composta di molte vnità numeriche, & ha bisogno di molto maggior prouidenza. Secondo la Naue non ha anima, ne è aita a regger se stessa, ma la Republica

Gli antichi
più rozzi.

Monarchia
perche più
anticha.

Se natura
diffusa.

All'esempio
del Noe.

All'esempio
del Noe.

Arist.

blica

blica è composta di persone animate, & habili a gouernarla. Terzo, il Nocchiero muoue, e guida la Naue per bene di se stesso, e non dell'istessa Naue, ma la Republica ha da esser gouernata per il bene di lei, e se riuolgerai la somiglianza a' Nauiganti, i quali sono molti, & animati, e deuono esser indirizzati al proprio bene. Rispondo, che essi dipendono dal Nocchiero per accidente, in quanto si muouono al moto della Naue, che per altro, e nelle altre cose, come del termine del viaggio, e delle operationi distinte dal moto della Naue non dipendono essi dal Nocchiero, ma questi più tosto da loro.

All'esempio del Sole, potrebbe dirsi, anche la Luna, e le Stelle, hauer parte nel gouerno del Mondo, ma conceduto ancora, ch'egli sia solo, si risponde, che & egli è di natura diuersa dall'altre cose, e gouerna corpi, che non sono capaci di gouerno Politico, e Popolare, & appartiene tutto il suo gouerno all'esecutione, & è anch'egli retto da Dio, che non puo errare.

Al quarto della concordia, e della pace già si è detto, non esser questa del Principato così nobile, come quella della Republica. Concedo ancora si ricorra taluolta per rimedio al Principato, dalche solo ne siegue, che sia buono per accidente, già che talhora anche ad vn male si ricorre per fuggirne vn altro maggiore; abenchè le Republiche rimangano souente inganate, ritrouando il rimedio peggiore, che il male, e dandosi in preda a qualche crudel Tiranno, per non rimettere alquanto delle sue ragioni.

92. All'ultimo risponde Aristotile, esser molto meglio, che i giudicij si facciano secondo le leggi, che secono il parere, o la volontà de gli huomini; E le leggi non v'è dubbio, che hanno più luogo, & autorità nelle Republiche, che ne' Principi, i quali presuppongono di essere sopra ogni legge, & a' quali nessuno può dire, *Cur ita facis?* E l'istesso Aristotile dice, esser meno soggetta alla correttione la moltitudine, che vn solo, o alcuni pochi.

All'Ammirato, che tanti vitij attribuisce al Volgo Risponde Ludouico Zuccolo nell'Oracolo 81., che potrebbe tollerarsi, se fauellasse della feccia del Popolo, che propriamente addimandasi Volgo, ma del Popolo confusamente col Volgo, come ne parla egli, non douersi ammettere, se non si fauellasse di Popolo disordinato, e confuso, e massimamente in tempo di seditione, perche si può anche trouar Popolo ordinato, il quale, e con prudenza regga, e con valor si difenda, ne sia pigro, ne vile, ne precipitoso, ne leggiero.

Alla ragione dell'Ammirato, che il Principe hà l'aiuto della moltitudine, che sono i Consiglieri, già s'è risposto di sopra, che questi esser non sogliono così liberi, e sinceri, come nelle Republiche. All'altra parte della sua ragione si concede, esser il Prin-

Del Sole

*Principato
to qual rimedio*

*Leggi oue
preuagliano*

Volgo seruo

Conseglieri
oue miglio-
ri.

cipe più spedito, e pronto nelle deliberationi, e nell'esecutioni; ma il Popolo, dice il Zuccolo, farà più gagliardo nell'eseguire il partito deliberato. Ma il tutto ancora concessoli, proua quest'argomento, che il Principato ha qualche vantaggio sopra il governo Popolare, ilche noi non neghiamo, ma non già che assolutamente sia da preferirsegli.

Zuccolo

Re vero se-
condo Ari-
stotele se si
ritroua.

93 All'autorità di Aristotile risponde il Marchese Maluczi, ch'egli non fa capitale dell'autorità di lui, se non ne' luoghi oue tratta quella materia *ex professo*, e che nella Politica egli preferisce apertamente l'Ottimato al Regno: Aggiunge la seconda risposta, ch'egli ne parlò all'hora in Idea, volendo intendere, se si trouasse vno tanto superiore a gli altri, quanto è Dio a gli huomini, e così parimente risponde il Zuccolo, & io con essi; Perche i beni della Monarchia scaturiscono, come proprietà, dall'essere formale di lei; & i mali dalla materia, cioè, da gli huomini, che sono Monarchi, nascono, e perciò considerandosi in Idea, cioè, astratta da soggetti, o pure in soggetto perfettissimo, qual fu Christo Signor Nostro ella è ottima. Dirai, se la Monarchia in Idea è migliore dell'Aristocrazia, e della Democrazia, adunque è migliore per sua natura, e solamente per difetto de' soggetti potrà dirsi vna di queste migliori. Rispondo, che la perfectione richiestasi dalla Monarchia in Idea, è tanto grande, che non è possibile ritrouarsi in vn'huomo puro, onde a' suoi tempi non vi essere stato alcun Regno, ma tutte Tirannidi, dicea Aristotile Polit. 5. *Non sunt nunc amplius regna, sed si qua sunt, Monarchia, & Tyrannides magis sunt.* Ma la perfectione, che si richiede all'Aristocrazia, & alla Democrazia, ancora che grande sia, è tuttauia proportionata all'esser humano, perche il Principe esser deue molto migliore, che tutti i sudditi insieme, ma a gli Ottimati basta, che siano migliori del Popolo, & al Popolo, che sia buono in se stesso; E perciò la Monarchia in Idea solamente si dice esser ottima, ma l'Aristocrazia, e la Democrazia, in quanto ancora possono ritrouarsi ne gli huomini si chiamano buone; o con la distinctione posta al primo argomento diciamo, ottimo gouerno esser la Monarchia, quato al farsi obbedire, & per altri rispetti; ma non per il bene de' sudditi, o pure ch'egli preferi la Monarchia a quella forma Popolare, che è nelle mani de' più poveri, o della sola plebe, ancora che buona, ma non alla Popolare, della quale fauelliamo qui noi, che tutti i Cittadini abbraccia.

Marche
se Mal-
uczi.

Arist.
Polit. 5.

Qual for-
ma di go-
verno peg-
giore.

94 Alla ragione di Aristotile, che la Tirannide è pessima, per esser contraria al Regno, che è ottimo. Risponde il Marchese Maluczi, esser più cattua la corruzione de' gli Ottimati, che quella del Regno, e ne apporta l'esempio, perche nella potenza di

Digressione dell'ottima forma di gouerno. 277

di Cesare, di Pompeo, e di Crasso, & in quella di Lepido, di Antonio, e di Augusto, amendue comprese sotto l'ultima forma de' pochi assignata da Aristotile, fù più lacerata la Republica di Roma, che sotto Nerone, o qual si voglia altro Tiranno, E quello assioma, che *corruptio optimi est pessima*, l'espone, che tanto più il male pare cattiuo, quant'altri s'era affuefatto a posseder maggior bene. Noi di questo Assioma habbiamo fauellato a bastanza di sopra.

Qual poi de' cattiuu gouerni sia peggiore, o la Tirannide opposta al Regno, o il gouerno di pochi cattiuu opposti all'Ottimato, o del Popolo corrotto. Io non mi partirei dal parere di Aristotile, e la ragione credo sia, perche la Tirannide rimira il bene di vn solo, l'Oligarchia di pochi; & il Popolo corrotto di maggior numero, & al pubblico bene è più contraposto quello di vn solo, che quello di pochi, o di molti; In oltre il Tiranno è più potente a far male, hauendo in se ridotta tutta l'autorità, e non hauendo contrapeso, e per terzo è molto più durabile, come si vede per esperienza.

A due esempi del Marchese Maluezzi; risponderai, che il primo di Crasso, Cesare, e Pompeo, fù veramente Oligarchia, ma non veggo, che gran danno apportasse alla Republica, anzi mentre duro, che fu poco tempo, essendo le forze dell'vno contraposte dall'altro, la Republica si mantenne, e disciolta si la concordia loro, andò in ruina; il Triumvirato poi di Augusto, Antonio, e Lepido stime, che non fosse Oligarchia, ma Tirannide di molti, e la ragione è, perche signoreggiavano, *non vt omnes*, ma, *vt singuli*, cioe ciascheduno commandaua come assoluto Signore, onde anco si diuisero l'Imperio Romano, e non hò dubbio che sia peggio l'hauer più Tiranni, che vn solo.

Triumvirato se peggiore della Tirannide.



*Che cosa prouino le ragioni in fauore dell' Aristocra-
tia addotte. Cap. 8.*



On hebbero mira, per quanto io posso com-
prendere, gli Autoricitati nel Capit. 2. di
abbattere lo stato Popolare, ma solamente
il Regio, o che stimassero abbattuto questo,
non douer quello far altra resistenza all' Ot-
timato, o che credessero il Popolare esser ve-
ramente migliore dell' Ottimato, alche pare,
che inchini molto il Zuccolo nell' orac. 81.
affermando anco questo essere il parere di Aristotile, non farà
tuttauia male, che vi facciamo qualche poco di consideratione
sopra, per cauare quello, che può esser a proposito nostro.

*Cagioni
equiuoche
in che po-
tenti.*

La prima ragione del Conte Maluezzi è ingegnosa, e proba-
bile, e per tale solamente credo egli l'apportasse, sapendo bene,
che fuori de' viuenti, e nelle cose morali molte cose riceuono l'ef-
fer più ealle cagioni equiuoche, che dalle vniuochi, perche vn
Conte non può esser creato da vn' altro Conte, ma si bene da vn
Principe; & al sacramento del Matrimonio, che è vnione di due
sposi, non concorrono altri maritati, ma vn Sacerdote, che non
ha moglie, e chi lega alcun' altro, deue egli esser sciolto: proua
tuttauia questo argomento, che ne anche l'vnità del Principe è
necessaria all' vnità, che si richiede nella Republica, poiche sono
diuerse, e così viene ad essere in nostro fauore.

*All' esempio
del corpo.*

Alla seconda ragione, quando si adducesse contra lo stato Po-
polare, risponderai. Non esser i membri tutti d'vna stessa natu-
ra, come sono gli huomini in vna Città, e che si come nel Corpo
non vi è alcun membro, che sia otioso, esercitandosi ciascuno
conforme alla sua habilità, e virtù; così nella Republica Popolare:
a ciascheduno si dà l'officio conforme al merito, la doue nella
Monarchia, e nella Aristocrazia, ancora che nel Popolo vi sia
foggietto molto virtuoso, se ne rimane tuttauia otioso, e priuo del
meritato carico.

95 Il terzo argomento è non meno in fauore del gouerno Po-
polare, che degli Ottimati, e però non accade dirne altro.

*Popolo se
migliore de
gli Ottima-
ti.*

Il quarto è parimente in fauor nostro, perche quantunque
ciascuno del Popolo non sia così buono, come sarà vno degli Ot-
timati, tutto il Popolo insieme si potrà dire auanzarlo di bontà,
se dice il vero Aristot. lib. 2. cap. 7. con queste parole: *Nam si plu-
res sint, quorum vnus quisque non sit studiosus, tamen fieri potest, ut
in vnum conuenientes, omnes meliores sint, quam illi, non vt singuli,*
sed

*Aristo.
lib. 2.
cap. 7.*

sed vt omnes. Aggiungi, che nel gouerno Popolare noi abbracciamo ancora gli Ottimati.

Il quinto, non ripugna anch'egli alla nostra opinione.

Il sesto, che tratta della segretezza pare non possa addattarsi al gouerno Popolare, poiche come sia possibile, che fra tanti si offerui il segreto? Ma si risponde, che anche in questo gouerno si presuppone, che le cose più graui si trattino da pochi, i quali, o del Popolo siano, come erano gli Efori appresso a Spartani, o almeno dal Popolo eletti.

Della segretezza.

Il settimo argomento fa non meno per noi, che per gli Ottimati, e benchè l'esempio delle tre persone diuine possa parere più a proposito degli Ottimati, che sono pochi; se però si considera, che non rimane esclusa alcuna persona, ma vi concorrono ugualmente tutte, rappresenterà non meno bene quella Republica, in cui tutti i Cittadini hanno parte.

97 Gli argomenti del Zuccolo sono più in fauore del gouerno Popolare, che dell'Ottimato, perche quello è più comune, e buoni richiede più Cittadini, che questo, e quanto dice parimente il Paruta, non è d'alcun pregiudicio all'opinione nostra, e perciò non accade, che ne diciamo altro.

Alla ragione del Bodino rispondo, che la mezzanità si preferisce a gli estremi, quando questi sono vitiosi, come la liberalità all'auaritia, e alla prodigalità, la fortezza alla temerità, & alla timidità; onde anche egli disse *Sunt extrema declinanda vitia*, ma non già, o almeno non sempre, quando gli estremi sono anch'essi buoni, e lodauoli, così correndo molti al pallio, non si dà la palma a chi mezzanamente corre, ma al velocissimo sopra tutti, e che prima arriuò alla meta; ne fra letterati più si loda, chi ha mediocre sapienza, ma chi gli altri nel saper auanza, fra liberali non si celebra sopra tutti, chi fa doni non pochi, ne molti, ma mediocri, ma si bene, chi più degli altri dona, purchè all'estremo vitioso della prodigalità non passi.

Mezzo se da preferir si sempre all'estremi.

Ma qui i due estremi di gouerno, cioè, di vn solo, e di tutti, non sono vitiosi, perche fra le buone maniere de' gouerni sono anch'essi annouerati; adunque non al gouerno Aristocratico, che è posto nel mezzo, ma ad vno de' due estremi più tosto dourà darli la prima lode; si come parimente è più desiderabile, che tutti i Cittadini habbiano bene, che pochi, e che in vna sola persona si restringa il male, più tosto, che diffondersi in molte; E che sempre il mezzo non habbia da preferirsi a gli estremi, dicano i Sanniti, i quali abbandonando gli estremi dal sauiro Herennio Pontio proposti loro, di lasciar liberi tutti i Romani racchiusi nelle forche caudine, ouero ucciderli tutti, volsero attenersi al mezzo, di farli passar disarmati sotto al giogo, onde irritando in loro lo sdegno, e

non togliendo le forze, si procacciarono estremi danni, tardi conoscendo, quanto imprudentemente lalcianti gli estremi, eletta haueſſero la via di mezzo Sero, *ac nequicquam* dice Ti. Liuiò lib. 9. d. 1. *Laudare ſentis Pontij vtraq; conſilia, inter qua ſe MEDITA*
LAPſos victoria poſſeſſionem pace incerta mutaffe, & beneficij,
& maleficij occasione amiſſa.

Tit. Li.
lib. 9. d.
1.

Ma accioche da queſta Dottrina non prendeſſe alcuno inquieto occasione di far turbolenze, per migliorar il gouerno della ſua Città.

Ciaſcuno
ha da con-
ſentirſi del
ſuo gouerno

Principe
cattiuo ſi
toglie in pe-
na.

Conſuetu-
dine ha gra-
forza.

Del detto di
Cefare Au-
guſto.

98 Conchiuderò con vn prudentiſſimo auifo del Signor Mar-
cheſe Virgilio, & è che ciaſcheduno ſi còtenti di quella forma di
gouerno ſotto alla quale è nato, o viue; perche le mutationi ſono
troppo periculoſe, & il rimedio farebbe peggiore, che il male.
Laonde diceua Dio per Oſea al 13. *Dabo tibi Regem in furore meo,*
& auferam in indignatione mea. Ma qual ſarà queſto Re? buono,
o cattiuo? Se buono, perche dice Dio di darlo nel ſuo favore;
cioè per caſtigo de' Popoli? e ſe cattiuo, come non ſara effetto piu
toſto, di clemenza, che di ſdegno il torglielo? Riſpondo, che ſi
ſauella di Principe cattiuo, nel torre il quale ſi moſtra ſouète Dio
ſdegnato, non meno che nel darlo per gli diſordini, che alla mu-
tatione, o di gouerno, o di Principe nella Republica ſuccedono,
e perche è manco male hauer vn Principe cattiuo, che non hauer-
ne alcuno, e viuere ſenza freno, e ſenza gouerno.

Oſea
13. 4.

99 Oltre a che, quantunque vna forma di gouerno ſia miglio-
re in ſe ſteſſa, non ſarà facilmente proportionata alla Città, che
ſotto altra forma ſi regge, e diſſe bene Hippocrate, che *Conſuetu-
dine longo tempore, etiam ſi deteriora inſuetis, minus moleſta eſſe ſolent*
lib. 2. Aphoriſm 50. E degli Imperatori diſſe Tacito, che doue mo
*Bonos Imperatores voto expetere, QVALESCVNQVE TOL-
LERARE.* Cefare Auguſto ſi moſtrò dell' iſteſſo parere, perche
eſſendo vn giorno entrato nella caſa habbitata gia da Catone Vti-
cenſe, vn certo Strabone per adularlo, cominciò a riprendere la
proteruià di Catone, che ſi haueſſe voluto piu toſto tor colle pro-
prie man la vita, che riconoſcerla da Giulio Cefare vittorioſo,
a cui riſpoſe Auguſto; Ciaſcheduno, il quale non vuole, che il pre-
ſente ſtato della Republica ſi muti, queſti di huomo da bene, e di
buon Cittadino merita il nome, colla qual ſentenza, e la riputa-
tione di Catone diſeſe; e quelli lodò, che della ſua Signoria ſtaua-
no contenti. E ſe nel fine del precedente diſcorſo habbiamo det-
to, che al Tiranno non ſi debba tor la vita, quanto meno douerà
cio farſi al vero Principe, per introdurui altra forma di gouerno?

Hippoc-
cr. lib. 2.
Aphor-
ſm. 50.

Tacito.

G A T T O.

Impresa CLXI. di Giudice Iniquo.

Nella bocca di un ladro un'altro vedi;
 Da lui ristretto, è già vicino a morte;
 E sciocco sei, se per giustizia credi,
 Ch'ei lo castighi, e non perche è più forte:
 Al maggior ladro, che il minor depredi,
 Per lui poi depredar, par buona sorte.
 Così punito è un ladroncel minore
 Da un'altro ladro, assai di lui maggiore:

DISCORSO

DISCORSO.

Gattine Co-
ni compa-
gni dell'huo-
mo.



Officij loro
come disse-
renti.

Gatto simile
alla donna.

Amante di
politezza.

Perche cuo-
pra le sue
immonditie

Auendo il Rè del Cielo alla seruizi del huomo tutti gli animali destinato, nobilissimo officio parmi, ch'egli habbia dato al Cane, & al Gatto, cioè, di essere suoi cortigiani, e famigliari, e poco men che non diti, compagni, e commensali. V'è tuttavia bella differenza tra di loro, che il Cane è qual seruitor fedele, che sempre accompagna il Padrone, ouunque egli vada; il Gatto è qual accorto Cameriero, o Mastro di casa, che andando fuori il Padrone, se ne rimane per guardia delle stanze, e de gli arnesi, che dentro vi sono. Il Cane contro de' ladri forestieri combatte, assaltandoli, e ponendoli in fuga. Il Gatto a ladri domestici, quali sono i topi, tende insidie, e toglie la vita. Quello è qual Soldato, che va incontro a' nemici, fuori ancora della Città, bisognando, questo è qual ministro di giustizia, che della quiete della Città esolamente sollecito. Quello in somma imita la vita del Padre di famiglia, il quale esce di casa, e trafficando vi riporta ricchezze, perche va a caccia, e delle fatte prede rallegra i domestici; Questo fa vita, a quella della Madre di famiglia, il cui pensiero è di conseruare l'acquistata robba, che si ritroua in casa, somigliante; poiche poco esce egli di casa, & attende a perseguitar i topi, che le masseritie, & altre cose domestiche consumano.

2. Ha dunque il Gatto vita più tosto di donna, che di huomo, & alla donna ancora in molte altre cose è somigliante: Et in prima nell'amar la bellezza, e la politezza; perche si delectano i Gatti tener molto ben netti, & ordinati i loro peli, i quali con la lingua, che hanno alquanto aspra, vanno pettinando, colle mani ancora il volto si nettano, e della bellezza della loro pelle gloriandosi, escono volentieri per esser veduti, di casa, dice Gio. di S. Gem. lib. 5. c. 88. e chi non iscorge qui vn ritratto al naturale delle donne, della bellezza, e politezza amanti, e dell'essere vedute sopra modo vaghe? In oltre, ciò, che molte volte non fanno gli huomini, scaricando i Gatti in alcun luogo il peso del proprio ventre, subito con piedi di dietro, quasi anco di vederlo si sdegnino, lo ricuoprano, che perciò vi sopra scrisse vn certo TEGENDVM, Impresa, o per dir meglio emblema, formandone. Sò che alcuni vanno qui ricercando, qual cosa muoua il Gatto a ciò fare, se affine, che da topi per l'odore non sia conosciuto, o perche a lui quell'odore dispiaccia; o per altro fine, quasi ch'egli operi con

discor-

Gio. di
S. Gim.
lib. 5. c.
88.

discorso, e non più tosto per istinto di natura senza propriamente sapere a qual fine. Affermano bene alcuni, che non solamente di questa sorte di odori, ma anche d'ogni altro, ancorche buono, egli e poco amico, il che parimenti si affa colla inclinazione delle donne, aile quali sogliono per lo più gli odori grandi, ancorche soavi, recar noi, e generar fallidio; somiglianza, che accennò Plutarco ne' precetti matrimoniali nu. 46. oue dice, che *Felles olfactu odoramentorum perturbari, & furere traditur*, e che se ciò patisce la moglie, molto indiscreto e il marito, che di portar odori li diletta, ma molto più è tale chi le da gelosia, cosa che maggiormente la cruccia; Dilettafi all'incontro il Gatto, come anche la Donna, di mirarsi nello specchio, e credendosi, che lui dentro ve ne sia vn'altro simile a lui, cerca di scherzar seco.

3 Nella complessione ancora, e temperamento delle prime qualità, e degli humori è il Gatto alla donna somigliante, perche egli è freddo, & humido, e perciò ama assai i luoghi caldi, e lo star vicino al fuoco, & all'incontro teme grandemente l'acqua, della quale essendo bagnato, se tosto non si rasciuga, corre pericolo della vita.

Del ceruello stò in dubbio, che mi debba dire, impercioche, che mal fornito ne sia, dimostra il Prouerbio Ceruello, e memoria di gatto, che suol dirsi di persone sciocche, e smemorate, e v'è di piu, che il suo ceruello è velenoso, e mangiato da gli huomini cagiona loro di strani accidenti, come insegna il Mattiolo al lib. 4. cap. 25. cioè *sadjuenit vertiginosi, pazzi, & insensati*.

All'incontro segli da in latino il nome di CATVS, che significa accorto e lauio, e tale pare si dimostri nelle sue operationi; Impercio che, chi non sa con quanta accortezza, egli tenda insidie a ratti? quanto sagacemente inuestighi le loro tane? con quanta, pazienza gli aspetti? come si nasconda per condurli alla trapola? come destramente gli assalti, e tutte le vie toglia di scampo? Ne solamente de' topi si far caccia, ma etiam di ucelli, e si finge tal' hora morto, e non si muoue, per dar confidenza a gli ucelli di volarli vicini, & egli in vn subito saltando depredarli, onde n'è nato il prouerbio *far la gatta morta*, cioè, far il balordo, e fingere di non vedere.

4 Che dirò della sua memoria, o sagacità, poiche portato in vn sacco lontano dalla sua casa, egli con tutto ciò sene ricorda, e si ritornarui, onde il prouerbio di comprar la gatta nel sacco, stimerei io, che non solamente dir volesse comprar alcuna cosa senza chiarirsi prima di che conditione ella sia, ma ancora che sia per vserli di mano come fa la gatta, che portata in vn luogo dentro ad vn sacco, se ne ritorna alla sua primiera casa; E molto lesta, e destra ancora al rubbare, e se non vi si ha ben l'occhio, in presenza.

Plutar.
præcep.
matrim.
nu. 46.

Poco amico
d'odori.

Humido, e
freddo.

Se di buon
Ceruello.

Mattiolo
lib. 4.
cap. 25.

Accortezza
del gatto.

Memoria.

Destrezza
nel rubbare.

io. di
Gim.
5.6.

senza del Patrone ella farà il furto, onde si dice per prouerbio, tener vn occhio alla padella; & vn altro alla Gatta, perche vn poco, che si volti l'occhio altroue, la Gatta salta, e dato di piglio ad alcuna viuanda, sene fugge, e più de gli altri, dice il Card. cap. 33. lib. 7. de variet. i Gatti neri sono ladri, arditi, e crudeli, si dice ancora cader in piè, come la Gatta, per riuscir bene in vna cosa pericolosa di male, perche la Gatta cadendo, sempre si ritroua in piedi, cose tutte, che dimostrano, ch'ella sia molto accorta.

Card.
cap. 33.
lib. 7.

Importuno
& ingrato.

Par all'incontro di poco ceruello, e smemorata, perche poco amore porta al Patrone, & è poco racordeuole de' beneficij, importuna nel richiedere, & ingrata del riceuuto, e benché si dimostri amica delle carezze, e palpeggiata, o grattata sopra del capo, e della schiena, con bassi ronchi, e moti del corpo dia segno di aggradimento, non bisogna però fidarsene, perche ta tall' hora de' mali scherzi, e con l'vnghe, che stoda, e con denti, che hà acuti, e poco men che velenosi, graueamente offende, come prouò vn certo, sopra della cui sepoltura si leggono quersti versi nella Chiesa di S. Maria del Popolo di Roma;

*Hospes, disce nouum mortis genus, Improba felis,
Dum trahitur, digitum mordet, & intereo,*

cioe,

*Sorte noua di morte Hospite impara;
Mentre a me tiro scelerata Gatta,
Vn dito ella mi morde, & ecco io muoio.*

Fiate noci-
uo.

5 Ne solamente co'denti, e con l'vnghe, ma etiam d'io col fiato, co'peli, e con gli occhi apporta nocimento a chi pratica seco la gatta; il che per esser cosa degna d'auuertirsi, inserirò qui le parole a questo proposito del Mattiolo lib. 4. c. 25. Quantunque, dice egli, la natura di tutti i peli mangiati in auuertentamente ne' cibi sia di soffocare, serrando la via del fiato; nondimeno quelli de' Gatti sono priuatamente maligni, e velenosi, vedesi parimente tal malignità nel fiato loro, perciò ho conosciuto alcuni, che per tenerli nel letto a dormire, di sorte si sono infettati, tirando a se l'aria ammorbata da questi animali, che finalmente essendo diuentati etici, emarasmati, si sono morti miseramente. Il che interuenne non è lungo tempo in vn conuento di frati, i quali hauendo alleuati copia grandissima di Gatti, e tenendoli a schiera nel Conuento, nelle camere, e negli letti, di tal sorte s'infettarono, che in breue tempo non vi si cantò più ne Messa, ne Vespro. Offendono ancora marauigliosamente riguardando fisso con gli occhi, e parimente venendo alla presenza di alcuno; e poco appresso. Et di questi tali, che non possono vederli, ne sentirli,

Antipatia
di alcuni
con Gatti.

Mattiolo
lib. 4.
cap. 25.

Vgo
cio.

sentirli, io ne hò conosciuti tra Todeschi non pochi, e ritrouandosi meco vno di questi a cena in vna stufa, doue era nascoso in vna cassa vn Gatto, quantunque non lo vedesse egli, ne lo sentisse miulare, hauendo già gustato dell'aria lui infetta dall'animale, subito cominciò a sudare, a venir pallido, a tremare, a gridare, & hauer grandissima paura, dicendo, che vn Gatto era nascoso in qualche canto della stanza.

6 Ma danni maggiori fanno etli nel tempo della peste, la quale pare, che molto volentieri si attacchi a peli loro, e facilmente da essi portata sia da vna casa all'altra, & in questi giorni appunto, che la presente Città e sottoposta a questo duro Flagello, e accaduto, che temendo di simili infortuni alcuni Religiosi, dopo hauer vccisi i loro Gatti, procurarono ancora di vccider quelli de' vicini, che tal' hora nel Conuento loro veniuano, & a questo fine vi tesero alcuni lacci, e v'incapparono due Gatti, che dalle case vicine, oue alcuni appestati erano morti, veniuano, e subito correndoui due di quei Religiosi, alle gri della fatta preda, si lasciarono anch'essi prendere al laccio, perche toccarono li Gatti già presi, e ne contrassero la peste, e morirono, la doue gli altri più accorti se ne stettero lontani, e non patirono danno alcuno.

La onde non mi marauiglio, che il Demonio, e le streghe prendano tal' hora forma di Gatti, poiche per esser con malefici questi animali, sono molto conformi alla pessima intentione loro, non è però da credere, che alcuna strega possa veramente trasformarsi in Gatto, ma può essere, che all'immaginatione loro così paia, e gli occhi di chi le rimira, da gl'inganni del Demonio delusi ciò credano.

7 Marauiglia è più tosto, che alcuni li mangino, e che mangiati non rechino loro nocumento. La carne del Gatto, dice Vgo Bencio, tanto domestico, come seluatico, si mangia tal volta in Piemonte nell'inuerno, lasciandola star molto tempo al sereno, come ancora nella Francia Narbonese, e nella Spagna, e quasi simile a quella del Coniglio, e si mangia rostita con herbe odorate; Dicono, che le ceruella generano pazzia, per ciò gli tagliano la testa; la carne del Gatto seluaggio e piu propinqua al temperamento della lepre; Rasi dice, che è calda, e molle, e si mangia appresso a Grifoni.

Molto maggior marauiglia poi sarebbe, che fosse stato il Gatto adorato per Dio, se non si trattasse degli Egitij, i quali in materia di superstitione, & idolatrie, si scuoprirono tanto pazzi, che se hauessero sempre ceruella di Gatto mangiato, non fariano stati peggio; Questi dunque adorauano i Gatti, e gli haueuano in tanta veneratione, che nella casa, doue ne moriuua alcuno, faceuano tanto lutto, come se morto vi fosse il Padre di famiglia, e se

Portatore
di peste.

Forma di
Gatto presa
dal Demonio,
e dalle
streghe.

Carne di
Gatto a
mangiarsi
quale.

Gatti adorati dagli
Egitij.

per

Vgo Bencio.

attio.
lib. 4.
p. 23.

per sorte altri l'haueſſe uccifo, ancora che foſſe ſtato a caſo, gli conueniua perder la vita, ne in ciò ſi portaua riſpetto ad alcuno, tato, che hauendo il Rè Tolomeo fatto amicitia, e confederatione con Romani, & a queſto fine eſſendone venuti molti in Aleſſandria, oue furono da paefani molto accarezzati, perche vn Romano uccife per caſo vn Gatto, fù tanto il rumore, che ne fecero gli Egitij, e la ſeditione, che commoſſero, aſſediando la caſa, oue era l'uccifore, e ricercandolo alla morte, che in vano l'ifteſſo Rè Tolomeo, & altri Principali ſ'affaticarono di acquetarli, e toglielo dalle mani.

*Uccifore
perſeguita-
to a morte.*

*Diodoro
Sicolo
lib. 1.
cap. 4.
Strab.
lib. 17.*

8 La ragione, perche foſſe appreſſo gli Egitij in tanta venerazione la Gatta, dice il Pierio nel ſuo lib. 13. che fù per intender eſſi ſotto la figura di lei la Luna, e ciò non ſenza fondamento; Poiche la pupilla de gli occhi ne' Gatti diceſi crefcere, e ſcemare, ſecondo la variatione del lume della Luna; Appreſſo, della notte Signora ſi ſtima la Luna, e nella notte veggono i Gatti, per hauer vn non ſo che di luce ne gli occhi loro, vi aggiunge il Pierio la terza ſimilitudine della ſecondita, e ſcriue dirſi, che la prima volta partoriſce la Gatta vn ſolo figlio, la ſeconda due, poi tre, appreſſo quattro, e coſi' arriuare ſino al numero di 7. e fermarſi quiui, di modo tale, che in tutto il corſo della vita ne manda fuori vinti otto, quanti giorni ſimilmente ſi numerano nella Luna, mentre va ſcorrendo il Zodiaco, Ma queſte ſtimo, che ſiano fauole de gli Egitij, come parimente, ch'ella odij il topo, e lo perſequiti per eſſer animal ſolare, e conſeguentemete a lei contrario, che ha ſimpatia colla Luna, Tanto piu che può anche dirſi, che habbia il Gatto ſimpatia col Sole, ſ'egli è vero ciò, che Horo Apolline dice, che al naſcer del Sole la pupilla de' ſuoi occhi ſi allunga, nel mezzo giorno ſi fa rotonda, e la ſera ſcema, e la ſomiglianza, ch'egli ha col Leone animal ſolare, può confermar l'ifteſſo.

*Gatta ſim-
bolo della
Luna.*

*Pierio
lib. 3.*

*Ha ſimpa-
tia col Sole.*

*Horo
Apol-
line.*

*Partoriſce,
ma non co-
cepifce ſen-
za dolore.*

9 Maggior occaſione haueuano tuttauia gli Egitij di dire, che foſſe la Gatta dalla Luna fauorita; ſ'egli è vero ciò, che alcuni affermano, ch'ella concepifce con dolore, e partoriſce ſenza, come che ſtimaffero eſſere la Luna dominatrice de' parti; Il dolore poi nella cōceptione dicono naſcere dalla gran caldezza del maſchio, nō laſciando però eſſedi cercarlo, & inuitarlo, anzi anche ſforzarlo, e non obbedendo, caſtigarlo, laonde dice il Pierio, eſſere la Gatta ſimbolo di donna libidinofiffima; Egli è verò che allattando i figliuoli, de' quali è amantiffima, fugge il nuouo congiungimento col maſchio, dal quale perciò, dicono, che ſiano uccifi i figlij, e che per deſiderio di nuoua prole ella ritorni a congiungerſi con lui.

Pierio.

*Simbolo di
liberta.*

Fu etiamdio il gatto Ieroglifico di libertà, per quanto ne dice l'Autor dell'aggiunta al Pierio, perche non può ſopportar la carcere,

cere; & il vederfi racchiuso, e perciò gli antichi Alani, i Burgundi, e Sueui, come testifica Metodio, soleuano vfarli nelle bandiere, significando se essere impatientissimi della seruitù. Se tuttauia a Gatti si tagliano le orecchie, più difficilmente escono di casa, per timore delle goccioline, che non possono patire nelle orecchie le cadano. I castrati ancora meno vanno attorno, diuentano più grassi, e più lungamente viuono, e se quando sono piccioli con latte di cane si allattano, i costumi de' Cani imitando, più amano i Patroni, & a guisa de' cagnoli, gli accarezzano, e li seguono; il toglier loro i mostacci li rende ancora più mansueti, e prendendoli per la pelle del collo di sopra, s'impedisce loro lo suaginar delle vnghie.

Come si rendono più domestiche, e piaceuoli.

10 Alla figura della Gatta aggiungeuano i Borgognoni, & i Sueui per detto del Ferro il motto ARBITRII MIHI, CVRA MEA, cioè, Non v'è chi al mio volere legge imponga; Con tutto ciò si vede la Gatta in vn'altra impresa dipinta in vna trapola carcerata, con topi, che attorno saltellano, & il motto CAPTIVAM IMPVNE LACESCVNT. cioè, Prigioniera la prouocan sicuri. Con topi parimente la congiunsero altri, per formarne od'impresa, od'emblema col breue DISSIMILIVM INFIDA SOCIETAS. Il Ferro la rappresenta, ch' esce diaguato, & assalta vn topo col motto EXILIT, ET OP-PRIMIT; & altri considerando, che non solamente prende la Gatta il topo, ma che etiamdio prima di ucciderlo, suol scherzar seco, e prendersene giuoco, hor lasciandolo, hor riprendendolo, hor colle zampa aggirandolo, & hora con denti qualche stretta dandoli, sì che a fatica il pouero topo è viuio, vi agguise poi la dichiarazione in poche parole. SIC MEA FACIT AMICA.

Insegna, impresa, & emblema.

E questo veramente è l'officio principale, e la professione della Gatta, il perseguir, & uccidere questi nostri ladroncelli domestici, che tutte le cose rodono, e consumano, e sarebbe ella degna di molta lode, se non solamente odiasse i ladri, ma ancora i furti; se castigando i topi, che della robba altrui si procacciano il vitto, ella non commettesse molti e maggiori latrocinij, imperciocché è ella molto rapace, onde il prouerbio n'è nato, di cui fa mentione il raccoglitore d'essi, FELE RAPACCIOR. Più della Gatta rapace, e comunemente si dice, che colpa ne hà la Gatta, se la Massara è matta? e vogliono dire, che tanto è nota la rapacità della Gatta, che è pazzia il fidarsene, e non hauerui ben l'occhio, che non ci rubbi; già che non vale iscusarsi, come di cosa fuori della nostra opinione accaduta, che la Gatta habbia alcuna cosa furata, sapendosi ch'ella è di tal natura, che rubba, e rapisce ciò, che l'è di gusto, se non viene osservata bene.

gatto molto rapace.

Lamento
del Topo.

11 Quindi al topo, che in castigo quasi de' suoi furti è da lui maltrattato, e destinato alla morte, facciamo noi dire *PARIA CVM FECERIT*, quasi dolendosi di esser punito de' suoi furti da vn' altro ladro, che di somigliante colpa è reo, & è tolto il motto dal capo 18. del Leuit. nu. 28. oue si dice agli Hebrei. *Cauete ergo, ne, & vos similiter euomat, cum PARIA FECERIT IS*, sicut euomuit gentem, quæ fuit ante vos. Nel che non male mi è paruto poterlisi rappresentar Giudice iniquo, il quale castiga i ladri, essendo egli ladro di loro maggiore, onde non solamente si può di lui dire *cum paria*, ma etiamdio *Cum peiora fecerit*, o più breuemente *A FYRE MAIORI* cioè.

Leuit.
cap. 18.
nu. 28.

E punito il minor dal maggior Ladro.

Simbolo de
Giudici la-
dri.

E certo, che vi siano de' Giudici ladri è pur troppo vero, tali erano già quei di Gierusalemme, secondo il detto del Profeta Esaia *Principes tui infideles, SOCI FVRVM*, e che fauellasse de' Giudici, appare dalle parole seguenti *Pupillos non indicant, & causa vidua non ingreditur ad illos*. Is. 1. 23. E questo nome diede a Giudici iniqui parimente l'Alciato nell'embl. 148. assomigliandoli ad vna spongia, e dicendo del Principe, che gli innalza.

Is. 1. 23.

Alciat.
embl.
148.

Questi per-
che non pu-
niti.

Prouehit ad summum FYRES, quos deinde coercet.
cioè,

Innalza I LADRI, i quali appresso spreme.

Bellarispo-
sia d'un la-
dro.

12 Che se non sono comunemente così chiamati, è perche rubano assai, e ciò fanno sotto il manto di pubblica autorità, conforme a ciò, che molto elegantemente disse S. Cipriano scriuendo a Donato. *Homicidium, cum admittunt singuli crimenesi. Virtus vocatur, cum publice geritur: impunitatem sceleribus acquirit, non innocentia ratio, sed SÆVITIÆ MAGNITUDO*. E per ciò de' Regni stessi disse S. Agostino. *Remota iustitia, quid sunt Regna, NISI MAGNA LATROCINIA?* & adduce a questo proposito quel celebre detto d'un Corsaro ad Alessandro Magno, dal quale, perche andasse depredando i mari, interrogato, *Eleganter*, dice S. Agostino, & *veraciter respondit. Quid tibi, vt orbem terrarum? Sed quia id ego exiguo nauigio facio. Latro vocor, quia tu MAGNA CLASSE, Imperator*, lib. 4. de Ciuit. Dei cap. 4.

S. Cipr.

S. Aug.
de Ciuit.
lib. 4.
cap. 4.

E gratiosamente M. Tullio diceua contra di Verre, vno di questi Giudici ladri, ch'egli affermava di non temere di esser condannato per ladro, perche non haueua rubbato poco, ma assai
Ita

M. T. Ita dicebat (parole di M. T.) *ips esse metuendum, qui quod ipsis solis satis esset, surripuissent, se tantum rapuisse, vti id multis satis esse possit.* Volendo dire, che haueua rubbato tanto, che poteua pagar bene gli Auuocati, e corromper i Giudici, e che perciò non temeuca di esser condannato.

Cbi rubba
assai non
teme.

Att. in Verie. Ma più auanti anché passò Democare, il quale incontratosi in vn ladro, che si conduceua alla forca, gli disse, *Vab miser, cur tantula furatus es, & non potius magna; vt tute etiam abduxisses alios,* cioè, o misero, perche hai così poco rubbato? che se tu haueffi rubbato assai, oue hora sei condotto alla forca, vi condu-

Acuto detto
di Democare?

resti altri, sì che non solamente non haurebbe temuto, come diceua Verre, di esser condannato, ma anche haurebbe egli condannato gli altri. Perciò meritamente Diogene, veggendo condur vn ladro alla forca, si pose a ridere, e dimandato, perche rideffe, rispose. *Video magnos latrones ducentes paruum ad suspendium, qui digniores sunt suspendio;* Veggo, dice, da gran ladroni esser condotto alla forca vn ladroncello, molto meno di loro della forca degno, e soggiunse, *Sacrilegia minima puniuntur, sed magna in triumphis feruntur,* cioè i piccioli Sacrilegij sono puniti, ma i grandi sono materia de' trionfi. Sì che nelle reti delle leggi, e de' castighi cadono i ladri piccioli, ma i grossi le rompono, e perciò meritamente Anacarside assomigliaua le leggi alle tele de' Ragni, dalle quali sono prese le mosche, ma se più grosso animale vi cade, le squarcia, e prima di lui detto haueua Salomone, che *Stellio meratur in adibus Regis,* e per questo animale l'ansennio intende il ragno, e traduce *Aranea,* perche i ministri de' Principi a guisa di ragni tessono queste tele, nelle quali cadono i pouerelli, & i piccioli ladri, ma i grandi le rompono.

di Diogene.

Democare.

Diogene.

Anacarside.

Salomo.

Farsennio.

14 Di vn Lupo finse accortamente Esopo, che passando per alcune Capanne di Pastori, vide, che essi scorticauano alcune pecore, e disse sospirando, quanto rumore si farebbe fatto, se ciò haueffi commesso io? e così dir possiamo, che interuenga nelle Citta, nelle quali, se vn priuato commette vn furto od vn homicidio, si pone sotto sopra il Mondo per castigarlo, ma quando quegli, che hanno nome di Pastori, cio fanno, cioè i Giudici, & i Principi, si ha per ben fatto il tutto. Vn tal pastore fu vna volta Davide, al cui Tribunale essendo accusato vn Lupo, cioè vn huomo priuato, che haueua tolto vna pecorella adun pouerino, egli se ne risenti grandemente, e subito lo condannò a morte, gridando **REVS EST MORTIS,** & egli che veramenté ucciso haueua, e mangiata la pecorella, se ne staua come se non haueffe fatto nulla. Che diremo dunque di costoro? Veramente meritano piu tosto nome di Lupi, e di Leoni, che

Fauola di Lupo.

Esopo.

Cattui
Principi
Leoni.

di Pastori, come gli chiamò appunto Sofonia dicendo. *Principes eius in medio eius, quasi Leones rugientes, Iudices eius, Lupi Vespere, non relinquebāt in mane* Soph. 3. 3. i suoi Principi sono in lei come Leoni, che ruggiscono; i Giudici sono Lupi, e non di qual si voglia forte, ma de' più fieri, di quelli, che vanno di notte, che sono più famelici, e più crudeli, e che dalle tenebre coperti fanno maggior male, & sono tante ingordi, che il tutto si mangiano in vna volta, non vi lasciando vna reliquia per la mattina seguente.

Soph. 3.
3.

Giudici in-
qui Lupi
di sera.

Prolunghe
di liti qua-
to nocue,
& ingiuste.

15 Dimandasi ancora i cattui Giudici Lupi della sera, perche nella mattina, cioè, nel principio della causa dāno, buone parole, pascono di speranza, e sembrano tati Agnelli, ma alla fine Lupi ingordi, & insaziabili si scuoprono; e col differire le sentenze al più tardi, che si può, si diuorano la sostanza tutta de' poveri, o litiganti, o rei. Tale era vn certo Lampone, di cui fauellando Filone lib. in Flauio così dice; *Ludex Malitiose Differebāt Sententiā, ut etiā si reus absolueretur a crimine, saltē metu incerti euentus impēdentis cruciaretur quam diutissime, & vitam morte grauiorem viueret; Imò & postquam euasisset visus est, aiebat se multatum facultatibus; quasi dicesse, manco male stato farebbe, mi hauesse condannato prestamente, che tanto tardi assoluermi, poiche, e la dilatione mi ha tormentato più, che fatto non hauerebbe la morte, e l'assoluzione, che mi gioua, se mi veggo di tutte le mie facultà spogliato.*

Filone
Hebr.
lib. in
Flauio.

Dilationi
Cani da
caccia.

Per ciò S. Bernardo daua titolo di cacciatrici alle dilationi delle cause. *Ergo illas diceua egli ad Eugenio lib. p. de considerat. quas ad te necesse erit intrare causas, Diligenter velim, sed breuiter decidere assuescas, frustratoriasq; Et Venatorias praecidere dilationes: fugge quel pouero litigante di spendere, nascosti tiene ne' più secreti luoghi della sua casa alcuni pochi danari, ma questi Cani cacciatori delle dilationi gli arriuano, e fanno saltar fuori delle loro tane; essendo sforzato il litigante a pagar cento volte il Giudice, prima che vna sentenza ottenerne, & oue da corridori cani scampano taluolta le Lepri, con queste sue dilationi non mouendosi punto il Giudice, non si lascia vscire già mai alcuna preda dalle mani.*

S. Bern.
lib. 1. de
confid.
ad Eug.

Giudici in-
qui Lupi,
Principi
cattui Le-
oni.

16 Con gran ragione ancora affomigliò Sofonia i Principi cattui a Leoni, & i Giudici iniqui a Lupi, non solamente perche si come i Leoni apertamente combattono, e predano, & i Lupi insidiosamente assaltano, così anche i Principi, come quelli, che di nessuno temono, con aperta forza quel d'altri rapiscono, la doue i Giudici con insidie, e frodi accompagnano le loro rapine; ma ancora per vn'altra bella ragione addotta da S. Ambrosio nel serm. 13. de Sactis, & è che i Lupi sogliono seguire le vestigia de' Leoni, per notare doue essi fanno la caccia, affine di satiar con l'altrui rapine la propria fame, e ciò che auanza all'ingordigia del Leone, dalla

Sofonia.

S. Am-
brosio
serm. 3.
de San-
ctis.

dalla rapacità del Lupo sia consumato. *Aiunt*, dice egli, *plerunque Lupos Leonum subsequi vestigia, & non longe ab eorum venatibus aberrare, scilicet, ut rabiem suam rapina fatient aliena, & quod Leonum satietati remanet, id Luponum rapacitate consumatur.* Ben dunque Leoni i Principi tiranni, i quali la sostanza de' loro poveri vassalli ingordamente si diuorano; e Lupi poi, che gli seguono i Giudici, perche se alcun poverello si duole, e si lamenta, il Giudice in vece di punire i rapaci ministri del Principe, finisce di peccare, o scorticare l'infelice luddito.

Lupi man-
giano l'au-
to de' Leo-
ni.

A guisa di Leoni sono ancora i ladri, gli assassini, & i potenti, i quali il sangue beuono de' poverelli, & oue dourebbero esser da Giudici castigati, questi a guisa di Lupi mangiano le reliquie di quelli, e portando rispetto a gl'ingiurianti, & a ricchi, condannano; e finiscono di diuorare i poverelli ingiuriati; dalla quale applicatione non si mostra lontano S. Ambrosio nel sopracitato luogo soggiungendo, *Sic & isti auaritia Lupi predonum vestigia subsequi sunt, ut quod illorum rapacitati superauit, horum cederet feritati.*

Ladroni
Leoni.

S. Am-
brosio.

Comandaua già Dio, che non si mangiasse carne, che auanzata fosse dalla bocca di qualche bestia. *CARNEM, QUAE A BESTIIS FVERIT PRÆGUSTATA, NON COMEDETIS* Exod. 22. 31. ma qual male era in questa attione; o in quella carne, perche prohibir si douesse? forse auuele- nata rimaneua? anzi si dice, esser ella più tenera, e soaua, perche dunque si prohibisce? forse per farci hauere, come dice il Cardin. Caietano in horrore le rapine, e l'uccisioni? bene, poiche vna bestia non mangia carne, che non rapisca, e per lo più non uccida: o forse per insegnarci, che non solo non douemo noi tor- re quel d'altri, ma neanche goder, o partecipar di quello, che al- tri ha rubbato? o forse perche imitar non douemo gli huomini, che diuorati si lasciano dal Demonio, ne gustar la dottrina degli Heretici? si; dicono Rodolfo, e Rabano, e benie.

Carne au-
uauata a
fiera pro-
hibita da
Mosè.

E perche?

Di cosa
rubbata no
deue partici-
parsi.

Exod.
22. 31.

Cardin.
Caiet.

Rodol. e
Rabano.

Ma non male ancor a proposito nostro dir possiamo, che contra questo precetto operano i Giudici, i quali si pascono, come diceuamo, delle reliquie de' rapaci potenti, e perom l'ho ben nel sopracitato luogo eligeraua S. Ambrosio questa crudelta dicendo. *Terror bestia est quisquis sumit, quid bestia superauit. Dic igitur mihi Christiane, cur pradam a predonibus reliquam presumpisti? cur, quod hostili superauit bestia, deuorasti? quasi dicesset; bestia fit quel ladrone, ma tu Giudice iniquo sei più crudel bestia di lui. Vna tal crudelta si vide in Tolomeo, di cui si racconta nel capo 4. del 2. de' Maccabei, che essendo alcuni de' più vecchi del Popolo Hebreo andati a Tiro per lamentarsi coi Re di molte ingiurie, e sceleratezze di Menelao, egli che temette di esserne castigato,*

Giudici cat-
turi pezzio-
ni che la-
droni.

Tolomeo
qual Lupo
fiero.

promise gran somma di danari a Tolomeo Cortigiano favorito dal Rè, e questi fece in modo, che sull'empio, e sceleratissimo Menelao assoluto, e gli innocenti, e miseri accusatori condannati a morte, il che con gravissime parole ponderò il sacro Autore dicendo. *Et Menelaum quidem vniuersa malitia reum criminibus absoluit; Miseros autem, qui etiam si apud Sythas causam dixissent, innocentes iudicarentur, hos morte damnauit.* Ecco come questi innocenti preda furono in prima di Menelao, qual Leone, rapace, e poi di Tolomeo, qual Lupo, crudele, che in fin la vita tolse loro, e fiera più crudele fu, che l'istesso Menelao.

2. Mach.
4.47.

Lodri pri-
uati formi-
sbe.

18 Che se poi fauelliamo di quei piccioli ladroncelli, che le borse rubbano, e trouati alle forche si appiccano, dir possiamo, che siano come passarini, o formiche, che rubbano, e mangiano qualche grano di frumento, essendo all'incontro i Giudici cattiu come Leoni, e Lupi, e Cocodrilli, che s'inghiottiscono gli huomini, e castigando essi qualche bottegaio, perche non ha la statera così ben giusta, e rubba qualche baiocco, eghno nel far giustizia si seruono d'vna bilancia iniqua, la quale il contrapeso dell'oro fa, che s'inchini alla parte, non che ha più ragione, ma che ha più danari, o presenti più pretiosi offerisce; Et onde auuiene, che si veggono questi ufficiali, e questi Giudici arricchir così tosto, che oue prima, che nel Tribunal sedessero, andauano, o senza Seruitori, o con vn solo, & a piedi, poi si veggono andare in superbe carrozze con molti Seruitori appresso, con casa, e tauola adobbata da Principe; e con tante spese auanzano ancora loro le migliaia di scudi d'impiegarsi in perpetue rendite? forse pioggia d'oro è discesa nella casa loro? o hanno ritrouato qualche tesoro? o appreso l'arte dell'Archimia? sono fauole queste, e la vera ragione delle ricchezze loro è l'hauer saputo, a guisa di Gatti, menar bene l'vnghe, assoluendo gli scelerati, che d'oro empiono loro le mani, e condannando gl'innocenti, che nulla loro offeriscono, tirando le liti in lungo, hor dando vna sentenza, hora riuocandola, esaminando più testimonij del bisogno, ingrossando il processo per cauarne più danari, & altre mille sorti d'astutie vlando, per votar le borse de' Popoli, & empir la loro.

Plutar.
ne pre-
cetti po-
litici.

Publici
Tribuni.

giudici co-
me arricchir
scano.

Tribunali
campi con
messe d'oro.

19 Similia Stratocle, e Democlide, de' quali riferisce Plutar. ne' suoi precetti politici a Traiano, che andado a Tribunali, ne' quali Giudici sedeuano, erano soliti di farsi animo, e rallegrarsi insieme, cò dire. *Eamus ad Messē aureā*, andiamo a far raccolta, & a tagliar la messe d'oro, *Sic enim*, soggiuge Plutar. *ioco Tribunal, & curia appellitare consueuerāt.* così per ischerzo il Tribunale, e la curia chiamar soleuano, per ischerzo o Plut. anzi, direi io, pur troppo da duero, e del miglior senno, che hauessero. Impercioche è così proprio de' Giudici, e de' Dottori arricchire, come de' veloci il correre, de' forti

Enl.
4.

Pagn.

S. T.
de R.
m. P.
cip.

S. G.
Griso.
hom.
na Pop.

de'forti il guerreggiare, e vincere, e degli artefici il far belli lau-
ri; il Sauio non mi lascerà mentire, il quale tutte queste cose in-
fieme accoppiò dicendo. *Verti me ad aliud, & vidi sub sole, nec ve-*
locium esse cursum, nec fortium bellum, nec sapientium panem, nec
DOCTORVM DIVITIAS, sed tempus casumq; in omnibus

De Giudici
e Dottori
proprio l'ar-
ricchire.

Eccl. 9.
4.

Pagnino

Eccl. 9. ij. Dirai, anzi qui si dice l'opposto, cioè, che *Doctorum*, o
come legge il Pagnino. *Rektorum non sunt diuitiae*. Rispondo esser
vero, che ciò, si nega, ma in modo, che dimostra esser cosa som-
mamente propria de' Dottori, e de' Giudici il cercare, & acqui-
star ricchezze, perche volendo dimostrare quanto possa l'oppor-
tunità, e la congiuntura de' tempi, & altre circostanze, che co-
munemente caso, e fortuna si chiamano, ne adduce per proua di-
uerſi esempi di persone, che paiono attissime a conseguir qualche
fine, e che pure abbandonate da queste opportunità, ne rimango-
no priue, così tal' hora i veloci non possono correre, o correndo
non acquistano il pallio, i forti, che dourebbero vincere, rimangono
vinti, & i Dottori, o Rettori, cioè, i Giudici non acquistano ric-
chezze; ma perche non disse più tosto il Sauio i Giudici, & i Dot-
tori non arriuanò alla cognitione della verità, ne danno giuste
sentenze, essendo che questo è il fine loro, e lo scopo, al quale
tendono le scienze, e le dottrine? Rispondo, che questo esser ve-
ramente dourebbe lo scopo, & il fine loro; ma essi l'hanno posto
da parte, & hanno preso per bersaglio de' loro studij, e delle fatiche
l'acquistar ricchezze, *hodie* dice S. Tom. de Regim. Princip.
in Italia Iudices facti sunt mercenarij, sicut, & Domini, vnde agunt
non ad vtilitatem subditorum, sicut, & Domini, SED AD LV-
CRVM TRAESTITVENTES IN MERCEDE FI-
NEM, e però molto bene il Sauio per addurre esempi di cose
molto strane, e che paiono incredibili, come disse de' veloci non
esser il corso, ne de' forti le vittorie, così aggiunse, ne de' Dottori
le ricchezze, nel che dimostra, come noi diceuamo, esser così
proprio de' Giudici l'arricchire, come de' veloci il correre, e de'
forti il combattere.

Fine de'
Giudici, o
de' Dottori

S. Tom.
de Regir
m. Prin-
cip.

S. Gio.
Grisost.
hom. 30.
ad Pop.

29 Vn marauiglioso caso di due litiganti riferisce S. Gio. Chri-
stosomo hom. 30. ad Pop. Anth. e tanto strano, che non minor
autorità, che di così gran Santo vi voleua, per farlo credere: Era,
dice egli, nascosto vn tesoro in vn certo campo, il che non sapen-
do il Patrone, vendette per l'ordinario prezzo il capo, il cui com-
pratore facendou alcune fosse per piantarui de gli arbori, s'ab-
batte nel tesoro, e subito andò a trouare il venditore, inuitandolo,
e facendoli forza, accioche venisse a prendere il Tesoro, poi che
diceua. hauer il campo comprato, e non il tesoro in lui nascosto;
replicaua il venditore, ch'egli hauendoli venduto il campo, non
hauetua più ragione in lui, o in quello, che dentro di lui si conte-

Bella. e
strana lite.

*Sentenza
interessata
di Giudici.*

nessa, e che perciò si tenesse egli il tesoro; così come se questo fosse vna gran calamità, ricusaua ciascheduno di possederlo, e per finire questa loro lite, ne andarono ad vn Giudice, accioche egli la decidesse, il quale ridendosi della simplicità di quei buoni huomini, disse, ch'egli volentieri haurebbe decisa la lite, e per non dar la sentenza contra ad alcuno di loro, a se medesimo applicò il Tesoro, e se ne fe possessore. *Dixit enim, sono le parole del Santo, se questionem soluiturum, et se possessorem futurum.* Ecco come questo Giudice seppe bene tirar a se le ricchezze, & il tesoro, ancora che, come l'istesso santo dice, gliene seguisse poi molto danno.

20 Ma crediamo noi, che senza compagni sia questo Giudice? non certamente, e potrei qui addurre vn' esemplo simile de' Romani, i quali contendendo gli Aricini, e gli Ardeati di certo campo, ne priuarono ambi i litiganti, che ad essi, come a Giudici erano ricorsi, & a se stessi l'applicarono; e quello di Filippo Macedone, il quale da due fratelli Regi nella Tracia arbitro eletto delle loro differenze, vi andò con esercito, e spogliò de' Regni loro entrambi, & vn altro di Q. Fabio Labeone, il quale eletto Giudice fra Napolitani, e Nolani, che litigauano de' confini, restringendo questi ad amendue, fece di quel di mezzo acquisto per il Popolo Romano. Ma diciamo anche meglio, che il simile fanno comunemente i Giudici, perche litigandosi, o di heredità, o di altra ricchezza, alla fine a chi rimane questa? non certamente, almeno per la maggior parte, ad vno de' litiganti; perche terminata ch'ella è, si trouano ambidue hauer più speso di quello, che la lite valeua, rimane dunque in mano degli Auuocati, e del Giudice; e parmi, che l'intendesse bene vn certo galant'huomo, a cui essendo venuti due Villani grassi, e grossi, accioche egli decidesse vna certa loro contesa, cioè, per cui d'essi hauesse cantato il Cucco, hauendolo ambidue nell'istesso luogo, e tempo sentito; perche dopo hauer egli riceuuti da ambidue alquanti presenti, disse loro, per nessuno di voi, ma si bene per me, ha cantato il cucco; e così comunemente dir potrebbero a gli altri litiganti i Giudici, per nessuno di voi è stata lasciata questa heredità, o nessuno di voi ha vinta la lite, ma noi siamo i veri heredi, & i vittoriosi. Tanto dunque è vero cio, che diceuano quei Giudici andando a Tribunali. *Eamus ad messem auream.*

*Contesa
sciocca di
due Contadini.*

*Giudici
casi
diuini
ladi
peggiori
degli
altri.*

21 E che questi siano ladri peggiori degli altri, può dichiararsi col paragone de' topi, e del Gatto, i furti de' quali se cò giusta bilancia pesar vorremo, esser assai più colpeuoli, e di castigo meriteuoli quelli del Gatto, che quelli degli infelici topi troueremo. Prima perche questi rubbano a chi di loro non si fida, a chi gli ha per inimici, e li perseguita, la doue il Gatto rubba al suo Patrone, che gli fa carezze, e che lo ciba; Appresso perche il topo rubba per necessità, per

*T. Lino
lib. 3. in
fine.*

*Inst. lib.
8.
Val.
Mass.
lib. 1.
cap. 2.*

*Pro
30.*

*Nu
12.*

*Men
in li
3. Re
cap.
annot.
sec. 1.*

*Pro
30.*

tà, per sostener la vita, non hauendo altra maniera da prouederfi, ma il Gatto rubba per gola, non mancando il Patrone di soministrarli il necessario vitto, & hauendo anch'esso modo da prouederfene colla caccia Terzo, non operano i topi contra l'officio loro, che non è di guardar, o custodir alcuna cosa; Ma il Gatto fa contra l'officio, & obligo suo, perche si tiene, accioche perseguiti i ladri, e da essi custodisca le massaritie, e la prouisione di casa; e pur egli che perseguita i ladri, è ladro maggior di loro, egli che è destinato a custodir la robba, è quegli, che la rubba, e la consuma, e queste differenze appunto si ritrouano fra i latrocinij de' priuati ladri; & i furti di vn Giudice, quelli a guisa di topi sono odiati, e schiuati da tutti, ne alcuno, che gli conosca, di loro si fida. Ma il Giudice è da tutti riuerito, e di lui siamo necessitati a confidarcì. Appresso, sogliono i ladri rubbar per bisogno, e come disse il Sauio *ut esurientem impleat animam*, per foccorere alla fame. Ma i Giudici hauendo il loro salario, & il modo di ben mātenerfi, ad ogni modo per ingordigia di maggiori ricchezze rubbano, e finalmente sono i Giudici custodi della Citta, e creati per difender la robba altrui da ladri, & amministrar la giustitia, che è dar a ciascheduno quello, che è suo, se dunque rubbano, e sono ladri, sono assai più meriteuoli di castigo, che i ladri comuni, che non hanno quest'obligo, o questo officio.

Simile al
gatto.

Prou. 6.
30.

22 Mormorarono di Mosè loro fratello Maria, & Aaró, e quella ne fu grauemente da Dio punita, con farla diuenir tutta leprosa, ma Aaron non fu dalla lepre tocco, e che vuol dire, che essendo ambidue nell'istessa colpa caduti, non furono parimente all'istessa pena soggetti?

Maria, &
Aaron mor-
moratori.

Num.
12. 10.

Forse, perche Maria non tanto fu punita della mormoratione, quanto dell'hauer indotto a mormorar Aaron, poiche hauendo infettato altri del suo medesimo peccato, parue ragioneuole, che nel suo corpo macchia apparisce, che parimente infetta, e si comunica per contagio; la doue non hauendo Aaron partecipato ad altri il suo peccato, ne anche volle Dio punirlo con infirmità, che ad altri si attaccasse? questa, e molte altre ragioni addur si potrebbero, ma quella del Padre Mendozza fa a mio proposito, che Aaron, come sommo Sacerdote, era destinato da Dio Giudice della lepra altrui, e però non era conuenueuole, ch'egli di lepra macchiato fosse, tanto e vero, che dalla colpa, ch'egli in altri condanna, libero, e netto esser deue il Giudice.

perche Ma-
ria sola pun-
nita.

Mend.
in lib.
3. Reg.
cap. 9.
annot. 5.
sec. 1.

giudice non
deue esser
infetto di
colpa, che
ha da punire.

Prou. 6.
30. 32.

23 Scusaua in qualche parte i ladri il Sauio, e diceua esser di loro molto peggiori gli Adulteri. *Non grandis est culpa, cum quis furatus fuerit, furatur enim, ut esurientem impleat animam, qui autem adulter est, propter cordis inopiam perdet animam suam.* Ma vn'adultero peggior d'ogn'altro, parmi poter dire, che sia l'ini-

giudice ini-
quo adulte-
ro.

Bella sposa
del Principe
pe.

Giustitia
sposa del
Principe.

Giustitia
Vergine.

Giudice ini-
quo Eunu-
co.

quo Giudice, imperciocche, chi non sà, che sopra ogn'altro adulte-
ro grádissimo castigo meritarebbe quegli, ch'violasse per forza
la Sposa del suo Principe, e molto maggiormente se fidato si fosse
di lui il Principe, e glie l'hauesse data in custodia? hor questo è
quello, che fa l'iniquo Giudice; Imperciocche queale sposa de'
Principi è la Giustitia, pche è la virtù più di ogni altra di loro pro-
pria, con cui esser deuono sèpre congiuti, e per mezzo di cui par-
torir deuono figlij di nobilissime operationi, essèdo essa fecondis-
sima, come afferma S. Ambrosio. *Nulla enim virtus, dice egli lib.*
de Paradiso cap. 3. abundatiores videtur habere fructus, quam equi-
tas, atq, iustitia, onde e per la fecondita, e per la beltà, e per la no-
biltà esser deue amatissima da Principi questa sposa, come insegna
ua loro il Sauio dicèdo *Diligite iustitiā, qui iudicatis terrā,* e chi so-
no quelli, a quali i Principi la dāno in custodia? i Giudici, e i Magi-
strati, perciò cōstituiti, e salariati, accioche offeruino, e facciano of-
feruar da gli altri la Giustitia; se essi dūque la corrópono, e la vio-
lano, sono adulteri, più di ogni altro, meriteuoli di castigo.

Ne paia ad alcuno questo pèfiero strano, perche egli è veramè-
te del sapiētissimo Siracide nell'Eccl. al. 28. 2. *Cōcupiscētia spado-*
nis, dice egli, deuirginauit iuuenulā, sic qui facit per uim iudiciū ini-
quū. Sapete che cosa è, dice egli, dar vna sentēza ingiusta? è tanto
come se vno Eunuco violasse vna giouinetta vergine. Ne Platone
fu lōtano da questo pèfiero, perche nel lib. 12. de legib. paragona
la Giustitia ad vna Vergine, e perciò dice, che i Giudici deuono
molto guardar si dal cōmetter ingiustitia *Cauere autē, dice egli, de-*
bet pro viribus quisquis aliū iudicaturus est, ne sponte, aut inuitus,
supplitiū multāq; falso, & nō merito inferat. Iudicium enim VIRGO
quādā PVDICIA esse dicitur, Pudori autem, atque iudicio secundum
naturam odio mendacium est, & appresso a Poeti si figura la Giu-
stitia sotto nome di Astrea in persona di Vergine bellissima, e di
Stelle ornata.

24 Ma perche assomiglia egli il Sauio l'iniquo Giudice ad vno
Eunuco, più tosto; che ad vn intiero? forse, perche è cosa d'animo
effeminato, e basso il violar la Giustitia, lasciandosi vincere dalla
cōcupiscēza dell'oro, o atterrire dalle minaccie de' potēti? o pure
per insegnarci, che, quantūque si sforzi di violar la Giustitia l'ini-
quo Giudice, e cōmetta perciò grauissimo peccato, ella nō dime-
no inuiolata rimane, volèdo sèpre Dio, che ella habbia luogo, o in
questo módo, o nell'altro? o forse, perche nō cerca della Giustitia
il parto, mà solo il proprio gusto? o pure per esser cosa mostruosa,
che il Giudice la Giustitia corrumpra, come che vno Eunuco vñ
forza ad vna Vergine?

Ma diciamo meglio, Era costume anticamente, che si dauano le
donne amate in custodia a gli Eunuchi, come si vede ne' libei di
Giudit,

S. Amb
lib. de
Parad.
cap. 3.

Sap. 1. 1

Eccl. 28
2.

Platone
nel lib.
12. de
legib.

Ioan
10.

S. A
brosio

S. Pa
ad Ro
cap. 7
2. 4.

P. Co
S. Ag
Hino.

Giudit, e di Ester, e perche il Giudice nò è egli marito della Giustitia, ma custode, perciò viene affomigliato all'Eunuco, s'ingannano dunque quei Giudici, i quali si credono poter disporre della Giustitia a modo loro, come se fossero di lei Patroni, o mariti: Vno di questi era Pilato, il quale non si vergognò di dire al nostro Salvatore. *Nescis quia POTESTATEM HABEO. crucifigere te, & potestatem habeo dimittere te?* Nò è verò, tu meno Prate, perche se fosse stato colpevole il nostro Redetore, nò haueui tu autorità di rilasciarlo, ne essèdo innocete, haueui potestà di crocifiggerlo, e se lo facesti, ti portasti in ciò da assassino, e nò da Giudice, trapassasti i termini della tua autorità, facesti ciò, che far di ragione non poteui, e perciò ne fosti meritamente castigato; è con somiglianti parole appunto riprende S. Ambrosio Pilato dicendo *VSVRPAS tibi potestatem, quam non habes, tua Pilate voce constringeris, tua damnaris sententia; per potestatem igitur, non per aequitatem crucifigendum Dominum tradidisti, per potestatem absoluiisti latronem, auctorem vitæ interfecisti: mala potestas, licere, quod noceat, potestas ista tenebrarum est, &c.* Non è dunque della Giustitia marito il Giudice, ma custode, qual Eunuco, e perciò mentre egli le fa violenza, fa contra l'officio suo, e più graueamente pecca di ogn'altro, che ingiustitia commetta.

25 Ma l'adulterio suole stimarsi piu graue colpa nella donna, che nell'huomo, o sia perche ella offende il marito, che è suo maggiore, e superiore, ouero che danno maggiore apporti, come quella, che i parti adulterini, come se fossero legittimi, fa che si alleuino, e con veri figli l'heredità paterna diuidano, o per altra ragione: Comunque sia, questa sorte di adulterio ancora nell'iniquo Giudice si ritroua, e qual adultera donna merita d'esser punito; e qual farà il suo marito? la legge, così m'insegna S. Paolo scriuendo a Romani al cap. 7. oue proua, che il Popolo Hebreo non era più obbligato alle leggi, perche la donna non è soggetta al marito, senon mentre egli è viuo, & questo essendo morto, ella rimane libera, e così, dic'egli, essendo morta la legge, voi non le siete più soggetti, ne siete più obbligati ad osseruarle la fede. *An ignoratis fratres, dice, quia lex in homine dominatur quanto tempore viuit? Nam quæ sub viro est mulier, viuente viro alligata est legi, quod si dormierit vir eius, soluta est a lege viri. Itaque fratres mei, & vos mortificati estis legi, &c.* Sopra del qual passo dice il Padre Cornelio dopo S. Agostino, che la legge è il marito, è l'anima la moglie, e però molto bene il Giudice, che più d'ogn'altro esser deue alla legge congiunto, e soggetto, si può dire, che faccia seco officio di moglie, e che lei lasciando per qualche interesse, sia qual donna adultera; E che ciò sia vero, non

Non è
adultera
che si p
ja.

giudice ini-
quo qual
donna adul-
tera.

Suo marito
la legge.

Marito la
legge e l'A-
nima la
Moglie.

Ioan 19.
10.

S. Am-
brosio.

S. Paolo
ad Rom.
cap. 7. 1.
2. 4.

P. Corn.
S. Ago-
stino.

non vedete, che quando vn Giudice manca del suo debito, si dice ch'egli si lascia corrompere, tolta appunto la metafora dalle Vergini, che peccato contra l'honestà commettono, come nota Gregorio Tolosano? E dunque qual adulterio di donna il peccato di Giudice iniquo, perche egli offende la legge, la quale hà da riconoscere per sua maggiore, e le suppone qual donna adultera, parti non suoi, professando di dar quell'iniqua sentenza in virtù della legge, di cui non è ella veramente figlia, ma si bene della sua passione, & del suo interesse; onde non è merauiglia, se la purità si raccomanda a Giudici nel Sal. 2. perche dopo hauer il salmista detto *Erudimini, qui iudicatis terram*, soggiunge, *Apprehendite disciplinam*, che altri tradussero *Adorate PVRITATEM* q. d. sopra tutte le cose siaui cara la purità, e la castità, si che non diate alcuna ombra di esser corrotti, & adulteri.

*Pittura di
buon Giu-
dice.*

26 Perciò anche molto saggiamente, come riferisce Diodoro Siciliano nel suo lib. 2. appresso gli Egitij, era così figurato il buon Giudice: Vn'huomo attempato si vedeua, circondato da libri, con gli occhi chiusi, & vna medaglia, che dal collo gli pendeua sopra il petto di Zaffiro, in cui era intagliato *VERITAS*. Si dipinge attempato il Giudice, perche ne' vecchi si presuppone la Sapienza, e che manco habbiano forza le passioni giouenili: Ha nel petto pietra di Zaffiro, che rappresenta il Cielo, perche, al Cielo esser deuono solleuati i suoi pensieri, considerando, ch'egli è del Rè del Cielo ministro, e che tutte le sue attioni sono all'istesso note, Deue anche hauere il Cuore qual Cielo, cioè lontano da ogni peregrina impressione di qual si voglia affetto, e deue qual Sole nel Cielo, esser in lui la verità risplendente, e tiene gli occhi chiusi, per nò mirar in faccia ad alcuno, e non lasciarsi muouere da rispetti humani.

*Giudice de-
ue hauer
studiato.*

*Qual cieco
si lasci gui-
dar dalla
legge.*

Ma quello, che più fa al proposito mio è, ch'egli era circondato da libri, come da vna siepe, accioche sapesse, ch'egli nò haueua da por i piedi fuor delle leggi, che ne' libri si contengono Ma s'egli teneua gli occhi chiusi, od'era cieco, a che li poteuano seruir i libri, i quali legger nò si possono, se nò ad occhi aperti, e veggenti? forse dimostrar voleuano, che nò ha il Giudice d'aspettar a riuoltar i libri, quando ha da proferir la sentenza, ma che li deue hauer veduti in prima, non ha d'hauer bisogno di studio, ma di hauer studiato, non in somma essere studente, ma Dottore? molto bene; ma vn'altra ragione addurrei io, & è, che chi ha l'uso degli occhi proprij, non si fa guidar da alcun'altro, ma muoue egli da se stesso i piedi, e mira, oue gli pare, & indirizza, oue vuole i passi, ma chi non hà l'uso degli occhi, si fa da alcun altro vedente guidare: Benedunque si dipinge il Giudice cieco, accioche sappia, ch'egli nò ha da guidar se stesso, non ha da muouere i passi secòdo il proprio capriccio,

*Gregor.
Tolosano.*

*Sal. 2.
10.*

*Diodoro
Sicigl.
lib. 2.*

*S. Hier.
Ouid.
arte a
and.*

*Exo.
23.
Deu.
16. 1*

*Eccl.
20.*

capriccio, ma ha da lasciarfi guidar da altri, e da chi? dalle leggi, da libri, e queste guide seguendo, sia sicuro, che non fara errore.

27 Obbedisca dunque il Giudice alle leggi, qual donna a suo marito, accio che dir si possa, ch'egli sia Giudice intiero, & incorrotto; che sono titoli che alle donne caste, & onorate si danno, e da quelle cose appunto si guardi, che in sospetto poner sogliono la castita delle onorate donne: sono queste particolarmente due, l'vna è il riceuer presenti, l'altra il fissar gli occhi sopra di alcuno. De' presenti è cosa chiara, perche queste sonol'armi, colle quali sogliono esser assaltate le donne, e se a questi danno vna volta adito, facilmente rimangono vinte, la onde diceua S. Girolamo ad Nep. *Crebra munuscula, & sudariola, & fasciolas, & vestes, &c. Sanctus amor non habet*, & Ouidio l'arte dell'amare insegnando, ricorda sopra tutto, che si facciano presenti, dicendo.

Giudici
guardansi
da presen-
ti.

S. Hier.
Ouid. de
arte am-
and.

Carmina laudantur, sed munera magna petuntur.

Dummodo sit Dives Barbarus, ille placet;

cioè,

Eodansi i versi, ma gran doni cercansi,

Purchè sia ricco, piace ancorail Barbaro.

Si come dunque donna casta grandemente si guarda dal riceuer presenti da altri, che dal suo sposo; così il Giudice, se vuole esser incorrotto, e mantener la sua buona fama, ha d'abborrire i presenti, e le promesse, come inimici capitali della Giustitia, ne vi è quasi cosa più a Giudici raccomandata nella Scrittura Sacra. Nell'Esodo al 23. 8. *Nec accipies munera, quæ etiam EXCAECANT* nel Deut. al 16. 19. & in molti altri luoghi.

Donna ca-
sta non ri-
ceue presen-
ti.

Doni accie-
cano.

Exod.
23. 8.
Deut.
16. 19.

28. Ma dirà forse alcuno, che gran male, è che siano acciecati i Giudici, se già per figurar vn buon Giudice, lo dipingevano cieco, come quegli, che non ha da mirare in faccia di alcuno? Rispondo, che ha da esser cieco il Giudice rispetto alle persone, ma non già rispetto alla causa, non ha da mirare, se il litigante sia ricco, o pouero, bello, o deforme, ma si bene da considerer se la sua causa è giusta, o ingiusta; Ha da esser dunque cieco verso le persone, ma molto vedente circa i meriti delle cause, & i presenti lo fanno tutto all'opposto, cieco nel considerar le ragioni, & i meriti della lite, & acutissimo di vista per mirare, & accarezzar le persone, che lo presentano.

Giudice sia
vedente, e
cieco.

Eccl.
20. 31.

Ne solamente acciecano, ma ancora ammutoliscono i doni, onde disse il Sauio Eccl. 20. 31. *Xenia, & dona excæcant oculos iudicum, & quasi mutus in ore auertit correptiones eorum*, cioè fanno che a guisa di muto, non sappia aprir la bocca per correggere,

Doni am-
mutoliscono

e ripren-

Qua' rana

e riprendere le cose mal fatte, Possiamo ancora per la voce *mutus* col Lirano, e Dionisio Cartusiano intendere vna sorte di rana, che posta nella bocca del Cane, per testimonio di Strabone, lo rende muto, e si chiama in Greco questa rana Calamita, a cui questa virtù attribuiscono parimente S. Isid. lib. 12. cap. 6. Vincent. Hist. lib. 20. cap. 60. Albert. lib. 26. in Rana; nelche ci si da ad intendere, che non solamente hanno forza i presenti con Giudici auari, e poco inclinati al bene, ma ancora con quelli, che per altro sono fedeli custodi della Giustitia, e che fanno latrare contro de vitij a guisa de' Cani.

Doni rane
Serifse.

29 O pure, dice il Padre Médozza t. 2. in lib. Reg. ann. 31. sect. 3. allude alle rane Serifse, le quali nell' Isola Serifo sono mute contra la natura di tutte le altre rane, perche anco i Giudici riceuuto che hanno i presenti, contra la natura dell' officio loro diuentano muti, e non fanno riprendere, non che castigare i vitij, e si come mostruose sono quelle rane, cosi è cosa mostruosa, che vn Giu dice diuenti muto; che tuttauia questa forza habbiano i presenti, lo spiega molto leggiadramente il B. Pietro Damiano cosi dicendo Epist. 23. *Acceptis muneribus, si contradatorem quid agere volumus; mox in ore nostro verba mollescent; locutionis acumen obtunditur; lingua quadam pudoris erubescencia praeeditur. Mens quippe percepti muneris conscia; debilitat iudicialis censura vigorem, reprimat eloquentiae libertatem.*

Giudici ini-
qui rane di
Faraone.

Ma poiche intorno alle rane Filosofiamo, direi io, che fossero i Giudici cattui, e da presenti corrotti, come le rane, che produssero i Maghi di Faraone nell' Egitto, furono dal Re Faraone chiamati questi Maghi, accioche si opponessero a Mose, e rimediassero a danni, ch'egli faceua con varij flagelli all' Egitto; Ma egli in vece di torre le piaghe dagli Egitij, le multiplicauano, & hauendo Mose fatto nascere tante rane, che infettauano grandemente gli habitatori di que' paesi, e non perdonauano neanche alla casa del Rè, essi in vece di rimediarui, fecero nascere delle altre rane, delle quali dicono alcuni Hebrei appresso il Tostato, che erano tante, e si importune, che non pur penetrauano in qual si voglia stanza degli Egitij, ma ancora etrauano per la bocca ne' loro corpi, e cagionauano la morte: e cosi appunto parmi, che auenga molte volte alle Città, nelle quali si ritrouano delle rane, cioè de' ladri, e malfattori, ma per rimediar a questi che si fa: si mandano altre rane peggiori; altri ladri più perniciosi, che sono i Giudici, co' notari, scriuani, e fanti, da quali non vi è chi si possa difendere; penetrando colle loro esecutioni per tutte le case, non lasciando cantoncino, che non inuestighino, non cassa, che non aprano, non cosa buona, che non rubbino, & in fino de' cuori si viurpano le chiau, volendo sapere i loro segreti per maggiormente tormen-

Lirano;
Dionisio
Cartusi.
S. Isid.
lib. 12.
cap. 6.
Vinc.
nat. hist.
lib. 20.
cap. 60.
Albert.
lib. 26.

P. Mend.
T. 2. in
lib. Reg.
ann. 31.
B. Petr.
Dam. E-
pist. 23.

Tost. q. 2
in exod.
cap. 8.

tormentarli, e tor loro infino la vita, di modo che, è molto peggiore il rimedio, che il male, e piu danno recano i Castigator di ladri, che i ladri istessi.

Pf. 100. 30. Altri poi col lansenio questa stessa parola, che diciamo **4. & 8.** significar rana traducono, *Et quasi frantum in ore*, & è molto a proposito; perche si come per mezzo del freno si guida il cavallo doue si vuole, così il Giudice, riceuuto che ha il presente, si può dir infrenato, e condur si lascia, ouunque vuole, chi lo presentò.

Dono si è

Pf. 50. 8. Molto Zelante della Giustitia era Dauide. *Non proponebam, dice egli stesso, ante oculos meos rem iniustam, facientes prauaricationes odini, in matutino, cioè subito, speditamente, interficiebam omnes peccatores terre.* Negli mancua sapere, poiche, *Incerta, & occulta sapientia tua manifestasti mihi*, diceua egli a Dio; ad ogni modo io ritrouo, ch'egli diede già vna sentenza molto

Dauide da presenti acciecat.

2. Reg. 16. 4.

ingiusta, & iniqua, e fù quando Siba gli accusò Mifiboset, che rallegrato si fosse della persecutione, ch'egli patiu dal figlio, & entrato in pensiero di recuperare a se stesso il Regno, & Dauide senza sentir la parte, senza interrogar testimonij, accettò l'accusa di vn ser uo contra il suo Patrone, nò si raccordò degli oblighi, che haueua a suo Padre Gionata, diede la sentèza còtra di Mifiboset, e lo priuò di tutti i suoi beni, dicèdo a Siba, *Tua sint omnia, que fuerant Miphibosetb.* 2. Reg. 16. 4. V'è di peggio, che venèdo poi Mifiboset, e con l'habito suo stesso, e con la squalidezza del viso, e di tutta la persona còuincèdo di falsità Siba, non perciò riuocò la sua sentèza David, come doueua, ne' puni il traditor falsario di Siba, ma disse *Fissum est, quod locutus sū: Tu, & Siba diuidite possessiones.*

Ingiusta sentèza di lui.

2. Reg. 19. 29.

Chi accieco dunque in questo giudicio Dauide? chi lo fè torcere del diritto sètiero, e còmettere vna tãta ingiustitia? Io nò saprei certamète ricorrere ad altro, che a presenti, i quali gli bédarno gli occhi, & a guisa di freno reggèdolo, in questo precipitio lo tirarono; Impercioche quãdo Siba accusò Mifiboset, portò a David, che si trouaua in quel tẽpo in molto bisogno, vn'opportuno presẽte, *Apparuit Siba puer Miphibosetb in occursu eius cū duobus asinis, qui onerati erant ducentis panibus, & centum illigaturis vne passie, & centum massis palatharum, & vtre vini* 2. Reg. 16. 1.

2. Reg. 16. 1.

31 Ma come disse David *Fixū est, quod locutus sum, tu, & Siba diuidite possessiones?* Se prima haueua dato il tutto a Siba, come hora dice, nò douer si mutare ciò, ch'egli detto haueua, e pur vuole, che si diuidano le possessioni? Risponde acutamẽte il P. Mendoza, che i presenti haueuano talmẽte acciecata la mente del Profeta David, e perturbato l'intelletto, che non si ricordò bene della sentenza data, & ouero giudicò d'hauer la metà solamente de' beni di Mifiboset attribuita a Siba, o si ridusse ad aggiungere all'ingiustitia fatta vna bugia; forse ancora dir si potrebbe, che

Se vi aggrauasse bugia.

non

non intese di riuocar la sentenza Dauid, e perciò disse; *Fixum est quod locutus sum*; ma di far vn nuouo donatiuo a Misiboset della metà delle possessioni donate a Siba, si che non per giustitia, ma per liberalità esser douessero da Misiboset riconosciute, e se opporrai, che non doueua Dauid donare quello, che non era suo, ma già dato ad altri, risponderò, che tirato da vna parte dalla forza de' presenti, e dall'altra da quella della verità, non seppe ben risoluersi, ne mirare, a quello, che doueua farfi, o dirsi.

Samuele
lontanissi-
mo dal ri-
ceuer pre-
senti.

Perciò sapientemente il Profeta Samuele, dopo hauere lungo tempo giudicato il Popolo d'Israele, ponendosi al Sindicato, fra gli altri capi, sopra de' quali voleua si formasse processo, vno era, s'egli mai haueua riceuuto presenti; *Si de manu cuiusquam munus accepi*, come che questo sia in vn Giudice molto graue delitto, e iu da questo tanto lontano Samuele, che non pure doni grandi, ma neanche presentucci per piccioli, che fossero, riceueua; che dico riceueua? si portaua di maniera, che non ardiua chi si fosse, temendo di offenderlo, offerirglieli. E così pare che auuenisse a Saul, il quale hauendo vna quarta parte di vno statere, cioè vna moneta, che vn reale, e forse anche meno valeua, apparecchiata per dar a Samuele, arriuato alla sua presenza; non osò di offerirgliela, come sopra di questo passo nota il P. Mendoza, e più largamente nell'Ann. 10. sect. 1. in cap. 12. Regum.

Saul non
ardi offerir-
glieli.

Filopeme
ne inimico
de' presenti

32 Fra Gentili molti parimente furono, che inimici si dimostrarono del riceuer presenti, ma fra gli altri, molto a proposito di ciò, che diceuamo hora di Samuele, mi si ricorda Filopemene, di cui racconta Plutarco, che fu talmente lontano dal riceuer doni, che bramando gli Spartani mostrargli segno di gratitudine, per hauerli dal Tiranno Nabide liberati, determinarono mandarli in dono cento ventitalenti d'argento, ma gli ambasciatori da essi a questo fine eletti, non ebbero mai ardire di fargliene motto, ma tutti temendo, e fuggendo di ciò fare, vi misero per intercessore Timolao, il quale era suo hospite, e questi essendo ito a Megalopoli, oue egli dimoraua, e riceuuto a conuito da Filopemene, considerandola grauita delle sue parole, e l'honestà, la scarissima modestia del suo viuere, nulla ragionò del dono, ma fingendo di esser venuto per altro a ritrouarlo, si parti dalla Città. Mandato la seconda volta, pur fece il medesimo. Tornato la terza, appena hebbe ardimento di fauellare, ma pure gli fece intendere, quanta affettione Lacedemone gli portaua, e quel saggio, che ne daua; li che Filopemene udito, andò a Lacedemone, e dolendosi, gli consigliò, che non corrompessero gli amici, e gli huomini da bene con doni, perciò che senz'altro premio seruir si poteuano della virtù loro, quasi che graueamente l'hauessero offeso, presenti da lui molto bene meritati offerendoli; Ma di questi tali huomini, chi

1. Reg.
12. 3.

P. Men-
dozza.
Ann. 10
sect. 1. in
cap. 12.
Reg.

Plutar.

chi si troua imitatore in questi tempi?

33 L'altra cosa, che diceuamo douer fuggir le donne, per non porre in sospetto l'honestà loro, era il fissar lo sguardo nelle faccie d'altri, perche si sa, che la porta dell'amore sono gli occhi, onde diceua il Re degli Vltiri. *Pepigi fadus cum oculis meis, vt ne cogitarem quidem de Virgine*, e la Patrona di Gioseffo s'innamorò di lui, *Cum inieciisset oculos in eum*, e dà questo ancora deuono dunque guardarsi i Giudici, e senza mirar in faccia ad alcuno, dar le sentenze giuste, il che moltissime volte è ricordato loro nelle

Giudice m
miri in fac
cia ad al
cuno.

Deut. 16. 19. Non accipies personam, nec munera, e Ne'prou. al. 24. *Cognoscere personam in iudicio, non est bonum*, e benche i pouerì siano grandemente priuilegiati, e fauoriti da Dio, mentre tuttauia si tratta di Giustitia, egli non vuole,

che ne anche ad'essi si habbia riguardo, e così dice *PAUPERIS QVOQUE NON MISEREBERIS IN IUDICIO*

Exod. 23. 3. fuori del giudicio vuole, che tu gli vti ogni sorte di cortesia, e di misericordia, ma nel giudicio nò, perche questo sarebbe vn far cortesia di quel d'altri, vn rubbare per far elemosina, vn romper il collo ad vna sorella, che è la Giustitia, per aiutar l'altra, che è la Misericordia.

Nell'antica legge voleua Dio, che si vngessero i Regi, i Sacerdoti, & i Profeti, ma non già i Giudici, onde non si legge, che vnti fossero ne Gedeone, ne Iesse, ne Sansone, ne Samuele; ne alcun'altro, e pure anche questi gouernauano il Popolo, erano Capitani nelle guerre, per lo più eletti da Dio, & huomini Santi, qual crederemo ne fosse la ragione? Direi io, perche l'officio proprio loro era di giudicare, & in questo non si ha d'hauer oglio di compassione, ma dar la sentenza rettamente secondo i meriti della causa, e *iuxta allegata, & probata*, conforme alla sentenza pocofa citata. *Pauperis non misereberis in iudicio*. Ma il Rè, il quale assolutamente comanda, e distribuisce a modo suo i premi, le pene, gli officij, & i doni, meritamente s'vnge: accioche si ricordi sempre della pietà, e della misericordia, il Sacerdote, il quale ha da pregar Dio per gli peccatori, il Profeta, che ha da predicare, e correggere i difetti altrui, stà bene, che siano vnti, accioche l'vno, e l'altro sia verso de' peccatori pietoso; ma nel petto del Giudice non ha da essere Tribunale di pietà, ma si bene di Giustitia, e perciò non comanda Dio, che si vnga, ma si bene, che non habbia pietà, ne anche del Pouero in giudicio; *Pauperis non misereberis in iudicio*. il qual passo considerando S. Ildoro Pelusiota disse molto bene. *Etenim ipsius quidem misericordia affici conuenit, ut non cum litigat, sed cum obsecrat, neque enim ius corrumpi, iustum est.*

Giudici nò
si vngeua
no.

E perche.

S. Ild.
Pel.

34 Per ciò gli antichi hora di pingeuano i Giudici, come poco fa di;

fa diceuamo, con gli occhi chiusi, & hora ciechi, come anco senza mani, accioche non potessero prender presenti, o mirar in faccia alle persone. *Thebis*, dice Plutarco lib. de Iside, *Iudicum imagines visuntur absq; manibus, & summi Iudicis oculi conuiuent, eo quod iustitia nec muneribus capiatur, nec HOMINVM VULTV*

Frine assolu-
ta perche
veduta.

flectatur. Non hebbero gli occhi chiusi i Giudici di Frine femina del mondo, i quali essendo per condannarla, conforme a suoi demeriti, perche l'Auvocato di lei, che se ne accorse, la discopri, & a gli occhi loro la rara bellezza rappresentò di lei, eglino subito mutarono parere, e con tutti i voti l'assolsero; Tanto e vero ciò, che dice S. Ambrosio, che, *Vbi errat oculus, ibi errat Affectus*.

Per non in correre nel qual errore, saggiamente i Giudici dell'Areopago, per quanto ne dice Luciano nell'Hermotimo, dauano le sentenze loro nelle tenebre della notte, e su etiam di costume comunissimo de' Giudici di tirar vna cortina, e nascoderli, allontanando dalla loro presenza i rei, quando dar voleuano sentenza capitale, come affermano S. Clemente Romano lib. 2. *68.* e S. Basilio cap. 79. ad Eustachium, e di Mose affermano alcuni, che si ponesse il velo sopra della faccia, affine che non paresse, ch'egli più tosto in vno, che in vn'altro fissasse lo sguardo Exod. 34. 33. E del nostro Salvatore esemplare d'ogni Giustitia disse il Profeta Esaia, che *Non secundum visionem oculorum iudicabit.* e che poi dicesse il vero lo confessano gl'istessi Farisei, quali gli dissero, *Magister scimus, quia viam Dei in veritate doces, & non est tibi cura de aliquo.* **NON ENIM RESPICIS PERSONAM HOMINVM.** Et egli stesso disse *Ego sicut audio, iudico.* Ioan. 5. n. 30. Sopra delle quali parole fa bel contrapunto S. Bern. de gradib. humilit. *Non, inquit, sicut odi, non sicut amo, non sicut timeo, sed sicut audio.*

Giudici sen-
tentiaua-
no nelle tene-
bre.

35. Ma non haueua parimente detto Esaia, che *Neq; secundum auditum aurium iudicabit?* come dunque dice egli qui, *sicut audio, iudico?* Rispondo, che fauella il Signore dell'vdire rispetto all'Eterno suo Padre somma verita, da cui volere non si partiu mai, & il Profeta Esaia rispetto a gli huomini, nelle cui bocche sono souente bugie, & ad imitatione di lui deuue il Giudice dar le sue sentenze conforme a quello, che sente nella sua coscienza regolata però dalle buone leggi, e non conforme alle dicerie del volgo, raccomandationi d'amici, o gridi delle persone. Perciò d'vn certo detto Cleone riferisce Plutarco nella sua Politica, che entrando nel gouerno della Republica, egli chiamò tutti i suoi amici, e disse loro, che rinuntiaua ad ogni amicitia, che con essi haueua, accioche per amor loro non hauesse occasione di partirsi punto dal dritto, e se la parentela ancora rinuntiato hauesse, meglio fatto haurebbe, essendo che l'amore de' parenti ha grandissi-

Se l'odito
ha da segui-
tar il Giu-
dice.

giudice de-
ue rinun-
ciar all'a-
micitia.

Plutar.
lib. de I-
side.

S. Amb.

Luciano
in Her-
motimo.

Clem.
Rom. lib.
2. Const.
S. Basilio
cap. 79.
ad Eusta-
chium.

Exo. 34.
33.
Is. 11. 3.

Ioan. 5. n.
30. S.
Bern de
gradib.
humil.
Is. 11. 5.

Plutar.

ma forza d'inchinar la bilancia del Giudice, che deue esser vguale con tutti, a fauor loro, e perciò sono grandemente lodato, e benedetti i Leuiti, i quali eletti da Mosè per compagni a castigar gl'idolatri del vitello d'oro, colle nude spade nelle mani ne fecero grande vccisione, senza hauer alcun risguardo ad amici, o fratelli. *Quis dixit, Deut. 33. 9. Fratri suo, & matri suae, nescio. vos, & fratribus suis ignoro vos, & nescierunt filios suos*, il qual passo fu così tradotto da Enchelo *Patris sui, & matris suae non est misertus*, quando rei fuerunt iudicij, *faciem fratrum suorum, & filiorum non accepit*; anzi è da notar si, che nel cap. 32. del Exod. nu. 27. comandando Mosè a Leuiti, che vccidessero gl'idolatri, e transgressori della diuina legge, commise a ciascheduno l'vccisione de' suoi proprij parenti, & amici dicendo. *Occidat unusquisq; FRATREM, & AMICUM, & PROXIMUM suum*. Non bastaua, che fossero questi delinquenti puniti da qual si fosse straniero? Perche vuole egli Mosè, che eseguita sia questa Giustitia da gl'istessi parenti, fratelli, & amici?

36 Risponde acutamente Tertull. cap. 3. *aduers. Gnosticos, quia proximum parentem Deum offenderant*, perche hauendo essi offeso il vero loro Padre, & amoroso benefattore, che era Dio, fu ragionevole, che fossero etiam dio da loro stessi parenti, & amici anch'essi castigati. Poco diuersamente risponde S. Ambrosio Epist. 56. che volle Dio perciò insegnarci, che si ha da preferire la religione ad ogni affetto di parentela, e nota ingegnosamente, che disse a Leuiti Mosè. *Ponat vir gladium super femur suum*, ponga la spada sopra il suo fianco, perche iui è l'origine della generatione, e della parentela, accioche s'intendesse, che ad ogni affetto de' parenti, esser doueua preferito il rispetto di Dio. *Vt contemplatione*, dice egli, *atq; amore reuerentia Diuina praeueretur omnis affectus necessitudinis*. Ma non male ancora quello, che dicono questi Padri della religione, è riuerenza di Dio, dir possiamo anche noi della Giustitia, di cui è simbolo proprio la spada, che deue cioè, anch'ella ad ogni amicitia, e parentela esser preferita, Che bene dunque faceffe Cleone, ancora che lodato non ne sia da Plutarco, dalle cose sopradette si proua, e da vn bel detto ancora di M. T. riferito, & approuato ancora da S. Pietro Chrisologo con queste parole. *Nihil adeo gloriose lucet in iudicio, sicut amare, & exhibere iustitiam sine omni exceptione personarum, Teste enim Tullio prouerbialiter dicitur EXUIT PERSONAM IUDICIS, QUISQVIS AMICUM INDOIT, Aequitas cui Index obsequitur, sinistram odij, vel amoris dexteram odit*.

37 La Giustitia e virtù vniuersale, & ha d'amministrarsi a tutti vgualmente, & il suo frutto ha da esser buono a tutti, e non deue esser come alcune piante, le quali ad'alcuni sono veleni, & ad'

Pospongano
sia Dio, &
alla Giusti-

Giudice ini-
quo qual
assento.

Dio Giu-
dice, de'
giudici.

De giudici
pochi si sal-
uano.

Tribù di
Dan per-
che non nu-
merato n. l.
l'Apocal.

Antichri-
sto di qual
Tribù.

giudice per
che siede.

altri mantengono la vita, frà le quali è l'assenzo, di cui dice Dio-
coride lib. 3. cap. 23. che uccide i forci, & i pulici, ma a gli huomi-
ni è medicina, come afferma Galeno lib. 6. simpl. & lib. 8. etale è
la Giustitia de' Giudici iniqui, che a pouerelli, a ladri piccioli,
quali sono i forci, & a quelli che fanno picciole offese, quali sono
quelle de' pulici, sono inesorabili, e crudeli, ma con quelli, che sono
potenti, e grandi a guisa di huomini, non ardiscono di far alcun
male, anzi da loro nemici li difendono, e sono questi ripresi dal
Profeta Amos con quelle parole, *Conuertistis in amaritudinem iu-
dicium, & fructum iustitiae* IN ABSINTHIVM cap. 6. 13.
e senza metafora dal Profeta Re *Usquequo iudicatis iniquitatem, &
facies peccatorum sumitis? Iudicate Egeno, & Pupillo, Humilem,
& pauperem iustificare* Psal. 81. 2.

38 Non così fa Dio, anzi tutto l'opposto, perche, come dice il
Sauio, *Exiguo conceditur misericordia*, ma, *potentes potenter torme-
ta patientur*. E che pochi Giudici habbiano a salvarsi, pare, che
si possa raccogliere dal capo 7. dell'Apocalissi, oue numerandosi
i segnati, cioè gli eletti di tutte le Tribù d'Israele la Tribù sola di
Dan è lasciata fuori, come che nessuno de' suoi sia per salvarsi; e
così stimano alcuni, che debba essere, fauellandosi di quei Giudici,
che alla fine del Mondo si conuertiranno; mercè dicono, che da
questa Tribù nascerà l'Antichristo, al quale, come a parente ade-
riranno i Daniti, e così non si salueranno; Ma altri più probabil-
mente stimano, che misteriosamente tralasciata si sia la Tribù di
Dan; & il P. Alcazar ne' dodici Patriarchi delle 12. Tribù vuole
essere significati i dodici Apostoli, & in Dan Giuda il traditore,
e che per ciò fra questi segnati, egli fosse tralasciato, e nota, che
questa Tribù era volta all'Aquilone, e la più lontana dal tempio,
segni di reprobatione; Ma forse neanche è senza mistero, che Dan
significa *Iudicans*, e di lei Profetizàdo il Patriarca Giacob disse, *Dan
iudicabit populum suum*; quasi che fra gli eletti nò sia per ritrouarsi
alcun Giudice, o perche si alluda a quel detto di Christo Signor
Nostro *Nolite iudicare, & non iudicabimini*; o perche come rei, e
non come Giudici auanti al diuino Tribunale compariranno; o
per insegnarci, quāto sia malageuole la strada da salvarsi a Giudici.

Considerino eglino dunque, che anch'essi hanno da esser seue-
ramente giudicati, e che se sono tanti Dei in terra, hanno anch'essi
vn Dio molto maggiore sopra di loro, perche *DEVS DEORVM
DOMINVS*, e *Deus sedit in Synagoga Deorum, in medio autem
Deos iudicat* Psal. 81. 1. e se alcuno mi domandasse, perche non si
dice più tosto, che *Sedit* essendo che è proprio de' Giudici il sedere.
Rispondo, che siede il Giudice, perche ha da considerer prima be-
ne la causa, che dar la sentenza, ma Dio, che vede, e penetra il
tutto, non ha bisogno di considerare sedendo, o pure che i Giudi-
ci ci uili

Dioscori

Galeno.

Profeta
Amos
cap. 6.
13.

Sap.

Rab.
Perr.

P. Alca-
zar.

Gen. 49.

Psal.
81. 2.

Cap. fin. de sent. & re iud. in 6.
S. Bern. Epif. pr.
lib. 1. de Cōsider.
 ciciuili sedono, ma quando si fa Giustitia come Capitano in guerra, da piedi in piedi si danno, e si esegu. scono le sentenze; & in questa maniera giudica Dio, senza appellatione, senza dilatione, e senza hauer risguardo ad alcuno: Hanno dunque grande occasione di temer sempre i Giudici, e deuono hauere sèpre nella mente quella bella sentenza di S. Bern. p. 24. *VENIET IVD EX apud quem plus valent pura corda, quam astuta verba, & conscientia bona, quam mansupia plena, & qui donis acceptis personas respiciat, in manus veniet illius Iudicis, qui nec donis flectitur, nec rebus fallitur, nec personas acceptat*, anzi come dice l'istesso Santo lib. p. de considerat. *Qui cognoscit in iudicio faciem, a facie Dei utique stare non poterit?*

Dio giudice come Capitano.

Eccl. 7.6.
S. Paolo att. 17. 31.
 Ma accioche non paia, che siamo dimenticati del Gatto, & andiamo vagando fuori della nostra impresa, consideriamo breuemente alcune somiglianze fra l'iniquo Giudice, & il Gatto, Et in prima si come questo imita più tosto la natura della donna, che dell'huomo, così il Giudice cattiuo merita più tosto nome di femina, che di maschio, perchè non ha la fortezza virile, che a Giudice si conuiene, che però diceua il Sauio. *Noli quærare fieri Iudex, NISI VALEAS VIRTYTE irrumperere iniquitates, ne forte extimescas faciem potentis.* Eccl 7.6. e così i Romani sollevano a Magistrati loro dar nome di Decemviri, & Triumviri, e S. Paolo disse di Dio, che *Iudicaturus est orbem in VIRO* cioè, in Iudice in quo statuit, att. 17. 31. Deue dunque il buon Giudice esser huomo forte, e costante, e lontanissimo dalle inclinazioni donnesche.

giudice iniquo femminile.

Simile al gatto.

Pf. 126.
Prouer. 15. 27.
P. Salazar.
 Ama il Gatto più il ludgo, che le persone, più la casa, che il Patrone, e il Giudice iniquo ha più cara la facolta, che le persone, più la sua casa, che il suo Principe, che per la casa intendersi le facolta, è cosa frequente nella Scrittura Sacra, come quando si dice. *Nisi Dominus edificauerit domum, in vanum laborauerunt, qui edificauit eam*, cioè se Dio non dà ricchezze in vano s'affatica, chi cerca acquistarle, e ne Prou. al. 15. 17. *Conturbat domum suam, qui secutatur auaritiam*, il qual passo esponendo il Padre Salazar dice *Idest ille quisquis per auaritiam iniustos quæstus facit, DOMVM, IDEST, FORTVNAS, & facultates suas.*

Nell'amar più la casa che il Patrone.

Is. 10. 1.
 Ediligente nel cuoprir i suoi escrementi il Gatto, & i Giudici iniqui fanno molto bene ricuoprire le ingiustitie loro sotto il manto del zelo, e del ben pubblico, de' quali diceua il Profeta Esaia *Et qui condunt leges iniquas, & scribentes iniustitiam scripserunt, ut opprimerent in iudicio pauperes.* Ecco come faceuano leggi inique, per cuoprir con esse le oppressioni de' poveri.

Nel cuoprir l'immonistie.

Ama il Gatto la politezza, e colla lingua si accomoda i peli, & il Giudice iniquo, ha bella apparenza esterna, perchè fa professione di

Nel'importunità.

ne d'hauer in odio i cattiuu, e voler cattigar i malfattori, e perciò esser egli lontanissimo da vitij, poiche come dice M. Tull. *Nihil est, quod minus ferendum sit, quam rationem ab altero vitæ reposcere cum, qui non possit sua reddere*, e sa colle belle parole difender le sue inique ationi.

Destra a che destina.

È qual Gatto importuno nel chiedere, e facile a dimenticarsi del riceuto; perche non basta donarli vna volta, ma sempre, che hai bisogno di lui, è necessario riempirli la mano, conforme a ciò, che disse il Rè Profeta. *In quorum manibus iniquitates sunt, DEXTERA EORUM REPLETA EST MVNERIBVS*. Ma perche più la destra, che la sinistra? pare, che la destra sia più destinata al dare, che al riceuere, che però Artaserse, il quale per hauer la destra più longa fu detto Longimano; dir soleua, la Natura hauerli fatto intendere, che più largo esser doueua al donare, che al riceuere, & il N. Salvatore attribui anch'egli alla destra il dare, quando disse. *Nesciat sinistra tua, quid faciat dextera tua*. Ma il Giudice iniquo adopra la destra al riceuere, perche questa è quella che si muoue più spesso, & egli vuol doni frequenti, e come la destra si preferisce alla sinistra, così egli alle altre cose tutte preferisce i doni.

Ps. 25.
10.

Nella simpatia colla Luna.

40 Ha più simpatia colla Luna, che col Sole la Gatta, & il cattiuo Giudice più dipende dalla fortuna, che dalla verità, che simbolo della verità esser il bole ne fa fede il Pierio, il che accenò parimente Pitagora dicendo CONTRA SOLEMNE LO QVARI, cioè contra la verità; e che amico di questa esser debba il Giudice è cosa chiara, onde, e nel petto della figura del Giudice dipingeuano la verità gli antichi, come di sopra dicemmo, e nel petto del sommo Pontefice voleua parimente Dio, che si vedesse scolpita, merche dice Filone, ch'egli era Giudice, e perciò non malamente quei di Bitinia voleuano, che i Tribunali de' Giudici fossero esposti al Sole, & Orfeo diceua esser il Sole occhio della Giustitia.

Pierio
lib. 44.
Pitago.

Filone.

Orfeo.

Nel portar la peste.

Se velenoso, e pestifero è il Gatto, e seco la peste portano gli iniqui Giudici, poiche hanno seco il veleno, e la peste dell'auaritia, della quale dice S. Gio: Chrisostimo in Matth. *Venenatissimos auaritia morsus remedio. congruenti sanemur, & procul AB HAC PESTE fugiamus*. Et appunto dir possiamo quella differenza essere fra danni de' gli ladri, e de' Giudici, iniqui, che è fra le altre infirmità, e la peste, perche si come quelle sono mali, e danni priuati, che fanno male ad alcune poche persone, ma questa è vn mal pubblico, che affligge, e rende desolate le Città intiere, così gli altri ladri sono danneggiatori priuati, e rubbano a persone particolari, ma gl'iniqui Giudici sono ladri pubblici, distruggono la Città, & i Regni; ne si contentano di esser eglino appestati, e maluaggi, che appestano ancora, e fanno cattiuu tutti quelli, che con essi praticano, e Auuocati, e Procuratorj, e Notari, e Testimoni,

S. Gio.
Chris.

nij, perche tutti veggendo, che il Giudice rubba, rubbano anch'essi, facendosi lecito ciò veggono commetterli da chi punir dovrebbe le cose illecite; altrimenti le loro ingiustitie molto facilmente si scuoprirebbero; Quando il Senato Romano vesse Romolo, in minuti pezzetti lotagliarono, e prendendone ciascun Senatore la sua parte, se la portò via sotto alla veste nascostamente, & in questa guisa celato tennero l'homicidio, e non si seppe quello, che fosse fatto di Romolo; Ne altramente occulte rimangono souente le ingiustitie, che si fanno ne' Tribunali, perche ciascheduno se ne porta via qualche pezzetto, tutti partecipano dell'infame guadagno, il Giudice non si corrompe solo, ma bisogna ancora dar buona mancia a Cancellieri, a Procuratori, a Testimonij, e chiudere con grossi bocconi la bocca a tutti.

Dione
lib. 52.

Ne qui si ferma il veleno di questa pestilenza, che passa tal' hora ancora a Principi, i quali perche godono anch'essi de' furti de' Ministri chiudono gli occhi, e lasciano impuniti le loro sceleratezze, come se già Cesare Augusto, amante per altro della Giustitia, il quale hauendo dato il gouerno della Francia ad vn certo Licinio, si portò costui tanto sordidamente, che essendo quei Popoli soliti a pagare vn certo tributo ogni mese, egli per rubbarne parte, diuise l'anno in 14. mesi, delche essendosi quei Popoli richiamati ad Augusto, lo fece egli auanti di se citare, per castigarlo; ma egli chiamato prima segretamente Augusto in casa sua, gli mostrò vna gran quantità d'argento, d'oro, e di robbe pretiose, dicendo: gli; Eccoti Signore tutto questo ho io raccolto per te, e per la Republica, e consegnatoli il tutto non si parlò più delle sue ingiustitie, restando egli impunito, e gli poveri vassalli scherniti.

Guardici dunque Dio da vn tanto male, e siano bene attenti i Principi a non permetter queste Harpie, questi Lupi, e questi Dragoni sopra de' popoli loro, e quando si accorgono, che vi siano, gli uccidano, e mangino, confiscando loro i beni, e guardiasse di adorarli, con darli in preda a tutte le loro voglie, e seguirar i loro pessimi consigli.



ARBORE DI NOCE:

Impresa CLXII. di Avvocato Infedele.

D Al cocente calor del Sole estivo
 Con tanti scudi, quante verdi ha fronde,
 Giacente Pellegrin, che in tempestivo
 Camin già prese, e sotto a lei si asconde,
 Alta NOCE difende; ma nocivo
 Influsso del solar via più gl'infonde.
 Et ombra d'AVVOCATO è spesso tale;
 Che poco ti difende, e fa gran male.

DISCORSO

DISCORSO.



Macrob.

Pinioni molto diuerse, e giudicij del tutto contrarij circa alla qualità, & effetti della Noce, se a quello, che dalla esposizione, & origine de' suoi nomi latini si raccoglie, si ha riguardo, appresso gli Antichi pare, che fossero. Sono questi nomi due, cioè, *IVGLANS*, & *NYX*, de' quali il primo esser non può ne più nobile, ne più gradito, ne più fauoreuole, il secondo ne più vile, ne più odioso, ne più vitupreuole. Chiamessi *IVGLANS*, dicesi da Macrobio, & altri comunemente, cioè, Ghianda di Gione, perche ne primi tempi del Mondo, essendo gli huomini auuezzì a cibarsi di Ghiande, ritrouate poi le Noci molto più saporite, e grate al gusto, le chiamarono Ghiande di Gione, cioè degne di esser cibo di Gione; e de' gli Dei; e che dirsi poteua di meglio? Ma poi, non sò come, fù chiamata *NYX* a nocendo, quasi che altro aspettar da lei non si potesse, che nocimento, e che dir si poteua di peggio? Ma, s'ho a dir il vero, molto deboli sono gli argomenti, & i discorsi, che sopra queste etimologie de' nomi, le quali sono souente parti più tosto di belli ingegni, che vere esplicationi delle origini delle voci, e sottigliezze di Grammatici più che sode considerationi di Filosofi, si fondano.

Nomi latini della Noce.
Contrarij fra di loro.

Noce cibo di Gione.
Detta dal nuocere.

Etimologie incerte.

Arnob.

Hugone

Plinio.

Seneca.

P. Lancelotto.

2 E tale particolarmente stimo, che sia il chiamar la Noce Ghianda di Gione, poiche l'esserfi i primi huomini del Mondo cibati per alcun tempo di Ghiande, quantunque da graui Autori non solo Poeti, ma ancora profatori, Filosofi, e Teologi si affermi, come fra gli altri da Arnobio lib. 2. aduersus Gentes, da Hugone di S. Vittore lib. 3. const. moral. da Plinio lib. 7. c. 56. da Seneca lib. 3. nat. quest. c. 27. e da altri; io tuttauia insieme col P. D. Secondo Lancelotto nel suo eruditissimo Libro, chiamato l'Hoggi di, nel disinganno 16. stimo, che sia fauola, impercioche de' primi fratelli del Mondo si dice, che vno era Agricoltore, e l'altro Pastore, si cibauano dunque non di Ghiande, ma di biade dalla terra raccolte, & di latte; che dalle pecore mungeuano, & Adamo anch'egli esserfi di pane cibato, si raccoglie dal detto del Signore, *In sudore vultus tui vesceris PANE TVO.* & Eua in somma disse al Serpente. *De OMNI LIGNO Paradisi vescimur*, cioè, di tutti i frutti de' gli arbori del Paradiso, adunque nõ di sole Ghiande vissero mai in alcun tempo gli huomini; e si come spiegano alcuni il nome *inglans*, *Iouis glans*, così altri

Ghiande non mai esser state cibo de' gli huomini.

Etimologia diuersa del: i stesso nome.

312 Lib. 6. Arbore di Noce, Impresa. CLXII.

*Etimologia
diuerfa del
fistefo no-
me.*

*Noce, e
Quercia
Nemiche.*

*Se detta
dal nuoce-
re.*

*Noce in
tutte le sue
parti gio-
meuole.*

*Traui di
Noce ra-
raugliosi.*

dicono talmète chiamarsi, perche *IVGVLET GLANDES*, cioè, perche sia molto nociua a tutte le altre piante, e particolarmente alla quercia delle ghiande produttrice, che però della Noce dice Carlo Stefano nella sua Agricoltura lib. 3. cap. 34. Non la piantate mai presso la quercia; o nella fossa, nella quale sia stata altre volte quercia, perche fra questi due arbori è inimicitia mortale, & il Ruellio lib. 1. de stirpib. cap. 90. *Mirum est, dice, quod proditur, quercum, & iuglandem tam pertinaci odio dissidere, ut iuxta nucem iuglandem depaſſa (quercus) moriatur, quum mutari in quercum senio nonnulli tradant.* altri all'incontro da iuglans, cauano *IVVANS GLANS*, pel *IVVANS GLANDES*, si che vedesi esser molto volontarie queste deriuationi, o anonomie di nomi.

3 Ne maggior credenza porgo alla dichiarazione dell'altro nome, cioè, *NUX* a nocendo, essendo che molte altre piante, & herbe vi sono assai più delle Noci nociue, alle quali meglio conuenerebbe, e comprendendo egli non solamente la Noce, ma etiam di tutti gli altri frutti, che hanno la scorza dura, come nocelle, mandorle, castagne, e simili, gran torto a queste piante si farebbe, se nocuoli più toſto, che gioueuoli si chiamaſſero. Non è dunque ſodo l'argomento, che dal nome di questa pianta, o in bene, o in male che si prenda, si forma, e tuttauia è molto vero, ciò che da questi nomi si raccoglie, cioè, che sia la Noce, di molti giouamenti, conforme al primo, e di molti nocumenti conforme al ſecondo, cagione.

E quanto a giouamenti, qual cosa vi è nella Noce, che qualche utilità non ci rechi? Il tronco, e la radice tauole ci danno molto ſode, e vaghe per gli edifici, e per gli arneſi della caſa, la scorza a Tintori è molto utile, il frutto, e cibo, & oglio, e medicina, e recreatione ci ſomminiſtra, ne le frondi ſono di virtù gioueuoli priue, poſciache l'acqua loro ſtillata circa il fin di Maggio vale a ſeccare, riſtringere, e ſanare le piaghe, lauandole mattina, e ſera con quella, e mettendoui vn panno di lino bagnato ſopra; e ſe tutti i giouamenti accennati voleſſimo noi andare ſpiegando, troppo certamente, ne ſenza tedio del Lettore faremo proliſi; anderemo dunque alcune coſe ſolo più notabili circa di loro toecando. Et in prima quanto alle traui di Noce, che i tetti, o ſolari ſoſtentano, è molto degno da notarſi ciò, che dice il Ruellio; che douendoli rompere, ne danno prima ſegno con vn certo ſtrepito, che fanno ſentire, quaſi auuiſando gli huomini, che fuggano la ſopraſtante ruina, ilche diceſi eſſer accaduto in certi bagni di Artandri, i quali ruinarono ſenza far danno ad alcuno, per eſſerne tutti gli huomini dal ſopradetto ſtrepito auuiſati, e ſpauentati in prima fuggiti, e ſe ciò è vero ſempre,

non

Carlo
Stefano

Ruellio.

Ruellio.

Duran

Claud.
Dioda

Doſco
de.

Ruelli
Piſan

Diſti
Benz
di T.

non douerebbero i Principi con altri trami i loro edificij sostene-
re, accioche non accadesse loro, come già a Giovanni X X I.
Sommo Pontefice, il quale nel nono mese del suo Pontificato
dalla ruina della sua camera da lui fatta fabbricar di nuouo, &
in cui dormiua, fu oppresso, e morto.

Gio. 21 co-
me morto,

4 In cibo sono delle Noci i fructi particolarmente vtili dopo
i pesci, conforme a quel detto.

Frutti d
la Noce.
me vtili in
cibo.

Post pisces NVCES, post carnes casens adsit.
cioè,

Vuol Noci il pesce, ama la carne il cascio.

Mercè, che colla loro ficità contemperano l'humidità, e to-
gliono la viscosità de' pesci: fresche si stimano assai migliori, e le
vecchie, tenendosi per vna notte nell'acqua calda, ringiuniscono,
no mirabilmente; si accompagnano salutarmente con buon
vino, e con l'oglio, ma molto più col mele, o col zuccaro, col
quale, essendo ancora verdi, condite, diuentano utilissime a
stomachi freddi; & vna Noce, dice il Durante, nella pentola po-
sta fa cuocer prestamente le carni, e messa dentro vn pollo ca-
giona l'istesso effetto, e la scorza loro verde supplisce in luogo di
pepe nelle viuande. Quanto alla Medicina è volgarissimo quel
antidoto contra i veleni, & la peste; che dice si, essere stato ritro-
uato da Pompeo fra gli scritti di Mitridate Rè di Ponto, e si com-
pone di due Noci vecchie, tre Fichi, vinti foglie di Ruta, & vn
grano di Sale. Masticata poi la Noce sola, e posta sopra vna fe-
rita ristagna prestamente il sangue, & alla morficatura di vn
cane rabbioso applicata, e data poi a mangiar ad vna Gallina, fa
conoscere, se la ferita sia mortale, perche in tal caso, la Gallina,
che la mangiò, prestamente muore. Ma virtù più importante ha
la Noce per le Donne, alle quali essendo di grandissimo danno
il non hauer a suoi tempi le debite purgationi; questa ha gran-
dissima forza di muouere, dice Claudio Diodato la Noce, se

Et in medi-
cina.

Antidoto
contra la
peste.

Alle purga-
tioni della
Donne uti-
lissima.

Guscio di
Noce utile.

Durante

*Claudio
Diodato*

*Dioscori-
de.*

*Ruellio.
Pisanelli*

*li,
Durtite*

*Benzo.
M. Tul.*

mondata anche da quella sottilissima pelle, che la circonda,
macerar si lascia nell'acqua vita, e se ne prende vna, o due ogni
giorno. Tralascio altri molti rimedij, de quali fanno mentione
Dioscoride nel cap. 142. del lib. 1. Ruellio nel cap. 90. del lib. 1.
il Pisanelli, il Durante, il Benzo, & altri, e questi si hanno non so-
lamente dal frutto della Noce, ma etiamdio dal olio di lei,
dalla scorza, dalla sua tramezzatura, e dal suo guscio, del quale
ancora si seruina Dionisio Tiranno, come ne fa fede M. Tull,
lib. 5. Tuscul. quest. per farsi abbruciar i capelli, e la barba,
in vece di tagliarseli, tanto temeu, che ferro si accostasse al
suo capo.

Che

per giuoco
a fanciulli

perche spar
se nelle noz
ze

5 Che seruano finalmente a giuochi de' fanciulli, tutto il giorno si vede, e di Cesare Augusto riferisce Suetonio, che per ricrearsi, giuocar anch'egli soleua con fanciulli alle Noci, ma queste chiama egli ocellate, il che Alessandro Napolitano intende de' gli osi de' perfichi, i quali hanno molti fori a guisa di occhi. Dauansi ancora nelle nozze a fanciulli delle Noci, e si spargeuano nella camera stessa della sposa, accioche iui eglino giuocassero, del qual costume fa mentione Virgilio Egloga 8. dicendo, *Sparge marite NVCES*. Ma a qual fine, molte, e varie cagioni se ne adducono da Plinio lib. 15. cap. 22. da Seruio, & altri espositori, particolarmente dal Cerda sopra di questo passo di Virgilio, dal Mureto sopra di Catullo, dallo Scaligero lib. 3. Poetices cap. 101. quelle che più mi piaciono sono, la prima, che dimostrasse il nuouo Marito di lasciar tutti i costumi fanciulleschi, significati per le Noci, conforme al Prouerbio *NVCES RELINQUERE*, per esser il giuoco di queste molto proprio de' fanciulli; la seconda, che con quel suono, e strepito di Noci dessero segno di allegrezza, la 3. accioche occupati gli altri intorno a quei giuochi fanciulleschi, con maggior libertà, e mâco rostore insieme si trattenessero gli Sposi; la quarta per augurarsi gli sposi molti figliuoli, de' gli scherzi de' quali rappresentati in que i giuochi de' fanciulli, hauessero a godere.

6 Non può negarsi dunque, che in molto honore non fossero le Noci appresso gli Antichi, onde anche al Signore de' loro Dei, cioè, a Giove dedicate le haueuano, e che molti giouamenti da loro non deriuino, ma neache può in dubbio porsi, che non habbiano alcune proprietà nocciuoli, onde disse la Scuola Salernitana.

Vnica nux prodest, nocet altera, tertia mors est.

Nocumẽto
della Noce
Tre Noci
come in te

Il che di varie Noci intende Arnaldo Villa noua, e per la prima, che gioua vuol significarsi la Noce moscata, per la seconda, che nuoce la Nocciola, o la detta comunemente Noce, per la terza, che uccide la Noce della balestrà, (quasi che anche questa si mangiasse) ouero vna certa Noce della quale fa mentione Auicenna 2. Can. e dice essere veleno; ma io stimo, che dir volesse la scuola Salernitana, che le Noci in poca quantà mangiate giouano, & molte noccono, & in grandissima copia uccidono. Spiegarono poi in particolare i nocumẽti della Noce il Pisanelli, & il Durante, dicendo, che nuoce alla gola, alla lingua, & al palato, quando se ne mangia assai, e le secche massimamente eccitano la tosse, e fanno doler la testa, erudir, e vertigini.

Ombra di
Noce nuoce

7 Ma sopra tutto dell'ombra di lei si afferma, che fa gran danno a' feminati, all'herbe, alle piante, & a gli huomini, che vi si frema-

Sueton.
Aless.
Napol.

Virgil.
Plinio.
Seruio.
Cerda.

Mureto.
Scalig.

Scuola
Salern.

Arnald.
Villan.

Auicen.

Pisanel.
Durante

fermano, Nelche ha molte altre piante per compagne la Noce,
 Lucret. come notò Lucretio dicendo.

*Arboribus primum certis granis umbra tributa est,
 Usque adeo capitis faciat ut saepe dolores,
 Si quis eas subter iacuit prostratus in herbis.*

cioè,

Da certe piante ombra si graue mandasi,
 Che a quei, che sotto spensierati giaccionui,
 Nel capo gran dolor spesso cagionasi.

Virgilio E fra queste piante, che ombra nocuole partoriscono, anno-
 uerano alcuni il Ginepro, mossi da quel luogo di Virgilio Eglo-
 ga 10.

Ginepro se
 ha ombra
 nociua.

IV NIPERi grauis umbra: nocent, & frugibus umbra.
 cioè,

E del Ginepro graue l'ombra nuocciono
 Anche alle biade l'ombre.

Il che se è vero, molto bene in questa pianta, sotto della qua-
 le si riuouerò Elia, mentre che fuggiua Iezabele, ci si rappresenta
 il soccorfo, che ci può dar il Mondo, poiche si come ella ha spine
 in vece di frondi, è senza frutto, & ombra molto picciola, e de-
 bole cagiona, e questa ancora nociua, così nel Mondo quelli,
 che cercano sotto di lui riposarsi, altro non ritrouano, che spine
 di trauaglij, senza frutto alcuno di vero bene, e la protettione,
 e soccorfo, che da lui riceuono, è molto picciolo, frale, e di
 molto più danno, che di utile cagione, onde non farebbe mara-
 uiglia, se sotto l'ombra del Ginepro dormendo Elia, fosse due
 volte dall'Angelo svegliato, & esortato a partirsene: Ma il Pa-
 dre Ludouico Cerda sopra di questo passo di Vergilio è di con-
 trario parere, e dice esser l'ombra del ginepro salutare, e benefi-
 ca, come quella, che ogni animale uelenoso da se discaccia, &
 all'autorità di Virgilio risponde, ch'egli dell'ombra della fera,
 & alla notte vicina fauella, e questa dice esser tanto nocuole,
 che infino l'ombra del Ginepro, per altro gioueuole, in questo
 tempo a chi sotto lungamente vi giace, danno reca.

Modo sim-
 boleggiato
 nel ginepro

Ludoui-
 co Cerda

8 Ma chi che sia dell'ombra del Ginepro, e di quella dell'altre
 piante, fra le quali molte hauer ombra sana, e gioueuole afferma
 il Cardano lib. 13. de variet. cap. 66. e della Quercia in particola-
 re dice, che ha ombra fredda, e saluberrima, e che quella anche
 de' pomi, e de' peri è utile; è cosa certa quella della Noce esser se-
 gnalatamente nociua. Di lei dice il Ruellio. *VMBRA satis*
quibusq; non Nutrix sed NOVERCA EST, & quatenq; at-
tigerit,

Qua'i om-
 bre gioueu-
 uoli.

Danni dell'
 ombra del-
 la Noce.

Cardano

tigerit, non dubie venenum: Stillicidij quoque ratione nocet, quod frondis proiectu ita diffunditur, vt per ipsam non defluant imbres, sanq; stilla est, cioè l'ombra della Noce a tutti i seminati non è balia, ma Matrigna, e veleno a tutto ciò che tocca, e nuoce parimente questa pianta col gocciolar dell'acqua, la quale è gettata lontano dalle fronde, che molto si allargano, e le goccie, che dà esse cadono, sono di mala qualità.

Dell'istessa ombra dice il Durante, che è nociua, perche manda fuori vn halito cattiuo, che aggratia la testa, & offende quelli, che vi dormono sotto, perche quel graue odore subito penetra nel Ceruello, e per questo piantar ella si suole appresso alle strade, conforme a quel distico.

Durante,

Perche po-
sta vicina
alla strada

Me, sata ne ladam, (segetes nam ladere dicor)
Imus in extremo margine fundus habet,
cioè,

Affinche i seminati non offenda,
(Che questa colpa mi si ascrive) io sono
Nel margine del campo confinata.

Et iui de' danni, che fa con l'ombra, ha debita ricompensa dalle pietre, e da bastoni, che la percuorono, a benche di esser ingiustamente battuta appresso Ouidio ella si lamenti, dicendo.

Ouidio,

Nux ego iuncta via, cum sim sine crimine vite,
A Populo saxis pretereunte petor.
cioè,

Simbolo di
fecondità
infelice.

Presso alla strada senza colpa io uino,
Ne percò i sassi de' vaganti scbiuo

9 Laonde l'Alciato ne formò emblema a significar fecondità dannosa, essendo che la cagione dell'esser percossa la Noce, è la copia de' suoi frutti, e così conchiude il suo Epigramma.

Alciat.

Infelix, fructus in mea damna fero.
cioè,

A' danni miei frutti produco (abi misera)

D'Anuoca
to infedele

Noi qui presa l'habbiamo per simbolo di Anuocato massimamente infedele, cioè, che non procede realmente, che non dice la verità al suo cliente, che mena in lungo le liti per far guadagno maggiore, o si accorda con l'aauersario in danno del difeso da lui, perche essendo l'ombra simbolo di protezione, conforme a quel detto In vmbra manus sue protexit me, si come questa della Noce

Is. 49. 2

la Noce par che protegga, e chi sotto di lei si ritira, e vi dorme, difenda, ma realmente danno maggiore, che l'istesso Sole non farebbe, gli apporta; Così vn tal Auuocato, prendendo sotto alla sua protezione alcuno, e questi riposandosi sotto la di lui fede, mentre pare voglia difenderlo, dalle pretensioni dell'Auuerfario, egli più lo danneggia, che non farebbe, quando senza difesa fosse l'Auuerfario stesso, il motto è *QVIESCENTES LAEDIT*, cioè, offende quelli, che sotto di lei riposano, il che si auuera, come habbiamo detto, e dell'ombreggiane Noce, e del Patrocinante Auuocato infedele, & è tolto dal Lib. 4. di Esdra cap. ij. n. 42. oue si dice ad vn Principe, sotto alla cui ombra de- uono riposarsi i sudditi, *Tribulasti mansuetos, & LAESISTI QVIESCENTES*, e quantunque questo libro non sia dalla S. Chiesa approuato per sacro, è tuttauia stampato con gli altri sacri, e posto nel fine della Biblia, e più d'vna volta citato si troua da PP. SS., come nota il Padre Sisto Senese nel lib. p. della sua Biblioteca Santa, laonde non habbiamo stimato inconueniente il seruircene vna volta sola.

io Simbologgiamo dunque nella presente impresa, non ogni Auuocato, ma l'infedele, essendo che qual'hora vn Auuocato fa bene l'officio suo, non pure biasimar non si deue, ma ancora di molte lodi, e di non picciolo premio è degno, & accioche al tutto meglio si conosca, in tre parti diuideremo questo nostro discorso; Nella prima ragioneremo dell'Eccellenza, e dignità dell'Auuocato, che esercita, come deue l'officio suo, Nella seconda vedremo, qual sia il suo officio, e quai gli obblighi, che porta seco, Nella terza quanto danno apportì, e di quanto biasimo sia meriteuole vn Auuocato infedele.

E quanto al primo, è da notarsi primieramente l'origine di questo officio dell'auuocatione, e patrocinio, che si prendono alcuni rispetto ad altri, la quale è antichissima, nata cioè, insieme con la Città di Roma; e da nobilissimo, & utilissimo motiuo. Impercioche hauendo Romolo, non meno prudente nel Politico gouerno della pace, che valeroso con l'arme in mano nelle battaglie, riempita di Popolo la sua Città di Roma, per ordinar quella confusa moltitudine, la diuise in due parti principali, vna fu de' più Nobili, ricchi, e sanij; l'altra de' più poveri, ignobili, e semplici; e di quelli si serui per Consiglieri, e per cooperatori nel gouerno della Città, di questi per Ministri, per Agricoltori, e per altre forti di artefici; ma accioche questa diuersità di officij non apportasse diuisione, che fosse poi di seditione, di contese, e di ruina della Città cagione, pensò di stringerli con amoroso legame insieme, e questo fu la corrispondenza, che pose tra di loro di Patroni, e di Clienti, perche ciasche-

Origine de
gli Auuo-
cati.

Prudenza
di Romolo.

duno

duno della Plebe si elleſſe alcuno de' più ricchi, e potenti per ſuo Patrone, cioè per Protettore, Difenſore, & Auuocato, e queſti accettata quel tale per ſuo Cliente; cioè ſotto alla ſua protezione; e poco meno, che per Figlio.

II Di queſta ordinatione di Romolo ſauellando Plutarco nella vita di lui, dice, eleſſe alcuni huomini potenti della moltitudine, e queſti chiamò Padroni, e quegli altri Clienti, e fra loro poſe beneuolenza grande, la quale foſſe per produrne poi grandiffimi obblighi inſieme. Queſti tali verſo gli huomini oppreſſi, & aggrauati in giudicio erano attori, e Padroni in ottenere le ragioni loro, e gouernauano tutti i loro conſigli, e quelli non ſolamente gli honoraуano, ma gli aiutauano ancora colle facultà, s'erano poveri, in maritar le figliuole, & in pagar i debiti loro: Ma in proceſſo di tempo durando la ragione de' gli altri obblighi, gli huomini grandi ſi recauano a vituperio, e vergogna l'acceptar danari da perſone di baſſa condicione. Dell' iſteſſa ordinatione fa racconto etiamdio Dionisio Halicarnaſeo, e dice, che *Commendauit Patritijs plebeos optione cuique è vulgo data, vt quem vellet Patronum ſibi legeret.* Et era ſtimato tanto ſtretto, e per dir coſi, ſanto, queſto legame di Patrono, e Cliente, che non vi era ne legge, ne Magiſtrato alcuno; il quale sforzar poteſſe, che il Patrone contra il Cliente, o il Cliente contra il Patrone teſtimonio diceſſe, e ſi preferiua etiamdio all' obbligo, che naturalmente habbiamo a noſtri più ſtretti parenti, alche alludendo Anronino Imperatore lib. i. C. de Aduoc. diuerſ. iudicior. dice, *ET SVNT CLIENTES PROPINQVIS CHARIORES*, e bella teſtimonianza ne rende ancora A. Gellio lib. 20. cap. 1. dicendo, che il Popolo Romano. *Clientem in fidem acceptum chariorem haberi, quam propinquos, tuendumque eſſe contra Cognatos cenſuit, Neque pius vllum facinus aſtimatur, quam ſi cui probaretur Clientem deriſum habuiſſe.*

12 Laonde Virgilio fra le colpe molto graui, che racconta eſſer nell' Inferno punire pone inſieme l'hauer battuto ſuo Padre, e l'hauer ingannato il Cliente.

Pulſatusq; Parens, aut fraus innexa Clienti.

Sopra del qual paſſo dice Sernio; *ſi Clientes quaſi colentes ſunt, Patroni, quaſi Patres, tantumdem eſt Clientem, quantum filium fallere;* & era tanto odiata, & abborrita queſta ſcleratezza, che a guiſa di traditore della Patria, era lecito a ciaſcheduno vccidere chi la commetteua; e riferiſce a queſto propoſito vna legge Dionisio Alicarnaſeo lib. 2. che diceua. *Patronus ſi clienti, elienſue Patrono fraudem fecerint SACER ESTO*, cioè, ſia conſagrato a Dei

Plutar.

Dionisio
Halicar
naſeo.Antoni-
no Imp.

Gellio.

Virgil.

seruio

Dionisio
Alicar.

a Dei

Refino

Helicar
naſeo.
Volſar
golaz
Toma
Bemp
ſtero.Dan. I
13.

Rosino.

a Dei dell' Inferno , che questo costume era appresso a Romani , come ne fa fede il Rosino lib. 5. cap. 16. di consacrar a qualche Dio , e principalmente dell' Inferno , quella persona , che voleua non si potesse da ciasche duno senza pena uccidere , si che tanto fu dire *sacer esto* , quanto esser possa da ciascheduno ucciso , e chi l'ucciderà pensi di fare vn Sacrificio gratissimò a gli Dei ; Ne si fermarono queste Clientele fra Cittadini Romani , ma si stesero insieme con l'imperio ; E le Città , e prouincie soggiogate si ellogeuano anch'esse alcun principal Romano , che fosse loro difensore , e Padrone , quali furono verso la Sicilia M. Marcello in prima , & appresso Cicerone ;

Sacro che significasse appresso i Romani.

Helicarnaseo .
Volfango lazio
Tomaso Dempistera.

13. Ma più antiche ancora di Roma fanno alcuni le Clientele , & i Patrocinij , perche dicono che auanti Romolo erano in uso appresso a Tessali , & a gli Ateniesi , del che fa mentione etiamdio l'Alicarnaseo , ma più superbamente assai , & indegnamente erano da questi trattati i Clienti , che da Romani come Nota Volfango Lazio lib. 12. cap. 3. comment. Reipab. Rom. citato da Tomaso Dempistero nelle sue additioni al Rosino .

Clienti appresso a greci ,

Ma da assai più alto , e nobile principio a me pare di poter trarre l'origine delle clientele , & è dal Creatore , e Signore dell' Vniuerso , da cui direi , che hauesse tolto l'esempio Romulo , se nella vera fede fosse stato instrutto , perche si come egli per mezzo delle Clientele insieme congiunse i Patritij , & i Plebei , così Dio molto auanti , accioche le nobilissime creature angeliche , e che si godono la Patria del Cielo , con noi Plebei , & agricoltori ignobili con amoroso legame uniti fossero , diede a quelle il carico di essere nostri Padroni , Auuocati , e difensori , & a noi concedette di essere loro clienti , & a guisa di figliuoli , così eglino non mancano di eseguir molto puntualmente l'officio di Patroni verso di noi , assistendo auanti al Tribunal di Dio per causa nostra , e difendendoci da nostri Auuersarij , e si come da Padroni si preferiuano i clienti a gli stessi parenti , così gli Angeli a benche per ragion di natura siamo più prossimi a Lucifero , & a suoi seguaci , che a noi , contra di essi tuttauia in fauor nostro se la prendono , e si come gli Auuocati contrastano fra di loro per difesa de' clienti , così anco gli Angeli hano tal'hora dispute , e contrasti per causa nostra ; onde disse a Daniele l' Arcangelo Gabrielo , che l' Angelo Tutellare , e Padrone della Persia facto gli haueua gran resistenza . *Princeps Regni Persarum resistit mihi* . Ne fra di loro esser potena alcuna altra forte di contesa , se non per ragione de' loro clienti , a quali ciascheduno il proprio bene procuraua , sono dunque gli Angeli nostri Padroni , & Auuocati diligentissimi , e cortesissimi , perche non hauendo essi alcun bisogno delle cose nostre , non richiedono altro da noi , se non che ascoltiamo le loro voci ,

Origine più antica degli Auuocati ,

Angeli Auuocati e Padroni degli uomini .

Amantissimi , e diligentissimi .

Dan. 10
13.

Dionisio Alicar.

accettiamo i configli, e siamo grati a quel Signore, per amore e comandamento del quale eglino ci custodiscono.

*Officio di
Auuocato
Angelico.* 14 L'Officio dunque di Auuocato, e di Padrone è Angelico, e qual maggiore? Molto lontani tuttauia siamo noi ancora dalla sua suprema altezza. Posciache trapassa assai la nobiltà Angelica la dignità di Madre di Dio, e questa gran Signora non si sdegnò di esser chiamata Padrona, & Auuocata nostra, che però le canta la Chiesa *Eia ergo Aduocata nostra*, ne aspettò ad essercitar quest'officio, che transferita fosse in Cielo, perche nelle nozze di Cana di Galilea fè l'Auuocata degli Sposi, che non haueuano vino, & è credibile, che altre volte ancora, per essere di viscere pietosissime, impetrasse varie gratie a diuersi dal suo benignissimo Figliuolo; E questi ancora abenche sia Figliuolo di Dio, e Rè del Cielo sdegnasi forse di far l'Auuocato per noi? anzi non fà quasi altro, possiamo dire, in Paradiso, e guai a noi, se lui per Auuocato, e la sua Beatissima Madre per Auuocata non hauessemo, onde disse l'amato Discepolo *Aduocatum habemus apud Patrem*. Che più? l'istesso Spirito Santo terza Persona della Santissima Trinità, e niente inferiore al Padre, & al figliuolo, si chiama anch'egli Auuocato nostro, e di lui dice l'Apostolo S. Paolo, che *Postulat pro nobis gemitibus inenarrabilibus*, Ecco dunque se può esser più degno questo titolo, e quanto hanno d'affaticarsi; & essere in tutte le virtù eccellenti gli huomini, che di questo nobilissimo nome esser vogliono degnamente partecipi.

*Madre di
Dio Auuocata nostra*

*Spirito S.
Auuocato.*

*Personaggio gran-
dissimi es-
sere stati
Auuocati.*

15 Ma tralasciando la Teologia da parte, e fauellando degli Auuocati nostri forensi, può la nobiltà loro prouarsi; prima da vari personaggi, che in questo officio essercitati si sono, che appresso a Romani furono sempre i primi huomini della Città, quali furono, Catone, M. Antonio, Crasso, Hortensio, Giulio Cesare, e Cicerone, tutti huomini Consolari, e ne' tempi seguenti quegli stessi, che destinati erano Imperatori, non istimarono far cosa indegna di loro, questo officio essercitando, e Cesare Augusto fatto già Padrone del Mondo, non istimò essergli disdiceuole l'officio dell'Auuocato, anzi giudicò, senza vergogna, e titolo d'ingratitude non potere rifiutarlo; perche essendo in giudicio chiamato vno de' suoi Soldati veterani ricorse egli per aiuto a Cesare, il quale vn' Auuocato gli diede, che lo difendesse, e caldamente glielo raccomandò, ma non di ciò si contentò il Soldato, e non meno ardito nella piazza, di quello che stato si fosse nel campo, ad alta voce gridò, Io, o Cesare, quando nella battaglia Attiaca eri in pericolo, non mandai vn altro in luogo mio, che ti difendesse, ma io stesso per te combattei, e ne mostrò per segni le Cicatrici, all' hora, dice l'Aureo de gli Apostegmi, che si vergognò Cesare, *Atque ipse descendit in aduocationem, reritus ne non modo superbus, verum etiam ingratus videretur*. 16 Ap-

1. Ioan.
2. I.

S. Paolo

Thaq

16 Appresso, quella professione è più nobile, che a più degno fine è indirizzata, e di mezzi più loduoli, & honorati per conseguirlo si serue, ma qual è il fine dell'auuocatione? il proprio è di proteggere i poveri, e gli afflitti, di solleuar gli oppressi, di resistere alle violenze de' più potenti, di consigliar gl'ignoranti, di procurare, che non sia fatto torto alle vedoue, a pupilli, & a quelli, che non fanno dire la loro ragione, e di aiutar in somma la giustizia, fin tutti nobilissimi, e che hanno del Diuino, e da quali dipende la pace, & il buon gouerno della Republica, e ben questi gloriosi fini dimostrarono di hauere quei buoni Auuocati antichi, i quali alcuna mercede ricener non voleuano dell' Auuocatione loro, e da quali molto degenerano quegli, che per accumular ricchezze solamente auuocano, assai diminuendo la nobiltà dell' officio loro.

Nobiltà degli Auuocati contragione prauata.

Quanto poi a mezzi sono ancora questi nobilissimi, poiche sono operationi dell' intelletto, arti di scienza, parti dell' ingegno, e dello studio, e non corporali fatiche, come in molte altre professioni accade, che perciò od arti mecaniche sono, o dalla vera, e sincera nobiltà molto declinano.

Tralascio molte leggi in loro fauore, raccolte dal dottissimo Tinaquello lib. de nobilit. cap. 29., e basterammi per vn saggio solo la legge 1. C. de Adu. diuersi. iudic. oue si dice, che gli Auuocati, etiam deposito officio in clarissima dignitate sunt constituti.

Leggi in fauore degli Auuocati.

17 E poiche il nome di Iuglande, che si diede alla Noce dinota anch'egli, secondo quello, che di sopra si disse, grandissima nobiltà, e giouamento, come, che sia il suo frutto cibo di Gioue, non malamente secondo questa ragione possiamo dire, che in questa pianta simbolleggiato sia il buono Auuocato; il cui officio è di giouare, ad imitatione di quello fa per noi il Nostro Redentore, e con poveri, & afflitti l'istesso Dio. Che se la Noce mantiene le case, e sostiene i tetti, e gli Auuocati buoni mantengono le famiglie, e non lasciano dal peso delle ingiustitie ruuinar, & atterrar le case. Se quella hà inimicitia colla quercia, e questi resistono a potenti, e crescer non lasciano gli huomini seluaggi, e fieri, che di pascer le loro immonde voglie solamente si dilettano; Se quella somministra cibo molto sano allo stomaco fatto albergo di pesci; E questi danno buoni consigli, & profitteno le aiuto a quelli, che a guisa di pesci sono ignoranti, e dir non fanno la loro ragione: Se da quella in somma molti rimedij si cauano per diuersi infirmità, da questi in molti trauaglij, e in graui pericoli anche della vita ci si porge soccorfo.

Noce simbolo dell' Auuocato.

18 Che se i soldati esser di molto utile alla Republica si stimano, per difenderla dalle armi, & insulti de' nemici, di profit-

Tinaqu.

S. Paolo

Di utile nò
minore, che
Soldati.

to non minore sono gli Auuocati, i quali parimente i parenti, gli amici, e la patria difendono, come si dice l. *Aduocati*, C. de *Aduocatis diuers. Iud.* & insegna parimente S. Antonino 3. part. tit. 6. c. 1. & altri citati dal P. Homobono par. 2. de statib. cap. 5. Et io aggiungo, che si come danno maggiore apportano le guerre Ciuili, & i nemici domestici, che le guerre, & i nemici esterni; così più sono da essere stimati gli Auuocati, che nelle contese ciuili ei difendono, e le battaglie, e seditioni interne impediscono, che i soldati, i quali nell'esterne guerre per noi combattono; Et onde crediamo noi pullulasse quel tanto detestabile abuso de' duelli fra Longobardi, se non dal difetto de' Sapienti Auuocati? Era per essempio accusata vna Donna di Adulterio, uò vi era chi sapeffe con ragioni difenderla, si ueniua alla proua dell'armi, & era ella costretta a ritrouare vn Campione, che combattesse per lei, e se questi perditore rimaneua, ella e l'honore, e la vita perdeua. Dalche molto chiaramente si può conoscere, di quanta importanza, e di quanto giouamento sia il ritrouarsi in vna Città buoni Auuocati.

S. Antonino.
P. Homobono.

Conditione
di buon au-
uocato.

Sia sapiente

19 Ma quali sono le conditioni, che in vno Auuocato si richiedono, accioche egli meriteuole sia di questo titolo di buono, e faccia bene l'officio suo? certamente molto, e le principali sono le seguenti. La prima, ch'egli sia dotato di molta scienza, massimamente legale; accioche possa conoscere, se la causa, che da difendere se gli propone, è giusta, sappia dar buoni consigli a' suoi Clienti, che a lui ricorrono, trouar i Testi, e le ragioni, che la sua causa fauoriscono; sciogliere i cauilli de' gli Auuersarij, e far conoscere a' Giudici i meriti tutti della sua parte; Sono riceuuti da Clienti come tanti Oracoli i pareri de' gli Auuocati, che appunto, come nota l'Homobono, erano già i Dottori chiamati Oracoli della Città, e secondo S. Ambrosio ep. 38. Sacerdoti della giustitia, tanto grande dunque esser dene la loro scienza, che le risposte, che danno, siano certissime, e non possa sotto d' i loro falsità alcuna celarsi, come ne gli Oracoli diuini non può bugia trouarsi, e non solo graueamente pecca, chi non essendo sufficientemente dotto, prende a fare l'officio di Auuocato, ma etiamdio è tenuto a resarcir i danni da suoi Clienti per colpa del suo poco sapere patiti; come insegna il Felino in c. Sciscitatus num. 11. tit. de rescriptis, Syluestr. v. *Aduocatus* q. 24. Sairo lib. 12. cap. 21. & altri.

Ibidem.
S. Amb.

Felin.
Syluestr.
Sairo.

Di buona
conscienza

20 La seconda conditione è, che siano di buona conscienza, accioche in vece di mantener, & aiutar la giustitia, al qual fine sono stati instituiti, non la impediscano, o perturbino, come fanno quelli, i quali prendono a difendere vna causa ingiusta, con falsità, con inganni, e con cauillationi ne procurano la vittoria,

e non

e non potendo questa ottenere, hanno pronte mille inuentioni di prolungar le liti, di ritardar i pagamenti, d'impedir l'esecutioni delle sentenze, e ridur a disperatione i poveri litiganti; ancorache non altro, che il suo, e che molto chiaramente se li deuue, ricerchino. E se la Noce, come detto habbiamo, dà segno a gli habitanti della vicina ruina de' ceti, anche l'Auuocato prima che dal Giudice proferita sia la sentenza contra del suo Cliente, auisarlo douerebbe della poca ragione della sua causa, accioche ritirandosene, non vi rimanesse all'improuiso oppresso.

21 Essercitauano l'officio di Auuocato anticamente gli Oratori, & a questi tanto necessaria era stimata la bontà, che comunemente si definiua l'Oratore, *Vir bonus dicendi peritus*, come appare in Quintiliano lib. 12. cap. 1. e M. Tullio diceua, che l'eloquenza da persona cattiuu posseduta, era come vna ragliente spada in mano di vn pazzo; *Probitatis expertibus*, dice egli, *si dicendi copiam tradiderimus, non quidem Oratores effecerimus, sed furentibus quædam arma dederimus*. Molto più dunque noi Christiani dir possiamo, che indegno sia di nome di Auuocato, Dottore, che insieme colla scienza non ha congiunta la bontà della mente, ma si bene, che meriti più tosto esser chiamato perturbatore della pace, violatore della giustitia, traditore della Patria, Architetto di mille sceleraggini, & vn pubblico assassino sotto la maschera delle leggi nascosto.

22 Terzo, esser deuono diligenti gli Auuocati, essendo che non basta hauer ragione, per ottener la sentenza in fauore, ma bisogna farla conoscere al Giudice, e saperla mantenere.

Oratore
esser deus
buono.

Sia l'Auuo-
cato dili-
gente,

Ouidio. *Optima nam nullo causa tuente perit.*

Diceua Ouidio ep. 19. cioè,
Se da nessuu difendesi,
L'ottima causa perdesi.

Non ha dunque il fedele Auuocato da perdonar a gli occhi, o alle mani, o a' piedi, o alla lingua, non a gli occhi leggendo le scritture, e studiando i libri, non alle mani, hora questo, hora quell'altro libro prendendo, non a' piedi a tempi debiti comparando auanti il Giudice, non alla lingua liberamente le ragioni del suo Cliente palesando; si vede quanto sia stata diligente la Natura in far coperta al frutto della Noce, perche prima con vna vesta verde, la quale co' tinger le mani di chi romper la vuole, si difende, la circonda, dopo questa vna scorza dura, che alla forza resiste, le ha conceduto, e finalmente con vna peletta amara contra del gusto l'ha armata; e non altrimenti il buono Auuocato in più maniere i suoi Clienti difender deuue, e non contentarsi

Prouida
la Natura
in difender
la Noce.

tentarsi di vna sorte di difesa sola, perche forse quella, che a lui pare fortissima, sarà poco stimata dal Giudice, & vn'altra di cui sarà poco conto, ottener gli farà la vittoria. Buono Auuocato fu appresso di Saul suo Padre, per Dauide il cortese Gionata, il quale non lasciaua occasione di scusarlo, e di difenderlo, ancora che perciò contra di lui se ne adirasse il Padre; e perche verissima è quella sentenza, che

Pluribus intentus, minor est ad singula sensus.

Et il Prouerbio volgare;

Chi molto abbraccia, poco stringe.

Non deue l'Auuocato, o per ambitione di vederfi da numerosa schiera di Clienti seguitato, o per cupidigia di far molto guadagno, o per timore di non parere da meno di alcun'altro, o per altra somigliante cagione, abbracciar più numero di cause di quelle, alle quali egli possa diligentemente attendere.

*Auuocato
sia affabile
e benigno.*

23 Quarto, esser deue affabile, e benigno; perche a lui ricorrendo gli afflitti, & i poveri, non rimangano defraudati della loro speranza, e siano da lui consolati, e non con nuoua tribolazione afflitti: esser dunque deue facile in ammettere chi si sia alla sua audienza, paziente in ascoltarlo, compassionevole, e dolente, con chi si duole, prudente nelle risposte, consolatore de' tribolati, e vero rifugio de' sfortunati. Anticamente si teneuano i Tribunali alle porte della Città, onde si dice del Giusto, *Non confundetur cum loquetur inimicis suis in porta*, cioè non sarà confuso, quando i suoi nemici l'accuseranno ne' Tribunali, che stanno nelle porte, & lui parimente si lasciavano ritrouare gli Auuocati, e ciò affine, che non hauessero i forestieri, & i poveri lauoratori de' campi a perder molto tempo per la Città, ma fossero spediti subito, dalche deue apprendere l'Auuocato a prestamente sentire, e spedire i suoi Clienti, accioche inutilmente non consumino nella sua anticamera il tempo, che impiegar douerebbero nelle altre loro facende, e sarà simile alla Noce, la quale si pianta vicina alla strada, onde può ciascheduno senza dilungarsi dal suo camino prender de' frutti di lei.

*Giob buono
Auuocato.*

24 Tale Auuocato, e Protettore de' miseri si dimostraua il S. Giob, ancorche Principe fosse, mentre che diceua. *Oculus fui ceco, & pes claudus; Pater eram Pauperum, & cor vidua consolatus sum &c.* Job 29. 15. Non discacciua egli da se i poverelli, ma gli accoglieua a guisa di Padre, non abborriua i Ciechi, & i Zoppi, ma suppliua a tutti i difetti loro, assai stato sarebbe il dire, fui guida del Cieco, & appoggio del Zoppo, ma di ciò non si contentò questo buono Auuocato, e disse di esser o cchio del Cieco, e piede del Zoppo, di modo, che il Cie-

*Pf. 126.
5.*

Job.

- co hauendo seco Giob, non si riputaua più Cieco, ma vedente, & il Zoppo, non più Zoppo ma dritto, e di gagliardi piedi; e si come dell'occhio, e del piede si vale a suo modo chi lo possiede, così il S. Giob tanto facile, e benigno si dimostrarua a Ciechi, & a Zoppi, a gli ignoranti, & a fiacchi, che poteuano, c'essi farne quello, che voleuano, e valersene con ogni libertà ne' loro bisogni, & accioche non hauessero a perder tempo in ricercarlo, o in aspettar l'audienza, andaua egli alla porta della Città, e si fermaua ne' luoghi pubblici. *Procedebam*, dice egli, *ad portam Ciuitatis, & in platea parabant cathedram mihi*. Ne alcun'altra delle sopra poste conditioni gli mancua. Non la Sapienza, perche si copiosa, & ammirabile era questa in lui, che si ascoltauano le sue parole come Oracoli, e ciascheduno cedendoli tacena, quando egli fauellaua. *Principes cessabant loqui, & digitum superponebant ori suo*. Non la giustitia, e la bontà della conscienza, perche dice egli, *Iustitia indutus sum, & vestiui me, sicut vestimento*, & *Diadmate iudicio meo*; cioè la porpora della quale io più mi pregiua, era la giustitia, e la corona, della quale io più mi gloriua, era il retto giudicio; Non la diligenza, perche dice *Causam quam nesciebam, diligentissime inuestigabam*; non la commetteua ad altri, abenche egli fosse Padre di famiglia, e Principe, che haueua moltissime altre occupationi, ma egli medesimo con somma diligenza l'inuestigaua.

25. All'istessa benignità appartiene, il gradire i piccioli presenti, che tal'hora da poveri Clienti sono loro fatti, o contentarsi ancora de' semplici ringraziamenti, e nò volere a guisa di mercenario essere con abbondante mercede, che tal'hora il prezzo della lite soprananza pagati. Quindi fù già proibito in Roma per la legge Cincia, che gli Auuocati alcuna mercede, o presenti da Clienti riceuessero, e Plinio lib. 5. epist. ad Valerianum, si gloria di non hauer mai per la sua Auuocatione riceuuto nulla, *Me inuat*, dice egli, *quod in causis agendis non modo P. ACTIONE, DONO, MVNERE, verum, & XENIIS, semper abstinui*. Ma questa legge Cincia fù poi cancellata da Nerone, il quale ordinò, e stabilì vna certa mercede, che da litiganti dar si dovesse a gli Auuocati, come dice Suetonio nel cap. 17. della sua vita, e questo solo a far odiar le mercedi da gli Auuocati bastar dovrebbe, che per autore, e Padre vñ huomo si scelerato, qual fù Nerone, riconoscono; ma di questa materia tratta copiosamente il Tiraquello nel luogo sopracitato, al quale rimettiamo il Lettor; conchiudendo, che si come non biasimiamo gli Auuocati, che il premio delle loro fatiche da facultosi Clienti riceuono; così molto lodiamo quelli, che le cause de' poveri senza alcun reuocorale interesse abbracciano, e difendono.

Auuocato
non sia in-
gordo di
mercede.

Sia fedele.

Avvocato
piede, e
dente.

26 Quinta, & ultima conditione, e che non meno di' ogni altra all'Avvocato è necessaria, è la fedeltà, perche sopra di lui appoggiandosi il Cliente, a lui confidando le sue ragioni, le scrivere, i leggesi, e conseguentemente le facoltà, l'honore, e la vita; troppo gran mancamento, e sceleratezza in comportabile è quella dell'Avvocato, che lo tradisce in vece di difenderlo, l'offende, & in luogo d'esserli scudo, che i colpi de gli Auversarij ribatta, si fa spada, che il petto li trafigge. Con bella somiglianza spiegò i danni d'un tal Avvocato, il Sauio mentre, che disse, *DENS TERTIDVS, & PES MASSVS, qui sperat super infirmis* deli in die angustie, *Prou. 25. 19.* E l'Avvocato al suo Cliente qual piede, e qual dente, qual piede lo sostiene, come dente gli masticca il cibo, e quelle ragioni, ch'egli da se non sà spiegare, l'Avvocato sminuzzandole, gliele fa capire; ma l'Avvocato infedele è qual piede offeso, e stanco, sopra di cui mentre pensi appoggiarti, si rende, o piega, e ti fa con dolore cadere, è qual dente guasto, di cui mentre pensi valerti, per masticar con diletto il cibo, grandissimo dolore ti cagiona, perche in vece di apportar vrile, & aiuto al suo Cliente, che in lui confida, gli cagiona danno, & ruina, e nella nostra Noce non mancherà cosa, che questa fedeltà ci ricordi. Prima, perche la Noce al pari di ogni altro legno fortemente sostiene i tetti, & i solari, che sopra di lei si appoggiano; Appresso, perche nelle nozze, nelle quali sopra di ogni altra cosa la fedeltà fra sposi si richiede, le Noci come detto habbiamo, si spargentano.

Prouer.
25. 19.Infedeltà
di varie sor-
ti negli Av-
vocati.Arte di Giu-
stiniano, e
di Teodora
sua moglie.

27 Ma in qual maniera può l'Avvocato mancar di fedeltà al suo Cliente? In più modi. Prima accordandosi con l'Auversario, e con lasciar passar i termini, o tacendo la miglior ragione del suo Cliente, esser cagione, che la lite perda; Secondo, tirando la lite più in lungo del donere, per far guadagno maggiore, nel che tal'hora gli Avvocati delle parti si accordano, e mostrandoli in apparenza di essere contrarij, e d'impugnar vno i detti dell'altro, si aiutano veramente insieme, affine di pelar bene ciascheduno quel pouero vecello, che nella sua rete è caduto, come appunto leggiamo, che faceua Giustiniano Imperatore, e Teodora sua moglie, i quali qual'hora due ricchi litiganti nella Corte loro apparivano, il Marito si prendeva a fauorir l'vno, e la Moglie l'altro, non perche fra di loro fossero di contrario parere, ma perche d'accordo voleuano spremere le borse d'ambidue le parti, così nota Procopio Cesariense nella sua Historia Arcana dicendo. *In causis forensibus alter alteri Litigatorum per simulationem fauit, quorum illum obtinere causam necesse erat, qui inferiorem defenderet, ac Principes MAIOREM PARTEM AERIS CARPEBANT CONTROVERSI;* è nota parimente l'astutia di

Procop.
Cesar.P. M.
mòbo
Ludo
col
di Fr
S. BeS. C.
Epi
Do

di Demostene, il quale corretto con danari dall'Amerfario comparse in pubblico con fasciata la gola, dicèdo hauerui male, e non poter fauellare, onde gli fu detto, che *non anginam, sed argenti anginam patiebatur*, cioè, che non iscaranzia, o catarro falso patiua, ma catarro d'argento; & vn'altra volta domandando ad vn Comediente, quanto haueua egli guadagnato in recitar vna sua Tragedia, e dicendo quegli 50. mine, più, disse, hò guadagnato io per tacere, che tu per recitare.

Demostene
infedele.

28 Infedele ancora merita di esser chiamato quell'Auuocato, il quale non iscuopre l'ingiustizia della sua causa al Cliente, o l'incertezza almeno, nelche assai hoggidi si pecca, perche col promettere la vittoria sicura a' Clienti, si fanno entrare arditamente in campo, oue spargono abbondantemente il sangue delle ricchezze loro, e souente con vergogna, e perdita se ne ritornano; che se gli Auuocati dicessero loro il vero, e confessassero, che l'esito della lite è molto dubbio, si accorderebbero con la parte contraria, e moltissimi trauagli, e spese schiuerebbero.

Incertezza
della causa
a Clienti
scoprir se
doue.

P. Homobono
Ludouico 12. Rè
di Fràcia
S. Bern.

Contra la fedeltà parimente, dice il P. Homobono, peccano quegli Auuocati, i quali con false esplicationi tirano le leggi a loro fauore, imitando, come diceua Ludouico XII. Rè di Fràcia, gli Scarpari, i quali con denti a forza tirano, e stirano le pelli, laonde viene più tosto da essi oscurata, che scoperta la verità, come nota S. Bernardo così ad Eugenio Sommo Pontefice scrivendo. *Miror quomodo religiose aures tue audire possint huiusmodi disputationes ADVOCATORVM, & pugnas verborum, que magis ad SVRVERSIONEM, quam ad inuentionem proficiunt veritatis*, e S. Cipriano delle ingiustitie del foro fauellando, ascrive anch'egli questo vizio di falsità a gli Auuocati. *Quis inter hac*, dice egli ep. ad Donatum, *verò subueniat? PATRONVS?* sed *præuincatur, & decipit*, e poco appresso, *Inimicus insimulat, calumniatur, impugnat, testis infamat. Vtrobique grassatur in MENDACIUM CRIMINVM PROSTITUTAE VOCIS VENALIS AVDACIA*; e bene il Santo dà titolo di Prostituta alla voce de gli Auuocati, che è proprio delle pubbliche meretrice, perche si come queste ad alcuno, che offerisca danari, non si negano, e non per hauer figliuoli, ma per proprio interesse gli huomini ammettono, così gli Auuocati auaria chi loro dà danari prestano la voce, e non la giustizia, che è il legitimo parto delle liti, e de' Giudici, ricercano, ma si bene il guadagno, e l'interesse.

Leggi firmate
dall'Auuocati.

S. Cipr.
Epist. ad
Donatū.

Simili alla
Meretrice.

29 Attribuisce anche loro meritamente l'audacia, perche non vi è fatto così euidente, che se torna loro a proposito, non neghino, non legge così aperta, che non intorbidino, non giustitia così chiara, che non offuschino, non testimonio così verace, che non rifiutino, ilche essersi vsato fino a' suoi tempi, se ne

328 Lib 6. *Arbore di Noce, Impresa, CLXII.*

duole Plauto, e sono da essere notate le sue parole, cioè le seguenti.

*Tollra res non multum fidei gerit,
Tabule notantur, adsunt testes duodecim;
Tempus loquimur; scribit aënarium;
Namen inuenitur Rhetor, qui factum negat.*

Plant.
vol. att.
5. 1.

*Non è causa
ingiusta;
che non tro-
ui Auuo-
cato.*

E non veggiamo noi, che non vi è causa alcuna, per ingiusta, per inuerisimile, per ispallata che sia, che non ritroui, purché vi siaho danari, chi la difenda? Diceua già M. Tullio, che nessuna cosa è tanto impossibile, o tanto fuor di ragione, che non vi sia alcun Filosofo, che l'asserma, e la difenda; Ma molto meglio possiamo noi ciò dire delle cause, che non ve n'è alcuna tanto irragionevole, & ingiusta, che non troui Dottore, che in suo favore consulti, & Auuocato, che la giustifichi, e difenda; E non è gran meraviglia, poiche anco de' suoi tempi diceua M. Tullio, esserui fama pubblica, in Rôma huomo danaroso, benché colpeuole, non poter esser condannato. *Inueterauit, dice egli, tam opinio pernitiôsa Reipublica, vobisq; periculosa, qua non modo Roma, sed, & apud exteras nationes omnium sermone percrebuit, his iudicijs, qua nunc sunt, pecuniosum hominum, quamuis sit nocens, non posse damnavi.*

M. Tull.

Cicer.
att. 2. in
verre.

*Auuocato
tristo quan-
to gran ma-
le.*

30 Chi potrà dunque spiegar i danni, de' quali sono cagione gl'infedeli, e scelerati Auuocati? Questi peruercono la giustizia, offuscano la verità, seminano liti, e discordie, e dapoi, che nate sono, le rendono immortali, fomentano i vitij, sono compagni de' ladri, tradiscono chi più di lor si fida, diuorano le Vedue, spogliano i Pupilli, assassinano i Poveri, impoueriscono i ricchi, mandano in ruina le case, ingannano i Giudici, e sono delle Republiche insatiabili arpie, & immedicabili pesti. Ne ben saprei dire, chimaggiamente danneggino, o gli Auuersarij, che impugnano, o gli Clienti, che difendono, & io inclino, che più a questi secondi, perche a quelli il danno maggiore, che far possano, è la perdita della lite; ma a questi oltre alla lite, che fanno souente perdere, togliono ancora la mercede, che loro si paga, e che più alle volte importa, che l'istessa lite. Ilche molto bene spiegò Inn. 3. de vilit. condit. hum. dicendo, *Sape causas tantum differunt, quod litigantibus PLUS QVAM TOTVM auferunt, quia MAIOR EST EXPENSARVM SVMTVS, QVAM SENTENTIAE FRVCTVS, nec terminatur negotia pauperum capta, quousq; eorum marsupia sint euacuata.*

Inn. 3.

Meritamente dunque si assomiglia il Patrocinio loro all'ombra della Noce, che più nuoce, che non farebbe il Sole; perche, come dice Innocentio, è maggiore la spesa della lite, che il frutto della sentenza, ancorache fauoreuole sia, e conseguentemente, che il danno.

danno, che recarebbe, se contraria fosse, e perciò, come si fa da saggi Agricoltori colle Noci, esser douerebbero gli Auuocati tali, posti a' confini delle Città, e de' Regni, e non permettersi nelle piazze ne' Tribunali, così fra gli altri giudicò Inn. 3. e nel sopraccitato luogo disse, *E Republica Christiana fore, si prope infinitus Causidicorum, & Pragmaticorum numerus recideretur, qui vt forensi lucro se sustentare valeant, lites per se claras, & expeditas, repetitis ambagibus sinuosas reddunt, & vsq; ad mortem protrahunt.* E Giustiniano Imperatore, che raccolse le leggi, e si stima Fautore, e Maestro de' Dottori, abborrì tanto gli Auuocati, che gli priuò d'ogni honore, e premio, e volle che i litiganti con giuramento decidessero le loro cause. *Causidicorum ordinem, dice Procopio nella sua Historia arcana, Statuit enertendum, omnibus de negatis praemys, quibus illi amplissimis, aduocatione perfuncti donari olim, & augeri consueissent, iussitq; litigatoribus in seque, & in litem iurare, Causidicorum sane cum probro, ac maiore.*

Douerebbe
ro essere
sbanditi.

Da Giusti-
niano, mal
trattati.

31 A gl'istessi bramaua S. Bernardo, che fossero tagliate le lingue, e chiuse le bocche, onde ad Eugenio Papa scriuendo, così di loro dice, *PRAECIDE LINGVAS vaniloquas, & labia dolosa clande, & appresso descrive molto bene i loro costumi dicèdo, Hi sunt, qui docuerunt linguam suam loqui mendacium, diserti aduersus iustitiam, eruditi pro falsitate. Sapientes sunt, vt faciant malū, diligentes, vt oppugnet Verum. Hi sunt, qui instruunt, a quibus fuerāt instruendi, astruunt non comperta, sed sua, struunt de proprio calūnias innocentiae, destruunt simplicitatem veritatis, obstruunt iudicij vias.*

Da S. Ber-
nardo de-
scritti, e ri-
presi.

Non sono da esser lodati comunemente i costumi Turcheschi, in questo tuttauia neanche meritano di essere biasimati, che non si permettono appresso di loro Auuocati, ma sentite il Giudice le parti, & i testimonij, se ve ne sono, dà la sentenza, e la fa senza appellatione ammettere, & esequire, l'istesso si osserua nella Suetia, secondo che si narra in vna relatione di lei fatta l'anno 1578. l'Autore della quale dice, è imposta pena al Giudice, il quale ricercato la seconda volta dall'Attore a dar la sentenza definitiva, la vada differendo, ne punto si prolungano le liti, & a questo gioua vn'ordine antico, per il quale è prohibito, che alcuno hauer possa Procuratore, o Auuocato, conciosia cosa, che ciascuno dice il suo fatto, o ragioni auanti al Giudice. Però se fosse vedoua, o pupillo, o persona fuori di senso, o affatto rozza, il più stretto parente profeguisce la causa, e se tale mancasse, il Senato assegna vn Tutore; e Giusto Lipsio ne' suoi Politici esempi de' Turchi fauellando, ioda questo costume dicèdo, *Vtile hoc videtur bono communi, quamuis aliquando Iudex erraret, e dell'istesso parlare dimostrossi Ferrante Cortese, vno de più braui, e saggi Capitani, che regni acquistasero nell'Indie Occidentali, il quale per*

Auuocati
nò ammessi
da Turchi.

Ne da Sueti-
ci.

Giusto
Lipsio.
Cortese.

per il buono, e felice gouerno de gli habitanti in quei pacfi pregò il Rè di Spagna, non permettesse vi passasse la peste de gli Auuocati, Procuratori, & altri tali.

Bel caso di
Auuocato.

32 Ma nelle parti nostre, dopò che i Principi, o non vogliono, o non possono prohibirli, douerebbero i litiganti stessi prouederui, come fece vn certo Napolitano il quale hauendo al suo Auuocato portato alcuni danari di rame, perche egli li rifiutò, dicendo, che ad vn par suo non si douea rame, ma oro, & argento: riportati i suoi danari a casa, andò subito a ritrouare il suo collitigante, e seco si accordò, e lasciò beffato il suo Auuocato, il quale poi talmente si pentì, di essersi lasciato vscire quel guadagno, ancorche picciolo, dalle mani, che si fece dare per castigo, vna buona disciplina da vna sua serua.

gran male-
dittione ca-
de nelle
mani degli
Auuocati.

Maggior maledittione non pare si possa dare ad vno, delle temporali fauellando, quanto imprecarli, che mangiato sia da corui, & auuoltori, poiche e la morte racchiude, & alla morte aggiunge nuoua vergogna, e vituperio; ne peggiore certamente ne seppe ritrouare il Gigante Golia, alquale parendo di esser sprezzato dal giouanetto Dauide, che a lui se ne venne con vn bastone, dice la Sacra scrittura, che sdegnato *Maledixit David in Dijs, suis dixitq; Veni ad me, & dabo carnes tuas VO LATILIBVS CAELI, & BESTIIS TERRAE.* 1. Reg. 17. 44. Laonde Resa già concubina di Saul, essendo crocifissi i suoi figliuoli da Gabaoniti, non volle partirsi ne di giorno, ne di notte da loro corpi; accioche diuorati non fossero da gli vccelli, o dalle fiere 2. Reg. 21. 10. Hora Corui, & auuoltori, e somiglianti vccelli dir si possono gli Auuocati, che delle carni de' litiganti si cibano, de quali disse l'Alciato Embl. 159.

1. Reg.
17. 44.

2. Reg.
21. 20.

Alciato

Sono Corui
& Auuol-
toi.

*Cum vir optimus obit,
Maxima rixa oritur, tandem sed transigit haeres,
ET CORVIS aliquid, VULTVRIVS QVE smit;*
cioè,

*Huomo ricco morendo,
Somma contesa nasce:
S'accorda al fin gemendo
L'Herede, ei Corui, e gli Auuoltori ne pasce.*

E prima di lui Apuleio chiamò gentilmente gli Auuocati Auuoltori rogati.

Apule.

Secondo
delle liti.

33 Di questi vccelli dicono i Naturali, che si rallegrano, quando veggono esserciti in campagna, perche conoscono apparcchiarli loro vna lauta mensa, ne si curano, che vinca più questi, che quegli, ma si bene, che vi restino de' corpi morti assai per

per loro cibo, e non altrimenti gli Auuocati, quando veggono riste, e liti, si rallegrano; e poco si curano, che questi, o quegli vinca, poichè ad ogni modo non manca loro copiosa viuanda si come dunque non vi è alcuno, che volontariamete si desse in cibo a gli Auuoltoi, nè Testamenti dopo l'hauer l'anima sua raccomandata a Dio, si raccomanda il corpo alla terra, e si prouede l'huomo di sepolcro, per non lasciar il corpo in preda a gli uccelli; così douerebbono da ciascheduno esser fuggiti questi Auuoltoi rogati, & anche facendo testamento, accomodar le cose sue in modo, che non habbiano a seguirne liti, & a pascersi delle sue sostanze gli Auuocati, i Procuratori, & altre somiglianti persone.

Eccl. 38
1.

34 Del Medico non vi è alcuno, che si vaglia volentieri, se non per necessit , e se far ne potesse di meno, ciascheduno ne starebbe volentieri sempre senza, poich , come dice il Sauio; *Propter necessitatem creauit illum Deus*, ma molto pi , se non vi   grandissima necessit , star si dourebbe lontano da gli Auuocati, poich  se bene cos  questi stati sono ritrouati per la difesa delle facult , come quelli della sanit , vi   tuttavia differenza, che quelli porgono souente giouamento alla salute del corpo, ma questi sempre diminuiscono le ricchezze. Per altro poi, se mancano ambedue del debito loro, sono molto somiglianti, poich  con farci danno, vogliono anco esser pagati, onde ad vn certo Auuocato, che era stato infermo, e si lamentaua del Medico, scrisse gratiosamente vn Poeta.

Medici &
Auuocati
simili.

*Paullini nuper patiens, Marcelle, fuisti
Esse pares vultis? Sit tuus ille cliens.*

cio ,

*Fosti, o Martello, di Paolin infermo,
Vuoi pareggiarlo? fallo tuo Cliente.*

Eccl. 38
10.

35 A castigo di Dio si ascrive il cader in mano de' Medici dal Sauio. *Qui delinquit in conspectu eius, qui fecit eum, incidet in manus Medici* Eccl. 38. 15. Ne minor castigo stimo io, che sia, il cader in mano di Auuocato, e di Procuratori, poich  se sanit  di corpo non gode quegli, pace di cuore non pu  assaggiar questi; se le facult  ti consuma quegli, delle ricchezze ti spoglia questi; e tanto maggiormente, quanto assai pi  l ghi, che le infirmir , esser sogliono i litigi; Laonde non disse male il Rebuffo in praxi in regula de subrog. collitig. glos. 1. che le liti sono. FLAGELLA LUDONI. OMNIUM DVRISSIMA, e Ludouico Gomezio in cap. dispens. de rescript. lib. 6. n. 12. Che tanto sono da fuggir le liti, che pi  tosto, che litigare, lasciar si deue a chi pretende il tutto, la met , e Rodoano de simon. 2. p. cap. 31. n. 9. afferma, non vi esser

Castigo di
Dio cader
nelle mani
degli Au-
uocati.

Rebuffo.

Ludoni.

Gomez.

Rodoan.

Litigi casti
ghi grauisi
simi.

cosa

cosa tanto simile alle attioni de' Demonij, quanto i litigi, autotità, che con altre molte allega il Gonzales §. proem. in Reg. 8. Can- cellar. n. 12. e seq. oue anche nora, che la Chiesa spesso ne' suoi Hinni prega il Signore a liberarci dalle liti, hora dicendo *Dissolue litis vincula*, hora *Ne litis horror insonet*, hora *extingue flamas litium*.

36 Fra Gentili ancora quel gran Censore de' costumi, Catone il maggiore, diceua, che lastricar si douea la piazza di graffij, e punte di ferro, accioche fuggissero di andarui a litigare i mortali, e troppo pietoso fu Marcello nepote di Augusto, il quale, accioche non fossero da cocenti raggi del Sole offesi i litiganti, mentre che ne' loto contiafi pur anche troppo da se stessi si riscaldauano se cuoprire; & ombreggiare da lunghi veli l'istesso foro, come ne fa fede Plinio lib. 19. hist. cap. 1. dicendo; *Deinde, & sine ludis Marcellus Octauia sorore Augusti genitus, velis forum inumbravit, vt salubrius litigantes consisterent: quantum mutatis moribus Catonis. Censorij, qui steruendum quoque forum muricibus censuerat*. E con ragione voleua questo gran Sauio, che fossero la- cerati più tosto i pie di corporei dalle punte del ferro, che gli ani- mi trafitti dalle pungenti liti, e poco prudentemente Marcello difender voleua da raggi solari i corpi de' litiganti, i quali con quella commadita maggiormente si offendeuano nell'animo.

37 Ma s'egli è da marauigliarsi, che huomini vi siano, che volentieri litighino, & a gli Auuocati ricorrono, molto più è da stupirsi, che vi sia, chi questo officio esserciti, del quale non sò se più pericoloso per la coscienza al Mondo. ve ne sia, poi che senza bugie, e cauilli, e pregiudicio delle ragioni del terzo, e della Giustitia è molto difficile hoggidi l'essercitarlo; & in molti casi è l'Auuocato a risarcir del suo i danni, o al Cliente, o al col- litigante cagionati tenuto, e pure non si vede, che di restitutio- ne questi tali trattino mai, e che molte cause ingiuste siano da essi difese, si raccoglie, perche di due litiganti, non potendo, se non vno solo hauer ragione, è necessario, che l'altro habbia torto, & ingiustamente litighi, e se ciò conoscendo l'Auuocato, pure lo difende, pecca per malitia, & è alla restitutione tenu- to; e se mi dici, che la causa era dubbiosa, almeno, soggiun- go, era tenuto a far di ciò consapevole il suo Cliente; che forse accordato si farebbe, e non proseguir la lite, per hauergli detto il suo Auuocato, ch'egli haueua sicuramente ragione, e che man- tenuta gliel hauerebbe; Douerebbero insomma & i Giudici, e gli Auuocati, & i Procuratori esser grandemente spauentati da quel- lo che si racconta nelle Croniche di S. Francesco, che non poten- do vn Porcero far entrar i suoi porci nell'oro albergo, gli disse vn suo compagno, v' insegnarò io vn modo di fargli entrare subi- to dire

Gözalet

Catone;

Plinio.

Officio di
Auuocato
quanto pe-
ricoloso.

Cause in-
giuste spes-
so difese.

Caso nota-
bile.

ro, dire queste parole, Porci, Porci entrate nella vostra stalla, come gli Procuratori, Dottori, e Giudici entrano nell'inferno, il che detto da colui, subito quegli animali entrarono senza strepito, o difficoltà nella stalla. Dal qual caso vn Giudice, che a ciò fù presente ammonito, subito rinunciò l'ufficio, abbandonò il secolo, e si vestì l'habito di frate Minore.

Che se questo Giudice imitar non vogliono gli Auuocati, procurino almeno di esser simili a S. Iuone, il quale fintamente esercitò l'ufficio d'Auuocato, non per interesse alcuno mondano, ma solo per amor di Dio, onde i suoi Clientierano i pouerelli, le vedoue, i pupilli, e gli abbandonati da tutti gli altri, e così meritò il Paradiso, e di esser ancora annouerato fra Santi in terra,

facendosi
la festa di lui alli 19/
di Maggio.



A L C E.

Impresa CLXIII. Di Cortigiano Imprudente.



DE la madre comun quasi non figlio,
 Sdegnà l'Alce giacer sopra la terra:
 Et a pianta appoggiato, il lasso ciglio
 In dolce sonno incautamente serra,
 Che col suo peso, e con mortal periglio;
 Se la troua recisa, egli l'atterra.
 Et a sventura simile soggiace
 CORTIGIAN, che s'appoggia ad huom fallace.

DISCORSO.



E dal Macedone Alessandro, grande non meno d'ambizione, che di valore, felicissimo stimato Achille, non tanto per le prodezze da lui operate, quanto perche delle sue lodi fu sonora tromba l'ingegnoso Homero; e se l'Alce discorso, e sentimento di gloria hauesse, potrebbe anch'egli vantarsi, che quella famosa destra di Giulio Cesare, che fuggiò il Mondo, non isdegnò impiegarli in descrivere le sue fattezze, e le sue proprietà naturali, e le parole di lui nel 6. libro della Guerra Gallica, trasportate nel nostro linguaggio, sono le seguenti. Ritrouansi certi animali chiamati Alci, la figura de' quali, e la varietà delle pelli è molto simile alle Capre, ma di grandezza le auanzano, e sono senza corna, e le gambe hanno senza nodi, e giunture, ne per riposo prendere, in terra si stendono, e se per qualche caso a terra cadono, ne rizzarsi, ne solleuarsi più possono. A questi seruono per letti le piante, alle quali accostandosi, alquanto inclinati prendono riposo, il che hauendo per le lor orme auuertito i Cacciatori, è notato il luogo, oue sogliono ritirarsi, tutte le piante, che iui sono, o dalle radici suellono, o tagliano in guisa, che in apparenza sola ferme stanno, alle quali secondo il solito appoggiandosi questi animali, col proprio peso le fanno facilmente cadere, & essi insieme con esse rouinano.

*Alce da
Giulio Ce-
sare de-
scritto.*

2 Alquanto diuersamente faella di questi animali Plinio nel cap. 15. del lib. 8. e così ne parla. Nascono nel Settentrione le mandre de' caualli saluatici, come in Africa, & in Asia de' gli Asini, nascui ancora vn' animale, che si dimanda Alce, simile al cauallo, se non hauesse il collo è gli orecchi assai più lunghi; appresso poi, ciò, che Cesare disse dell'Alce, attribuisse egli ad vn'altra fiera chiamata Machi, di cui non vi è altro autore, che faccia mentione; e si crede comunemente, che appartenga all'istesso genere dell'Alce, o che Plinio di vna fiera ne facesse due, o che ciò, che egli dice di questo suo Machi, dell'Alce a intendere si habbia, dice egli dunque. Nell'Isola di Scandinania ancora è vna bestia, che si chiama Machi, non mai in Italia veduta, ma designata da molti, la quale è simile alla detta di sopra, ma non si può punto piegar nelle gambe, e perciò quando dorme, non giace, ma si appoggia ad vn'arbore, laonde chi la vuol prendere, sega l'arbore tanto, che ogni poco di peso lo possa far ca-

Da Plinio.

*Machi
qual ani-
male sia.*

dere

Plinio.

dere, e con questo inganno la prende, che per altro è di velocità incredibile. Ha il labbro di sopra molto grande, e perciò pascolando, indietro sempre si ritira, perche s'andasse auanti, s'inuillupperebbe, e cuoprircbbe col detto labbro la bocca.

Da Pausania.

3 Pausania Greco Autore, e che visse a tempo di Antonino Imperatore, dell'istesso nelle cose Eliaci dice; sono le Alci fiere della Germania, delle quali i maschi hanno le corna ne' ciglij, ma le femine priue ne sono; ma forse, come nota il Gesnero, confuse egli questi animali con quelli, che Rangiferi si chiamano, a' quali da mezzo il fronte escono le corna. Nelle cose Beotiche poi più copiosamente fauellandone Pausania dice; Quella fiera, che si chiama Alce e di forma mezzana fra il Ceruo, & il Camello, nasce appresso de' Celti, e sola fra gli animali non si può inuestigare, ne con arte rirouare, ma a caso alle volte, mentre si va a caccia d'altre, in questa s'incontra; Dicono esser essa astutissima, e sentendo da lungi l'odor dell'huomo, in fosse, e profondissime caverne nascondersi. I Cacciatori, o monte, o campo per lo spatio di mille stadij, che sono 125. miglia circondano, e ristringendo sempre il giro, se entro di quello si ritroua la fiera, la prendono, in altra maniera non è possibile.

Pausan.

Gesnero.

Astutissima

Da Solino.

4 Solino nel cap. 23. seguendo al suo solito Plinio, attribuisce all'Alce il labbro di sopra molto grosso, e dice poterli paragonar con muli, e l'inflessibilità delle gambe ad vn'altra fiera simile all'Alce, cioè, alla Machi di Plinio assegna. Vopisco dice, che nel trionfo di Aureliano furono in Roma insieme con Tigri, e Camelopardali veduti de' gli Alci, e sotto Gordiano scrine Giulio Capitolino ne furono in Roma dieci, & altrettanti in vna selua dell'istesso Gordiano molto memorabile, che fù dipinta nella casa di Gn. Pompeo. Erasmo Stella nel libro, de Origine Brutorum dice ritrouarsi in l'Alce, che è mezzano fra il Cauallo, & il Ceruo, il quale ogni anno perde le corna, e perche è timido, va in compagnia de' gli altri.

Quando veduta in Roma.

Descritto da Alberto Magno.

5 Alberto Magno sotto il nome dell'Equiceruo, secondo il Gesnero, così lo descrive. Egli è simile al Camello, ma molto più alto, & ad essere caualcato si addomestica; e tanto camina in vn giorno, quanto vn'cauallo in tre, le corna ha sode, e ramosse, e di colore quale è de' Cerui nel principio, oue nascono per tre, o quattro dita sono rotonde, appresso si allargano, e sono sottili a guisa di vna tauola, e verso il fine producono molti rami, e questa larghezza fa, che siano a proposito per gli scabelli, & il peso di queste corna è molto grande, di questi animali vi è gran numero nelle Selue della Prussia dell'Vngaria, e della Schiauonia sono più grandi, e più pelosi de' Cerui, ma di pelo simile, e quanto alle membra nella coda solamente simili a' Cerui, & il fronte è largo due

Alberto Magno.

Giomo

Olaoli

18. cap.

1. & 2

Gionio.

due palmi; Non però tanto vuole, che si allarghi il Cesnero, e nel rimanente questa descrizione approua. Il Gionio non si discosta da Giulio Cesare; e così dice nella sua Moscouia; *Ea in parte, quæ vergit ad Prussiam* (parla della Selua Hercina) *reperiuntur, & Alces, Ceuina effigie, & cum carnea proboscide, altisq; cruribus, & nullo suffraginum flexu* Lozzi à Moscouitis, à Germanis verò Helenos appellati.

Olaolib.
18. cap.
1. & 2.

6. Olaio Magno natiuo dell'istesso paese, oue l'Alce si ritroua, dice esser l'istesso, che l'Asino saluatico; e che preso da Cacciatori gioninetti, s'addomestica, & hauendo sete, vota grandissimi vasi di cernosa, che da quelli, che stano a mesa mangiando, gli sono proposti, l'vngchia esteriore (siegue Olaio) della parte destra del piede di dietro dell'Alce maschio; e che non ancora ha generato, e tagliata dal piede viuo dopò mezzo Agosto, applicata a chi patisce il mal caduco, o lo spasimo, subito lo sana. Vanno in moltitudine a guisa de' Cerui per vasti deserti, e souente insidiosamente con apparecchiati dardi sono presi da Cacciatori, o assaltati da grandissimi Cani sono cacciati in cauerne dentro a rupi, di donde rare volte escono viui; anzi, che, o riposandosi in terra, o stando ritti in piedi, ancorche grandissimi, essendo morsicati nella gola dalla Donhola, & a basso scorrendo il sangue, subito moribondi cadono, tanto è nel succhiare il sangue insaziabile questa bestiola.

7. Combattono ancora con Lupi particolarmente sopra de' Laghi agghiacciati, etalmente con le corna, e coll'vngchie li feriscono, che gli mandano, e cacciano in fuga; imperciocche hanno tanta forza nell'vngchia, che percuotendo con quella il Lupo, o l'uccide, o grauemente lo ferisce, ilche auuiene ancora a grandissimi Cani, e se suggendo questi, qualche pianta fraposta ne viene percossa; a guisa di fungo si spezza, e cade a terra, & i Cacciatori sogliono aspettar il fine della battaglia, per assaltar la parte stanca dalla zuffa, e goder il frutto delle altrui fatiche, ma si come sopra del ghiaccio preuagliano gli Alci a' Lupi, i quali non possono mai non tenere nella loro vagina le vngchie, così sopra della neue la perdono, rimanendo per il peso maggiore del corpo entro di quella immerfi, & impediti, & i Lupi, come più leggieri, camminando sopra, & assaltandoli. Altroue però, cioè, nel cap. 36. del lib. 11. dice l'istesso Olaio, che etiam di sopra della neue agghiacciata sono velocissimi gli Alci; ma, che non vi è l'uso di seruirsene al corso, ancora che gran moltitudine ve ne sia ne' Boschi, hauendolo proibito i Rè, accioche della loro velocità, la quale supera d'assai ogni velocità di Cavallo, non se ne seruano i traditori, che spiano i segreti del Regno, per fargli sapere a' nemici prestissimamente, posciacchè

Libro Sesto.

Y

oltre

Dal Gionio

Da Olaio Magno.

Qual vngchia di lui saluifica.

Combattono con Lupi.

Forza della vngchia.

Sua velocità.

oltre alla velocità è questo animale patientissimo della fame, e della sete, talmente, che infino a duecento miglia digiorno, e di notte caminando, potrà correre senza prender cibo; infino qui Olao Magno.

*Se Asino
siluestre.*

8. Co'l quale non si accorda Erasmo Stella, il quale di loro così dice, la Borussia genera ancora gli Alci, i quali falsamente dicono alcuni essere asini siluestri, conciosia cosa, che questi fuor di dell'Asia, e dell'Africa non nascono, ma è di vna specie mezzana fra il Ceruo, & il Giumento; se non quanto la grandezza dell'orecchie, e la cervice lo distingue, di statura è fra il Camello, & il Ceruo. A' maschi ne' supercigli da gli occhi nascono le corna, le quali ogni anno cadono, più larghe, che quelle de' Cerui, ma ramosse, e per ogni parte piene, e sode. Ha l'vnglia diuita, e nel colore imita il Ceruo. Da lungi sente il Cacciatore, & è animale per altro semplice, e che più si fida del nascondersi, che dell'opporfi, se da Cani egli è assaltato, più tosto col calcio, che colle corna combatte, e si difende. Ne' luoghi paludosi per lo più si nasconde, & iui ancora partorisce i suoi figli. Per argomēto del suo timore si adduce, che rare volte si ritroua solo, ma per lo più in compagnia di molti. Nelle sue vnglie esser virtù di eacciar il mal caduco, benché colla spuma alla bocca congiunto, se alla pelle si accosta, si stima, e quelli che hanno detto non hauer nelle gambe piegatura, ingannati si sono; Aggiunge il Gesnero, per detto di vn Pellegrino, che perseguitato l'Alce da Cacciatori, ricorre all'acque, oue stando, la bocca se n'empie, e poi molto calda incontro a' Cani la getta, e per detto di vn Baron Polacco riferisce, che sia animale molto melanconico, e diforme; nell'Estate di colore quasi cinericio, nell'Inuerno, che tira al nero, camina di passo, e per lo più ne' luoghi paludosi, & ombrosi ritrouasi, godendo dell'humidità, e de' luoghi freddi, e Settentrionali, e non potendo sopportar il caldo, e perciò nella Polonia non nascono, e di fuori portatiui, il che più volte si è tentato, lungamente non viuono, la loro carne è grassa, e dolce, ma di sapor ingrata, grossa, e melanconica, con piedi d'auanti, quasi con acuto spiedo; i Cani, & i Cacciatori trapassa, e non può sopportar alcuna ferita, poiche hauendo grandezza di due Cerui, cōvna ferita sola, e cō colpo di mediocre archibuggio si atterra.

*Corno del
Alce quale.*

9. Per detto del volgo l'istesso afferma, che ciascun suo corno pesa dodeci libre, e che è lungo quasi due piedi, non propriamente distinto in rami, ma in punte, il suo nome Germanico significa *Miseria*, e veramente è animale molto misero, perche, per quanto si dice, ogni giorno egli patisce il mal caduco, dal qual non prima si libera, che l'vnglia del piede destro di dietro nell'orecchia sinistra si ponga, o ciò faccia dalla natura ammac-

strato,

Erasmo
Stella.

Isa.
20.

Dan. 4.
17.
Ps. 3.
33.

strato, o a caso, torcendosi per la grandezza del male in quella maniera i membri, e quest'vnglia suole a molto caro prezzo venderfi, per istimarfi, come s'è detto, buon rimedio al mal caduco, ma deue tagliarseli mentre è viuo, e nel tempo, che vā in amore, è si conofce, se radendosi manda buon'odore, & è talmente foda, che refiste a' graui colpi, o di punta fiano, o di taglio.

Vngliai

10 L'Alciato nel suo Emblema terzo dice dubitarsi, s'egli sia più forte, o più veloce, e perciò ne formò l'Emblema col titolo: NVMQVAM PROCRASTINANDVM, e l'istesso in Greco gli pose fra le gambe. Quanto al modo di prenderli da Cesare descritto, l'attribuiscono alcuni ancora all'Elefante, ma falsamente, poiche di questi dice Plinio lib. 8. cap. 1. che *Regem adorant*, GENVA SVBMITTVNT, e piegar essi le ginocchia, afferma di vedut a vltimamente il Padre Christofoero Borro nella sua relatione della Cocincina, oue dell'ingegno, e forza dell'istesso dice co se marauigliose, ne io ardisco affermar per vero, che non habbia piegatura nelle gambe l'Alce, poiche i moderni il contrario attestano; Alla nostra Impresa tuttauia basta, che Cesare, & altri graui Autori l'assermino; anzi cosi di questo animale, come dell'Elefante esser potrebbe vero, che e piegatura nelle ginocchia hauessero, e che appoggiati a pianta prima tagliata, cadendo per la grauezza del corpo, difficilmente si rizzassero, e cosi fossero da Cacciatori presi, ilche parimente alla nostra Impresa basterebbe, il cui motto, CORRVT, ET NON RESVRGET, farà bensì verissimo nell'opinione di Cesare, ma neanche falso secòdo quest'altra, poiche prima, che forga è da Cacciatori, o ucciso, o preso l'Alce, & è questo motto tolto dal Profeta Esaia, appresso di cui nel cap. 24. num. 20. si legge, *Corruet, & non adiciet, vt resurgat*. Siegue hora, che veggiamo, come bene l'imprudenza, & infelicità di poco accorto Cortigiano in questa impresa si rappresenti.

*Se piegata
ra nelle
gambe,*

*Isa. 24.
20.*

11 Et in prima, non mi si negherà, credo, che nella pianta, a cui l'Alce s'appoggia, non malamente simboleggiato sia il Principe; poiche anco il Rè Nabucodonosor fu in Daniele sotto figura di pianta inteso, & vdi dal Profeta, ARBOREM, quam vidiſti sublimem, Tu es Rex; e di vn Potente secondo il Mondo disse il Rè Profeta, *Vidi impium superexaltatum, & elatum, sicut CE DRVS Libani*, e la ragione della somiglianza può essere, perchè si come la pianta in al o si solleva, e sta colle proprie radici ben fondata in terra, & ad al ri somministra ombra, e cibo; cosi i Principi sono al ri per dignità, bene stabiliti, e radicati per la potenza, quelli, che della loro protectione godono, sotto l'ombra loro viver si dicono, e quegli, che colla loro liberalità si mantengono, de' loro frutti cibarsi.

*Principe
pianta.*

*Dan. 4.
17.
Ps 36.
35.*

Cortigiano.

Animali poi, che giacendo sopra la terra, prendono riposo; possono chiamarsi quelli, che colla propria fatica, de' frutti della terra viuono, e di mantenersi in basso stato si contentano; e per l'Alce, il quale per non abbassarsi alla terra, ad arbore s'appoggia, ben parmi, che Cortigiano, il quale, a fine di viuere fra gli altri con riputatione, & honore, a Principe s'accosta, & in lui le sue speranze pone, simboleggiato sia. Hor l'imprudenza di questo tale in che può ella consistere?

Cortigiano
se possa es-
servirtuoso

12. Può in prima meritamente dubitarsi, se atto d'imprudenza sia, l'eleggerfi questa sorte di vita, e farsi di Principe terreno Cortigiano, e pare certamente di sì, per molte ragioni, delle quali la prima, e più principale è la difficoltà, che vi è di viuere virtuosamente nelle Corti, imperciocché brama ogni Cortigiano di esser favorito, e posseder la gratia del suo Principe, ma come potrà egli ciò conseguire, se non adulando, fingendo, & accomodandosi in tutto alle sue voglie? e ciò facendo, come potrà esser virtuoso, douendo questi esser semplice, schietto, costante, e della virtù sopra ogni cosa amante? Le Naui di Salomone, che Nauigauano in Tarsis, & in Ofir, fra le altre cose, che portauano, conduceuano ancora Simie, e Pauoni; ma perche queste due sorti d'animali? perche non Leoni più tosto, o Elefanti, o altre sorti de' bruti, i quali nell'Indie si ritrouano? che cosa è buona a far la Simia, per la quale meritasse di essere da paesi tanto lontani condorta a Salomone? In queste due sorti d'animali, che condur si faceua alla Corte quel gran Principe, si scuopre a mio parere, che sorti di Cortigiani siano da gran Signori favoriti.

Nauì di Sa-
lomone, che
animali
portassero.Simie, e Pau-
oni Corti-
giani.Stellione
qual ani-
male.

13. In prima le Simie, che imitano i costumi altrui, che fanno fingere, e che fanno ridere, cioè gli Adulatori, & i buffoni, onde si dice ne' Prouerbij al 30. *Stellio manibus nititur, & moratur in adibus Regis*, oue il Iansennio, & altri leggono *Simia*, la quale perche sa a guisa d'huomo esercitar le mani, è tenuta cara ne' Palazzi de' Regi, che se non vogliamo partirci dalla nostra volgata; Stellione è vna sorte di lucertola, che incontrandosi nell'huomo, grandemente l'ammira, non sapendo quasi alla sua presenza muouerfi, e tali sono gli Adulatori, che tutte le azioni, e tutte le qualità de' gli Adulati, come cose soprahumane ammirano, e questi sono tenuti cari ne' Palazzi de' Principi. Si conduceuano poi Pauoni, per valersi delle loro piume, e mangiar le carni, e questi sono quelli, che di ricchezze abbondano, e che appresso di se lunga coda di seruitori conducono, e sono anch'essi veduti volentieri da Principi, i quali si honorano colle piume loro, gli fanno spendere in vanità, & in pompe, e si diuorano tutta la loro sostanza.

Pro. 30

Ma

Ma ne Simia, ne Pauone ha da essere il Virtuoso; e come dunque potrà vivere, od essere accetto nelle Corti?

14. Dirai non potrà egli essere, che il Principe sia virtuoso, e conseguentemente, che gli altri virtuosi amici; o per mezzo delle virtù la sua gratia si acquistino. Rispondo, esser molto difficile, che tanto virtuoso sia, che non ami l'adulatione, e che le sue virtù siano lodate, & amplificate, e bisognarebbe perciò, che egli fosse, non solamente virtuoso, ma santo. Di più, se il Cortigiano abbraccierà la virtù per esser caro al Principe, non meriterà nome di virtuoso, perché non è tale, chi non ama la virtù per se stessa, ma, o per interesse, o per piacer ad altri; Il Cortigiano dunque, che come tale, altro non cerca, che la gratia del Principe, se per ottenere questa segue la virtù, non merita nome di virtuoso. Inoltre, se il Principe sarà virtuoso, saranno forse tali tutti i suoi Cortigiani? e fra di questi, che sogliono essere ambiziosi, detrattori, vani, invidiosi, interessati; come potrà uno vivere senza impeccarsi di questi vizi, od esser bersaglio delle lingue; e delle persecuzioni loro?

15. Aggiungasi, che i tre nemici, che noi habbiamo, Mondo, Demonio, e Carne; in nessun luogo hanno più forza, e combattano con maggior vantaggio, che nelle Corti; del Mondo è cosa chiara, perché le Corti sono propriamente la sua Regia, & il suo seggio; qui più, che altroue, hanno luogo le pompe, quindi i rispetti umani, quindi le ricchezze, e gli honori; quindi come a pubblico mercato, portate sono le merci, che i nostri sensi al male allettano, e quindi, come da Castello molto ben guardato, tenere sono lontane tutte le occasioni di far bene. Nell'Egitto appena giunge donna di singolar bellezza dotata, che subito ne vola in Corte la fama, e si tratta di rapirla. Cum itaque ingressus esset

Intenzione
di virtuoso
quale?

Mondo ha
la sua Regia
nelle
Corti.

Corti ridotte
di occa-
sioni di pec-
cati.

Gen. 12. Abraham Aegyptum, viderunt Aegyptij mulierem, quod esset pulchra nimis, &c. NVNTIAVERUNT PRINCIPES Pharaoni, & laudauerunt eam apud illum, & sublata est mulier in domum Pharaonis. Gen. 12. 14

A l'incontro predicando il Nostro Saluatore in Galilea, se non dopo molto tempo, come si raccoglie da S. Matteo al c. 14. n. 11. 5. Matt. se ne vide la fama nella Corte di Herode, In illo tempore audiuit Herodes Tetrarcha famam Iesu: ne mai si trattò di andarlo a ritrouare; o in altra maniera la sua Predica udire; se fosse stato qualche Ciarlano, o giocolatore, subito stato sarebbe chiamato in Corte; ma perché era Predicatore della verità, non se ne fece conto.

Nelle Corti non mai Adulatori, o mormoratori mancano, che sono i soldati più esperti, che habbia il Mondo, per mezzo de quali i suoi seguaci trattiene, & i suoi fuggitiui perseguita, in figura di che leggiamo nel salmo 104. v. 30. che nell'Egitto Edidit terra eorum riuas IN PENETRABILIBVS REGVM IPSORVM.

Corte piazza
d'arme
del Mondo

Tartori la terra gran quantità di rane, ma doue? particolarmente nella Corte, e nelle più segrete stanze de' Regi, *In penetrabilibus Regum ipsorum*; perché abbondano mai sempre le Corti di persone loquaci, a guisa di rane, che inutili essendo a tutte le cose, e del fango de' sensuali diletti godendo, di gracchiare hor contra di questo, hor contra di quello non mai rifinano. Si che la bandiera qui spiega il Mondo, e questa è la sua piazza d'armi, oue tutte le sue forze raduna.

Carne quā
si vantaggia
in Corte.

16 Se poi della Carne fauelliamo, quiui ella hà maggiori incentiui al male, che alteroue, quiui regnano le morbidezze, e le delitie, perche come disse il Nostro Saluatore, *Qui mollibus vestiuntur, in domibus Regum sunt*, per le quali veste intende S. Ilario i Corpi, che vesti sono dell'anima, e soggiunge *Ergo vestiti mollibus, idest hi, quibus per LVXVM FLUIDA, ET DISSOLUTA SVNT CORPORA*, quiui non mancano Sirene di gratiose Dame, che le Corti anch'esse frequentano, quiui mali tempi di gli altri Cortigiani, quiui abbonda l'otio Padre di tutti i viti, e particolarmente di quelli del senso; Laonde, che alcuno casto fra tante occasioni di illeciti piaceri si conserui, vn gran miracolo può dirsi, che perciò, come di cosa di gran marauiglia, fa S. Girolamo mentione della Castità di Nebridio, da lui nelle Corti conseruata, *Mirum dictū, scriue egli ad Saluinam, nutritus in Palatio, contubernalis, & condiscipulus Augustorum, quorum mensa ministrat Orbis terra, ac Maria seruiunt, inter rerum omnium abundantiam, in primo etatis flore, tante vrecundie fuit, vt VIRGINALEM PVDOREM VIN CERET, vt ne leuem quidem obsceni nominis in se fabulam daret, Et è da notarsi quella particella, Virginalem pudorem vinceret*, quasi dicesse. Egli fù più che Vergine, che vna ordinaria virginità non gli bastaua, per conseruarsi in tante occasioni casto.

Matt.
11. 8.
S. Ilario

Nebridio
marauiglio
samento
casto.

S. Girol.

Demonio
ha grāfor
za nelle
Corti.

17 Che poi anche il Demonio habbia quiui gran forza, si pro-ua, perche i viti proprij del Demonio sono l'Inuidia, la Superbia, e la Bugia, e questi più, che altroue nelle Corti regnano, l'Inuidia, perche aspirando molti ad vn'istesso honore, e correndo verso l'istesso termine, non può essere, che fra di loro non sia grande emulatione, & inuidia. Ne meno vi regna la Superbia, bramando quiui ciascheduno di esser preferito a gli altri, e della Bugia si sa molto bene, che quiui signoreggia, e che la Verità è dalle Corti sbandita.

3. Reg.
22. n. 22

Bugia quā
so preua
glia nelle
Corti.

Nel 3. de' Regi al cap. 22. si vantò vn Demonio di voler egli solo ingannare il Rè Achab, & interrogato del modo, che tenuto haurebbe, rispose. *Ero spiritus mendax in ore omnium Prophetarum eius*. Ma come si facilmente si promette di far dir bugie a tutti i Profeti? non vi sarà fra tanti alcuno, che la difesa prenda della

Coet.

Joan.
38.

Ex.

Fil.
Neb.

della Verità? Trattauasi d'ingannar solamente Achab, e si stimaua impresa difficile, come dunque, non sarà più difficile ingannare tanti Profeti, e far che tutti dicano il falso? Non è egli più malagevole ingannar molti, che vn solo? Non era più facile l'indurre Achab a credere ciò, ch'egli grandemente bramaua, che far, che i Profeti professori della verità, dicessero tutti bugie? Buono sarebbe il discorso, se non si trattasse di Cortigiani, che tali essere stati questi Profeti si raccoglie dal pronome *EIVS* erano Profeti di Achab, dimorauano nella sua Corte, o la frequentauano almeno, e però esser doueuan molto auuezzì a dir bugie, e così puote prometterli il Demonio di essere Spirito mendace nella bocca di tutti loro; laonde sopra di questo passo dice il Caietano. *Manifestat Deus efficaciam huius medijs, nempe MENDACII IN CVRIA; & hoc officium mentiendi vsque adeo versatur incurijs, vt Diogenes definiuit; CVRIAM ESSE LOCVM AD DECIPIENDVM, ET PRAEVALENDVM.* Cioè, manifesta Iddio l'efficacia di questo mezzo, che è la bugia nella Corte, e questo esercizio di mentire è tanto frequente nelle Corti, che Diogene definì la Corte, esser luogo d'ingannar, e preualer con bugie.

Cortigiani
pronti alle
bugie.

Caietano

18 Comunemente ancora si nota, che hauendo il Nostro Redentore nominata la verità a Pilato, egli come di cosa non più mai per l'adiero conosciuta, disse, *Quid est veritas?* che cosa è questa verità? Ma perche da Grandimal volentieri la verità si senre, non hebbe pazienza di aspettar la risposta; & cum hoc dixisset, iterum exiit ad Iudeos. Et è noto ancora il detto del Rè Antigono, il quale per occasione di caccia separatosi da' suoi, & albergato vna notte in casa di vn pouero Conadino, che non conoscendolo, gli disse schiettamente il vero, quando poi gli fù da' suoi Cortigiani portato il Manto Reale, sospirando disse, hieri solamente, da che questo Manto mi vesto, hò la verità sentito.

Verità non
conosciuta
nelle Corti.

Detto di
Antigono.

Ex. 4. 10 Quindi Mosè volendolo Dio far suo Ambasciatore a Faraone, si scusaua con dire. *Domine non sum eloquēs, Ex. 4. 10.* Signore io non sono eloquente; ma come non eloquente, se tante ragioni sà ritrouare, per non accettar questo carico, e fauella così ardiramente con Dio? forse non istanno insieme, il fauellar bene con Dio, e l'esser eloquente con gli huomini? non sarebbe ciò marauiglia, perche il molto parlar con gli huomini distrahe la mente, e meno habile all'oratione la rende; Ma Filone a proposito della Corte dice molto bene, che nega Mosè di saper fauellar alla Cortigiana quasi dicesse, non sò dir altro, che la verità; *Nescio loqui, nisi verissima*, linguaggio, che non è inteso, o non accettato nelle Corti, e vi si affa il Testo Hebreo, che legge, *Non sum vir verborum*, Non sono huomo di ciancie, che sappia cicalare tutto il giorno,

Mosè come
non eloquente.

Silenzio amico
dell'oratione.

Cicalamento
amico della Corte.

Filone
Hebreo.

comosi vfa nelle Corti, il che senza dire molte bugie non può
farfi gl'indubbi, e non si può beno, gl'indubbi si reggi or

Pio II. che
sentisse
della Corte.

In somma, la Corte, dir soleua Pio II., che tutta la sua vita spese nelle Corti, è vn Marc, in cui entrano tutti i fiumi de' vicij, e ne compone anche vn libro, e gli diede questo titolo, *STVLTO*

*Viti della
Corse.*

ESSE; QUI REGIBVS SERVIVNT: vitamq; tam infelicem, tam miseram adducere Curiales. Que fra le altre cose dice, *Si pacem cupimus, si otium diligimus, si vobis vivere volumus, si saluam animam querimus, fugienda sunt nobis arua Regum, & Aula tumultus, in quibus, nec requies, nec bonarum artium exercitatio, nec virtutum amor aliquis regnat; sed auaritia tantum, libido, crudelitas, crapula, recordia, & ambitio dominatur*; Che più? l'Apostolo San Paolo, secondo l'esposizione di Teodoreto, chiamò la Corte di Faraone col nome stesso di peccato, di Mosè dicendo ad Hebr. ij, *Magis eligens affligi cum Populo Dei, quam temporalis PÆCCATI habere iocunditatem*; E che si può dir di peggio? E Lucano quantunque Gentile conferma questa verità dicendo;

*S. Paolo
ad Hebr.*

Lucano
lib. 8.

Qui vult esse pius.

Esca di Corte, chi vuol esser pio

*Titoli della
Corte.*

19. Ne viananza, chi dica hoggidì le Corti esser non altro, che vn Colleggio d'huomini deprauati, vna adunanza di malitiose Volpi, vn Teatro di pessimi attòri, vna Scuola di corruttissimi costumi, vno Incantato Palagiò, che roglie il ceruello a tutti quelli, che v'entrano, vno Hospitale di Pazzi, oue nessuno risana, vna rete, sotto di cui per picciola, & inganneuole esca gli huomini leggieri si racchiudono, vna incantatrice Circe, che trasforma gli huomini in fiere, vna inganneuole Meretrice, che corrompe le menti de gli incauti, vn tempestoso Mare, per cui carta di Nauigare non si troua, & vn Vaso di Pandora voto di ogni bene, e col solo Coruo, che canta, Cras. per la speràza delle future prosperità, che non sono per giunger mai. Ne che troppo si dica, stimerà, chi cio, che de gl'istessi Cortigiani scriue S. Bern. lib. 4. de confid. ad. Eugén. hauerà letto; *Ante omnia*, dice egli, *Sapientes sunt, vt faciant malum, bonum autem facere nesciunt*, *Hi innisi terræ, & Cælo, virique, iniecere manus, imphy in Deum; temerarij in sancta, sidi- tijs in inimicem, amuli in vicinos, inhumani in extraneos, quos nemi- nem amantes amat nemo; Hi sunt, qui subesse non sulsinent, præcse non norunt, Superioribus infideles, inferioribus importabiles; hi in- uerecundi ad petendum, ad negandum frontosi, hi importuni, vt ac- cipiunt, inquieti, donec acceperint, ingrati, vbi acceperunt, docue- runt*

*Cortigiani
descritti da
S. Bernar.*

Sen. l.
2. de l.
cap. 8

Filone
3. Acc

Num

vunt linguam suam grandia loqui ; cum operentur exigua ; largissimi promissores , & parcissimi exhibitores , blandissimi adultores , & mordacissimi detractores , simplicissimi simulatores , & malignissimi proditores . O come gli dipinge al vivo S. Bernardo , ne mi si dica , che fauella de' Romani , e non de' Cortigiani ; perche parla di quelli , che stauano attorno ad Eugenio , come egli spiega , e questi erano i Cortigiani , e se pur vogliamo , che fauelli de' Romani , chi non sa , che questi , mentre vissero senza la Corte , furono fra tutti i Gentili virtuosissimi , e sono con lodi non picciole celebrati dall'Autore de' libri de' Maccabei ? e se dapoi , che fu Roma fatta della Corte albergo , tali diuennero , quali furono da S. Bernardo descritti , è cosa chiara , che non all'aria , non al sito , non alla natura loro , ma si bene alla mala qualità delle Corti ascriuere ciò si deue , in cui come dice l'istesso Santo , *Plures defecisse bonos , quam malos profecisse , probauimus* .

Romani
buoni non
hauendo
Corte .

Sen. lib.
2. de Ira
cap. 8.

20 Ne di S. Bernardo miglior opinione delle Corti , o de' Cortigiani mostrò di hauere Seneca , il quale vna radunanza di fiere chiamò Roma , cioè le Corti , e peggiori delle fiere esser disse i Cortigiani ; poiche quelle mansuete sono fra di loro , e grate a chi le nutrice , questi l'vn l'altro si perseguitano , e contra gl'istessi , che gli mantengono , inferociscono . *FERARVM* , dice egli , *ISTE CONVENTVS EST* , nisi , quod illa inter se placida sunt , morsuq ; simulum abstinent ; hi mutua laceratione satiantur , hoc vno ab animalibus mutis differunt , quod illa mansuescunt alentibus , horum rabies ipsos , a quibus est nutrita , depascitur , e poco prima , come insieme si maltrattino , e perseguitano i Cortigiani hauena descritto dicendo : *Nulli nisi ex alterius damno quasius est ; Felicem oderunt , infelicem contemnunt , maiore grauantur , minores graues sunt : Diuersis stimulantur cupiditatibus , omnia perdita oblectum voluptatem praedamq ; cupiunt* , e come dunque non sarà imprudenza molto grande , l'esporsi , eleggendo di habitar nelle Corti , a tanti pericoli , a tanti mali ? La seconda ragione , per la quale pare debba fuggirsi la Corte , è perche in essa la propria libertà si perde , e pure si sa , che Non bene pro tanto Libertas venditur , anzi alla vita stessa si uole preferirla , chi la sua dolcezza ha gustato , e Filone Hebreo pazzo itima , chi fa altrimenti ; così nel 1. lib. de Vita Moysis , dicendo . *Non est par iactura Libertatis , & pecunia , cum NEMO S. ANVS . non malit VITAE , quam LIBERTATIS adine periculum .* & appresso Virgilio Andromaca felice chiama Polissena figlia di Priamo , che al sepolcro di Achille fu scannata , per hauer con la morte la seruitù fuggita , e dell'istesso parere si dimostrano gli Hebrei , mentre che dissero . *VT IN AM PERE AMVS* , & non inducat nos Dominus in terram istam , ne uxores , ac liberi nostri ducantur captiui . Num. 14. v. 3.

Libertà
alla vita
preferita .

Filone
3. Aen.

Num. 14

Engel

Che

Che diremo dunque del Cortigiano, che della sua libertà volontariamente si priua, e da se stesso a porre si va ne' ceppi? Che ciò far egli insegna il dottissimo Alciato, il quale per Emblema di Cortigiano dipinge vn giouine ne' ceppi d'oro ristretto, e lo spiega con questo distico.

Alciato

*Vana Palatinos, quos educat aula, Clientes
Dicitur auratis nectere compedibus.*

cioè,

*Dì vanità dà cibo a suoi la Corte,
E con legami d'oro gl'incatena.*

21 In oltre, non è libero il Cortigiano, non solamente perchè non mangia quādo vuole, come diceua Diogene di Aristotile, che cenaua quando piaceua a Filippo, ma che egli mangiua, quando piaceua a Diogene; cioè, a se stesso, che questo importarebbe poco, ma perche bisogna, che in tutte le altre cose viua, e si conformi alle voglie del Patrone; Gli altri serui, se non godono la libertà del corpo, non sono almeno priui di quella della mente, se hanno legate le mani, non sarà loro incatenata la lingua, ma i Cortigiani perdono la libertà del corpo, conuenendo loro, o star nell'anticamera piantati, o in quello impiegarsi, che al Principe piace, e non godono quella dell'animo, perche è necessario si conformino in tutto i loro affetti, e pensieri al Padrone, per acquistar la sua gratia, ilche con molta eloquenza spiega il B. Pietro Damiano ep. ad Bonif. e fra le altre cose dice: *Ire iubetur, euolat, stare precipitur, silicem representat: si Dominus feruet, ille sudat: si ille aestum, hic cauma conqueritur, &c.* Che dirò poi delle parole? Con grandissima diligenza è necessario raffrenino la lingua, accioche non dicano cosa, che al Principe, o a gli altri Cortigiani dispiaccia, sapendo, che non vi mancherà, chi tutti i suoi accenti diligentemente noti, e così, come dicena vn certo appresso Innoc. in tract. de Cond. Hum. vilit. Al Cortigiano il dir ciò, che vorrebbe è cosa pericolosa, & il dir ciò, che non vorrebbe, misera.

B. P. Damiano.

Innoc.

Burro con
fretto a lo-
dare ciò che
gli dispiac-
ceua,

Condizione, che molto ben rappresentò in Burro Cornel. Tacit. lib. 14. Ann., perche hauendo anch'egli accompagnato Nerone sopra la Scena, mentreche questi qual Comediantre cantaua, e gli altri Cortigiani gli faceuano applausi, anch'egli, benchene sentisse gran dispiacere nel suo cuore, era sforzato a lodarlo, *Accefferat, dice egli, Cohors militum, Centuriones, Tribuniq; & MOERENS BVRRHVS, ET LAVDANS.* Si che era in Burro molto diuersa la lingua dal Cuore, questo biasimaua, quella lodaua, questo si affliggeua, quella giubilaua, da giubili di questa si accresceua il rammarico di quello, dolendosi non solamente della

indegna

C. Tacit.

S. G.
Chris

indegna attione di Nerone, ma criamdio di effer egli confretto a lodarla, e quanto più se ne doleua il cuore, tanto più di lodarla si sforzaua la lingua, accioche di fuori non apparisse la mestitia interna, che cagione sarebbe stata della sua morte. Laonde ben pare, che ragione hauesse Seneca di dar vno infelice Principato di miseria fra tutti quelli, che nelle occupationi hanno sepellita la loro libertà, a Cortigiani, così dicendo lib. de Bru. c. 19. *Omnium quidem occupatorum conditio misera est, eorum tamen miserrima, qui nec suis quidem occupationibus laborant, ad alienum dormiunt somnum, ad alienum ambulant gradum, ad alienum comedunt appetitum, amare, & odisse, res omnium liberrimas, inuentur.*

Cortigiani non viuono a se stessi.

22. Hor non sarebbe pazzo, che si lasciasse porre in ceppi, & in catene, per vederle d'oro? certo che si, perche come diceua Seneca, *Stultus est compedes suos, quamquam aureos, adamare*, & appunto si legge in Herodoto, che appressò gli Etiopierano i prigioni, ancorache per graui delitti, da catene, & ceppi d'oro ristretti, ne però vi era alcuno fra di loro, che gli amasse, e nelle nauigationi fatte al Mondo nuouo, mi ricordo hauer letto, che fecero gli Spagnuoli prigione vn' Indiano in questa maniera, inuitatolo nella Naue, le mani gl'impirono di varij presenti, poi alcuni ceppi gli offerirono di ferro rilucente, il quale in quei paesi è più stimato, che l'oro, ma non sapendo egli come prendergli, per hauer già piene le mani, gli dissero gli Spagnuoli, che gli poteua prender ne' piedi, e così glieli posero, e destramente l'incatenarono, del che quando s'accorse, grandemente si lamentò, ma in vano; Sciocco fu questo Indiano, ma non è marauiglia, perche non era pratico del uso de' ceppi; Chi scuserà dunque di sciocchezza persona nobile, la quale allettata da quel vano splendore, e da quella mondana riputatione, che seco porta il nome di Cortigiano, si pone volonariamente ne' ceppi, e perde la sua libertà?

Ceppi anco d'oro non si amano.

Caso d'Indiano.

Ne mi si dica, effer cosa misera il seruir persona priuata, ma non già vn Principe, la cui dignità è tanto grande, che ne' suoi seruitori deriua, perche maggior miseria è questa seruitù, che quella dice S. Gio. Chrisost. hom. 59. in Matth., e ne rende bella ragione, cioè, che seruendosi vn priuato, si ha da contentar vn solo, ne vi è pericolo, che altri t'inuidij, e pretenda di occuparti il luogo; Ma seruendosi vn Principe, il quale ha le orecchie a molti esposte, ancorache innocente si sia, rischio si corre non picciolo, e si hano ad hauer sospetti tutti gli altri, e pari, & inferiori, e nemici, & amici. *Non est, dice egli, a qualem abiectionem habere dominum, & Regi seruire, cuius aures multorum verbis exposita sunt, & ipsi modo huic, modo illi persuadent; Quare quoniam nullius sibi mali conscius sit, qui Regi seruit, omnes tamen suspectos habet, tam pares, quam sibi subiectos, & tam amicos, quam inimicos, maius all'incontro, chi serue a persona priuata*

Seruità di Principe se peggior, che di priuato.

Seneca.

Seneca.

Herodot.

S. Gio.
Chrisost.

privata, non hà di che temere, *Quoniam*, dice egli, *isti nemo est qui inuideat; quique velit, isto expulso, ad eandem se intrudere seruitutem.*

Miserie de
Cortigiani.

23. Segua la terza ragione, che è vn cumulo di miserie, e di indignità, che patiscono i poveri Cortigiani. L'assistenza continua al Principe, con la poca gratitudine dell'istesso, il dipendere da altri più fauoriti di loro, ancorche manco meriti uolli, la scarsezza delle mercedi, i mali trattamenti del vitto, il vederli preferire vno più bassamente nato, e di minor seruitigio, e più moderno nella Corte; l'esser necessitato a gradir per gran fauore vn palpeggiamento di spalla, vna parola dolce, vn cenno cortese, vna occhiata benigna, & vn sorriso piacente, anzi le parole stesse ingiuriose, & i fatti pregiudiziali, come bene intese colui, che dimandato, come hauesse potuto lungamente trattenersi in Corte, rispose; e lo riferisce Seneca lib. 2. de Ira, cap. 33. *Inurias accipiendo, & gratias agendo*; col sostener ingiurie, e poi ricompensarle con ringratiamenti, che parmi quello appunto, che disse il Nostro Saluatore, che *Qui potestatem habent super eos, benefici vocantur*, o come dice S. Matteo 20. 25. *Potestatem exercitent in eos*, e l'esser citar podestà sopra di alcuno è comandargli, farsi da lui seruire, e strappazzarlo, e pur in Corte quelli, che ciò fanno, sono chiamati benefattori, secondo S. Luca, perche nelle Corti bisogna sopportar ingiurie, e poi ringratiare, chi le ha fatte.

Seneca.

Luc. 22.

25.

Matt. 20

Sono sforzati a render gratie per l'ingiuria.

Ringratiamenti quanto necessarij co' Principi.

24. Quindi è, che le conclusioni di tutti i ragionamenti, che si fanno con quelli, che signoreggiano, o che si ottenga, o no, quello, che si dimanda, hanno ad essere i ringratiamenti, come notò Tacito nel lib. 14. de' suoi Annali dicendo; *Seneca (qui finis omnium eum dominante) grates agit*, costume, che offeruò con Domitiano etiamdio Agricola; perche non volendo egli farlo Proconsole, come meritaua, gli se intendere, che gli facesse istanza di non esserlo, il che csequendo Agricola, & essendo accettata la sua scusa, ne rese egli gratie all'Imperatore, del quale dice Tacito, che *Agri sibi gratias passus est, nec erubuit beneficii inuidia*; Sopportò di essere ringratiato, e non si vergognò dell'inuidia di questo beneficio.

C. Tac.

A Rè di Persia da battuti.

Ma gli Rè di Persia passarono anche più auanti, e quando anche batter, o flagellar faceuano alcuno, ne voleuano essere ringratiati, come di segnalato fauore, e di argomento, che il Rè di lui si racordaua, così il Brusonio testifica lib. 1. de Regno Persico, le sue parole sono, *Vt rex Nicolao Stobæus ser. 12. tradit, qui verberibus, plagisue Regis insu cadebatur, gratias ei agebat, præclare secum agi existimans, quod Rex eius memoriam habere se, hoc factum testatus esset.*

Brusonio.

Ma più auanti ancora passarono i Rè de' Parti, e voleuano, che dal

Athen.
lib. 4.
cap. 14.

dal battuto ringratiato fosse anche il ministro, che percosso l'hauena, e molto bene Ateneo dice, che da questi Rè erano gli Amici, e Cortigiani loro, qual'hora pensauano di grandemente fauorirli, trattati da Cani, perche inuitandoli a mangiar seco, gli faceuano seder in terra, & aspettar, che il Principe gettasse loro dall'alto, ciò che a mangiar haueuano, come si fa con cani, e per ogni picciola cagione cacciar gli faceuano fuori, e batter bene, douendo poi essi render gratie, e far carezze, a guisa de cagnolini al Boia, che battuti gli haueua. *Si quem ex amicis*, dice egli, *Rex Parthorum ad canam vocabat, cum mensa non dignabatur, Verum humi prostratus, Rege in sublimi, & edito loco accumbente, quod ab ipso proiciebatur, CANIS INSTAR, excipiens, comedeat, ac saepe leni de causa è Triclinio, cœnaculouè abductus, virgis, lorisq; casus, & cruore sedatus. VERBERONEM*, a quo casus erat, tamquam accepto beneficio, proeumbens venerabatur. Da Cani dunque, e gratie riceuendo, e castighi sopportando, sono trattati i miseri Cortigiani, e che può dirsi di peggio?

25 E quanto alle gratie sono modernamente in vn'altra maniera trattati da Cani, & è, che si danno loro per grã fauore ossa dure, e senza carne da mangiarsi, per essemplio, vn'officio, ma con tante spese, e pagamenti, che mangiandosi altri la carne dell'utile, ad essi l'osso delle fatiche da rodersi solamente rimane. E v'è di più, che a Cortigiani auuiene souente, come ad Esaù, il quale uscì fuori alla caccia, stentò, s'affaticò, & ritornato a casa, in vece di riposarsi, si pose attorno al fuoco per apparecchiare, e cuocere le saluaticine prese, e portarle ad Isaac, e riceuere la sua benedittione, e poi quando vi andò, ritrouò, che Giacob senza uscìr di casa, o far punto di fatica, anzi con porsi la veste di lui, tolta per la mano gli haueua la benedittione, & Isaac già satollo non voler gustar delle sue viuande; così, dico, souente auuiene, che vn pouero Cortigiano si affatica, e stenta, e suda, e gela, per seruir al Patrone, e dargli gusto, e quando si crede hauer la mercede, o che sieno almen gradite le sue fatiche, vede, che vn'altro l'ha preuenuto, ottenendo la mercede, o l'officio, ch'egli aspettaua, e che dal Patrone, ne anche è mirato con buon occhio, quasi, che il farsi da lui vedere, sia vn rinfacciarli la sua ingrãtitudine; onde non malamente fù della Corte detto

Boia bono
rato ap-
presso a
l'assi.

Cortigiani
trattati da
Cani.

Sfortunato
qual Esaù.

*Curia curarum genitrix, nutrixq; malorum,
Ignotos notis, in honestos aquat honestis.*

cioè,

Di crucciosi pensier la Corte è Madre,

E di mali nutrice, a conosciuti

Gli strani aguaglia, & i lascini a i casti.

Che

*Pjorè Si-
moniaco.*

*Qual Cor-
tigliano Si-
moniaco.*

*Dignità
qual lente.*

*Corte onde
detta.*

*Non è vita
quella si-
mena in
Corte.*

26 Che se Esaù per vna minestra di lente vendè la primogenitura, e per essere a questa congiunta la dignità Sacerdotale; commise, secondo molti Dottori, Simonia, per la quale chiamato viene dall'Apostolo S. Paolo Profano ad Heb. 12. 16. & il Cortigliano anch'egli, s'egli è Ecclesiastico, corre pericolo di commetter Simonia, ordinando la sua seruitù come a premio, e mercede all'acquisto di alcuna dignità, o beneficio di Chiesa; il che molto dottamente proua il B. Pietro Damiano lib. 2. Epist. ad Bonifacium ep. 2. e fra gli altri argomenti apporta l'esempio di Giacob, il quale serui 14. anni Laban per goder le nozze delle sue figlie, e questa seruitù fù poi dall'istesse figlie chiamata compra, e diuerso; *Nonne quasi alienas reputauit nos, & VENDIDIT, pretium nostrum, Gen. 31. Cum profectò*, soggiunge questo gran Cardinale, *Iacob nullam pro vxoribus pecuniam dederit, nisi dumtaxat, quia Soceri pecora custodiuit.* E per qual sorte di cibo vendè egli Esaù la sua primogenitura? Per vn poco di lente, che però fù egli chiamato Edom dal color vermiglio di questo legume, *Edom appellatus est*, dice S. Agostino in ps. 136. *de cibo quodam lenticula rubro, idest, roseo quodam cibo.* E che sorte di cibo è egli questo? Melanconico, ventoso, inimico alla vista, & allo stomaco; e di simili qualità appunto andar sogliono accompagnate le dignità, e gli honori, cioè, di Noiosi pensieri, di ambitione, e fasto, di disprezzo de gli altri, e d'impazienza; & a queste dignità tuttauia quanti pochi sono, che arriuanò?

27 Diceuasi poco-fà, dalle cure esser l'etimologia della Corte, ma Pietro Blesense nell'epist. 6. disse, ch'ella era così chiamata A CRVORE; quasi, che tutto il negotio de' Cortigiani sia posto nel combatter insieme, e cauarsi l'vn l'altro il sangue, altri poi disse, ch'ella si chiamaua Corte, perche in tutte le cose erano Corte, ma bisognaua (foggiuase Monfig. Vanozzi) aggiungerui buone, è dire in Corte ogni cosa buona è Corta, poi che pur troppo ve ne sono delle lunghe, come la speranza, la fatica, lo stento, il ristoro, la remuneratione, & altre; Ma più auanti passò il piaceuole Caporale, e disse, che fù errore di lingua, il chiamarla Corte, volendo, chi questo nome le diede, dir Morte, ecco i suoi versi

*Si legge in certi libri, che volui,
Chi nomò pria la Corte, volse dire
MORTE, non CORTE, come diciam nui.
Quasi per cosa horribile inferiore,
Ma perche egli era balbo, e scilinguato
Mutò quel M. in C. nel proferire.*

E del suo parere ben pare, che fosse quel Similio Romano, il quale dopò molti anni passati in Corte, si ritirò nella sua Villa per

Hebr.

*B. P. Da-
miano.*

Gen. 31.

S. Aug.

*Pietro
Blesense*

*Monfig.
Vanoz.*

*Cesare
Capor.*

per viuere quietamente da se stesso, e morendo poi fece scrivere sopra il suo sepolcro. *Hic iacet Similius, cuius aetas longa fuit, sed SEPTEM TANTVM ANNOS VIXIT*, cioè, Qui giace Similio, la cui età fu lunga, ma egli sette anni solamente visse, nome di vita a quel tempo solo, che egli era stato fuori di Corte donando, conforme alla dottrina di Seneca lib. de breui. vita, cap. 2. che *Omne spatium non vita, sed tempus est*, e di quel Poeta da lui citato, *Exigua pars est vita, quam nos viuimus*; lascio di riferire altre miserie, e male conditioni, che della Corte l'istesso Caporale molto elegantemente spiega, perche tutto il suo ingegnoso Capitolo bisognerebbe qui trasferire, e fauellando egli da Poeta, non se gli darebbe forse troppo credito.

Seneca.

Pel sepolcro di Similio.

28. Non si potrà già denegar questo al Patriarca Giacob, il quale benedicendo il suo figlio Issachar, disse, *Issachar asinus fortis, accubans inter terminos, vidit requiem, quod esset bona, & terram, quod optima, & supposuit humerum ad portandum, factusq; est tributis seruiens*, Gen. 49. nu. 14. ma che benedittione è questa? più tosto ella pare maledittione, perche lo chiama asino, animal vile, stolido, & infelice, e dice, che douea far officij di faticino, portando pesi, & esser da tributj aggrauato; Fu tuttauia gran benedittione, & vn lodarlo di gran sapienza, perche fu vn dire, egli vorrà più tosto faticar, e stentar come vn asino nella vita contadinesca, & esser sottoposto a' tributj, che procacciarsi, col viuere in Corte, commodità, & esentioni. *Issacharita*, dice sopra questo passo il P. Pererio, *Bellum laborem, ac molestiam, & auilem ambitionem auersati, suisq; bonis contenti, nec immunitate, nec alienationem vestigalium merebantur*, con ragione dunque sono benedetti, e lodati questi Issacariti, che vollero più tosto esser Agricoltori, che Cortigiani, faticar come asini, che esser accarezzati nelle Corti come Simie, pagar tributj d'argento, e d'oro, che perder la loro libertà.

P. Pererio.

Lontananza della Corte gran benedittione.

Issacariti la fatica preferirono alla Corte.

E chiamandoli Giacob Asini, pare, che alluda ad vna fauola d'Esopo assai al nostro proposito, perche dice questi, che fu dall'Asino veduto il Cauallo tutto guarnito di seta, e d'oro, con campane d'argento, valdrappa di velluto, pennacchio di tremolanti piume, & altri ornamenti; onde senti stimolarsi dall'Inuidia, e sospirò la sua infelice sorte, per la quale a vile, & abietta soma era sempre destinato; ma poco appresso, vide il Cauallo per essere stato alla guerra pieno di ferite, e lordo di sangue in vna campagna morro; e rimase contento della sua fortuna, stimando esser meglio faticar sotto al peso, come faceua egli, che ornato esser esposto a' pericoli della guerra; E così ponero contadino, se vede Cortigiano andar per la Città vestito di seta, ornato d'argento, e d'oro, sberrettato, & honorato da tutti, gli

Fauola d'Esopo a Cortigiani applicata

Cauallo scioccamente inuidiato dall'Asino.

hà inuidia, e stima se stesso infelice, che ad arar la terra, e stentar continuamente è destinato; ma se considera poi, che quel Cortigiano ha da essere continuamente in armi per difendersi, se non dal ferro, almeno dalle lingue malediche, dalle calunnie, da mali officij, & è sempre in pericolo non pur di perder la grazia del Principe, ma ancora le facoltà, la riputatione, e l'anima, e che souente si veggono morir i Cortigiani disperati all'Hospitale; giudicherà conforme all'opinione de gli Isaccheriti, esser molto più desiderabile lo stato de' Contadini, che quello de' Cortigiani.

Cortigiano
non ha mai
riposo, o
pace.

La pace
nella messa
non si da-
ua a Corti-
giani.

29 E ben si dice nella sopracitata scrittura d'Isachar, che VIDIT REQUIEM, quasi contraponendo il riposo, & la quiete alla vita Cortigianesca, come che in questa non mai possa trouarsi riposo, e pace; ilchè da vno antico costume della Chiesa, di cui si fa mentione dallo scoliasse di Tertull. appresso il P. Baeza lib. 15. cap. 4. §. 6. si proua; cioè, che non si daua in quei tempi la pace (dandosi però a tutti gli altri fedeli) nella Messa a Cortigiani. *Circumferatur*, dice egli, *patena pacis inter fideles, praterquam tamen inter Aulicos, quos unanimis esse, & PACIFICOS NON SINIT AMBITIO*, e molto giudiciosamente dice questo Autore essere tolta la pace dall'ambitione, perche mentre questa vuol vsurparli la gloria, che a Dio si deue, prima i suoi Clienti della pace, donata dall'istesso Dio a gli huomini, come elegantemente nota S. Bern. ep. 126. così dicendo, *Displacuit mortalibus Angelica illa partitio, qua gloria Deo, pax hominibus nunciatur, & quia GLORIAM VSURPANT, TURBANT PACEM*.

P. Baeza.

S. Bern.

Non tutti
Cortigiani
imprudeti.

Corte si per
ogni sorte
di persone.

Cò tuttociò nō voglio io dānar d'imprudēza tutti i Cortigiani; troppo infelici farebbero i Principi, se nō potessero senza imprudenza esser seruii, troppo misera la conditione de' nobili, se non potessero, se non imprudentemente accostarsi alla Corte; e come non sarà effetto di prudenza, scorgendosi persona nobile, nō sufficientemente de' beni di fortuna, conforme al suo grado, proueduta, l'accostarsi, per souenire a' suoi bisogni, alla Corte di qualche Principe, oue, e mantenere, & ingrandire ancora il suo stato possa? Chi riprenderà d'imprudenza quel Vassallo, di quale, o per debito di nascita, o per gratitudine di beneficij, a seruir il suo Principe in Corte si dispone? Come imprudente dovrà chiamarsi, chi non conoscendo in se habilità di attendere all'armi, o alle lettere, per non viuere oriosamente, e senza qualche honorato trattenimento, a Corteggiar qualche Principe si pone; che certamente non è questo picciolo priuilegio della Corte, che in essa vi è campo per tutte le sorti d'huomini; I letterati possono seruire per Secretarij, per Consiglieri, per Audi-

S. Gre-
Naz.

S. Paolo
lo ad
Phil.
S. T.
mase.
C. T.
vita
Agric.

Auditori; gli armigeri per Capitani di guardia, o per assistenti del Principe, gli Eloquenti per far ambasciate, quelli, che non fanno far altro, per dimorar nelle anticamere, accompagnar il Principe, e far numero.

E se col servir in corte, s'acquista la protezione del Principe, si conseguiscono dignità, e si accrescono le ricchezze, come d'imprudenza potrà chi a ciò s'applica, esser notato, essendo queste quelle cose, che più si desiderano nel mondo, e per le quali comunemente gli huomini s'affaticano? ma non tutti conseguiscono questi fini, è vero, ma ciò è difetto comune di tutte le cose humane, non tutti i guerrieri sono vittoriosi, e trionfano, non tutti i marinari arriuan al porto, non tutti i mercatanti arricchiscono, non tutti i Religiosi diuentano Santi, ne per ciò d'imprudenza si dannano quelli, che a queste professioni attendono; là onde di Cesario suo fratello, che se n'andò alla Corte, disse San

Beni, che) nella Corte s'acquista; no.

S. Greg. Naz.

Greg. Naz. or. 10. che fatta già non gli haueua cosa molto grata, ma che neanche meritaua d'esserne ripreso *Gloria cupiditate ductus*, dice egli, *in aulam se contulit, non ille sane rem admodum gratam nobis faciens (quoniam inter postremos haberi apud Deum suauis, & sublimius est, quam apud terrenum Imperatorem primas ferre) non tamen reprehensione dignam.*

Chi corteggia non merita esser ripreso.

30 Ma che si diceua? Che non si può essere virtuoso nelle Corti? anzi dico io, se si parla delle Corti de' Principi buoni, grandissimi stimoli iui si ritrouano alla virtù, l'esempio del Principe stesso, l'emulazione de' gli altri Cortigiani, il viuere nel conspetto del Mondo, & in luogo, oue tutte le attioni si offeruano, la vergogna, & altre pene proposte a chi fa male, e la gratia del Principe con altri premij a chi fa bene. Ma la virtù, si diceua, esser deue amata per se stessa, e non per questi estrinseci rispetti abbracciata; Non lo nego, ma questi aprono la porta alla virtù, e la fanno familiare, & ella poi veduta, e praticata, si fa per se medesima amare; Se fauelliamo poi delle Corti de' Principi cattini, veramente molto difficil cosa l'esser in quelle virtuoso, che, perciò Tomaso Moro, huomo non men santo, che fauio, scorrendo Henrico Ottauo affascinato dall'amore di Anna Bolena, esser dato in reprobò senso, rinunciò il carico principalissimo, ch'egli haueua, di gran Cancelliere, e si ritirò dalla Corte di lui non è tuttauia impossibile, l'esser buono nelle corti cattine, & insino in quella di Nerone vi erano de' Christiani buoni, de' quali fa mentione S. Paolo nell'Epistola a Filippenfi, dicendo. *Salutant vos omnes Sancti, maxime autem, qui de Caesaris domo sunt*, cap. 4. num. 22. sopra del qual passo dice S. Tomaso, *ad promouendum bonos, & impediendum malos, videtur licitum Sanctis in curijs regum commorari, sed non propter delitias, & concupiscentiam voluptatum;*

Se nelle Corti se si può esser virtuoso.

Tomaso Moro abbandonò la Corte.

S. Paolo ad Phil 4. S. Tomaso. C. T. in vita Agric.

Libro 2do.

Z

& in

& in quella di Diocletiano visse lungo tempo S. Sebastiano, dal terreno Imperatore molto fauorito; ma assai più da quello del Cielo; e Corn. Tacito anch'egli insegnò, *Posse etiam sub malis Principibus magnos viros esse.* Ne in somma credo vi sia Confessore alcuno hoggidì, che neghi l'assoluzione a' Cortigiani, come che siano in istato di non poterli saluare.

Cortigiano
se perda la
libertà.

31 Che si diceua? che si perde nelle Corti la libertà? non già dico io, da chi vi stà di propria voglia, e sà ben regular i suoi costumi, e se per la libertà per l'ita s'intende non poter nell'istesso tempo attendere ad altre cose, così ciascuno, che a qualche esercizio, o professione si applica, dirassi della libertà priuato, perche a quello attendendo, non potrà a cose incompatibili applicarsi, il Soldato non ad altro, che alla guerra, l'Auvocato non ad altro, che alle liti, e così de gli altri, si come dunque non si dice perder la libertà, chi ad alcuna di queste professioni liberamente s'applica; così neanche, chi di propria voglia nella Corte serue.

Corte bias-
mata, &
amata.

Lamenti de'
Cortigiani
se veri,

Che si opponeua? le miserie, che patiscono i Cortigiani? ma queste sono cose, che per passatempo, o per esaggeratione, o perche altri non inuidi la sorte loro, si dicono da Cortigiani, sono come i lamenti de gl'innamorati, che chiamano l'amate da loro crudeli, ladre, homicide, leonesse, e tigri, e pure volentieri le seguono, le corteggiano, le adorano, e patir non possono, che di liberarli da questi stenti si tratti; perche anco i Cortigiani si dolgono, si lamentano della Corte, e le danno mille forti di titoli odiosi, ma dentro del cuore l'amano, se ne compiacciono, & hauerebbero per gran pena l'esserne priuati; onde ben disse di questi tali Seneca ep. 22. *Sic de ambitione, quomodo de amica queruntur*, cioè, così dell'Ambitione, come dell'amata si lamentano, che è quello, che diceua parimente il diuoto S. Bernardo, lib. 3. de consider. *O AMBITIO, ambientium Crux, quomodo omnes torquens, omnibus places? nihil acerbius cruciat, nil molestius inquietat, nil tamen apud miseros mortales celebrius negotijs eius.* e fauellaua de' Cortigiani, che però nell'istesso luogo dice *An nō limina Apostolorum plus iam ambitio, quam deuotio terit? An non vocibus eius vestrum tota die resonat palatium &c.*

Seneca.

S. Bern.

Fortuna
maledetta,
& adorata.

32 Auuiene dunque alla Corte, come alla Fortuna, che può sua sorella dirsi, della quale parimente tutti si la mentano, e pure ogn'vno, che la Diuina Prouidenza non ben conosce, da lei dipende, in lei spera; e volentieri la serue, come gratiosamente notò Plinio lib. 2. c. 7. così dicendo, *Toto quippe Mundo, & locis omnibus, omnibusq; horis omnium vocibus Fortuna sola inuocatur, vna nominatur VNA ACCVSATUR, VNA AGITUR REA vna cogitatur, sola laudatur, sola arguitur, & CVM CONVITIIS COLLI-*

Plinio.

COLITVR. Notinfi queste vltime parole, ingiuriandola, e bestemiandola si adora, e non altrimenti da Cortigiani è maledetta, e biasmata la Corte, e pure si ama, e si adora; Che se pure v'è Cortigiano, che dica da douero, sarà alcuno, che non vi hauerà (e forse per colpa sua) ritrouato ventura, che non tutti hauer possono il vento in poppa, & in tutte le professioni vi sono de' disgratiati; o qualche inuidioso, a cui la somma prosperità di alcun'altro fa, che la sua mediocre, gran disauentura gli paia; o qualche superbo, & interessato, che bilanciando con l'opinione, ch'egli ha di se stesso, i proprij meriti, non mai si stima basteuolmente remunerato, vizio, che attribuisce S. Girolamo comunemente a' serui. *Querulum*, dice egli ep. 47. *seruulorum genus est, & quantacumq; dederis, semper eis minus est, non enim considerant DE QUANTO, SED QUANTVM detur; dolorem suum, solis quod possunt, obtrectationibus consolantur*; Et in questo errore cadono taluolta anche i Letterati, i quali si credono douer essere per la scienza loro, il primo giorno, che in Corte arriuano, a tutti gli altri preferiti, e non auuertono, che non sogliono premiarsi gli habiti, ma gli atti, non le habilità, ma le attioni, non si paga, o dà il trionfo a chi è forte, ma a chi hà valorosamente combattuto, non acquista il pallio, chi potrebbe trappassar tutti gli altri nel corso, e se ne stà sedendo, ma chi correndo tutti gli altri auanza; E perciò il Cortigiano letterato non tanto ha da considerare quello, ch'egli sa, quanto quello, che sapientemente in seruitio del suo Patrone habbia operato.

33 Poiche dunque non sempre nasce dall'imprudenza il Cortigiare, consideriamo alcuni altri errori de' poco accorti Cortigiani, e particolarmente i rappresentati nella nostra Impresa; & il primo può esser l'alterigia, e la Superbia simboleggiare nell'hauere senza picgature le gambe l'Alce, e conseguentemente nõ poterli chinare, ne abbassare, ilche sdegnano parimente fare i Superbi; e certo non vi può essere cosa più di questa disdiceuole in vn Cortigiano, ne che più a' pericoli, & alle cadute l'esponga. E questa di due sorti, l'vna verso del Principe, a cui pretende d'vguagliarsi, o di essere superiore in alcuna cosa il superbo Cortigiano; l'altra è verso de' compagni, o inferiori, trattandoli da sudditi con imperio, e fasto; e l'vna, e l'altra, come cosa sommamente odiosa, e di grandissimo danno, e pregiudicio, esser deuè fuggita dal Cortigiano; la prima gli fa perder la gratia del Principe, e lo pronoca a sdegno, e gli fa venir voglia di abbassarlo, l'altra lo fa abborrire da tutti; onde cerca ogn'uno occasione di abbassarlo, e fargli mali officij appresso il Principe, & il primo Cortigiano del Mondo, che fù Lucifero, per queste due superbie appunto cadde dall'alto Cielo nel profondo abisso;

E la Corte parimente;

Seragione uole;

Imprudenza de' Cortigiani.

Superbia fuggasi da Cortigiani;

Di due sorti;

super astra Dei, disse egli, *exaltabo solium meum*, cioè, farò a tutti gli altri Angeli superiore, ecco la seconda sorte di superbia, *similis ero Altissimo*, ecco la prima.

Esempi di
Corrigiani
abbassati.

34 Ma facellando de gli huomini, infiniti esempi addur si potrebbero di Cortigiani abbassati, o mal capitati, per non saper abbassarsi, anzi più tosto voler vguagliarsi al Principe, o fouerchiar gli altri, noi qui alcuni pochi più notabili, per ammaestramento de' Cortigiani ne reheremo.

Di Lisandro.

Lisandro era stato principal cagione colla sua accortezza, & autorità, che Agefilao fosse creato Rè di Sparta, poco tuttauia perseverò nella sua gratia, poiche pareua si arrogasse troppo, e più fosse, che l'istesso Rè, honorato, e per ciò questi cominciò ad abbassarlo, e leuarli ogni autorità, dandoli infino l'officio vile di diuider la carne, delche dolendosi seco Lisandro, e dicendoli, Tu fai molto bene, o Agefilao, far piccioli gli amici tuoi; Egli,

Di Surena

Questo sò io far benissimo, rispose, ma quegli appunto, che vogliono esser maggiori di me.

Di Ermia.

Irode Rè de' Parti fè morir Surena suo Capitano Generale il primo huomo del suo Regno, e vincitor di M. Crasso, perche attribuua a se tutta la gloria della vittoria, & insuperbito a niuno voleua cedere; & il simile auene ad Ermia, secondo che scriue Polibio, per attribuirsi di saper molto. Di vn Rè della Soria racconta Senofonte nel lib. 4. della sua Ciropodia, che amaua tanto vn suo Cortigiano favorito, chiamato Gobria, che gli hauena promesso per isposa la sua figlia; ma vn giorno andandò il Rè a caccia, e seco questo Gobria, s'incontrarono in vn'orsa, contra la quale mandando il Rè il suo dardo, non la toccò, ma vibrando il suo Gobria l'uccise, e l'istesso poco appresso con vn leone accaddè, la onde stimolato dall'inuidia, il Rè, riuolse la lancia contra di Gobria, e gli tolse la vita. Cambise Rè di Persia pur della vita priuò suo fratello Smerde, perche più fortemente di lui tendeu l'arco. Artaserse fè crudelissimamente morir Mitridate, e Cario, perche si vantauano di hauer ucciso Ciro, come era vero, volendo il Rè, che a se solo, e non ad altri, attribuita fosse la gloria della vittoria, e della morte di suo fratello.

Auanti al
Rè non si
faccia pe-
pa di sape-
re.

25 Ne solamente questa grande imprudenza d'insuperbirsi, e di voler vguagliarsi al Principe, attribuendosi più di quello, che merita, ha da fuggire l'accorto Cortigiano, ma deue anche guardarsi di far palese le sue vere doti, & eccellenze, ancorche non paia di voler in alcun modo col Principe paragonarsi, e partecipando della sua gloria, farla parere minore consiglio, che per appunto ci diede Salomone, mentre, che disse. *Ne gloriosus appareas coram Rege* Prou. 25. 6. & il sanio Siracide, dicendo

Panes

Polibio

Senofon-
te.

Sabell.
l. 69. c.
2. He-
rod. l. 2.

Prou.

25.
Eccl. 7.

Eccl. 7. & il Sauio Siracide dicendo ; *Penes Regem noli videri Sapiens.*
Eccl. 7. 5. ilche non offeruando Appollodoro, & altri con Ad-
 riano Imperatore, capitarono male.

Ant. Pe rez. Quindi molto lodata viene da alcuni la resolutione di D. Lui-
T. Mat. gi di Silua, e particolarmente da Antonio Perez in vna lettera,
l. 3. nar. che egli scriue al Duca dell'Erma, e da Pietro Mattei nelle sue,
1. non sò se mi dica, narrationi, o sentenze politiche, o Encomij,
 e Panegirici del Rè di Francia, e de' Francesi.

Azione di
D. Luigi di
Silua se lo
deuole.

Il caso fù, che essendo venuto vn Breue dal Papa in lingua la-
 tina sommamente bella al Rè di Portogallo D. Emanuele, chia-
 mò questi D. Luigi di Silua, e gli ordinò, che facesse al detto
 breue vna risposta, che egli proueria di farne vn'altra; Vbbidì,
 benche mal volentieri, il Conte, scrisse la sua risposta, e la matti-
 na la presentò al Rè, il quale di già haueua anch'egli fatta la
 sua, ma veduta quella del Conte, tanto gli piacque, che più non
 volle mostrar la sua, & ordinò, che quella del Conte si mandas-
 se per risposta al Papa. Partito poi il Conte, subito andò a casa,
 & con tutto, che fosse mezzo dì, fece infellare due Caualli per
 due suoi figliuoli ed vno per se, e senza mangiare li condusse in
 campagna, e disse loro, figliuoli miei, ogn'vno di voi cerchi sua
 ventura, come io farò la mia, che quì non occorre più cercarla,
 doue il Rè conosce, che io sò più di lui; Ma questa resolutione,
 che dal Mattei, e dal Perez si loda, è stimata bizzarra, e pazza dal
 Dottor Camillo Baldi nelle sue Politiche, e molto saggie confi-
 derationi sopra l'istessa lettera di D. Antonio Perez, & io sono
 dell'istesso parere seco; e parmi che in ciò facesse il Silua tre er-
 rori notabili, il primo in raccogliere quella conseguenza dall'ha-
 uere scritto vna lettera meglio del Rè, io sò più di lui, o pure il
 Rè si è accorto, che io sò più di lui, troppo generale è questa
 conclusione, e non segue da quella permessa, perche non poteua
 egli essere, che il Rè sapesse più di Filosofia, più di Politica, più
 di Leggi, od'altra scienza, che D. Luigi? come dunque dal ha-
 uere scritto vna lettera meglio, argomenta, io sò più del Rè,
 quasi, che altro sapere esser non possa nell'huomo, o nel Rè, che
 di scriuer lettere? Se di Pedanti, o di Segretarij si parlasse, po-
 trebbe passare; perche s'intenderebbe; sò più di lui di quell'
 arte, o di quella scienza, di cui facciamo professione; ma trattan-
 doli di Rè, la cui propria sapienza, non ha da essere di scriuer
 lettere, ma di dettar leggi, di gouernar popoli, di felicitare le
 Città, chi sa scriuere vna lettera meglio di lui, non ha da dire
 assolutamente, io sò più del Rè.

Esaminata

Tre errori
fecce

Mala con-
sequenza
dell'istesso

36 V'è di più, che neanche dall'hauere vna volta scritta vna
 lettera migliore, doueua egli argomentare di sapere scriuer let-
 tere meglio del Rè, perche souente auuiene, che chi vna volta

Da vn par-
ticular ma-
le si argomē-
ta l'uniuersa-
le

scriffe meglio, vn'altra volta scriua peggio, chi vnà volta vinse, vn'altra perda, e chi è superiore veramente di scienza, o perche nò vivfi tanta diligeza, o perche nò si troui con quella disposizione, o d'animo, o di corpo, che si conuerrebbe, in qualche occasione paia inferiore a chi sà meno di lui. Non doueua dunque il Silua, dall' hauer vna volta sola scritto meglio del Rè, argomentare, io sò più del Rè, mà dir doueua il desiderio grande, che io haueuo di seruir il Rè, mi hà fatto accettare a scriuer bene, ancorche io sappia meno di lui, o altra cosa tale.

Secondo
errore del
Silua.

Il secondo errore fù credere di non douer più ventura hauere col Rè D. Emanuele, perche sapeffe scriuere meglio di lui; doueua egli argomentare più tosto, essendo il Rè huomo sauo, e giusto, che tenuto l'haurebbe molto caro, poiche in cosa tanto importante, quanto è risponder al Papa, delche altre volte poteua facilmente venir occasione, hauerebbe potuto bene seruirlo; altrimenti Carlo Quinto, che non sapeua molto di lingua Latina, non dourebbe hauer trouato alcuno, che gli seruiffe di Segretario in quella lingua, e nessun Principe anderebbe cercando gli huomini dotti, e letterati; come pure molti fanno, per tenerli nelle Corti loro, temendo, che non ve ne fosse alcuno, che sapeffe più di loro. Oh, dirai, egli è pur vero, che a' Principi nò piacciono quelli, che fanno più di loro, e si sà, che Adriano fece per ciò vccidere Appollodoro; & altri Principi per l'istessa cagione leuarono la vita ad altri letterati, e vi è l'autorità sopracitata dell'istessa verità, *Penes Regem noli velle videri sapiens.* Eccles.

Qual scien-
tia sia o-
diofa.

37 Rispondo, che per l'intelligenza, e risoluzione di questa difficoltà, si hanno ad auuertire tre cose, le quali muouer possono il Principe, la prima è la gloria, la seconda è il bisogno, la terza è il sospetto. Per conto della gloria, se il Principe fa professione, e si pregia di alcuna scienza, non v'è dubbio, che vedrà mal volentieri, chi in quella lo soprauanza, o l'vguaglia; Così Adriano, che si pregiaua d'Architettura, Pittura, e di altre simili arti, non miraua con buon occhio quelli, che nell'istesse erano eccellenti, e Filippo, & Alessandro Macedoni, che d'esser gran Guerrieri professione faceuano, non amauano quegli istessi Capitani loro, che vittorie de' nemici otteneuano; di Filippo disse Demostene. *Omnia præclara facinora sua esse videri volebat, & magis indignabatur Ducibus, ac Præfektis, qui prospere, & laudabiliter aliquid gesserant, quam ijs, qui infelicitè, & ignaue.* Di Alessandro Q. Curtio lib. 6. *Vinci quidem hostes volebat, Antipatrum vicisse, ne tacitus quidem indignabatur, sua demptum gloria existimans, quidquid cessisset aliena.* Q. Curt.

7.5.37.

Demost.

Q. Curt.

Più auanti anche passò Nerone, e Lucano, a benche gli fosse molto caro, e da lui fosse stato creato Questore, e Sacerdote, 1143.
perdè

Dotto
Baldo

Dottor
Baldo.

perdè tuttauia la sua gratia, e gli fù interdetto il foro, il teatro, e la poesia, perche hauendo Nerone pubblicato di volere recitar le Niobe, egli per far mostra del suo ingegno, recitò all'improniso l'Orfeo, e ne fù da Giudici coronato; ilche mosse a grande Inuidia Nerone, e ne seguì anche poco appresso la morte dell'istesso Lucano; & in Grecia fece uccidere nella Scena stessa vn certo Epirota, il quale meglio di lui cantaua Di vn Rè poi di Portogallo scriue il sopracitato Dottor Baldo nella dubit ij. che facena gran professione di giuocar bene a Scacchi, e se ne gloriua; Onde vn certo, che sapeua anch'esso molto di quel giuoco, si risolse d'andare a trouar il Rè, credendosi, che se vedea il suo sapere, lo douesse far ricco. Vi andò, e tenne strada, che il Rè sapeffe, come egli si professaua gran giuocatore di Scacchi; L'vdi volentieri il Rè, e si risolse vederne la proua, venne colui, giuocò vna, e due volte, e sempre vinse, delche sdegitato il Rè, gli fece intendere, che se ne andasse dal suo Regno.

Esempio di
Rè, che giuocaua a
scacchi.

All'incontro molti Principi hanno accarezzato grandemente huomini letterati, perche, o non facendo essi professione di auuanzar gli altri in lettere, o per altro non giudicando, che dalla presenza di questi si oscurasse il saper loro, stimauano più tosto, che gloria li recasse, l'hauere appresso di se huomini eccellenti in lettere, e così Filippo, & Alessandro, che non vedeano volentieri Capitani vittoriosi, perche si pregiavano essi di esser gran Guerrieri, fecero stima grande di Aristotile, & d'altri Filosofi, poiche di esser eglino tali, non presumuano.

38 Quanto all'interesse, e bisogno, vi sono alcune scienze molto vtili al Principe, e queste se essi non le posseggono, le veggono volentieri, almen durante il bisogno, ne' loro ministri. Così il Duca d'Alba era per altro poco accetto al Rè Filippo Secondo di Spagna, anzi da lui era tenuto prigione, pure venendo il bisogno della Guerra di Portogallo, egli lo fece suo Capirano Generale. Da Pirro era molto fauorito Cinca, che colla sua eloquenza molte Città gli rendua soggette, e così potrebbe dirsi di molti altri, & a questo capo può ridursi parimente il diletto; che prendono alcuni Principi di sentir discorsi d'huomini dotti, nel che fù molto segnalato Sigismondo Imperatore, come anche Leone Decimo.

Dotti, e vili
loro per in-
teresse sti-
mati.

Per cagione del sospetto all'incontro sono da Principi, e molto più da Tiranni, non ben veduti i huomini di gran sapere, temendo, che non siano istrumenti di fargli perder l'Imperio, o la vita, perciò Nerone fece morir Seneca, Dionisio non volle lungamente presso di se Platone, li Turchi non permettono si attenda a gli studij delle lettere da Sudditi; e Selim, che si era valso del sapere di vn Medico Hebreo per auuelenare, & uccide-

Quali per
sospetto da
Principi
odiati.

*Astrologi
perche da
Principi
odiati.*

*Esempi di
sospetti per
valore.*

*Cortigiano
fugga il pa-
ragon del
Principe.*

re suo Padre Baiazete; fatto egli Signore; accioche non rinof-
tasse l'istessa arte contro di lui lo fece vceidere. Quindi pari-
mente gli Astrologi, come da priuati, & ambiziosi sono grande-
mente ricercati, & accarezzati, cosi da Principi della vita, &
dell'imperio gelosi, sono per lo più odiati, e perseguitati, temen-
do, che dalle predizioni di essi alcuno animato, non renda in-
sidie alle loro vite; e per questo sospetto sono anche più odiati
da Principi gli huomini di gran sapere, e valore nell'arti della
guerra, massimamente terminato il bisogno, che hanno di loro,
Belissario, e Narsete furono molto cari a Giustiniano, mentreche
di loro hebbe bisogno, ma questo passato, gli perseguitò egli, &
abbassò, quanto puote, hauendo anco al primo tolto tutte le ric-
chezze, e fatto secondo alcuni cauar gli occhi, & il Rè Cattolico
Ferrante di Aragona, poiche il gran Capitano acquistato gli
hebbe il Regno di Napoli, in vece di premiarlo, fece in Spagna
lo condusse d'ogni autorità priuato, e poco men che prigioniero.
Giustino Imperatore fece acciecar Peredeo, che vn gran Leone
nel Teatro vcciso haueua, *Vires tantas*, dice il Bonhio, *suspe-*
ctas habens, lib. 8. dec. 1. Laonde non vi sono mancati Capitani,
i quali di ciò temendo, non hanno voluto finir di vincere, po-
tendo; accioche il Principe rimanesse in bisogno di loro, o della
loro gloria inuidia non hauesse, o gelosia. Così ad Agrippa ba-
stò far fuggire Sesto Pompeo, e non si curò di prenderlo; e Stili-
cone con Alarico, & Aetio con Attila Rè de' Goti fecero, per
quanto si sospertò l'istesso, ancorache ad ambidue tornasse ma-
le, e ne perdesero perciò la vita. Ventidio parimente Capita-
no di M. Antonio si contentò far, che i Parti si ritirassero sino
in Media, & in Mesopotamia, senza seguitargli più auanti, quan-
tunque potesse; temendo dice Plut. l'inuidia di Antonio; e di
Belissario, dice Agathia, che si contentò cacciar il nemico sen-
za tenerli dietro, l'inuidia di Giustiniano, e de' suoi Cortigiani
temendo, ne con tuttociò, come detto habbiamo, puote fuggirla.

39 Da questi esempi dunque, e dalle fatte considerationi ca-
ueremo noi alcune conclusioni del modo, come ha da portarsi
col suo Principe il fauio, & accorto Cortigiano. La prima è, che
egli fugga di venir al paragone col suo Principe, o venendoui,
non voglia di lui rimaner Superiore, massimamente in quelle co-
se, delle quali egli si pregia, perche altrimenti egli ne perderà
la sua gratia, e se ne acquisterà l'odio; Il che dice Plutarco, che
eccellentemete obseruano gli Adulatori, per acquistarsi la bene-
uolenza de gli adulati, *Assentator*, dice egli, *cui semper cura est se-*
cundas partes agere, sic imitatur aequalitatē, vt superetur, sitq; inferior,
omnibus in rebus vinci se dicens, praterquam in malis, e somigliante
precetto dà Quidio a gli amanti, ma quello, che fanno questi cō

excesso

Bonfr.

*Plut.
Sig. lib.
10.*

*Plut. 6.
pus de
adul.
Quidio.*

eccelfo, & a cattiuo fine, far deue il Cortigiano moderatamēte, e per bene; Doueua dunque secondo questa regola, dirai, il Silua far lettera cattiuu, e non migliore di quella del Rè? Nò, dico io, perche quini non si trattaua di semplice paragone, ma di seruitio del Rè, onde quel poco dispetto di vederfi il Rè superato, ben ricompensato ueniua dall'utile, ch'egli ne riceuua; quando tuttauia fra molte bellezze vi hauesse il Silua lasciato scorrere qualche dispetto, che il Rè hauesse saputo correggere, credo sarebbe stata vn'arte molto fina, e molto atta a lasciar cōtento il Principe.

40 Seconda conclusione, che si fugga il palesare di saper cosa, che riuoltar si possa contra l'istesso Principe, come a dire di far veleni, di scuoprir segreti, di essere eccellente spia, e di penetrar i pensieri; perche tutto ciò può dar materia di sospetto al Principe, e quanto al penetrar i pensieri, sogliono i Principi dilettarsi della simulatione, o almeno della segretezza, e perciò odiano quelli, che sagaci penetrano i disegni loro; e del Senato a tempo di Tiberio dice Cornelio Tacito, che sopra ogni altra cosa temea di far credere, che penetrasse la mente di lui.

*Sapere, che
si ha da nas-
condere.*

*C. Tac.
lib. 1.*

At Patres, quibus vnus metus, si intelligere viderentur. Perciò fauiamente Bruto a tempo di Tarquinio Superbo seppe fingerfi scemo, e Claudio per esser veramente di poco cervello, o come egli voleua si credesse, per essersi finto tale; fù lasciato viuo da Tiberio, e da Caio, e loro nell'Imperio succedette, e con l'istesso Caio seppe eccellentemente valersi di questa regola Lucio Vitellio: Era egli stato lungo tempo Governatore della Siria, haueua difeso l'Armenia da Artabano, e l'haueua cacciato con l'armi, laonde del suo valore hauendo sospetto Caio, lo chiamò a Roma per farlo morire; s'accorse del pensiero dell'Imperatore Vitellio, e per fuggire il soprastante pericolo, comparue in Roma con poca compagnia, con habito vile, e con tutto il rimanente di bassa persona, e molto inferiore a quello, che la fama, e la gloria delle sue prodezze ricercauano, sforzandosi, quanto più poteua, di renderfi disprezzabile alle genti, che l'incontrauano; Ginto auanti a Caio, se gli gettò ingenocchiato a bacciarli i piedi, adorandolo, come se fosse cosa diuina, e con molte lagrime fece voto di sacrificargli, se degno lo faceua della gràtia sua; e così moderò l'inuidia, e leuò il timore a Caio, che non solo in gratia lo riceuette, ma l'hebbe p vno de'suoi più cari, e fauoriti.

*Arte di
Vitellio.*

41 Terza conclusione, procuri il Cortigiano, e qual si uoglia altro Ministro di Principe, che di tutte le sue buone, e lodeuoli azioni se ne dia l'honore, e la lode al Principe; così fece Gioab, il quale, essendo doppo vn lungo assedio per prendere Rabbata scrisse al Rè Dauide, che venisse egli a porui l'ultima mano, accioche suo fosse tutto l'honore, & vn caso somigliantissimo

*L'honore si
attribuisca
al Principe*

*2. Reg.
12. 28.*

leggiamo

leggiame in Q. Curtio di Cratèro, il quale potendo preñder Artacena, aspettò Alessandro, accioche sua fosse la gloria. Ille (dice Q. Curtio) *omnibus preparatis, Regis expectabat aduentum, capta urbis titulo (sicut par erat) cedens*. Giulio Agricola viene anch'egli dell'istessa modestia lodato, di lui dicendosi, che *Nunquam in sui famam gestis exultauit, ad auctorem, & Ducem, et minister fortunam referebat*, e così, dice il suo Genero, *EXTRA INUIDIAM, NON EXTRA GLORIAM ERAT*. Ne di questa mancò Germanico, il quale per vna vittoria da se ottenuta, vn nobilissimo trofeo hauendo drizzato à Tiberio, *De se nihil addidit metu Inuidia*: E molti altri Imperatori Romani ancora trionfarono per le vittorie de' Capitani loro, i quali fauiamente ad essi ne attribuivano tutto l'honore, dicendo, che *sub eorum auspicijs militauerant, & vicerant*, conforme alla qual conclusione doueua il Silua non ascriuere a suo maggior sapere la miglior risposta fatta da lui; ma alla virtù del comandamento fattogli dal Principe, al desiderio, ch'egli haueua di seruirlo, o alla buona fortuna di lui, come fece Daniele, il quale douendo spiegar a Nabucodonosor il suo sogno, non l'attribuì al suo sapere, ne a' proprij meriti; ma all'hauer voluto Dio fauorire: esso Rè, così dicendo, *Mihi quoque, non in sapientia, quæ est in me, plusquam in cunctis uiuentibus, Sacramentum hoc reuelatum est, SED VT INTERPRETATIO REGI MANIFESTA FIERET*, e così faccuano i Germani per testimonio di Tacito, il quale dice di loro, *sua fortia facta gloria eius (Principis) assignare, præcipuum Sacramentum est*.

Q. Curt.

C. Tac.
lib. 2.

Tacito.

Imprudenza di Nicolò Picinino

Caso di Ciro
Constantinopoli
730.

42 Non seppe all'incontro di questa prudenza valersi Nicolò Picinino Capitano di Filippo Maria Duca di Milano, & hauendo poco meno, che nelle mani Francesco Sforza Capitano de' Venetiani, con parole molto altiere, e con ricercar gran premij, lo fece intendere al Duca, delche questi tanto sdegno prese, che priuando lui della sua gratia, si accordò con Francesco Sforza, e gli diede la sua stessa figlia per moglie; apparecchian-doli la strada, per esser Duca di Milano, come seguì. Caddè in somigliante sciagura, e forse senza sua colpa anche Ciro, al quale hauendo Teodosio Secondo Imperatore data la soprintendenza della fabbrica di vna muraglia di Constantinopoli da vn muro all'altro, egli fornir la fece in sessanta giorni, e riuscì insieme così bella, che tutto il Popolo rallegrandosene, andaua per la Città ad alta voce gridando, che Constantino haueua edificato la Città, e Ciro haueua rinouata, ilche inteso dall'Imperatore, ingeloso egli, incontinentemente, a benche per altro fosse molto religioso, e giusto, lo priuò della sua gratia, & a farsi Monaco lo costrinse.

Tarcag.
p. 2. l. 29
fol. 763.

Quarta

Quarta conclusione . Non faccia il prudente Cortigiano mostra del suo sapere, se non quando non può far di meno, e l'occasione, o il servizio del suo Principe così richiede, la ragione è, perche il far mostra di sapere senza necessità, è cosa d'arrogante, & ambizioso, e si sa, che questi tali sono da tutti mal visti; appresso, non è senza vn tacito rimproveramento a gli altri d'ignoranza; perche nessuno si diletta di palesar ad alcuno quello, che colui di già sa, e per tanto se tu credessi, che i circostanti sapessero così bene come tu le cose, che dici, taceresti; e non tacendo, dimostri haver opinione di loro, che non le sappiano; è questo al parer mio volle dir il Sauio in quelle parole. *Pencs Regem, noli velle videri sapiens*. cioè, Non mostrar voglia d'esser tenuto sapiente, non t'ingerire senza occasione a palesar la tua sapienza. *Nec apud Regem ostentes sapientiam*, tradusse Vatablo.

Senza necessità non faccia mostra del suo sapere.

Vatablo

43 Quinta conclusione molto alla precedente somigliante, non dia il Cortigiano consiglio al Principe, non essendo dimandato, e quando ancora ne sarà richiesto, parli molto modestamente, geloso mostrandosi del bene di lui, e lontanissimo da ogni proprio interesse; Dirà sinceramente quello, che sente, che sempre esser dourà quello, che giudica meglio non solo quanto all'utilità, ma molto più quanto alla giustizia, e nelle cose dubbiose rimettasi al gusto, e parere del Principe; e non pertinacemente voglia tirarlo ad eseguir il suo consiglio; la ragione è non solamente per ischifar la presuntione, e l'apparente pretesione di saper più del Principe, ma etiamdio per fuggire il pericolo, che malamente succedendo la consigliata impresa, corre egli di venir in odio del suo Signore, come autore di non sano Consiglio.

Cortigiano come ha da portarsi nel dar consiglio

Antonio di Leua indusse con suoi consigli Carlo Quinto ad assaltar la Francia per la parte della Prounza, il che riuscendo poco honore, e di nessun profitto, il Leua motteggiatone dall'Imperatore, se ne prese tanto cordoglio, che vi lasciò la vita.

Ottacaro Rè di Boemia, hauendo giurato Obbedienza a Rodolfo I. Imperatore, e non essendo da lui stato accolto con quella amorevolezza, che si persuadeua, ritornato al suo Regno, riuoltò il suo sdegno contra tutti quelli, che a ciò consigliati l'hauuano, variamente perseguitandoli, e condannandoli.

Habraimo Bafsà fù fauoritisimo di Solimano Gran Turco, e pure perche lo consigliò a guerreggiare contra Persiani, e l'impresa infelicemente gli riuscì, talmente s'ad dirò seco, che contra la promessa fattagli di non darli mai, mentre viuesse, la morte, comandò, che fosse ucciso, mentre dormiu, quasi che, chi dorme non viu, inuentione da suoi falsi Sacerdoti, per compiacere al suo sdegno, ritrouata.

Olimpio

Jonius
lib. 3.

Olimpio hauendo sotto di Honorio il maneggio di tutte le cose pubbliche, fece rompere la pace con Alarico Rè de' Goti, ma non succedendo prosperamente la guerra, come egli haueua promesso, ne perdè la gratia del Patrone, e fù costretto ad abbandonar la Corte, e fuggirsene in Dalmatia; Per li quali esempi chiaramente si vede, quanto sia pericolosa cosa il consigliar alcuna impresa dubbiosa a' Principi.

Terzo errore
del Conte
Luigi.

44 Ma tornando al Conte Luigi, il terzo errore, ch'egli fece, fù, al parer mio, il partirsi così repentinamente dalla Corte, e da Portogallo, quasi, che egli fosse consapevole d'hauer fatto qualche graue ingiuria al Rè, o da lui fosse stato offeso; onde dice il Dottor Baldo di sopra citato; A me pare, che se il Rè risaputo questo suo procedere, l'hauesse bandito, e confiscati quanto hauesse, gli haurebbe fatto il douere, ma di lui molto più prudente il Rè, fece bene, mostrando di non se ne accorgere, e lasciollo andare: Doueua dunque egli, quando pure hauesse risoluto di abbandonare la Corte del suo Rè, ritirarsene a poco, a poco, sotto altro titolo, come, o d'infermità, o di necessità de' suoi negotij, o di deuoto pellegrinaggio, accioche, se non riteneua la gratia del suo Principe, almeno non incorresse nella disgratia. Ma troppo forse trattenuti ci siamo in questo primo errore dell'imprudente Cortigiano, ne gli altri per tanto faremo tanto più breui.

Cortigiano
non ponga
tutte le sue
speranze nel
Principe.

Seguendo dunque la nostra consideratione sopra dell'Alce, secondo la narratione di Giulio Cesare, s'appoggia egli non leggiamente alla pianta, ma con lasciarsi in abbandono, e prendendo sonno accostato a lei, quasi che lui d'ogni mal'incontro possa viver sicuro, e mi rappresenta vn'altro errore d'alcuni Cortigiani, i quali pongono talmente tutte le loro speranze nel Principe, a cui seruono, che sopra di lui riposano, da lui ogni lor bene aspettano, sotto la protezione sua sicuri da ogni male si stimano; e quasi altro Dio, che lui non riconoscono; Vno di questi fù Holoferne, il quale hauendo sentito predicar da Achior la potenza del vero Dio d'Israele, tutto pieno di sdegno disse, *Ostendam tibi, quoniam non est Deus, nisi Nabucodonosor.* Iudit. 6. Tali molti hoggidi sono, i quali purche conseruino la gratia del Principe, non si curano di perder quella di Dio, purche piacciono a i Rè della terra, non curano dispiacere al Rè del Cielo, de' quali disse Osea Profeta. *In malitia sua latificauerunt Regem, & in mendacijs suis Principes; omnes adulterantes, quasi clibanus succensus a coquente.* Ma veramente, ne i Principi possono fidarsi di costoro, ne questi del Principe, perche non vi può esser legame, che stringa, oue non interuiene Dio, ne fabbrica sarà mai salda, che haurà per fondamenti la malitia.

D. Baldo.

Giulio
Cesare.

Iudit. 6. n. 2.

45 Al Principe, che si fida di costoro, auuene come ad Ateone, di cui fingono i Poeti, che andando a caccia, si cangiò in vn Ceruo, e fù da suoi cani diuorato, nel che significauano Principe, il quale per mezzo de' suoi Cortigiani, quasi di tanti cani vā a caccia di piaceri, e per desiderio di goderne, si tramuta in sitibondo Ceruo, & è poi da suoi stessi Cortigiani tradito, e diuorato; al che par che alluda nel sopracitato luogo Osea, mentre, che dice *Deuorauerunt Iudices suos omnes reges eorum ceciderunt, non est qui clamet in eis ad me*;

Di qual
Cortigiano
possa il
Principe
fidarsi.

Ibidem
n.7.

Diuorauano il loro Giudici, ecco il Padrone diuorato da cani, tutti il loro Rè caddero, non vi è chi fra di loro gridi, eccoli diuenuti certi muti, e lo prouò con troppo sua mala ventura il primo Duca di Fiorenza Alessandro de' Medici, a cui Lorenzino pur de' Medici seruendo per ministro d'illeciti piaceri, vna notte con simile speranza lo condusse a casa sua, & lui crudelmente l'uccise.

Ben saggio, e degno di grandissima lode fù all'incontro Constantino Imperatore, padre del gran Constantino, il quale essendo occultamente Christiano, fatto Imperatore, chiamò i suoi Cortigiani, e volle si dichiarassero, se Christo adorar voleuano, o pur gl'Idoli, minacciando a gli adoratori di quello, di cacciarli dal Palagio, & a gl'idolatri dando speranza di ritenerli caramente seco, & hauendo molti, per non perder la sua gratia, rinontiato a Christo, egli dalla sua Corte gli licentiò, dicendo, che era impossibile fossero a lui fedeli quelli, che infedeli erano al loro Dio, e quegli altri, che furono costanti, e preferirono alla sua gratia quella di Dio, ritenne seco, & hebbe per molto cari.

Bel fatto
di Costan-
tino Impera-
tore.

Dottor
Baldi

46 Molto meno poi i Cortigiani possono fidarsi della gratia del loro Principe per simili mezzi ottenuta; perche passato quel calore d'ira, o di concupiscenza, odiano quelli, che delle loro colpe sono stati ministri, e perciò il Dottor Baldi già mentionato, dà vn bellissimo ricordo al Cortigiano, & è, che ne' primi ingressi della Corte, e poi sempre, si diporti in maniera, che al Rè non dia animo, ne adito di chiederli cosa alcuna brutta, e non conuenenole, che certamente non ardirà il Principe di chiederli sia ministro di alcun piacere inhonesto, se lo vedrà graue, e casto, ne che cooperi ad alcuna crudeltà, se lo vedrà benigno, e pio, e se pure con tutto ciò di cosa illecita lo richiedesse, perda più tosto la vita, non che la gratia del Principe, che fare attione indegna; e racconta vn bel caso d'vn tal Rè d'Inghilterra, il quale innamoratosi della moglie d'vn suo favorito Cortigiano, l'indusse ad esser egli stesso suo ruffiano colla moglie, il che hauendo quegli fatto, poco appresso perdè la moglie, che se ne morì di dispiacere, e con l'honore, il fauore anche del suo Principe

Di gratia
mal a qui-
stata de
Principi
non ha da
fidarsi.
Bel ricordo

Test. 2.
sopra la
lett di
Perez.

Bel caso

*Ministri
d' iniquità
capitano
male.*

Principe, il quale non più sostenne di vederlo; onde farebbe pure stato meglio perdere vna cosa sola. Et io veramente stimo, che al Cortigiano accader non possa disgratia maggiore, che di esser al suo Principe Ministro d' iniquità, perche oltre alla colpa, che più d' ogni altra cosa esser dourebbe fuggita, perderà ancora molto facilmente la gratia dell' istesso suo Signore, e sopra di lui verrà a scaricarsi tutta la vendetta di quelli, che col suo ministero saranno stati offesi dal Principe, il quale non solo non lo difenderà, come dourebbe, ma, o egli stesso per dimostrarfi innocente, lo castigherà, o nelle mani di quelli, che si stimano offesi, lo darà.

*Esempio di
Pisone,*

47 Vn rileuato seruitio d' hauer fatto a Tiberio, stimò Pisone, facendo morir Germanico, di cui quegli viueua con molta gelosia, che non gli usurpasse l' Imperio, ma in vece di riportarne premio, egli fù posto in prigione, e condotto a termine, ch' ebbe per bene preuenir il manigoldo, e darfi morte da se stesso. A Comodo fù ministro di sceleratezze Cleandro, e fù poi dall' istesso dato in preda al popolo per estinguere col sangue di lui il fuoco dello sdegno, che in quelli contro di se ardeua.

*Di Mosè
Maomet-
tano.*

Mosè chiamossi vn Cortigiano fauorito di Maometto secondo, e volendo questi uccidere colle proprie mani vn suo fratello di dieciotto mesi, egli lo dissuase dall' imbrattarsi le mani nel sangue fraterno, & a sua richiesta, e in sua presenza lo soffocò egli nell' acqua, delche grandemente dolente là Madre, hauendole Maometto promesso di concederle ciò, che richieduro gli hauesse, dimandò ella, che dato le fosse nelle mani il Ministro della morte del figlio. Acconsentì il gran Turco, e fatto legar di dietro le mani, & incatenar i piedi a Mosè, in balia lo diede della sdegnata donna, la quale infuriata, con vn coltello gli trafisse il petto, poi apertoli il lato destro ne cauò il fegato, il qual diede a diuorare a' Cani, in vano chiedendo egli aiuto al Principe, per hauer seruito il quale, era così maltrattato. Frotone Rè de' Daci fece da vn suo familiare uccidere il fratello, & accioche, non si palesasse il fratricidio, fè tor la vita all' istesso familiare, che n' era stato Ministro.

Ramiro dell' Orco fù anch' egli Ministro delle ingiustitie, e crudeltà di Cesare Borgia, & il premio, che ne consegui, fù l' essere decapitato in vna pubblica piazza, sopra di lui caricando il Principe quanto egli haueua fatto di male per suo mezzo: Ma di ciò habbiamo ragionato ancora nell' Impresa della Manticora, e ne discorre il prudentissimo Sig. Marchese Maluczi nel suo discorso 27. sopra Tacito, molto sensatamente, come sempre suole, e perciò non ne diremo qui altro.

Appoggisi dunque il Cortigiano al Principe, confidi nella sua
prote-

protezione, & suo fauore, ma non penda tanto da lui, che non dipenda più da Dio, ne tanto in lui si confidi, che non ponga la sua principal confidenza nel Rè del Cielo; ricordandosi del detto del Real Profeta, *Nolite confidere in Principi' us, neq; in filijs hominum, in quibus non est salus*, E di quello di Gieremia, *Maledictus homo, qui confidit in homine, & ponit carnem brachium suu.*

Ps. 145

3.

Ier. 17.

5.

48 Ma questo appoggiamento dell'Alce vn'altro errore ancora molto importante del Cortigiano mi appresenta, perche si come quello all'arbore si appoggia in modo, che gli è di gran peso, e se non lo troua ben saldo, lo fa cadere; così ma l'accorto, & imprudente Cortigiano, non si contenta di goder parcamente del fauore del suo Principe; ma indiscretamente si carica tutto sopra di lui, e vuole, che sostenti quanto egli hà di grauezza, e di peso; onde se non è più, che saldo, e costante nell'amore di lui il Principe, s'infastidisce tosto, e lo lascia cadere; e questa esser suole la più frequente cagione della caduta de'gran fauoriti da Principi.

Cortigiano
no' carichi
di se il
Principe;

Di vna simil presuntione, e con parole appunto, che molto fanno a proposito nostro, si lamentaua Dio de' Sacerdoti, e Profeti, che sono i suoi Cortigiani in terra, per Michea Profeta dicendo. *Sacerdotes eius in mercede docebant, & Propheta eius in pecunia diuinabant, & SUPER DOMINUM REQUIESCEBANT.* cap. 3. 11. cioè, i suoi Sacerdoti insegnar non voleuano, se' non erano pagati, & i Profeti per danari profetauano, e sopra del Signore riposauano; Ma era egli cosa mala il riposar sopra del Signore? non è lodato il Popolo d'Israele 1. Regum 7. nu. 2. che *requieuit post Dominum*? riposò dopò il Signore? Rispondo esser cosa molto buona, e santa il riposarsi, cioè, confidarsi, e porre tutte le sue speranze in Dio, ma però con discrezione, e non presuntuosamente, non lasciando anche noi di affaticarci, per meritar il suo aiuto; ma attendere a commetter peccati, & insieme prometterci, che Dio sia per sostentarci, e valersi del suo nome, e della sua autorità per difesa delle nostre colpe, e sfogamento delle nostre passioni, è cosa, che grandemente gli dispiace, & in questo peccauano quei Sacerdoti Hebrei da Michea ripresi, e sono imitati da quei Cortigiani, i quali abusano i fauori, e le gratie del Principe, e sopra di esso con tutta la grauezza de' loro costumi si appoggiano, e perciò facilmente da essi egli si discosta, e li lascia a terra cadere.

Sacerdoti
Hebrei in-
discreti Cor-
tigiani.

Michea

3.

1. Reg. 7

Riposar so-
pra di Dio
se bene.

Eliano .

49 Dell'Aquila dice Eliano lib. 2. cap. 39. che gode vederli da gli altri uccelli corteggiare, ma che se alcuno vn poco troppo se gli auicina, se ne sdegna, l'assalta, e lo diuora; ne diuerso è il genio de' Principi, de' quali esser suole simbolo l'Aquila, che de gli uccelli si chiama Regina, e sotto il cui nome ci fù da Ezechie-

le de.

le descritto il Rè Nabucodonosor dicendo; *Aquila grandis magnarum alarum, longo membrorum ductu, &c.* cap. 17. amano essi d'esser corteggiati, e seruiti, ma non bisogna far troppo del famigliare con essi, non prendersi più autorità di quella, che essi vogliono, anzi sempre vn poco meno, che è quello, che insegna il Sauio, dicendo. *Aduocatus à potentiore discede, ex hoc enim te magis aduocabit*, e non volle dire a mio parere, che essendo chiamato dal Principe, si fuggisse, ma si bene, che doppo l'esserui andato, non aspettassi di esser da lui licenziato, ma finito il seruitio, per cui fosti chiamato, ti partissi, *ò discede* vuol dir il Sauio, cioè ritirarti, non accettar subito l'inuito, dimostra conoscierti indegno del suo fauore, non t'ingerire importunamente, ma fatti desiderare, *Si te potens aduocet, fac refugite*, tradusse Vatablo, mostra di voler fuggire, ma l'istesso Sauio più chiaramente si spiega nel verso seguente. *Ne improbus sis, ne impingaris, & ne longe sis ab eo, ne eas in obliuionem*, cioè non esser importuno nell'ingerirti nella famigliarità del Principe, accioche non sij ributtato, e cadi, ma ne anche stattenne molto da lungi, accioche non sij dimenticato, il che suole spiegarfi con l'esempio del fuoco, al quale se troppo ti accosti, ti abbruggi, e se troppo ne stai lontano, di freddo agghiacci, onde gli fù sopra scritto, *Nec prope, nec procul*, cioè ne vicino, ne da lungi.

Con qual
rispetto
ha da trat-
tar con
Principi.

Eccl. 13.
12.

Vatablo

Ibidem
n. 13.

p. Reg
20.

Esempio di
Aspasia.

50 Aspasia, benchè nata poueramente, e lontana dalla Corte, e di sopra bellezza dotata, il che render suole superbe le donne, parmi, che molto bene intendesse, o almeno praticasse questa dottrina, perche condotta con molte altri giouanette belle a Ciro, oue le altre tutte di gradir mostrauano le carezze di lui, Aspasia sola se gli mostraua ritrosa, il che maggiormente nel suo amor l'accese, & appresso, ancorache molto amata, & accarezzata da Ciro, sempre tuttauia si portò con molta modestia, fù vn giorno appresentata a Ciro vna bellissima, e ricchissima collana, & egli subito ne fece vn dono ad Aspasia, la quale confessandose indegna, disse, come di sì pretioso monile mi ornerà io, che farebbe degno di Parisatide tua madre? e così fè, che Ciro a questa lo mandasse, la quale di ciò rallegrata si molto, mandò all'incontro ad Aspasia ricchi doni, e gran quantità di danari, ma ella tutti gli consegnò a Ciro, dicendo, a te, che mantieni eserciti, fanno bisogno danari, e non a me, che pur troppo regalatamente sono qui nella tua casa sostenuta, e con questi modi s'acquistò sopra tutte le donne la gratia di Ciro, e se la mantenne sempre, come anche, doppo la morte di lui, quella di suo fratello Artaserse.

Ma più nobile, e più chiaro esempio di modestia cortigianesca verso del suo Principe habbiamo nel giouinetto Dauide, e verso di Saul,

di Saul, e verso di Gionata . Con Saul, perche essendo egli stato introdotto alla sua seruitù per mitigar colla cetra i dolori, e tormenti di lui, non perciò di questa sua sì rara virtù, e di beneficio tanto segnalato, che faceua al Rè, s'insuperbì, ne molto dimostrossi voglioso di star nella sua Corte, anzi andando il Rè alla guerra, egli se ne ritornò a pascer le pecore, come faceua prima; Appresso hauendo superato, & ucciso il Gigante Golia, e meritatosi perciò lo spotalitio della figlia del Rè, conforme alla promessa dall'istesso fatta, non però mai egli la richiedè, anzi essendogliene parlato, se ne dimostrò alieno, confessandosene indegno.

*Dauidè
modestissimo
mo Corti-
giano.*

51 Ma più anche rilussè questa sua modestia con Gionata primogenito di Saul, era egli già dell'istesso Principe Cognato, era glorioso per l'imprese da lui felicemente condotte a fine, era stato onto dal Profeta Samuele, e promessogli il Regno, e sopra tutto era tenerissimamente amato da Gionata, e con tutto ciò vedendo questi a ritrouarlo, egli come se stato fosse vno de' minori della plebe, dice la S. scritt. che *Cadens pronus in terram adorauit tertio*. p. Reg. 20. 41. prostrato in terra lo riuera, & adorò tre volte; ecco come i fauori, e le carezze da Gionata riceuette, non lo fecero insuperbire, ne scemarono punto di quella riuerenza, che verso di persona Reale in vn suo vassallo desiderar si poteva; fauorito dunque, che vuol mantenersi nella gratia del suo Principe, deue molto modestamente valersene, e confessarsene indegno, e non tralasciar punto della riuerenza, e sommissione, colla quale sogliono i Cortigiani tutti trattar coll'istesso.

61 Per conseruar vn tesoro, due cose si richiedono, vna è tenerlo occulto, l'altra spenderne poco, se non è occulto, ci sarà facilmente rubbato, se ne vai spendendo; in poco tempo si consumerà; la gratia del Principe è tesoro molto pretioso, chi vuol conseruarla, adopri questi due mezzi, la tenga quanto più può celata, guardisi, come da veleno mortale di gloriarsi d'hauere grande autorità, o potere il tutto col Principe; perche questo è vn eccitar i ladri, e prouocar i rinali; che gli facciano mal officio, per farli perder il tesoro, e guadagnarlo essi, & 'è vn muouer il Principe a sdegno, e farli venir voglia di far conoscere, che colui ha detto il falso, come fece Alessandro Seuero, con Tirannio, il quale si vantaua di poter il tutto con l'Imperatore; & accettaua buoni presenti, per intercedere appresso di lui, dal quale fu poi fatto morire col fumo; gridando vn Trombetta, *F V M O P E R E A T*; qui *E V M V M V E N D I T*. Ne spenda ancora poco, con

*Gratia del
Principe.
Tesoro.*

*Come deb-
ba conser-
uarlo.*

*Giustitia
di Alessan-
dro Imp.*

Libro Sesto.

A a

doman-

p. Reg.
20.

domandar poche gratie al Principe, e quelle poche colla debita riserua, e procurando, che siano conformi al gusto dell'istesso Principe, come fe Gioab, il quale non mai si arrischiò di chieder gratia per Absalone a Dauid, se non quando si accorse, che già egli desideraua di fargliela, *Intelligens autem Ioab filius Saruina quod cor regis versum esset ad Absalon, misit Thecuā, &c.* si dice nel cap. 14. del 2. libro de' Regi.

2. Reg.
14. 1.

52 Non seppe all'incontro yfare di questa moderatione Demarato, al quale hauendo detto Serse, che gli domandasse ciò, che voleua, egli richiedè, che gli fosse concesso andar per Sardi colla Corona Reale in capo, della quale dimanda sdegno grande se ne prese il Rè, e lo cacciò dalla sua Corte. Molto bene dunque diceua Cassiodoro lib. 4. Epist. che, *necessarium est sub amore Principis custodire modestiam, quæ tam clara, quam rara est, quia gaudia semper animos inquietant, MODVS ENIM RARO LÆTIS REBUS INTERVENIT*, e questo basti de gli errori dell'imprudente Cortigiano, che se tutti volessimo andar spiegando non vi farebbe sofficiente vn intiero libro, non che vn discorso solo.

Plut. in
Themistocle.

Cassiod.

Pericoli de'
Cortigiani.

Ma li pericoli sono ancora maggiori, poiche etiamdio senza alcun proprio errore, o per instabilità del Principe, o per mali officij d'altri può il Cortigiano cadere dalla gratia del Principe, e con precipitio tanto maggiore, quanto più alto era il grado della gratia, che egli possedeua, e risponderà questa caduta a quella dell' Alce, il quale, o perche l'arbore sia stato da altri tagliato, o perche da se stesso ruinoso sia, mentre che se gli appoggia, lo fa cadere, & egli seco se ne va a terra.

Cortigiano
se possa sen-
za sua col-
pa cadere.

53 Sò ben io, che il Dottor Baldo nella dubit. 9. afferma, che neanche sotto a mali Principi niuno capita male, se egli da se medesimo non ne dà occasione in qualche modo, & apporta l'esempio di Giunio Bruto, il quale, con cuoprire, e dissimulare il suo sapere, & il suo valore, visse sicuro sotto l'Imperio di Tarquinio superbo, & altroue quel di Vitellio, che con auuilirsi, & adulare Caio Caligola, al quale per il suo valore era in sospetto caduto, fuggì il suo sdegno, e gli fu sempre caro. Questa dottrina tuttauia parmi patisca delle difficoltà, perche vi sono talhora ceruelli di Principi tanto stranaganti, che non pare vi sia alcun'arte, che possa di loro assicurarci, e se a Vitellio riuscì l'arte con Caio forse non sarebbe riuscita con Tiberio, che odiava anche quelli, che l'adulauano, e l'esempio di Bruto farà più tosto a proposi o di quelli, che stanno lontani dalle Corti, e se ne viuono ritirati, e non conosciuti, ma a Cortigiano, il quale già

D. Baldo

col

Tol suo valore, o lungo seruire la gratia del Principe si è acquistato, non sarà ciò lecito, se non fingesse d'hauer affatto perduto il ceruello. Poi, concediamo, che si assicuri alcuno del Principe, come potrà rendersi impenetrabile a mali officij de' maleuoli, & inuidiosi? V'è di più, che non tutte le cose a tutti stanno bene, e persona honorata, e graue vorrà più tosto perder la gratia del Principe, e la vita stessa, che col far attione di se stessa indegna, o vilmente adulare, come faceua Vi.ellio, conseruarla; forse anche il Dottor Baldo per occasione non intendi colpa od imprudenza, ma oggetto, e materia, da cui il Principe mosso, viene in pensiero cōtra quel tale, come le ricchezze, la nobiltà, & il valore furono a' tempi di quei Imperatori scelerati Caio, Nerone, Commodo, & altri, occasione a molti di rouina, e di morte, & in questo sentimento par bene quasi impossibile, che non sia vera la sua dottrina, ma, non mepo ancora è impossibile lo spogliarsi di tutte queste sorti di occasione.

54 Parmi dunque chiaro, che senza sua colpa possa il Cortigiano perder la gratia del suo Principe, & a questo proposito è notabile l'esempio, che l'istesso Dottore nella dubitatione 6. riferisce, Fù a nostri giorni (dice egli) vn gentil'huomo, che era l'anima d'un Principe, e pareua, che senza lui viuer non potesse. Venne egli vna volta in villa, doue il Cortigiano vi haueua vn fratello colla moglie, pose l'occhio il Principe adosso alla Cognata, e conoscendo il suo Cortigiano ben accorto, & il marito dell'amata vn balordo, si risolse, che facilmente haurebbe l'intento suo, quando si leuasse dinanzi il tanto suo fauorito Cortigiano: cominciò dunque a non chiamarlo più tanto, poi a farli poco buon volto, & in vltimo gli fece dire, che attendesse per alcuni giorni al seruitio della sua stalla, s'auide il Cortigiano della mutatione del Signore, manon poteua immaginarsi la cagione, volse tentar di saperla; gli fù risposto, che attendesse a seruire, se voleua, se non, lasciasse, così tenendo, come si suol dire il lupo per l'orecchia, fece opera, che vn Ducà, che lo conosceua, il domandasse per seruirsene in certe occasioni di fortezze, delle quali era intelligente, e leuossi dal seruitio del suo Signore, la cui gratia si vede, che egli perduta haueua senza sua colpa; e senza dargliene egli minima occasione, se tale non volessimo dire, essere stata il condur il Principe a veder sua Cognata, se pur in ciò egli v'hebbe parte.

55 Esempio anche più efficace è quello di S. Bernardo dotato di quel valore, prudenza, e bonrà, che si sa, e pur anch'egli perdè la gratia di Eugenio Papa, il quale prima l'amaua, e rimeriua come Padre, e cresceua la merauiglia, che Eugenio anch'egli era huomo Santo, di cui si seruiue hauer fatto miracoli, e che la gratia

*Esempio
notabile
d'un Cortigiano*

*S. Bern.
perde la
gratia di
Eugenio*

di lui perduta S. Bernardo hauesse, ne fa fede egli stesso nell' epist. 306. così al Card. Ost. scriuendo, *Benedictus Deus, qui & hoc, quod dederat, & de quo mihi forte immoderatus blandiebar solatium, ante exitum tulit, vestram scilicet, & Domini mei (Eugenij) gratiam, ut vel proprio experimento discam, non ponere spem meam in homine.* Pensiero, & affetto, che meritamente deue esser imitata o da ciascheduno, che la gratia perde di qualsiuoglia Principe.

S. Bern.

E d'Inno-
centio II.

E perche.

Ne solamente di Eugenio, ma ancora d'Innocentio Secondo, a cui si può dire mantenesse San Bernardo il Camauro in capo, difendendolo contra gli Schismatici, non potè conseruarsi la gratia, come si vede nella sua Epist. 218. oue anche ne assegna due ragioni, la prima fù vna falsa relatione di lui fatta al Papa, al quale dopò hauer narrata la verità del fatto, dice, *Cedat iam, si placet, manifesta, indignatio, veritati, nec mihi deinceps frons rugetur, aut supercilium deponatur, &c.* la seconda dall'hauerli frequentemente scritto in raccomandatione di diuersi, nacque onde dice, *Nam quod item comperi displicuisse me in multis scriptationibus meis, hoc me iam metuerere non oportebit, quia facile emendabo, &c.* Ma quì non vi era altro pericolo, che di perder la gratia del Principe.

Pericolo
grande di
Cortigiano
fauorito.Simbole-
giato in Is-
sione,Issione sim-
bolo di am-
bioso.Amici Is-
sonij di E-
liogabalo.

56 Molto maggiore ne incorrono i Cortigiani mondani da Principi secolari fauoriti, cioè, di perder insieme le ricchezze, l'honore, e la vita, delche ne sono le historie piene, onde hebbero gran ragione di esclamare quei due Cortigiani, la conuersione de' quali racconta S. Agostino lib. 6. confess. cap. 6. *In Palatio quid non fragile, plenumque periculis? & per quot pericula peruenitur ad maius periculum?* intendendo molto bene, che quanto più alcuno è fauorito dal Principe, tanto il suo pericolo è maggiore, poichè più s'agguzza l'inuidia degli altri Cortigiani per deprimerlo, e la gratia del Principe, quando è arriuata al sommo, più facilmente si perde, il che intendendo i Poeti Gentili, ad vna ruota, che sempre si volge dalla fortuna, assomigliarono la vita nostra, non solo per essere instabile, & in continuo moto, ma ancora perche si come quando altri è arriuato alla sommità della ruota, è forza, che cominci a discendere, così chi alla somma altezza della felicità, al suo stato conuenevole, è salito, altro non hà da aspettare, che caduta, o discesa, e forse sotto nome d'Issione, il quale si finge essere stato innamorato di Giunone Dea dell'aria, intesero gli ambiziosi Cortigiani innamorati della vanità del mondo, e per la ruota, a cui in pena della sua temerità dissero essere stato Issione legato, significarono l'instabilità de' fauori, e delle grãdezze humane, al che pare, che alludesse Eliogabalo Imp. per altro pazzo,

il

S. Ago.

il quale ad vna ruota, che dentro dell'acque si rauuolgeua, legar faceua i suoi buffoni, & adulatori, e li chiamaua amici Iffionici. *Parasitos*, dice Lampridio nella vita di lui, *ad rotam aquarum ligabat, & cum vertigine sub aquas mittebat, rursusque in summum reuoluebat, eosque Ixomios vocauit*, così burlaua questi suoi parasiti Helio gabalo, e con la ruota metaforica della loro instabilità sogliono alcuni Principi tormentare i suoi Cortigiani, a quali d'esser nell'altezza della ruota pare, mentre vna dolce parola, & vno amoreuole sorriso hanno dal Principe, e di precipitar nel profondo, se il volto dell'istesso verso di se turbato mirano.

Lampri
dio.

Hippo-
crate.

3. Aph.
sect. p.

57 Si che possiamo dire, che a Cortigiani auuenga, come a gli Atleti, cioè lottatori, de' quali dice Hippocrate, che qual' hora sono al colmo di star bene, sono posti in maggior pericolo di cadere in graue infirmità. *Habitus exercitatorum*, dice egli, *qui ad summum bonitatis attingunt, periculosi, si in extremo constiterint; Neque possunt in eodem permanere, neque quiescere, cum vero non quiescant, neque possint proficere in melius, reliquum est igitur, ut deficiant in deterius*, ragione, che non malamente può applicarsi al caso nostro; perche essendo il cuor humano instabile, mentre, che al sommo dell'amore verso d'alcuno è giunto, non potendo piu crescere, & essendoli difficilissimo lo star fermo, si hà grandemente da temere, che non manchi; laonde siccome i Medici per rimediare al pericolo della troppa buona salute, cercano tirar in dietro quest'habito troppo buono, o colla dieta, o col cauar sangue, così il favorito prudente, procurerà moderar questo fauore del Principe, e colla dieta nel parcamente valersi delle sue gratie, e lasciandolo con fame di fargliene sempre delle maggiori, e col procedere sempre suo con molta humiltà, cautela, e timore, essendo delicatissimi i sensi de' Principi, e molto facili ad esser offesi, & irritati; ne viancando mai nelle Corti, chi con dentata sega di maligna mormoratione la fermezza del suo fauore debiliti, & all'incanto Cortigiano la caduta apparecchi.

Sanità
perfecta è
de' lottatori
pericolosa

Prou.
19.

58 E qual leone il Principe, perche *sicut fremitus leonis, ita & Regis ira*, disse il Sauio Prou. 19. 12. & il favorito da lui è come quegli, che l'hà domesticato, e che lo ciba; il quale tal' hora senza danno si trattiene a giuocar seco, ma tuttaua non se ne hà da fidare, perche se il leone è stimolato dalla fame, o nel giuocare riceue qualche disgusto, è cosa molto facile, che con vna zampata, o dentata lo laceri, o diuori, della qual somiglianza si valse gratiosamente Tomaso Moro, ad vn suo amico, e favorito Cortigiano in questa guisa scriuendo.

Principe
qual leone

Tomaso
Moro.

*Sapè mihi iactas faciles ad Principis aures,
Liber, & arbitrio ludis ut ipse tuo.
Sic inter domitos sine noxa saepe leones
Luditur, at noxa non sine saepe metu;
Infremit incerta crebra indignatio causa
Et subito mors est, qui modo ludus erat,
Tuta tibi non est, ut sit secura voluptas,
Magna tibi est, mihi sit, dummodo certa, minor.*

*Cortigiano
non si fidi
di belle pa-
role,*

Ne deue l'accorto Cortigiano fidarsi delle belle parole, e de' sogghigni del Principe, come neanche l'Alce delle verdi frondi di alcuna pianta riguarduole, e bella, perche, fanno i Principi fingere, massimamente per venir a qualche loro fine, o cauarti di bocca qualche segreto, così ci insegna il Sauio dicendo; *Ne retineas ex aquo loqui cum illo, nec credas multis verbis illius, ex multa enim loquela tentabit te, & subridens interrogabit te de absconditis tuis* Eccl. 13. 14. cioè. Non ti lasciar ridurre a fauellar familiarmente seco, come se tuo uguale fosse, ne voler credere alle sue molte parole, perche molto fauellando ti anderà tentando, e ghignando, de' tuoi segreti t'interrogherà. Ne disse male un certo

Eccl. 13

*Ridenti Domino, nec Caelo crede sereno,
Ex facili causa Dominus mutatur, & aura.*
cioè

*Del ridente Patron, del Ciel sereno
Non ti fidar, che di leggier si mutano.*

*Gratia per
duta di
Principe se
possa rac-
quistarsi.*

59 Ma perduta, che si sia la gratia del Principe, è egli facile il racquistarla? anzi difficilissimo, e siccome l'Alce, caduto che egli è, non può da se rilcuarsi, così al Cortigiano è impossibile moralmente in quel grado di gratia ritornare, da cui egli già cade. Rende belle ragioni di ciò al suo solito il Dottor Baldi nella dubit. 29. Perche, o il Principe priua il Cortigiano del suo fauore con ragione, o per puro capriccio, se con ragione, e gli non vorrà disfare, ciò che ragioneuolmente ha fatto, se per capriccio, non vorrà parere d'hauer fatto male, ma se egli mosso da falsa relatione col Cortigiano sdegnato si fosse, non potrebbe egli essere, che conosciuta la verità, l'amasse, come prima? anche ciò è difficile, si perche non vorrà il Principe parere, troppo facilmente credendo, di hauer fatto errore, si anche perche conoscendo d'hauer offeso il Cortigiano, non più si fiderà di lui, conforme al proverbio, che suol'vsurparsi in Napoli, chi offende non perdona mai, & a quel detto di Tacito: *Proprium humani ingenij*

*Dot.
Baldi.*

*Chi offen-
de non per-
dona,*

*Cor.
Tac. in
vita
Agric.*

est,

essi, odisse quem la scriis, & il Cortigiano oltraggiato vna volta a torto, starà sempre con sospetto, che l'istesso vn'altra volta possa intrauenirli, e così non potrà essere frà il Principe, & il Cortigiano quella confidenza, quell'amore, e quella sincerità d'amicitia di prima. E se bene ritrouati si sono de' Principi, che hanno rimesso nella primiera gratia i fauoriti disgustati, o sono questi stati persone di poco ceruello, e che regolauano le loro attioni più tosto a caso, che con giudicio, o poco bene n'è succeduto a quelli, come auuenne ad Astiage, il quale doppo hauer ucciso il figlio ad Arpalo, il fè suo Capitano generale, e lo mandò contra Ciro, col quale egli, per vendicarsi dell'offesa dal Re già riceuuta, si congiunse; a Rodorico Rè di Spagna, che mandò parimente Giuliano, alla cui figlia egli tolto haueua l'honore, contra Mori, con quali medesimamente egli si vnì, & a Carlo l'Audace, Duca di Borgogna, che fidandosi del Conte di Campobasso, a cui già data haueua vna guanciata, fù da lui nella battaglia, ch'egli hebbe con Suizzeri tradito, con perderui la battaglia, e la vita; laonde concludo con l'istesso Dottor Baldi, che non fa per il Principe, accettare l'offeso Cortigiano, ne porlo nell'autorità di prima, ne per il Cortigiano uscìo vna volta di mare con naufragio, a voler di nouo ritornarui, perche vegga l'onde tranquille.

Di Corti-
giano offe-
so Principe
non si fidi.

Esempi di
venette
fatte da
Cortigiani
offesi.

60 Ma pure tra gli amanti il contrario pare, che accada, conforme al detto di quel Poeta comunemente approuato, *Aman-
tium ira amoris integratio est.* Rispondo, che gli amanti non si regolano con ragione, ma si lasciano trasportar dall'affetto, appresso s'intende questo detto degli amanti, che si sdegnano, rimanendo amanti, e non dell'amor perduto, come noi della gratia del Principe; Terzo si fauella di certe ire amorose, che sono come giuochi, e scherzi, & a guisa di goccioline d'acqua, che accrescono la fiamma, e non l'estinguono, e di questa sorte di sdegni leggieri non negherei anch'io, che potessero nascere tra il Principe, & il fauorito, e non togliessero al Cortigiano la speranza de' primieri fauori, ma fauellando di quelli, che gli fanno perder affatto la gratia del Principe, l'hò, come si è detto, per difficilissimo, e perciò, che poco sicuro sia il confidarsi l'vno, dell'altro, perche neanche gli amanti dopo graue offesa fidar si deuono delle persone amate, o amanti. Herode era fieramente innamorato di Marianna sua moglie, e pure vari sdegni, e sospetti fra di loro passandò, si ridusse a farla come colpeuole di Lesa Maestà, decapitarla, e spiramente Principe Persiano hauendo vna volta vibrata la spada contra la sua moglie, che l'esortaua a rendersi ad Alessandro, e poi da se discacciata, vinò uittoria dall'ardente amore, che le portaua, la riuocò, e le solite carezze fra di loro passarono, ma poco appresso dormendo egli, l'amara sua

Sdegni di
amanti se
durano.

Non è da
fidarsi di
Amante
offeso.

Quinto
Curtio
lib.8.

moglie gli troncò colla spada il capo, e l'appresentò ad Alef-
sandro.

*Dauid
prudente
non se fida
di Saul.*

61. Molto dunque saggiamente Dauidè, ancora, che Saul gli
vfasse bellissime parole, e gli promettesse non farli più male, di-
cendo, *Peccavi, reuertere fili mi Dauid; nequaquam enim ultra tibi
malefaciam*, p. Reg. 26. 21. egli non volle fidarsene, & elesse di
stare più tosto nella terra de' filistei con Achis Rè di Geth.
che fermarsi non solo nella Corte, ma neanche nel Regno di
Saul; & il Cardinal di S. Pietro in Vincoli per molte promesse,
che Alessandrow VI. gli facesse, non volle mai lasciarsi ridurre a
porfi in suo potere, ma sempre, se ne stette molto lontano, sapen-
do di hauerlo offeso, quando era Cardinale; & a se stesso diceua,
Giuliano Giuliano nò ti fidar del Cateano. e così auuerasi il mot-
to della nostra Impresa, in quanto al *NON RESVRGET*: Ma co-
me si auuera egli, quanto al *CORRYET*? forse è necessario, che
ogni fauorito dalla gratia del suo Principe cada? certo sì, e non
meno, che il morire diceua Antonio Perez, è da se stesso credo
argomentaua, che di gran fauorito del Rè Filippo II. di Spagna,
venne in tanta sua disgratia, che fù carcerato, e se per astutia del-
la sua moglie, che visirandolo cangiò seco le vesti, non fuggiu,
vi perdeua anco la vita. Ma tuttauia si sono veduti molti fauo-
riti, i quali mantenuti si sono nel grado, e nella gratia del Prin-
cipe, e fino alla fine della vita dell'vno, e dell'altro, come Agrip-
pa con Augusto, Sura con Traiano, Perino Bassà con Selim I.
& altri; Ma il nostro motto, come nel senso letterale si auuera, e
s'intende non d'ogni Alce appoggiato ad arbore, ma di quello,
che si appoggia ad albero tagliato, così nel senso allegorico non
d'ogni Cortigiano fauorito, ma di quegli, che imprudentemente
s'appoggia a Principe inconstante, e maldisposto, e vā indiscre-
tamente con tutto il peso della sua persona aggrauandolo, si ve-
rifica.

*Caduta ne
cessaria.*

*Ant. Pe-
rez come
fuggisse.*

*Documen-
ti a Corti-
giani cau-
ti dall'alce*

62. Per altro poi potrebbe l'Alce somministrarci buoní docu-
menti per il Cortigiano, come che egli hauendo il labbro di so-
pra molto grande, ci dà ad intendere, che deue il Cortigiano te-
ner ben chiusa la bocca, e fauellar poco, massimamente de' segre-
ti del Principe; Che mangia ritirandosi in dietro, nel che deue
imitarlo il Cortigiano, ritirandosi sempre, e confessandosi inde-
gno, mentre ricene fauor dal suo Principe, conforme al già alle-
gato detto del Sauio, *Aduocatus à potentiore, discede*; Che è ani-
mal timido, & ama la compagnia; come anche il Cortigiano vi-
uer deue sempre con timore di perder la gratia del suo Principe,
e non voler esser solo nel godere i benefici di lui, ma rellagrarsi,
che ad altri ancora siano comunicati, Che egli è di corna arma-
to, e di peli vestito, come anche al Cortigiano vestir conuiene

hono-

*P. Reg.
26.*

*Ant.
Perez.*

*Ecclis.
13. 12.*

Matth. honoratamente, perche, *qui mollibus vestiuntur, in domibus Regum*
 118. *sunt*, e s'egli è vero cio, che dice Olao Magno, che sia Asino sel-
 Olao uatico l'Alce, e velocissimo nel corso, anche il Cortigiano esser
 Magno. d'ne qual'asino paziente, e molto veloce nel seruizio del suo Prin-
 Prou. cipe, onde disse il Sauio; *Vidisti virum velocem in opere suo? corā*
 22. *regibus stabit*: Prou. 22. 29. finalmente, se con l'vnglia del piede
 destro sana l'Alce quegli, che patiscono il mal caduco, & il Cor-
 tigliano col suo fauore appresso il Principe solleva deue quelli,
 che in miseria sono caduti, acciochè habbia anche Dio pie-
 tà di lui, e dalla caduta lo liberi, o faccia, che caden-
 do quanto all'esser temporale, non cada quanto
 all'eterno, e perdendo la gratia del Principe
 terreno, s'auanzi tanto maggiormente
 in quella del Rè del Cielo, la quale
 sopra ogni altra cosa, è da de-
 siderarsi, e procurarsi.



PESCE SPADA.

Impresa CLXIII. Di Soldato Insolente.

Qual da Ciclopi entro fucina ardente;
 Di martellate al suon, spada si forma;
 Tal da Natura entro del mar argente
 Di pesce a rostro dassi forza, e forma;
 Ond'egli a tutti, altiero, & insolente,
 Fà ingiurie, e danni, senza legge, e norma,
 E chi non vede di Soldato fiero
 In questo pesce un simulacro vero?

DISCORSO

DISCORSO:



Ps. 58.

VELLO, che metaforicamente d'alcuni maldicenti afferma il bellicoso Profeta nel Salm. 58. 8. che *Gladius in labijs eorum*, cioè, nella loro bocca è la spada, molto propriamente di vn pesce marino si auuera, la cui parte superiore della bocca si dilatende, e dilunga a guisa di spada, di cui ha non pure la durezza, e la forma, ma ancora l'acutrezza, e la forza, e quale di fino acciaio temprata, e fabbricata spada, ferisce, penetra, percuote, & uccide, onde non pure nella nostra lingua, ma ancora nella latina, e nella Greca dalla spada ha ricevuto questo pesce il nome; abenche altri anche Imperatore lo chiamino, forse, perche confidato nella fortezza della sua spada, signoreggi, qual Imperatore, il Mare. E egli quanto alla forma del corpo molto simile al Tonno, ma di grandezza maggiore, arriuando nel nostro Mare fino a dieci cubi i, & il rostro solo a due, onde lo ripongono alcuni fra pesci Cetacei, al quale genere appartengono le Balene, le Orche, & altri grandissimi pesci, i quali partoriscono animali viuì, e non voua.

*Ps. e spada
da de/cri-
to.*

*Chiamato
Imperato-
re.*

Grandezza.

*Oue si veg-
ga.*

Gionio.

2 Nel mare Tirreno se ne veggono tal'hora, è non minori di vna Nauicella, e mentre nuotano, la terza parte del corpo sopra d' l'acqua tengono; ma più frequenti sono nel mare di Constantinopoli, & in quello di Sicilia, onde argomenta il Gionio, che de' Mari ondeggianti, e furiosi, più che de' quieti, si diletti-
no.

Oppia
no.

Oppiano dice, la spada loro essere più acuta del ferro, & alla sua punta non potere dura pietra far resistenza, ne mangiar egli alcuna cosa, che prima non habbia trapassata coll'acuto suo ro-
stro, e cosa marauigliosa aggiunge, che morto il pesce, perde ogni forza parimente la sua spada, non è più dura, ò acuta, ne può seruire ad alcuna opera, del che tuttauia il contrario asser-

*Fortezza
de la sua
spada.*

Gillio.

ma il Gillio, dicendo, che della fortezza di vna di queste spade, già dal pesce separata, facendo egli proua, scauaua colla sua punta i duri sassi.

Eliano.

3 De gli istessi fauellando Eliano nel cap. 23. dellib. 14. de animalib. dice, che nel rimanente del corpo sono teneri, e molli, e che i denti loro ne grandi sono, ne acuti, Ateneo citando Arist. dice, non haner, eglino denti, & è probabile, che la materia, della quale sogliono formar si i denti, tutta si consumi nel rostro, si come negli animali cornuti la materia, della quale si haurebbero a comporre i denti di sopra, s'impiega nelle corna, & appunto
a somi-

*Se habbia
denti.*

a somiglianza loro, dice Alberto Magno, hauer questi solamente nella mascella inferiore i denti. Siegue Eliano a dire, che non hanno questi pesci spine nel dorso, come i Delhni, ne meno nella coda, come altri pesci, ma sotto alle nari questa loro spada, che quando sono fatti molto grandi, al rostro di vna naue ditte or-
 di di remi può paragonarsi, ne solamente quando eglino han-
 no fame, se ne fruoono per far caccia di pesci, i quali colla punta di lei trapassano, & uccidono, poi se li mangiano; ma ancora i pesci molto grosse con esso perseguitano, e sue vendette facendo, feriscono, ne temono d'incontrar le naui, con l'acuta loro spada penetrandole; ancora che paghino souente della loro temerità la pena. Impercioche alcuni si gloriano di hauere in vna naue di li inia già tirata al lido, per accomodar la carina, che per la vecchiaia ammetteua l'acqua, veduto fisso il capo del pesce spada, il quale hauendo nella naue conficcato il rostro, non puore più poi ritirarlo, onde preso fù tagliato dal rimanente del corpo, & il capo nella naue attaccato rimase.

*Se spine.**Vso della spada.**Temerarij
n. l. fa-
tar le naui**Nauiganti
ne temono.**Moderni
che dicono
di questo
pesce.**Da vn ta-
uano gran-
demente
molestato.*

4 Ne temono tuttauia i Nauiganti, poiche è nell'Oceano stes-
 so dell'India le naui molto vaste de' Portoghesi eglino assaltano,
 e con suoi fortissimi rostri percuotendole, infino a mezzo palmo
 le penetrano, dice il Giouio, e Plinio nel cap. 2. del lib. 32. già
 detto hauena, che ad vn certo luogo della Mauritania detto
 Cotta, appresso il fiume Lisso, le naui percosse, e forate dalla spa-
 da di questo pesce si sommergeuano. Ouiedo nel cap. 4. del
 lib. 13. fa anch'egli mentione di questo pesce, e dice crescere a
 tanta grandezza, che neanche due paia di boui insieme accop-
 piati possono tirarlo a terra, e della sua spada afferma, ch'ella è
 dentata dalle parti in modo di pettine, o di sega, e che tutto ciò,
 che incontra, penetra, essendo lunga ben quattro piedi. E gran-
 demente da pescatori temuto dice il Rondoletio, perche se per
 forte egli nelle reti incappa, con tal forza adopra la sua spada,
 che tutte le rompe, e squarcia, e non solo egli fugge, ma la strada
 apre a gli altri prigionj, onde è molto maggiore il danno, ch'e-
 gli apporta, che il guadagno farebbe, che dal prenderlo sperar
 si potesse.

5 E tuttauia questo armato Gigante da vn picciolo animalet-
 to a guisa di mosca, e di tauano, oestro con voce Greca, & Afilo in
 latino chiamato, grandemente trauagliato. Nascondesi questo
 sotto delle sue ali, oue egli ha la pelle più tenera, e di donde più
 facilmente può succhiare il sangue, e per molto, che il Pesce Spada
 si muoua, & agiti, non può far, ch'egli si distacchi, e parta; laon-
 de come furioso cacciato dal dolore, se ne va per il mare, e salta,
 non meno, che i Delhini, cadendo anche tal'hora nelle naui, e
 ciò gli accade nel nascimento della canicola, & è questo tauano,
 o Afilo

*Alberto
Magno.
Eliano.**Giouio
Plinio**Ouiedo**Rondo-
letio.**Oppia-
no.**Gio-
rio C.
tanc.**Gio-
Albe-
to.**Mass-
mo.**Gio-*

o Afilo della grandezza di vn ragno, e simile nella forma allo scorpione.

Teme ancora le vaste balene, & alcuna scorgendone, spinto dal timore cerca nascondersi, e la sua spada cacciando sotto terra, o in qualche fasso, ini senza muouerfi, si ferma, e la balena credendo sia qualche tronco, od'altra cosa senza vita, se ne passa di lungo, ma alcuni pescetti piccioli, detti Menidi, vedendolo, se gli accostano, e lo mangiano, così il Tarsafaste di Oppiano nel cap. 47.

6 Non lasciano parimente i pescatori di perseguitarlo in varij modi, il più comune è ferendolo con vn hasta, mentre, ch'egli passa vicino a qualche naucella, & il ferro poi di questa lascia doli nel corpo, con vna lunga funicella attaccata; permettono, ch'egli vada, oue vuole, tenendo però sempre la fune, e da lontano seguendolo, e quando per la ferita, e per la copia del sangue sparso, moribondo lo veggono, a se facilmente lo tirano; e per meglio ingannarlo, danno alcuni alle loro naucelle forma a quella di lui somigliante, con lunga spada nella prora, ond'egli credendole pesci della sua specie, da essi non si guarda, & è facilmente ferito. Con l'homo ancora, a cui attaccato sia qualche pesce bianco, tal hora si prende, ma deue essere l'homo molto forte, e con doppio vncino, si che egli ne rimanga ferito, e con quello, nella maniera, che si è detto di sopra, si possa tirar al lido. Non sono tuttauia neanche i pescatori senza pericolo, e v'è chi afferma, hauer veduto, dalla sua spada esser tagliato vn'huomo per mezzo. Lode ancora d'ingegno alcuni gli danno, & appresso il Giouio riferisce Gio: Mario Cataneo Novarese, il quale alla pescagione di questo pesce nel lido di Calabria, oue già era Locri, fù presente, che discernere essi sapeuano il linguaggio Greco, molto frequente in quelle parti, che già la Magna Grecia si chiamaua, dall'Italiano, perche al suono di questo subito fuggiuano, niente di quello temendo, e stando a sentirlo fermi.

7 Del sapore, e conditione della sua carne varie cose dicono, il Giouio dice, che in pregio, e soauità vguagliano quasi gli sturioni, Alberto, ch'egli è molto grasso a guisa del porco, altri ch'egli è di nutrimento cattiuo, di molta superfluità, difficile a digerirsi, e che genera nausea, e che non si deue vsar in cibo, o pure mangiandosi, non senza condimenti aromatici. Il Massario dice, che salati sono lodatissimi, Io in Sicilia hò sentito commendar molto la sua carne, e preferirsi a quella del Tonno, ma non essendoui stato in tempo, che si fa la loro pescagione, non l'hò assaggiata, credo tu tauia non sia molto differente dal Tonno, ma più tenera, e più grassa, & il Giouio auuette, che così l'vno, come l'altro di questi pesci, essendo molestati dall'uestro, o taua-

Teme della Balena

Da pesci piccioli Menidi.

Da pescatori come preso.

Et ingannato.

Come con l'homo si prendea.

de' nguag giuanti deni.

Carne loro se buona per cibo.

Oppiano.

Gio: Mario Cataneo.

Giouio Alberto.

Massario.

Giouio

no

Emblema.

no, sono cattiu, e non deuono esser mangiati, la forza del qual animalletto contro di questi pesci considerando il Camerario ne fece Impresa, ò per dir meglio Emblema, soprascruiendoui, *NON ARMIS OMNIA CEDUNT*, o veramente de' Soldati armati par che sia vna chiara immagine, e molto proportionato simbolo questo pesce, che appunto secondo Alberto è da suoi Germani chiamato *SOLDATO*, & in quanto egli rompe, e squarcia le reti, dalle quali tal'hora inuolto si ritroua, Soldato insolente, che tutte le leggi sprezza, e che non può fra debiti termini con veruna sorte di ragione, ordine, ò disciplina esser conteputo, mirappresenta, e perciò posto vi habbiamo per motto *DISCERPENS EXIT*, tolto dalle parole, che si dicono in S. Marco al 9. di vn Demonio, il quale dal comandamento del nostro Redentore sforzato ad uscire da vn corpo da lui tormentato, dice il S. testo, che, *multum discerpens eum, exijt ab eo*, num. 25. lacerandolo se ne uscì.

Soldati buoni Angeli.

8 Ne malamente ciò, che del Demonio si dice, ad vno insolente Soldato si applica, perche si come i buoni Guerrieri possono dirsi Angioli, così a peruersi mol o bene si confà quello de' Demonij. Che Angioli possano dirsi i buoni Guerrieri da molti luoghi della Scrittura Sacra si raccoglie, ne quali sotto nome de' Soldati sono intesi gli Angelici Spiriti, così in Giob al 21. n. 2 *Nunquid est numerus Militum eius* cioè degli Angeli, più chiaro in San Luca al 2. *facta est cum Angelis multitudo Militie Caelestis*. Nella Genesi ancora al cap. 32. nome militare si attribuisce loro, mentre si dice *Castra Dei sunt haec*, e le loro Compagnie, come quelle de' Soldati, sono chiamate Legioni in S. Matteo al 26. 53. *An putas, quia non possum rogare Patrem meum, & exhibebit mihi modo plusquam duodecim legiones Angelorum*? In oltre per rispetto loro si chiama il nostro Dio Signore degli esserciti, sotto nome di Soldati sono eglino parimente molte volte a gli huomini apparfi, come in Gioiue al 5. 13. e nel 4. de' Regial c. 6. oue si descriue, che fu veduto vn Monte pieno di Caualleria armata, che tutti erano Angelici Spiriti.

Angeli fanno officio di Soldati.

9 Ne solamente il nome, ma etiãdio l'officio di guerrieri a gli Angeli conuiene, impercioche se de Soldati alcuni all'assistenza continua della persona Reale destinati sono, & altri contro de' nemici dal Principe si mandano, e degli Angeli alcuni assistenti si chiamano, i quali dalla presenza del Rè del Cielo non si partono, & altri ministranti, i quali mandati sono a varie imprese, e particolarmente a raffrenar la furia degl'infernali Spiriti nel mondo. Alla custodia della Città, e de' suoi habitanti sono distinti i Soldati, che perciò da Platone ne' suoi libri della Reu-

In particolare i Custodi.

blica sotto nome di custodi chiamati sono, & a custodir S. Chiesa, & i

Camerario.

Alberto.

S. Marco.

Giob al 21.

S. Luca al 2. 13.

Genesi al 32. 2.

S. Matteo 26.

Ios. 5.

4. Reg. 6. 17.

6. 17.

Platone

& i mortali destinati sono gli Angeli, a quali parimente si dà il nome di Angeli custodi. Regna ne' Soldati vna perfettissima obbedienza, vna prontissima effecutione, & vno bellissimo ordine, e degli Angeli dice il Regio Profeta, *Potentes virtute, facientes verbum illius, ad audiendum vocem sermonum eius*, cioè sono Soldati valorosi, ma insieme obbedientissimi, & appena sentono la voce del Rè del Cielo, che subito in effecutione la pongono.

Psal.
102. 2.

Obbedientissimi.

10 Anzi per dimostrarci la marauigliosa loro prontezza in obbedire, prima si dice, che esequiscono i comandamenti, *FACIENTES verbum illius*, epoi che li sentono, *AD AUDIENDAM vocem sermonum eius*; onde meritamente dice di loro S. Greg. Nazianz. or. 34. che *Loca omnia peragrant, omnibusque impigre adsunt, tum ob ministerij promptitudinem, tum ob naturæ leuitatem*, e che l'ordine loro sia marauiglioso, lo dimostra-
no quelle parole di Dio al S. Giob. *Nunquid nosti ordinem Cæli?*

S Greg.
Naz.

*Ordinati-
ssimi.*

Iob 38.

& ordini chiamati sono gl'istessi chori Angelici, e se deuono i Soldati esser vigilanti, gli Angeli non dormono mai, onde chiamati sono nella Scrittura Sacra, *Vigiles, inuenerunt me vigiles, qui custodiunt Civitatem*. Dal che può argomentarsi, che nobilissima sia la professione de' Soldati, poiche hà tanta somiglianza, e conformità con gli officij Angelici.

Cat. 3. 3

*Nobiltà
de' Soldati.*

11 Se Angeli dunque sono i Soldati buoni, che si potrà aspettar, che siano, diuenendo cattini, altro che Demonij, non essendo questi altro, che Angeli diuenuti rubelli a Dio, e maluaggi? Quindi nell'Apocalissi leggiamo, che non solamente *Michael, & Angeli eius præliabantur cum Dracone*, ma ancora, che *Draco pugnabat, & Angeli eius*, si che guerrieri sono gli Angeli buoni, e guerrieri i Demonij, e de' Soldati visibili possiamo parimente dire, che altri siano Angeli, altri Demonij, Angeli, quelli, che giustamente guerreggiano, che custodiscono le Città, difendono i buoni, e castigano i rei, offeruano gli ordini, sono obbedienti, e fedeli a loro Capitani, e Principi, Demonij all'incontro scatenati, quelli, che non guerreggiano per esercitar la giustizia, ma per souertirla, che non mirano, che la guerra sia giusta, od ingiusta, ma se ben possono guadagnare, e rubbare, disobbedienti a Capitani, grauissimi a gli amici, infingardi contra i nemici, infedeli a' loro Principi.

Apoc.
12. 7.

*Soldati
cattini
Demonij.*

12 E cosa propria del Demonio il far danno, non meno a chi di lui si fida, che a chi gli è apertamente contrario, non meno ad amici, che a nemici, perche se alcuno lo còpiace, alle sue tentationi acconsentendo, & il suo volere facendo non però verso di lui più piaceuolmente, che verso degli altri si porta, anzi lo tratta peggio; ne altrimente i Soldati non fanno distintione alcuna fra nemici, & amici, e quelli più danneggiano, che più di loro si fidano.

*Danneg-
giano
anche gli amici.*

Maltratta

*E più gli
hospiti,*

Maltratta sopra tutti il Demonio quel corpo, nel quale egli alberga, come tutto giorno si vede negl'indemoniati, e l'insolente Soldato, più d'ogn'altra rubba, saccheggia, e rouina la casa, in cui egli alloggia, che oltre a quello, ch'egli mangia, e beue senza alcuna discretione, vuol esser pagato, conduce altri a consumar la robba, & egli stesso la manda a male, e sicome il Demonio partendosi fa il peggio che può, come si dice nelle parole, dalle quali habbiamo preso il motto, che vn Demonio, *Multum discerpens eum exijt*; Così i Soldati, partendosi da vn luogo, rubbano quanto possono, & al rimanente danno il guasto, alcune cose gettano ne' pozzi, altre abbruciano, altre tagliano, altre imbrattano, & altre come il vino, aprendo la botte, lasciano andar a male. L'onde prudentemente A. Manlio Console, hauendo inteso, che i suoi Soldati in Capua alloggiati, congiurato haneuano, di uccidere nel partirsi tutti gli hospiti loro, rapir le robbe; & impatronirsi della Città, sparfe voce di douersi nell'istesso luogo fermar tutto l'inuerno, e fra tanto puni, e disperse i capi della congiura, & impedì il danno sopraftante agli amici.

*Soldato in-
fante non
osserva leg-
ge.*

13 Si chiama Belial il Demonio nella Scritt. S. che vuol dire *sine iugo*, perche non osserua legge, e non vuol obbedire, se non per forza al suo vero Principe, che è Dio, e legge alcuna, o disciplina osseruar non vogliono i Soldati, il che ci rappresenta nella nostra Impresa il Pesce Spada, che rompe, e squarcia le reti, non volendo essere ristretto, ne ritenuto da alcun legame, e bene si affanno a Soldati quelle parole. *Dirumpamus vincula eorum, & abijciamus à nobis iugum ipsorum*, Psal. 2. e quell'altre, *Sit autem fortitudo nostra lex iustitia Sap. 2. 11.* perche altra legge non riconoscono, che la loro spada, e la loro fortezza, e chi ha forza maggiore, quello stimano, che habbia maggior ragione. Non osseruano la legge della Natura, perche questa comanda, che si ami il prossimo, e non s'incrudelisca contra quelli dell'istessa specie, & eglino sopra ogni altra cosa di sparger sangue humano si diletano. Non la legge delle genti, perche questa vuole, che si osserui la parola data, & essi non osseruano neanche i giuramenti; non le leggi ciuili, perche queste proibiscono il furto, & essi hanno per leggiadria il rubbare; non l'Ecclesiastica, perche questa detesta i duelli, & eglino stimano acquistar honore duellando. Non quella del suo Principe, perche fouente l'ingannano, e fannogli pagar piazze morte, in vece di uincere; Non la propria militare, poiche quasi sempre vanno disarmati, e vendono tal volta l'armi per crapolare, o se le giuocano.

*Non della
Natura.*

*Non delle
genti.*

*Non le Ci-
uili.*

*Non l'Ec-
clesiastica.*

*Non del
suo Prin-
cipe.*

*Non la mi-
litare.*

*Peggior
de Demonij*

14 Hò detto poco, che siano Demonij, sono de' Demonij, affai peggiori, poiche oltre i vitij, che hanno con essi comuni, quali sono la crudeltà, l'odio, l'inuidia, la superbia, la rapacità, la bestem-

*Front.
lib. p.
cap. 8.
Tit. Li-
uioli. 7.*

*Psal. 2.
Sap. 2.*

Ar-

Rob-

*D. da
V. se
di c
pa.*

Arist.

Roberto

bestemmia, ne hanno molti altri proprij, che non hanno luogo ne' Demonij, sono lussuriosi, che percio nota Arist. che finsero i Poeti esser Venere maritata a Marte, e per lo più, o non hauendo moglie, o non l'hauendo seco, tolgiono l'honore violentemente alle altrui, o ne' vitij contra natura s'immergono, sono golosi, giuocatori, avari; V'è di più, che in quelli stessi vitij, che con Demonij hanno comuni, e che paiono de' Demonij proprij, essi gli auuantaggiano, e sono souente più empij, più bugiardi, più mancatori di fede, e più crudeli de' Demonij stessi. Quegli, che percosse, & uccise i Primogeniti de' Egittij, fù, secondo Roberto Abbate, & altri graui Dottori, vn Demonio, il quale tuttauia non trappassò i termini prefissili dal Signore, e non osò entrare in alcuna casa, che del sangue dell'Agnello segnata vidde, ma de' Soldati quanti se ne veggono, che non hanno punto di rispetto alle Chiese, le quali profanano, gli altari spogliando, le reliquie conculcando, i vasi sacri togliendo, e quelli, che ad essi ricorrono, uccidendo, e pure non il sangue d'irragioneuole Agnello, ma il vero corpo, & il sagratissimo sangue del nostro Dio sacrificato in Croce per noi, vi alberga. Bè dunq; dir possiamo, che siano costoro del Demonio peggiori. E chi vn'altra più chiara pua vuol vederne, consideri quello, che è accaduto nell'Indie Occidentali. Erano le infelici genti di quei vasti paesi da Demonij signoreggiate, e voleuano questi, che si facesse loro sacrificio di vittime humane, si che del sangue humano sitibondi si dimostrauano per l'odio grande, che ci portano, ma pure si contentauano di poche vittime, & erano queste prigioni presi de' nemici in guerra. Vientraron appresso i Soldati, e sitibondi non meno del sangue de' gli habitanti, che dell'oro dalle vene della terra tratto, è incredibile la strage, che in pochissimo tempo di quelle misere genti fecero, ne uccideuano senza alcuna compassione le migliaia, dopo hauerli assicurati sopra la loro parola, & essere da essi accarezzati, e seruiti, gli faceuano Schiaui, e con esquisiti tormenti toglieuan loro la vita, ne contenti della ferita propria, ammazzerati, & auuezzati haueuano alcuni cani a cibarsi delle carni loro, la onde, come facciamo noi delle Lepri, così eglino de' gl'Indiani andauano a caccia; di modo che in pochissimo tempo disertaron quei popolatissimi paesi, ilche fatto non haueuano i Demonij, e chi intender vuole le crudeltà, & empietà più veramente, che Diaboliche, da soldati in quei paesi usare, legga vn libro stampato dal Vescouo di Chiapa D. Bartolomeo delle Case intitolato Historia della distruttione dell'Indie Occidentali, e rimarrà stupito, come tanta inhumanità, e scelerata crudeltà capir potesse in petti humani.

*Indiani
quanto malamente
trattati da
soldati.*

*D. Bart.
Vescouo
di Chiapa.*

15 Fra le altre cose dice nel principio della sua Hist. Daremo
Libro Sesto. Bb per

*strage dell'
istesse.*

per conto certo, e reale, che ne i detti 40. anni, (cioè doppo il primo discouoprimento dell'Indie) per le tirannie, & operationi infernali delli Christiani sono morti ingiusta, e tiranicamente più di dodetti milioni di persone, huomini, & donne, e fauciulli, & io credo in verità, ne pensa d'ingannarmi, che siano più di quindeci, & appresso dice, che lodauano quei miserili loro Idoli, sono i quali erano uisitati con tanta dolcezza, e malediceuano la legge Christiana per li mali trattamenti de' Soldati fatti loro.

*Altri esem-
pi di cru-
deltà sol-
datefca.*

Ma che accade andantanto lontano, per ritrouar. esempi di crudeltà, & impietà Soldatefca? Non vi è guerra, in cui qualche saccheggiamento di Città non succeda, non vi è saccheggiamento, in cui non si commettano mille forti di impietà, non vi è impietà, che più che barbara, & infernale non sia, & a questi mali sono soggette non solamente le Città nemiche, e per forza prese, ma ancora quelle degli amici, de' confederati, e de' benefattori.

Eccone per proua alcuni pochi esempi. C. Pompeo prega i Catrinensi, che vogliano riceuere alcuni suoi Soldati intermi per ristorarli, si contentano i Cittadini, e Pompeo sotto la maschera dell'infirmità manda de' più forti Soldati, ch'egli habbia, i quali occupano le porte della Città, e v'introducono il rimanente dell'Esercito, per dar morte a quelli, che li riceuettero per dar loro la vita, e distruggere quella Città, nella quale furono ammessi per racquistar essi le perdute forze.

*Front.
lib. 2.
cap. 11.*

*Città perf-
damente
saccheggia-
ta.*

16 A Lucullo, che se ne ueniua armato, mandano i Caucei Popolo della Spagna assai potenti, ambasciatori, offerendosi pronti a far quanto egli comanda. Cerca egli ostaggi, se gli danno, ceto talenti d'argento, che sono 60000. scuti, se gli portano, tanto numero di Soldati a cauallo in aiuto, cōpariscono. Vuole in ol.re, che riceuino vn presidio di due mila Soldati, lo riceuono, & egli a questi comanda, che occupino la porta, & i muri, poi vi manda il restante dell'Esercito, & a suono di trōba comanda, (bastana dar licenza) che senza alcuna differenza siano uccisi tutti, vecchi, fanciulli, huomini, e donne. Il numero degli uccisi con sōma sceleratezza, e perfidia fū 20000. e tutta la Città, a cui nulla giouò l'obbedienza, la fedeltà, e l'innocēza, fū saccheggiata, e distruta, e pur i Rom. frā tutte le nationi, di giustitia, & humanità si lodauano.

*Front.
Lips. de
Magn.
Rom.*

*Messina
da soldati
amici pre-
data.*

In Sicilia erano allo stipēdio di Agatocle molti Soldati del Regno di Napoli questi come amici sono riceuuti, & accarezzati nella Città di Messina, della cui ricchezza, e pōpa essi ammirati, pēfano subito di farsene Patroni, e perfidamente riuoltate l'arme contra i Cittadini, molti ne uccidono, e gli altri fanno fuggire, & eglino le moglie, i figli, e tutte le loro ricchezze si diuidono, come preda de' nemici, e se le godono.

*Sabell.
lib. 8.
num. 4.*

*Reggio di
Calabria.*

17 In Reggio di Calabria vna Legione di Romani vi dimoraua per

per guardia, e difesa cōtra l'armi di Pirro, che in Italia si aspetta-
ua, ma tosto si vide, che le pecore si erano date a custodir a lupi,
pche riuoltati i Soldati contra i Cittadini, con molta uccisione,
li cacciarono dalla Città, la quale essi come Patroni occuparono.

Lisandro Capitano de' gli Spartani sotto specie di amicitia chia-
ma a se ottocento Milesij, poi tutti senza pietà gli fà perfida-
mente da suoi Soldati uccidere.

Essendosi i Pauesi da Filippo Visconte Duca di Milano all'ho-
ra fanciullo, ribellati, chiama la parte Gibellina in aiuto Facino
Cane, pur Gibellino, promettendoli le facoltà de' Guelfi; Venne
questi con molta gente armata, e pose a sacco tutte le case, non
meno de' Gibellini amici, che de' Guelfi nemici, motteggiando,
che le robbe stesse de' Gibellini erano Guelfe.

Potrei dire de' Sassoni, che chiamati in aiuto da Britanni, ri-
uoltarono le armi contra di loro, e parte ne discacciarono, parte
ne uccisero, e parte ne foggogarono, occupando essi l'Isola, e si-
no il nome de' primieri habitatori scancellando.

*Perfidia de
sassoni.*

De' Turchi, che in simile maniera hanno ingrandito per la
maggior parte l'Imperio loro; e di altri molti, i quali tralascio,
perche di simili esempi sono tutte l'istorie piene.

De' Turchi

18 Ma dirà forse alcuno, non sono questi vicij di tutti, e non
vi mancano de' Soldati honorati, modesti, cortesi, e molto alle
Città gioueuoli; Non nego io, che alcuni tali non si trouino, o
almeno per il passato ritrouati si siano, ma sono veramente po-
chissimi, e di sua natura è la professione dell'armi molto cōgiūta
cō mille sceleratezze, cō rapine, cō ingiurie, cō violēze, cō spergiu-
ri, cō dishonestà, cō sacrilegi, e cō crudeltà, perche dādo ella li-
cēza a soldati di esercitar rapine, e crudeltà cō nemici, anzi essē-
do queste premiate, è molto facil cosa, che macādo nemici, cōtra
chi esercitarle, o ritrouādo in cōtra molto cōtrasto, si riuoltino cō-
tra gli amici, e cōtra quelli, che di loro fidādosi nō si rouano ar-
mati alla difesa, così fiume, che carico d'acque se ne corre al ma-
re, se intoppo ritroua, sopra delle campagne vicine si allaga, e gli
Elefati p altro molto māsueti, & obbedieri a loro Patroni, se nell'
esercito nemico gagliardo cōtrasto ritrouano, e sono feriti, facil-
mēte cōtra gli amici stessi si riuoltano, e ne fāno grā strage, oltre
molte altre ragioni, delle quali mētiōe faremo più abasso: onde
bē disse Tertulliano. *Quis ensē accingitur & nō cōtraria lenitati. &
iustitia exercet? id est, doli, & asperitatē & iniustitia propria. s. re-
gotia p aliorū, ne i soldati stessi ciò negano, anzi se di alcuna for-
te di vitio sono ripresi, si scusano cō dire, che Soldati sono, quasi,
che l'arte della militia vna scuola sia di sceleratezze, & vno Asilo
di ribalderia, così ne fà fede S. Agost. ser. 19. de v. dom. dicendo.*

*Professio-
ne de' solda-
ti ha vici-
nanza con
vitijs.*

*Tertul.
lib. con-
tra Iud.*

S. Ag.

Nonnulli, fratres, qui aut militia cingulo detinentur, aut in actu sunt
in hoc mundo, & in hoc mundo Bb. 2. de iustitia, lib. publico. 1.

publico constituti, cum peccant graviter, hac solent a peccatis suis prima se voce *EXCVSARE*, *QVOD MILITANT*, & il Marchese di Pescara gran Capitano de' suoi tempi, solea dire, come il Giurio nella vita di lui riferisce, non vi essere alcuna cosa più difficile, che il militar sotto le bandiere di Christo, e di Marte, detto molto somigliante a quello di Seneca lib. 4. de benef. c. 36. *Non potest quisquam eodē tēpore, & bonū virum, & bonū Ducē agere.*

Marche
se di Pe-
scara.

Seneca.

*Militia, e
Malitia
l'istesso.*

19. Non malamente dunque disse, chi afferirò la militia, e la malitia esser così vicine di habitatione, come di nome; anzi esser l'istessa cosa pare dalla Scrittura si raccoglie, poichè e due noi leggiamo. *Completa est in malitia etus* Isai. 48. nu. 2. nell'hebreo si legge *militia eius*; & il nostro Interprete molto sapientemente, e dallo Spiri. o Santo guidato, hauendo trouato, *militia*, tradusse; *malitia*, per insegnarci, che differenti non sono queste due voci, e che si prendano per l'istesso, per hauer anche il significato congiunto, *& bellum*, si dice secondo alcuni l'istessa militia; *quod minime sit. bellū*, o secondo altri *a belluis*, per esser cosa più tosto di fiera, che di huomini, e trasformar gli huomini in tante fiere.

Isaia

*Soldati
chiamati
già ladroni*

Nell'istessa Scritt. Sac. sono i soldati con nome di ladroni souente chiamati, come nel 4. de Reg. 6. 23. perche fauellandosi de' soldati mandati da Benadad Rè della Siria per prender Eliseo, de' quali si era detto a nu. 14. *Misit ergo illud equos, & curus, & robur exercitus*; Si dice poi lui, *& ultra non vnerunt LATRONES Syria in terram Israel*; oueli Settanta in vece di *Latrones*, tradussero, *ACCINCTI Syria*; che è perifrasi di soldati, de' quali era segno il cingolo; conforme a ciò, che si dice Gen. 49. 19. *Gad ACCINCTVS preliabitur ante eum*, e nell'istesso sentimento si prende la voce de' ladroni 4. Reg. 24. 2. Ier. 18. 22. Iob 19. 12. Osea 7. 1. Mich. 5. 1. 2. Reg. 4. 2. & altrone.

4. Reg.

Settanta.

*Ladroni
onde detti
in Latino.*

20. La lingua Latina si accorda in questo anch'ella con l'Hebrea, almeno secondo l'uso antico di lei, perche il nome di ladrone attribuisce anch'ella a soldati, o fosse perche secondo Varone lib. 6. si dicevano *Latrones*, quasi *LATERONES*, come che per guardia stauano a lati del Principe, e Festo Pompeo ui si sottoscrive dicendo lib. 17. *Stipatores corporis auctores, quos antiqui latrones vocabant, stipati. n. ferro circūdant corpora Regū*, e Seruio al principio del lib. 12. dell'En. *Latrones vocantur cōducti milites*, ouero, secondo pure, che nota Varr. dalla mercede, che in greco si chiama *Latron*, come anco appreso di noi sono detti soldati dal soldo, e quindi un'altra etimologia accenna Festo Pompeo, dalla parola greca *latria*, che significa seruitù. *Latrones*, dice egli lib. x. *eos antiqui dicebant, qui cōducti militabant, quasi latreuontes, idest seruientes*, fu dunque il nome di ladrone dato primieramente a soldati, e perche questi attendevano a furti, e rapine, fu comunicato a tutti quelli, che rubbauano, & assassinauano; e piacemi anco il

Genes.

4. Reg.

Ier Iob.

Osea,

Mich.

2. Reg.

Varrone

Festo

Pōpeo.

Seruio

Varrone

Festo

Pōpeo

*Pezzi di
Scacco per
che detti
latrunculi*

penfie,

P. Pine de . pensiero del Padre Pineda sopra il verso 12. del cap. 19. di Giob, che *latrunculi* si chiamassero i pezzi del giuoco delli scacchi, quasi piccioli soldati, essendo veramēte questo giuoco vna rappresentatione di bē ordinata battaglia; ritrouato come si dice da Palamede per trattenimēto de' Soldati, mētre, che assediauano Troia.

Giosue 7. Non è dunque cosa nuoua, che i Soldati rubbino, & in Giosue al 7. si racconta di Acham, che contra l'espresso comandamento di Dio rubbò della preda di Gierico, sopra del quale **M. Pani garola.** passo dice M. Panigarola nel suo bellissimo specchio di guerra; *Infino a quel tempo i Soldati rubbauano, gran congiuntione deue esser frà la guerra, el furto, il che quantunque stesse in vn deserto, ben conobbe San Gio: Battista, & venendo ad interrogarlo i Soldati per sapere, che douessero fare, per esser salui, diceua loro. Neminem concutiatis, neque calumniam faciatís, & estote contenti stipendijs vestris.* Luc. 3. oue si vede, che bench'egli fosse venuto al mōdo, per insegnar la perfettione, vt pararet Domino plebē perfectā, da Soldati però altro non richiede, se non che si attengano dalle violēze, e da furti, perche, come pur dice M. Panigarola, assai gli pareua d'operare se gli rimoueua da far certe sorti de' mali, che p'l ordinario fogliono fare; E bē è valoroso quel Predicatorc, che infino a Soldati fà venir voglia di far bene, ò almeno di nō far male.

Luc. 3. 14. **Luc. 1. 17.** **M. Pani garola .** Le Vnghie date furono a gli vccelli di rapina, accioche rapire, e depredar potessero, onde hauer l'vnghie lunghe si dice di chi rubba volentieri, ma i Soldati sono al rubbar tanto pronti, che dir si possono tutti vnghie. Pirro essendo lodato da Soldati, e chiamato Aquila, disse loro, se io Aquila sono, voi siete le mie penne, che mi sollevate in alto, ma se detto hauesse, voi siete le mie vnghie, colle quali rapisco l'al rui, haurebbe forse detto meglio; ne malamente direbbe, chie penna, & vnghie li chiamasse, penne per la superbia, vnghie per la rapacità, penne per la leggierezza, vnghie per la tenacità, penne rispetto al Principe, il cui lato cingono, vnghie rispetto a Vassalli, le carni de' quali lacerano, laonde bē diceua Ludouico 12. Rè di Francia, *Plebem, & rusticos esse pascua Tyrannorum, & Militum; Tyrannos autem, & milites esse pascua diabolorum,* & i Fiamenghi nō dicono male, che i Pretti māgiano i morti, i Medici gl' infermi, li Soldati i viuui, & i più grossi i piccioli.

Ludouico 12. **Rè di Francia** Ma tutto ciò meglio c'insegna la Scritt. S. perche sotto nome di **Ezecc. 17.** Aquila descrinēdo Ezecc. il Rè Nabucodon. disse; *Aquila grādis plena plumis, & varietate, venit ad Libanū. &c* cap. 17. 13. oue i settanta leggono *Aquila magna magnarum alarum, longa extensione, PLENA VNGVIVM,* di modo, che quello, che vno interprete chiama piume, vn'altro addimāda vnghie, e l'vno, e l'altro dice bene, perche parlano metaforicamente de' Soldati, come esbo-
Thcodo ne Teodoreto, dicendo. *Plenū vnguū ipsum, (Nabuchodonosor) vocauit; vt cui suppeditaret multus exercitus & equitatus, & pedita-*

Vso antico di soldati il rubbare.

Soldati penne, & vnghie.

Detto di Ludouico 12. Rè di Francia. Proverbio de' Fiamenghi.

*tus, leuiſq; armatura, & ſuitati milites. VNGVES ENIM RE-
GIS SVNT MILITES, qui extremā corporis obtinent partem, eo
quod ducibus ſubieſti ſint, & caleres ſint, atque valde ad percutien-
dum, & feræ inſtar dilaniandam eos, qui contradicere conantur.*

*Militia a
noſtri tem-
pi corrotta.*

E perche.

*P. Cagione
le paghe nò
corrono.*

*Detto del
Marcheſe
di Mari-
gnagno.*

*Danari ne
ceſſarij alla
guerra.*

*ſpeſe varie
di molti.*

*Bel detto
di Henrico
4. Rè di
Francia.*

23 E ſe tali furono anticamente i Soldati, hoggid i non ſono punto migliori, anzi aſſai peggiori, eſſendo più, che mai la diſciplina militare appreſſo di noi corrotta, dico appreſſo di noi, perche frà Turchi, (o gran vergogna noſtra) ella ſi mantiene aſſai meglio, Le cagioni di queſta corruttela ſono molte, e non farà forſe male accennarne le principali, in generale ſempre fauellando, e non affermando, che ſiano in alcuni queſti diſordini, ma ſolamente ſcuoprendo le radici de' mali.

La prima cagione dunque, e molto principale è, che le paghe a poveri ſoldati non corrono, onde non eſſendo eglino pagati, che hanno a fare? ſe domandano la licenza, non è loro conceduta, ſe fuggono, ſono appiccati, o archibugiati, reſta dunque, ſe non vogliono di fame morire, che rubbino, & auuezzandoſi a farlo per neceſſità, lo fanno poi anche per ingordigia. Il non eſſere pagati poi i Soldati può naſcere, ò dal Principe, ò da' Miniſtri; Dal Principe, ſ'egli vuol far guerra ſenza miſurar le ſue forze, & i ſuoi danari. Dimandato il Marcheſe di Marignano, che vi voleua per far guerra, riſpoſe tre coſe Danari, e Danari, e poi Danari, dimoſtrando, che ſopra tutte le altre coſe ſono alla guerra neceſſarij i danari, & a Gio: Giacomo Truſcio Piſteſo detto ſi attribuiſce, e pure vi ſono alle volte de' Principi, che vogliono far guerra ſenza danari, almeno proprij, perciò tagliagliano i Popoli, danno ogni libertà a Soldati, e con tutto ciò, anzi, e perciò, l'imprefe non rieſcono, e rimangono ruinati gli Stati, e ſenza riputatione i Principi, perche i danari deuono eſſer pronti, & apparecchiati auanti alle guerre. e non andarſi mendicando nel biſogno, e douerebbero i Principi reſtringerſi nelle altre ſpeſe, & hauer ſempre l'erario fornito per vn biſogno di guerra, tu' o al contrario di quello, che ſi fa da molti, che ſono in pompe, in donatiui, & in altre ſpeſe inutili profuſi ſſimi, e poi non hanno danari da pagar i Soldati.

24 Henrico IV. Rè di Francia, ſentendo celebrar molto le feſte, e le ſpeſe Reali fatte in Vagliadolid in tornei, & in giuochi dicanne per la naſcita del Principe di Spagna, diſſe, Noi veramente non facciamo coſe tanto magnifiche, ma neanche ci ſi ammutinano per mancamento di paghe gli eſerciti, il che era auuenuto in quei tempi ne' Paefi Baſſi, & vn Turco fatto prigionero nella famoſa battaglia di Lepanto, veggendo far tutto il giorno feſte per quella vittoria, e fuochi, e girandole, e luminari, e ſtappar libri, diſſe cò grā ragione, che la poluere, e le legna, e la carta, e l'inchiostro, e le pitture, & altre coſe tali, fatte in celebrar quel-

la giornata da' Christiani valeuano più, che la vittoria medesima.

I Romani non haueuano le Flotte dell'India, ne tiranneggiavano i Popoli loro sudditi, e pure manteneuano diuersi Eserciti, e numerosi, e l'erario non lasciava d'esser ben proueduto de' danari, per li bisogni, laonde ancora, che riceuessero molte rotte, non si perdeuano d'animo, e poteuano risar in vn subito vn Esercito nuouo. Ma chi non sà gouernarsi, & hà ministri ingordi, che al proprio interesse solo risguardano, e non all'honore del Principe, & al bene de' sudditi, ancora che hauesse tutti i tesori dell'Indie è sempre in bisogno, & in necessità, è costretto a vendere, od impegnare l'entrate prima, che maturino, e patire mille altre indignità, & incomodi colla perdita della riputatione, rouina de' suoi Stati, e danno della propria coscienza.

25 Quindi ne siegue vn'altro inconueniente, che non hauendo il Principe da pagar i Soldati, si danno gli officij, o si eleggono i Capitani, e Mastri di Campo, non per l'esperimentato valore, ma per danari, laonde souente Elette sono a questi gradi persone di niun merito, e questi spendendo in dar del loro le prime paghe a Soldati, vogliono appresso, e con molto vantaggio, rimborfarsi le spese fatte, e perciò a due mani rubbano, cioè, & al Rè facédoli pagare assai più Soldati di quelli, che veramète vi sono, & a Vassalli tiranneggiadoli, e cauando da loro per vie dritte, e storte danari; il che facédolo essi, neache proibiscono il farlo a Soldati, anzi, e cò l'esèpio, e sonète ancora colle parole a ciò gli esortano.

Soleuano anticamente dar i Capitani in premio delle fatiche loro, a Soldati alcuna Città de' nemici, e presa per forza, a sacco; ma hoggidi si danno loro quelle degli amici, e de' sudditi, ne vna Città, o Terra sola, ma molte, come auuiene quando si dà loro patente d'alloggiar doue vogliono, perche non potendo essi alloggiar in più d'vna Terra, fingono voler alloggiar hor in questa, & hor in quella; e fanno, che tutte si riscattino con grossa somma di danari da gli alloggiamenti loro, & auuiene tal volta, che riscosesi da vna squadra di Soldati, ne sopraggiunge vn'altra, che ritrouandole senza hospiti, vi si fermano, & è necessario alloggiarli, e perche si danno questi alloggiamenti per premio a Soldati, si permette, che rubbino, che tiranneggino, che riscuotano danari, e facciano alla peggio; onde sono tal volta sforzati i poveri popoli a porsi in armi, & alla disperata menar per difendersi, le mani, il che turtania suolrì ornar in loro maggior danno, perche se di essi ne muoiono, non se ne fa caso, ne alcun Soldato si castiga, nè vn Soldatuccio, che rimanga ferito, fiorende occasione di taglieggiar tutta la Communità, e farle sentire moue, e più aspre granezze.

26 Laonde mi ricordo hauer vduto in Napoli, che passandoui

*Romani
prouide
nello spendere*

*Abuso nel
dar gli officij*

Abuso degli alloggiamenti

Carlo V. Imp. & hauendo vdito la fama di Agostino Nifo Suifano, il quale hà fatto molti comenti sopra Arisa, che sono alla Stampa, volle parlar seco, e fattolo venire alla sua presenza, fra le altre cose gli dimandò, se stimaua dar si potesse felicità in questa vita, al che rispose egli che sì, & interrogato in che questa consistesse, rispose, In non alloggiar Soldati, come, che questo fosse vñ compendio di tutte le miserie, dalle quali essendo libero, si potesse l'huomo chiamar beato. Principe dunque, che brama gli riesca bene vna guerra, deue prima di tutte le cose hauer molta abbondanza di danari, e fare, che corrano le paghe a' Soldati, perche è come puerbio tra Persiani, e molto vsurpato dal Rè Abbas, che tante vittorie hà dato la buona paga, quante la buona fortuna.

Ne basta ch'egli sia danaroso, e liberale, ma deuono anche esser fedeli, e non auari i suoi Ministri, perche souente escono molti danari dalla borsa del Principe, e pochi ne arriuanò a Soldati, perche i Ministri se li tengono per loro. Il Rè Francesco I. di Francia credendosi hauer molto numerofo Esercito sotto Pavia, facendone il conto dalle paghe, che gli uscivano dalle mani, ma al fatto d'armi si ritrouò assai minore, perche i Ministri, per tirar egli no le paghe morte, non si curauano d'hauer Soldati viuì, che è vñ rubbamento sopra ogn'altro perniciosissimo al Principe, e che perciò esser dourebbe molto seueramente punito.

27 L'inuidia ancora hà bene spesso parte in questi disordini, perche non bramando il Ministro, che hà da mandar la prouisione de' danari, che l'al'ro Ministro, che hà da esquir l'impresa, riesca con honore, riguarda l'espeditiōe, non manda a tēpo i danari, o li manda scarfi, non si curando d'assassinare il proprio Principe, per non veder honorato il suo riuale. Era molto fauorito dal Rè Henrico III. di Francia Ruggiero Bellogarda, e gl'inuidiosi della sua grandezza, operarono, ch'egli fosse mandato in Delfinato a far guerra a gli Heretici, e poi fecero, ch'egli non vi andasse a tempo, e non gli fosse somministrato il danaro, ne le altre prouisioni necessarie per l'Impresa, e fra tanto la sua riputatione presso il Rè grauauano, e lui d'ogni disordine imputauano, e di simili esempi non ne mancano nell'istorie.

28 La seconda cagione della corrotta disciplina militare è la negligenza, e poca prouidenza in ciò de' Principi, e de' Capitani, i quali non solamente accettano ogni sorte di gente al soldo, ma di più ascritti, che sono, egli mandano agli alloggiamenti, o li conducono alle battioni senza prima esercitarli, e senza disciplinarli, quasi, che si possa sapere alcun arte sēza impararla, o la Militia nō sia arte, per apprender la quale nō sia bene impiegato lo studio, e la fatica. Nō così fecero gli antichi Romani, e perciò come nota Vegetio, patroni diuennero del Mondo. *Nulla enim alia re, dice egli*

Felicità di chi non alloggia Soldati,

Principi ingannati da Ministri.

Inuidia de' Ministri quanto pernicioso.

Disciplina sprezzata

Vegetio egli, videmus Populum Romanum sibi orbem subiecisse terrarum, nisi armorum exercitio, DISCIPLINA CASTRORVM, atque VSV MILITIAE, lib. i. cap. i.

La prima diligenza, che vsauano, era nell'elegger i Soldati, che però *legiones a legendo*, perche si scegliauano, erano da essi domandate certe squadre numerose di Soldati, & haueuano in ciò molto riguardo all'età, alla complessione, all'esercitio, per superare, che sopra questo fondamento tutto il rimanente della disciplina militare doueua appoggiarsi. *Hoc est* dice Vegetio, *in quo TOTIVS REIPVB. salus vertitur, vt tyrones non tantum corporibus, sed etiam animis præstantissimi deligantur; Vires Regni, & Romani nominis fundamentum in prima dilectorum examinatione consistit.* Ma hoggidi non vi si pensa punto, e pur che si faccia numero, non si attende ad altro, e per ordinario quelli, che si fanno scriuere alla militia, sono la feccia del volgo, chi lauorar non vuole, chi non è buono a far altro, chi di rubbare, o far ingiurie si diletta, chi obbedir a suoi maggiori ricusa, corre al suono del tamburo; laonde

Elettione di Soldati quanto è importante.

Vegetio gratiosamente Traiano Boccalini introduce in Parnaso Ambasciatori mandati dall'vniuersità degli Hortolani ad Apolline, per supplicarlo di conceder loro vn'istromento, con cui senza fatica, dall'herbe cattiuè nettare potessero il loro horti, adducendo l'esempio della tromba, e del tamburo, col suono de' quali, degli huomini maluagile Città loro purgauano i Principi.

Traiano Boccal. Cent. p. Reg. 16.

29 Non così fanno i Turchi, perche tolgono a Christiani per forza i figli, & alleuati alla Corte del Signore, fanno poi anche la seconda scelta di quelli, che applicar si deuono alla militia, o ad altri esercitij, e prima di loro Alessandrio Magno; veggendo, che i suoi Macedoni erano ormai vecchi, e che fra poco stati sarebbero inutili all'armi, se scegliere 30000. fanciulli della Persia, e gli fe ammaestrare nell'esercitio dell'armi, per poter sene valere nella guerra. Nelle historie Sacre ancora habbiamo di ciò molti esempi, quantunque in quei tempi tutti quelli, che habili erano a portar armi, soliti fossero di andar alla guerra. Di Saul si dice, che, *Quicumque viderat virum fortē, & aptū ad prælum, sociabat eum sibi*, p. Reg. 14. 52. cioè non prendeuano i Soldati a caso, o per fauore, ma quelli, che auuertiuano esser forti, & atti alla guerra, ponuano al rollo de' suoi. Gedeone per comandamento di Dio, non solamente diede licenza a timidi, e pusillanimiti di ritornar alle case loro, ma licē iò poi anche tutti quelli, che piegarono le genocchia per bere, e rimase con solo treceto Soldati, e cō questi ottenne nobilissima vittoria, alla quale molto più gioua il valore, che la moltitudine de' Soldati; ne solamente di vtile non sono i Soldati infingardi, ma recano ancora col mal esēpio loro non picciolo danno, che perciò comandaua Dio, che questi tali prima, che entrare in

Esempio di Turchi.

Di Alessandrio Magno.

p. Reg. 14.

Elettione di Soldati praticata nella Scrittura Sacra.

battaglia

battaglia si rimandassero a casa, *Ne pauere faceret corda fratrum suorum, sicut ipse timore perterritus est.* Deut. 20.

Deut.
20.

E certo non poco mi marauiglio, che si come vi sono le scuole delle lettere, così non vi siano parimente le scuole dell'armi, oue si esercitino, & ammaestrino i fanciulli, che inclinazione hanno alla guerra, ma forse non vogliono i Principi per gelosia di stato haner Guerrieri i loro Popoli, o temono, che non impiegando poi questi in guerre, non riescano troppo insolenti, e siano autori di rumori, e seditioni. Ma se il Principe debba agguerrire, o nò, li suoi sudditi, veggasi M. Botero nel suo lib. 9. delle ragioni di Stato nel principio, che ne discorre molto giudiciosamente.

M. Bote
ro.

Esercitiij di nouelli soldati.

Pompeo esercitava i soldati.

30 La seconda diligenza, che vsauano gli antichi, era nell'esercitar i nouelli Soldati, a quali non lasciavano passar i giorni o mesi, ma ammaestrarli faceuano al corso, al salto, al tirar il palo, a maneggiar l'armi, a caualcare, & a porsi in ordinanza, e non si sdegnauano i Capitani Generali di esser presenti a questi loro esercitij, anzi di ammaestrarli eglino stessi, come di Pompeo Magno, benchè già trionfato hauesse di tutte le tre parti del Mondo, e fosse in età di 58. anni, fa fede Plutarco nella vita di lui dicendo. Di grande importanza era all'hora, e sicurezza de gl'animi, il vedere Pompeo Magno in età di 58. anni esercitar prima la fanteria, e poi i cauallieri nell'armi, e correndo forte a cauallo trar fuora, e rimetter a tēpo la spada, & oltre acciò nel lanciare non solamente mostrar destrezza, ma forza ancora, scagliando lontano i dardi, doue non era pur giouane alcuno, che l'auanzasse, e Salustio anch'egli da Vegetio citaro, dice dell'istesso Pompeo, che *cum alacribus saltu, & velocibus cursu, cum validis recte certabat; Neque enim, soggiunge Vegetio, ille aliter potuisset par esse Sertorio, nisi se, & milites frequentibus exercitijs praparasset ad pralia.*

Plutar.

Salustio
Vege-
tio.

Vso antico dalle sacre carte.

31 Nelle Sacre carte poi bell'argomento habbiamo, che fosse anticamente in vso questo esercitio, & ammaestramento nell'armi, & è il nome, che vien dato a Capitani di Maestri della militia, come uella Genesi al 37. 36. a Putifare, & in Giere. al 39. 9. 10. a Nabuzardan, come auctamente nota il Padre Menocchio, perche si come il nome di esercito riduce alla memoria de Soldati, che hanno ad esercitarsi, così questo di Maestro, ricordasse a Capitani, che ammaestrar douenano nell'arte della guerra i loro Soldati, e di Sofar si dice apertamente 4. Reg. 25. 19. che questo officio faceua, essendo Principe dell'esercito, & *Sophar Principem exercitus, qui probabat Tyrone de Populo terra;* così dunque faceuasi da prudenti Capitani anticamente, ma hoggidi all'incontro l'Esercitio de Soldati nouelli è il giuoco, la rapina, e l'andar

Gen. 37.
Ierem.

34.
P. Men.

4. Reg.
25.

Vegatio dar vagando con pennacchi in capo per la Città, e pure Veg. tio *Soldati no uelli ue hanno a se nerfi.*
 fagli altri precetti, che dà, è che dalle Città lontane si tengano i
 nonelli Soldati, **PROCVL HABENDI**, dice egli, **A**
CIVITATIS ILLECEBRIS, *ut eo modo, & corporibus*
eorum robur accedat & animis, e la rouina di Annibale si dice, ch'
 hebbe principio dall'esserfi egli fermato con l'esercito in Capua,
 dalle cui delitie sneruato, & indebolito il suo esercito rimase.

32 La terza diligenza, si poneua nel far offeruare molto pun- *seuerità*
 tualmente i precetti de' Capitani, e la disciplina militare, molto *n: Capitani tolata.*
 seueramente castigando ogni minimo fallo. Corbulone hauendo *Di Corbulone.*
 fatto andar bando, che i Soldati facessero tutti gli officij mili- *Di f. cen- no.*
 tariani, diurni, e notturni con l'arme indosso, punì di morte due *Di Aureliano Imp.*
 Soldati, vno de' quali senz'armi, e l'altro solamente col pugnale
 al lato cauaua la tosta degli alloggiamenti. Pescennio Negro, ad *Di f. cen- no.*
 vn Soldato, che rubbato haueua vna gallina, & a noue altri, che *Di Aureliano Imp.*
 feco mangiata l'hauuano, fè colla scura torre la vita. Aurelia-
 no Imperatore scrisse al suo Vicario, che sotto pena della vita nò
 lasciasse neanche vn frutto rubbar da Soldati. *Di f. cen- no.*
si: vistribunus esse,
(sono le parole di lui riferi e da Vopisco) imò si vis viuere, ma-
nus militum contine, nemo pullum alienum rapiat, ouem nemo contin-
gat, vnam nullus auferat. Il gran Tamerlano, lamentandosi vna *Del Tamerlano.*
 donna, che vn suo Soldato haueua beuuto del suo latte senza pa-
 garlo, fece all'istesso aprir il ventre, oue fù ritrouato il latte, che
 fù buona sorte della donna, che altrimenti haurebbe ella versa-
 to il sangue. Lisandro Spartano punì vn Soldato, che uscì di
 strada, e dicendo questi, che non ne era uscito per far alcuna ra- *Di Lisandro.*
 pina, rispose, Io non voglio, che neanche segno, od ombra di rap-
 pire. Di Manlio Torquato si sa, che neanche perdonò al pro- *Di Torquato.*
 prio figlio, per hauer egli combattuto senza sua licenza, contra
 vno de' nemici, che sfidato l'hauuano, quantunque, e la vittoria
 ottenuta ne hauesse, e tutto l'esercito per lui pregasse, e fosse
 etiàdio per solleuarfi contra del Padre, se il figlio stesso acqueta-
 to non l'hauesse, Il che testifica Frontino l. 3. ca. i, benchè non lo
 dica Linio, che perciò almeno meritaua in vero vna corona, non
 che perdonato gli fosse. Molto più pio, e giusto si dimostrò Saul, il *Di Saul.*
 quale hauendo a morte condannato l'amato, e valoroso suo fi-
 glio Gionata, per hauer contro il suo precetto mangiato vn poco
 di mele, alle preghiere tuttauia del Popolo gli perdonò, e d'ogni
 pena l'assolse. p. Reg. 14.

33 Con questi arti teneuano gli antichi Capitani i Soldati a *Frut i deli la seuera disciplina.*
 freno, faceuano, che più temessero il Capitano, che il nemico,
 abbondasse il Campo di vettouaglie, che sicuramente vi erano
 da viuandieri portate, e volentieri fossero i Soldati ne' paesi de-
 gli amici riceuuti, poiche per guardia seruiuano loro, e non per
 ester-

*Erano conti
n n'c di
al uni Sol.
duti.*

*Israeliti ob
bedienti a
Mosè.*

*Buon Sol
dato Agnel
lo in pace,
leone in
guerra.*

estremio, onde cosa marauigliosa dell'Esercito di Scauro da Frontino si racconta, che trouadosi carica di melavna pianta nel luogo oue egli alloggiava, quando si parri, ne pur vn frutto si auuertì, che le mancasse, tanto al Capitano furono questi Soldati più obbedienti, che i primi nostri Padri Dio; & vn bellissimo frutto della militare modestia racconta appresso l'istesso Frontino, & è, che essendosi da Romani ribellato Giulio Ciuile nella Francia, & a lui accostata vna ricchissima Città di Ligoni, passò per il suo Territorio l'Esercito di Cesare Domitiano con gran timore de' Cittadini, di veder saccheggiato, e posto a fuoco tutto il loro paese, ma poiche videro, che da Soldati non fù fatto loro alcun danno, vinti dalla modestia, e virtù loro, e non dall'armi, subito ritornarono all'obbedienza con dar loro 7000 Soldati armati. Molto parimente dell'obbedienza, e disciplina de' suoi soldati fidar si douea Mosè, poiche agl'Idumei promise, che passando per le terre loro, non farebbe alcuno vscito di strada, non haurebbero toccati i frutti de' Campi, non danneggiate le vigne, non beuuto dell'acqua de' suoi pozzi. *Obsecramus, gli mandò a dire, vt nobis transire liceat per terram tuam, non ibimus per agros, neque per vineas, non bibemus aquas de puteis tuis, sed gradiemur via publica, nec ad dexteram, nec ad sinistram declinantes donec transeamus terminos tuos.* Num. 20. 17. Ma hoggidì non solamente non si porta rispetto al paese de' nemici, ma neanche a quello degli amici, e non pure non si castigano da Capitani irapaci Soldati, ma etiamdio si partecipa delle rapine loro, e per ciò tutte le cose vanno alla peggio.

Erano anticamente i Soldati, a guisa d'Agnelli prima della battaglia mansueti, e nel tempo del combattere si portauano da generosi leoni, e così, come dice S. Bernardo de' Soldati Templari, *miro quodam, ac singulari modo ceruebantur, & AGNIS MITIORES, ET LEONIBVS FORTIORES*, conditioni, che quantunque paiano contrarie, sogliono tuttauia andar insieme, poiche come disse appresso di Tacito Ottone. *FORTISSIMVS IN IPSO DISCRIMINE EXERCITVS EST, QVI ANTE DISCRIMEN QUIETISSIMVS*, ne senza mistero si dice nel primo de' Regi al 15. che numerando Saul i suoi Soldati, *Recessuit eos quasi AGNOS*, mercè, che mansueti erano a guisa di Agnelli, non essendo all'hora tempo di combattere, la doue andando poi ad assaltare gli Amalechiti, ne fecero, a guisa di leoni, grandissima strage. Ma hora tutto all'opposto, nel tempo di pace, e nelle case degli amici più de' leoni, e delle Tigri sono feroci, e crudeli i Soldati, e poi nella battaglia a guisa di pecore, e di lepri codardi, e fugaci, quali forse furono già anche gli Eframiti, de' quali fù detto, *Filij Ephrem intendentes, & mittentes*

*Iul.
Front.
l. 3. c. 13*

Front.

*Num.
20. 17.*

*S. Bern.
cap. 4.
ad milit.*

*Ottone.
Cor. Ta
cit. li. 1.
histor.
p. Reg.
15.*

p. 77. 9.

*C. Ta
lib. 3*

*Tor
incp*

mittentes arcum, conuersi sunt in die belli, lontani da nemici inoocauano, le scocauano le saette, & a qual fine, se non, o per ferire, o per atterir almeno gli amici? ma poi nelle battaglie, all'aiuto de' piedi ricorsero, e si diedero a fuggire, e tali quelli, de' quali dice Tacito, *Per omnia municipia DESIDES, HOSPITES TANTVM METVENDI*, in tutti i luoghi otiosi, & a suoi hospiti solamente terribili.

C. Tac.
lib. 3.

34 Parte ancora, e molto importante della militare disciplina si istimaua, che nel campo de' soldati non fossero delitie, non donne, non Cuochi, non massarie pretiose, non caualli, o altri animali di soma, più del necessario, & in questo furono molto eccellenti fra gli altri Scipione Emiliano, e Mario, quegli andato all'esercito, che assediava Numancia in Spagna, hebbe più da fare con soldati proprij, che con nemici, & hauendolo ritornato tutto immerso nelle delitie, e ne' vitij, egli lo ridusse alla disciplina solita, scacciando più di due milla fra guattari, cuochi, e donne cattine, facendo affaticar i soldati, e portar loro le proprie bagaglio, & i cibi di molti giorni, trapassar fiumi a guazzo, soppor ar freddo, e caldo, & in questa guisa d'inguardo, fuggitiuo, e perditore, ch'egli era, lo rendè forte, costante, e vittorioso de' suoi nemici, *Tantum valuit*, dice il Padre Torfellino,

De' tie
lontane
da buon
soldati.

Seuerità di
Scipione.

Torfell.
in ep. l. 3

Dux, & disciplina Caio Mario anch'egli faceua a soldati portar sì graui pesi, che erano poi chiamati prouerbialmente Muli Mariani. Metello parimente nella guerra Giugurtina proibì, che soldato alcuno particolare potesse hauer seruo, o cauallo per portar cosa, che hauesse, e volle non fosse lecito vender nel campo pane, o altra cosa cotta da mangiare; dal che ne seguì, che non fossero auidi di rapine quei soldati, che erano sforzati a contentarsi di poco; Ma a nostri Soldati si permettono tutte le sorti di commodità, e di delitie, e chi non se le può procacciar colla propria borsa, con rapine, e furti cerca farne acquisto.

Di C. Ma-
rio.
Di Me-
tello.

35 Ne solamente le commodità, e le delicie si permettono, ma etiamdio le sceleratezze, & i peccati, le bestemmie, i sacrilegij, gli stupri, & ogni altra sorte di vitij, e come può sperarsi, che riesca alcuna cosa bene con ministri tanto cattiuu? Iddio a benche sia Patronie dell'vniuerso, si chiama particolarmente Sig. de gli eserciti, perche da lui si hanno a riconoscere tutte le vittorie, ma come confidar potranno d'esser fauoriti da Dio quelli, che altro non fanno, che offenderlo, quasi che per combattere contro di lui hauessero prese le armi?

Peccati de
soldati ossa
colo alla
vittoria.

Crescono i vitij de' nostri soldati con l'otio, il quale hoggidì grandemente ne gli eserciti abbonda, e già si sa, ch'egli è la scuola di tutti i mali, conforme al detto del Sauio, *Multā malitiā*

docuit

*Orro da sag-
giarsi da
so da. 1.*

*sforza da
Cotignola
imitator
degli An-
tichi.*

docuit otiositas. Anticamente, quando non haueuano i Soldati a combatter con nemici, affaticargli faceuano nel cauar fossi, nell'erger bastioni, nel corriuar de' fiumi, nel mutar alloggiamenti, e quelle strade tanto famose, da Roma a Brindisi detta Appia, e da Roma a Rimini detta Flaminia, & altre, furono lastricate da Soldati, in tempo, che non haueuano a combatter con nemici. Ma hoggidì i Soldati tutti fanno del gentil'huomo, del Cauagliere, niun si degna por mano alla zappa, onde non hauendo da trattenerli in opere utili, e virtuose, si danno a giuochi vili, & ad ogni sorte di vitij. Sforza da Cotignola, così in questo, come anche nel valore imitò gli antichi, e non permettea, che i suoi Soldati giuocassero a carte, o a dadi, o ad altri simili giuochi, e per distorli da ciò, gli esercitaua in trattenimenti utili per la guerra, a far alle braccia, al palo, al corso, al salto. De' Cauaglieri Templari, dice parimente S. Bernardo cap. 4. ad milit. che detestauano gli scacchi, i dadi, le carte, & altri simili giuochi, che sono a nostri tempi l'esercitio continuo de' nostri Soldati. Ma chi più brama della militar disciplina, veggia Vegetio, Frontino, Eliano, e fra moderni Aless. Napolit. lib. 1. cap. 20. Giusto Lipsio de militia Romana, Mons. Panigarola nel suo bellissimo specchio di guerra, il Botero nel lib. 9. della ragion di Stato, & altri, e noi daremo fine a questo discorso, con notare alcune proportioni fra il pesce spada, & il Soldato, particolarmente insolente.

S. Bern.

Vegetio
Front.

Eliano.

Aless.

Nap.

Giusto

Lipsio;

M. Pa-

nigarol.

Botero.

*soldati as-
somiiglianti
a pesci.*

36 Et in prima non malamente parmi si assomigli questo a pesci, perche non vi è animale più difficile di addomesticarsi, che gli acquatici, si rendono mansueti i Leoni, le Tigri, i Dragoni, ma i pesci da alcuni pochi in poi, se pur è vero, quanto si dice de' Delfini, e delle Murcree, non giamai; e tali sono i Soldati insolenti, che benché alloggino teo, in casa tua, e facci loro ogni sorte di carezze, sempre li troui più fieri, e più rapaci, conforme a ciò, che disse S. Ignatio de' Soldati, che a Roma l'accompagnauano. *Quibus, cum benefeceris, petiores fiunt.*

S. Ignatio.

*omina in-
gratitudi-
ne di solda-
ti.*

E notabilissimo esempio d'ingratitude di vn Soldato, che parmi degno di non trascurarsi, racconta Seneca lib. 4. de benef. cap. 37. Hauera, dice egli, Filippo Rè di Macedonia vn Soldato forte di mano, della cui opera, perche si era in molte imprese conutilità seruito, donauagli stesso in premio della sua virtù, della preda de' nemici alcuna cosa, al huomo avaro, che più l'oro, che la vita stimaua, con accrescerli souente ricchezze, ad esser valeroso stimolaua. Questi hauendo patito naufragio, fu nel podere d'vn certo Macedone gettato dal mare, che il essendo al patrone riferì o, egli subito vi accorse, & amoreuolmente accogliendolo, nella sua Villa lo portò, lo pose nel suo letto, lo ristorò di mezzo morto, ch'egli era lo rauidò, e ben trenta giorni a proprie spese lo

Seneca.

Lenti
16.
Plu.

lo curò, e perfettamente lo risanò, ne di ciò contento di viatico lo prouidde, non mancando egli di dire, pur ch'io possa vedere il mio Capitano Filippo, conoscerai, che io non ti farò ingrato.

37. Arriuò a Filippo, e gli raccontò il suo naufragio, ma tacque l'aiuto datogli da quel buon'huomo, e subito lo ricercò fosse contento donarli i campi di vn tale, e questo tale era l'hospite; che tanto accarezzato l'hauena, acconsentì ad occhi chiusi Filippo, che nel donar quel d'altri, è così facile esser liberale; & i Principi, massimamente nelle guerre, senza mirar souente, se giustamente, o ingiustamente, largamente donano, così de' suoi beni fu spogliato, e della sua casa cacciato il buon'huomo, e questa fu la gratitudine del Soldato, & il premio, che della sua pietà riportò l'hospite di lui; Tacque intant' questi per all'horà prudentemente, ponendo in guadagno; che anch'egli non fosse stato donato per seruo al Soldato, ma poi con vna lettera breue, e stringata fè il tutto sapere a Filippo, il quale lettrala; talmente si sdegnò, che subito comandò a Pausania, che al primiero patrone restituisse i tolti beni, e che al pessimo Soldato, all'ingratissimo hospite, all'auarissimo nauirago lettere soprascrivesse, che la sua ingratitude testificassero; ma era egli degno dice Seneca, che fossero nel suo volto scolpite più tosto, che scritte queste lettere, & io direi meriteuole stato fosse, di esser egli scancellato dal libro de' viuenti, e ritornato al mare preda de' pesci, d'onde era vna volta mezzo morto uscito.

E proprio de' pesci, che il maggiore mangia il minore, e fra Soldati hà molto più luogo la forza, che la ragione, e gli ufficiali maggiori mangiano le paghe de' minori, e questi quelle de' priuati fantacini.

38. Spada si chiama questo pesce, a cui paragoniamo il Soldato, e questi parimente è sorto nome di Spada inteso nel ca. 26. del Leuitico nu. 6. in quelle parole, *Auferam malas bestias, & gladius non transibit terminos vestros*, cioè Soldato armato, non trapasserà i vostri termini; Gli Egizij (come racconta Plutarco in Iside) chiamaronò Ocho Rè di Persia per la sua crudeltà, & asprezza, Spada, e per l'istessa ragione può hoggidì darli questo nome a Soldati, non meno di Ocho crudeli, & indiscreti, Imperatore ancora si chiama questo Pesce, & arte imperatoria è quella della guerra, e per mezzo dell'armi, si sa, che moltissimi saliti sono alla dignità Imperiale, Hà questo Pesce la spada nella bocca, e l'insolente Soldato sempre, che parla, minaccia ferite; per mezzo della sua spada si procaccia il cibo quel pesce; e dell'arte della guerra viue il Soldato.

Da picciolo animaletto simile all'Asilo, o Tauano è molestato il Pesce Spada, e cacciato in furia, & il Soldato per ognipicciola cosa,

Filippo in
considerato
nel premio
re.

Giusto nel
far restituire.

Nome del
Pesce spada
da conuen-
uale al sol-
dato.

E d'Impe-
ratore.

Dall'asilo
come Infe-
stato.

Burn.
vegetio
rent.
liano.
aleff.
Nap.
insio
psio,
Pa-
garol.
Betero.

Ignat.
io.

Leuit.

26.

Plutar.

Seneca.

400 *Lib. 6. Pesce spada, Impresa CLXVIII.*

cosa, o parola, che se gli dica non a suo gusto, auampa di sdegno, e dalle sue passioni, o d'amore, o d'ira è grandemente afflitto, e signoreggiato; Gode il Pesce spada dell'inquieto Mare, & i soldati amano le turbolenze, poichè nella pace non fanno in che impiegarfi, onde vno d'essi si tolse per impresa il Camello, che con vn piede turbaua l'acqua, dicendo in Francese LA TORBIDA MI PIACE.

*Qual Nau
ue in peri-
colo ponga.*

39 Assalta le Navi il Pesce spada, e le pone in pericolo di affondarsi, & i soldati insolenti sono perniciosi alle Città, e le pongono in pericolo di perder la libertà; come a Roma, & a molte altre Repubbliche è accaduto; Bene spesso tuttauia vi lasciano anch'essi la testa, non potendo a felica fine l'impresie incominciate condurre, ne da esse ritirarsi, come auuiene al Pesce spada, che non può trapassar col rostro la Naue, ne a se ritirarlo, e partirsi; e perciò dicono col Duca Valentino, *Aut Cesar, aut nulla*, e con l'istesso Cesare *Iacta est alea*, è tirato il Dado.

*D. Valē-
tino.*

*Soldato in-
solente ti-
mido.*

Alla presenza della Balena la sua spada nasconde questo pesce, & vno insensato tronco rassembra, e ne' maggiori pericoli si perde d'animo il soldato insolente, perche si come è proprio de' valorosi esser quieti, e mansueti con gli amici, e terribili contra nemici, così all'incontro è proprio dell'insolente, esser brauo, e terribile con gli amici, & infingardo, e fuggitiuo alla presenza de' nemici.

*Codardi
crudeli co-
tro i cadu-
ti.*

E diuorato da piccioli pesciolini il Pesce spada, mentre che ha impedito il rostro, e non si può difenderc, la doue la Balena lo trapassa, e non lo danneggia; e gli animi bassi, qual'hora veggono brauo soldato, o persona potente hauer perdute le forze, a gara l'assaltano, e lo percuorono, come cò Hettore già condotto vicino a morte da Achille, scriue Homero, che facessero i Greci, sopra di che formò bello Emblemma l'Alciato di Lepri, che Leone morto insultano, e fè dire ad Hettore moribondo,

*Distrahite, vt libitum est, sic rassi luce Leonis
Conuellunt barbam, vel timidi Lepores.*

Homero

cioè, ...

*Quel che vi piace, di me estinto fate;
Che a Leon morto anchè le Lepri timide,
Insin la barba arditamente suellono.*

*Magnani-
mi pieto si
con miseri.*

40 Ma le persone magnánime, simboleggiate nella Balena, cò gli estinti, e caduti in miserie, e priui di forze, ancorche per altro già nemici, non incrudeliscono, ne prendono battaglia, ma gli trapassano senza offenderli; onde meritiuamente nell'osserruaza del decoro, è da graui Autori ad Homero preferto il Tasso, perche

perche ouè quegli fà , che Achille nel corpo morto di Ettore in-
crudelisca, quelli fà che Tancredi si prenda cura, che honorata-
mente sia sepellito il corpo di Argante, e di Rinaldo afferma,
che

Cant. 20
St. 58.

*Quanto contrasto haueua men saldo
Tanto scemaua il suo furor Rinaldo.*

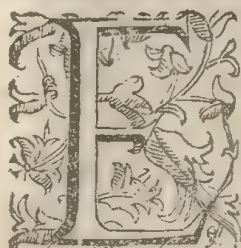
Finalmente se le carni del Pesc spada sono secondo alcuni
molto saporite, e secondo altri di cattiuo nutrimento, delle ric-
chezze de' Soldati possiamo parimente dire, che alcune sono
foauissime, quelle cioè, che in guerra giusta da nemici si pren-
donò, onde diceua il Rè di Gierusalemme: *Letabor ego super e-*
loquia tua, sicut, qui inuenit spolia multa, altre all'incontro di pes-
simo nutrimento, e sono le ammassate dalle rapine fatte a gli
amici, perche portano seco la dannatione eterna, e quelli, che si
credono a buon prezzo comprare tali cose da soldati rubbare,
non auerono, che rimangono ancor essi obbligati a restituirle
a veri Padroni, con pericolo di perder il prezzo delle comprate
robbe, o pure, ilche molto peggio sarebbe, l'anima stessa.

*Acquilli de
soldati se la
città buoni*

Ps. 118.
162.

DIGRESSIONE

*Se nelle battaglie, e nelle Guerre non meno dalla giustizia
della causa, e bontà de' Combattenti, che dalla
fortezza de' Soldati, & industria de' Capitani
la vittoria dipenda.*



La materia di questa Digressione importan-
tissima, e però degna di essere diligentemē-
te trattata, e considerata; onde non con-
tenti noi di hauerla nel precedēte Discor-
so toccata, vogliamo qui più diffusamente,
& accuratamente esaminarla, e disputarla,
non però con tutta quella copia di cose, che
potrebbero a questo proposito dirsi, che
farebbe a ciò necessario comporui de' libri intieri, come in questa
stessa, o in molto somigliante materia fece l'acutissimo, e dottis-
simo S. Agostino, il quale per otturar la bocca a Gentili, che al-
la Religione Christiana, & al disprezzo de' loro Dei attribuiva-
no le disdette del Romano Imperio, scrisse quei bellissimi, & eru-
ditissimi libri della Città di Dio; sciogliendo noi dunque le cose
più necessarie, & importanti, e dalla maniera nelle altre nostre
Digressioni tenuta, non ci dilungando, la tratteremo

*S. Agostino
perche scri-
uesse i Li-
bri della
Città di
Dio.*

Libro Sesto.

Cc

Che

*Che dal ſolo valore de' Combattenti, o dalla fortuna,
e non punto dalla giuſtitia; o dalla bonà,
le vittorie dipendano, parere di molti.*

Capo Primo.



ONO queſti molti, tutti quelli, che dalla Diuina Prouidenza eſſere gouernate le coſe humane negano, ma non forſe ſoli, che non voglio entrar hora in queſta altra diſputa, ſe ammettendoſi la Prouidenza Diuina, poſſa queſta opinione ſeguirſi, & i fondamenti di lei principali eſſer poſſono i ſeguenti.

*Eſperienza
per queſta
opinione.*

*De' Gentili
li contra
Giudei.*

In prima molte eſperienze; Poiche non ſempre dalle vittorie eſſer accompagnata la giuſtitia, e ſouente nelle battaglie riportarne quelli la palma, che con minor ragione l'armi maneggiano, & huomini ſcleratiſſimi ſono, tutte le hitorie ne fanno fede, e noi pur troppo a noſtri giorni veggiamo. Quante volte fù ne gli antichi tempi da popoli diuerſi Gentili vinto il popolo Hebreo? E pure la giuſtitia era dalla parte di queſti, venendo quegli ad aſſaltarli nel proprio paeſe, e volendolo di quella terra, che giuſtiſſimamente poſſedeuano, priuarli; e per tacere di Saul, e Gionata ſuo figlio in battaglia morti; di Cieconia condotto in Babilonia prigionie; delle dieci Tribù diſcacciate anch'eſſe dal proprio paeſe, e condotte in varie parti miſeramente ſerue. Giuda ſteſſo Maccabeo, che fù tanto zelante dell'honor di Dio, e che ſolo per diſender il ſuo culto maneggiava l'armi, non fù anch'egli finalmente in battaglia ucciſo? & i ſuoi fratelli, zelanti anch'eſſi, e più, non capitarno tutti male, e di morte violenta morirono? e le vndici Tribù, hauendo per zelo di giuſtitia, dall'Oracolo Diuino approuato, contra de' Beniamiti preſe l'armi, non furono per due volte con molta ucciſione ſconſitte?

*De' Gentili
li fra di
oro.*

43 Se poi de' Gentili, fra di loro combattenti fauelliam o, c. maggiori, e più ſegnalate vittorie ottenne di Aleſſandro Magno fra Greci, e di Giulio Ceſare fra Romani? ma chi parimente con maggior ingiuſtitia maneggiò mai l'armi? A quanti popoli moſſe il primo guerra, per ſoggiogarli, e farſi da eſſi riconoscere per Signore, non hauendo egli alcuna ragione ſopra di loro,

Digressione, Se cagione di Vittoria la giustizia. 203

loro, ne da essi alcuna offesa riceuuta? E che haueua egli a fare con gl'Indiani, contro de' quali, non per altro, che per ambitione, e per vna insatiabile ingordigia di regnare, mosse le armi? e pure essendo la giustizia dalla parte de gli auuersarij, la vittoria fu sempre dalla parte di lui.

Di Giulio Cesare poi si sa, che non pure a molti popoli senza alcuna ragione mosse guerra, onde M. Catone gridaua in Senato, ch'egli fosse dato loro nelle mani, ma anche poi riuoltò l'armi contra la sua propria patria, e le tolse ingiustissimamente la libertà; vinta rimanendo la parte di Pompeo, che la patria, e la giustizia difendeva; Che però l'istesso Catone diceua, esserui grande oscurità nelle cose diuine, sopra modo marauigliandosi, che Pompeo nelle altre sue imprese, benche difficile, e dalla giustizia scompagnate, era sempre stato dal Cielo favorito, e vittorioso, e che poi hauendo per difesa della Republica, e della giustizia preso l'armi, niuna cosa felicemente gli riusciua; ilche hauer notato ancora Cicerone, habbiamo altroue detto.

44 Se de' costumi poi de' Capitani fauelliamo, chi più crudele, e perfido di Annibale, in cui dice Tito Liuiio, che era *Inhumana crudelitas, perfidia plusquam punica; nihil veri, nihil sancti, nullus Deum metus, nullum iusiurandum, nulla religio*? E pur anch'egli segnalatissime vittorie ottenne. A lui fu molto somigliante Lisandro Spartano, perfido, crudele, e talmente spergiuro, che non per altro, che per maggiormente ingannare, girar soleua; e pure vinse molte battaglie, e ridusse in seruitù la famosa Atene. Fra Capitani Romani poi sceleratissimi furono Mario, e Silla, che de' Concittadini fecero crudelissimo macello, e pur anch'essi de' più felici, e vittoriosi Capitani, che mai haueffero i Romani, furono.

E se passiamo a Christiani, la rouina del Romano Imperio non è ella succeduta a tempo, ch'egli già alla fede di Christo haueua piegato il collo? La Città di Roma non fu presa, e saccheggiata da Gori, & altri Barbari, dappoi che in lei fu drizzato il sacro trofeo della Croce, e che abbracciato haueua il culto del vero Dio? E chi dunque non vede, ch'ella assai più fu felice; e vittoriosa, essendo infedele, & empia, che dappoi, ch'ella fu fedele, e pia?

Chè dirò di tante altre vittorie, che hanno ottennuto, & ottengono continuamente contra de' Catolici, e gli Heretici, & i Turchi, & altre genti barbare, & infedeli? A' tempi di S. Bernardo, a persuasione dell'istesso Santo, & all'esortationi del Sommo Pontefice, vn potentissimo esercito di Christiani si mosse per liberare dalle mani de' Infedeli la Terra Santa; e qual

Di Giulio
Cesare.

Scelerati
vincitori.

Annibale.

Lisandro

Mario,
Silla.

Romani:
fedele più
felice.

Vittorie de
Turchi, &
altri infedeli.

Nell-
Impr. di
S. Luigi-
gi Rē. di
Francia

T. Liui-
lib. 21.

Plut. in
Lisandro

Impresa esser potèua, o più giusta, o più pia? e pur hebbe infelicitissimo fine, perche vi morirono quasi tutti, e senza frutto alcuno.

S. Luigi in felicemete guerreggia
E di S. Ludouico Rè di Francia chi mai con più santo zelo mosse l'armi? e pure due volte guerreggiando contra gl'infe-
li, la prima egli vi rimase prigione, e bisognò con grossa somma d'oro si riscattasse, la seconda vi lasciò con altri principalissimi del suo esercito la vita; e come dunque affermaremo noi, che la bontà, e la giustitia, le quali in questo Santo, e nelle guerre, ch'ei fece, furono in eminente grado, siano di vittorie, e di prosperità cagione?

Gentili se da loro Dei nelle guerre aiutati.
45 Argomento nel secondo luogo per l'istessa opinione. Non meno a loro falsi Dei ricorreuano i Gentili per aiuto nelle guerre di quello, che al nostro vero Dio facciamo noi, & ad essi non meno le loro vittorie ascriveuano, che al nostro noi; & in fatti molte volte accadeua, che hauendo essi sacrificato, e compitamente offeruato, quanto quella falsa Religione comandaua verso de' loro Dei, rimaneuano de' nemici vincitori, & hauendo il loro culto disprezzato, la fortuna contraria prouauano; e le giornate, gli eserciti, e la vita vi perdeuano, del che molti esempi nel suo primo libro al capo primo apporta Valerio Massimo. Ma che? Ammetteremo noi, che quelle Idolatrie facillitassero a Gentili le vittorie? se ciò concediamo, ne seguirà, che i peccati facciano vincere, non vi essendo dell'Idolatria peccato maggiore.

Diremo, che nulla giouassero a Gentili quei loro sacrificij, quelle preghiere, e quei voti, che a falsi Dei offeruano? l'istesso potrà dirsi delle nostre orationi, & altre sorti di diuotioni, che a Santi, & a Dio offeriamo, perche si come le vittorie ottenute dopò li superstitiosi sacrificij de' Gentili non ad essi, ma ad altre cagioni noi diciamo donersi attribuire, così diranno eglino, che riportando noi dopò le nostre preghiere, e voti fatti a Dio alcuna vittoria, non all'aiuto Diuino, ma alla fortuna, o ad altra natural cagione ascrivere si deuono.

De ne' duelli la giustitia prouaglia.
46 Terzo, Se nelle battaglie campali, e nelle guerre è seguita dalla vittoria la giustitia; perche non dourà l'istesso dirsi delle battaglie particolari, e de' duelli? e se ciò si ammette, non potrà se non lodarsi il costume da Longobardi già introdotto, i quali al duello, come a pietra certissima di paragone, la decisione rimetteuano delle querele, e de' litigi più dubbiosi, & importanti; e pure è stato questo costume meritamente da molte Bolle Pontificie dannato, e fallacissima la sentenza, che dall'esito de' duelli si raccoglie, giudicata.

Quarto, Hà non solamente delle battaglie, ma di tutte quant' le altre cose humane cura, e prouidenza la giustizia diuina; ma in queste non si vede, che i buoni siano più, che i cattui prosperati, non che le ricchezze, le dignità, e gli honori seguano la giustizia, & i meriti; anzi più tosto il contrario seguire, è lamentato antico, e comune; adunque neanche nelle battaglie è da credere, che alcun priuilegio sopra de' cattui habbiano i buoni, e che la giustizia alla iniquità preuaglia.

Buoni non prosperati,

47. Quinto, con l'autorità dell'istesso Vangelo, verità infallibile, può confermarci, perche in S. Luca, dice il Signore, che se vn huomo forte stà in guardia della sua casa, e gli soprauiene vn altro più forte di lui, lo vince, e spoglia di tutto il suo hauere; Col Vangelo si proua preuoler la forza;

LUC. II. Si autem FORTIOR eo superueniens vicerit eum &c non dice, se vn più giusto, o che habbia sopra di quella casa ragione di lui

22. maggiore soprauiene, mà se vn più forte, argomento chiaro, che non dalla giustizia, o dalla bontà, ma dalla sola forza la vittoria dipende; & pure in S. Luca al 14. introduce parimente vn

LUC. 14. Rè, il quale fa i suoi contri, se possa con diecimilla soldati opporsi a vinti milla dell'inimico, e scorgendo di nò, manda a chiederli la pace; non dice, che considerasse le sue ragioni, e la sua giustizia, ma si bene le sue forze, come che da queste, e non da quella l'esito delle guerre, e delle battaglie dipenda.

Sesto, Può l'istesso con altri molti detti di Sauti, e di valorosi Capitani prouarsi; Frà quali è molto volgato quello di Euripide, Si violandum est ius, regnandi causa violandum est; ilche, se hauesse creduto, che dispensatrice delle vittorie fosse la giustizia, detto non haurebbe mai, poiche senza vittoria non possono per forza acquistarsi i Regni, e questa, violandosi la giustizia, non si ottenerebbe mai; Presuppone dunque, che anco ingiustamente operando acquistar si potessero, e vittorie, e Regni, e così intendendolo Giulio Cesare, che dicono in bocca hauerlo hauuto souente, in pratica lo pose, e si fe Signore di Roma,

Detti di Sauti. Di Euripide,

Euripide.

48 Simile a questo detto di Euripide è quell'altro di Pindaro

Di Pindaro,

Facere omnia oportet, vt cadat aduersarius,

cioè,

Pind. Per vincer l'inimico il tutto facciasi, od. 4.

Che fu tanto, come dire, egli bisogna valersi, e di mezzi giusti, e di ingiusti, e di forze, e di inganni, e di verità, e di bugie, per far cadere vinto l'anuersario; Detto conforme a quello di Lisandro Spartano, che oue non giungeua la pelle del Leone, at-

raccauasi

C c 3.

raccauasi

*Di Lisandro Spartano.**Di Pirro.**Di Baiazete.**Impresa all'istesso.**Di Giacob Leis Persiano.**De' Francesi antichi*

taccarussi doueua quella della Volpe, il quale anco interrogato, oue erano i termini dell'Imperio della sua Patria, vibrando la lancia, disse, infino oue questo arriva; ne diuerso fù il parere di Pirro, il quale interrogato da vno de' figliuoli, a qual d'essi lasciato haurebbe il Regno, a quegli rispose, che la punta della spada haurà più acuta, dimostrando, che la possessione de' Regni, non dalla giustitia, o dalla ragione, ma dalla forza, e dall'armi dipendeua; anzi, che la ragione dall'armi dipenda, con modo gratioso dimostrò Baiazete Rè di Turchi, perche dicendoli vn' Ambasciatore di Sigismondo Imperatore, che doueua astenersi dalla Bulgaria, sopra della quale non haueua ragione alcuna, lo condusse in vna casa fornita di armi di ogni sorte, e mostrandole col dito, soggiunse, che fino a' muri mostrauano le sue ragioni su la Bulgaria, chiaramente dimostrando, che altra ragione, od' altra giustitia non riconosceua, che la forza dell'armi; Dal qual pensiero non fù forse lontano quel Re, che per Impresa si tolse il nodo Gordiano da vna spada tagliato, aggiuntoui per motto **TANTO MONTA**, quasi volendo dire, che poco importa, purchè il fine si conseguisce, e la vittoria si ottenesse, il valersi di questo, o di quell'altro mezzo, della ragione, o della forza.

49 Ma più apertamete Giacob Leis gran Capitano tra Persiani intorno all'anno 780. dimandato da Taer, con che autorità faceua la guerra, suaginando la spada, gli rispose, che quella daua a lui ogni ragione, & autorità. Detto molto simile a quello de' Francesi appresso T. Liuius nel lib. 5. i quali hauendo assaltati i Toscani, & interrogati da gli Ambasciatori Romani, che ragione haueuano essi in quei poderi, de' quali spogliar volenano gli antichi possessori, risposero, *Se in armis ius ferre, & omnia fortium virorum esse*, cioè, se portar la ragione nell'armi, e tutte le cose essere de gli huomini forti.

T. Liuius lib. 5.

Accordasi con questi detti quello di Corebo appresso di Virgilio.

*Dolus, an Virtus, quis in hoste requirat?**Virgilio*

Cioè, purchè il nemico si vinca, che importa egli, o virtù vi si adopri, ouer inganno? Della quale opinione dimostrosi parimente Tuciddide nel lib. 4. dicendo, *Omnia licere in bello*, tutte le cose esser lecite nella guerra.

*Tuciddide**Ricorso alla prima causa segno d'ignoranza*

Settimo, non si ottiene vittoria, di cui non si possa rendere qualche natural cagione, come, o errore de' vinti, o arte, e valore de' vincitori; Che accade dunque andar cercando altre cagioni, che non si veggono? Hanno i Filosofi per argomento d'ignoranza, il ricorrere ne gli effetti naturali alla causa prima, lasciate le cause seconde; Potendo dunque noi delle vittorie addurre

50

T. Liuius lib. 5. Plautus Fabius

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia: 407

addurre cagionifeconde, e prossime, perchè ricorreremo alla prima, che è Dio? E se i Romani furono veramente più valorosi di quei popoli, che vinsero, perchè andremo noi altre cagioni cercando delle vittorie loro? Insino nelle Comedie si ha per inconueniente il non sapere sciogliere i groppi, e finir la fauola, senza l'aiuto di qualche Dio, e perchè vorremo noi nelle historie facili, e piane alla Diuina potenza ricorrere?

Seconda opinione alla precedente contraria:

Cap. II.

NON ostanti l'esperienze, e gli argomenti addotti, è l'opinione alla precedente contraria molto comune, & antica, anzi insegnata può dirsi dal lume della Natura, e quasi come primo principio ne' petti humani per opera dell'istessa innestata; Ilche manifestamente da due cose si raccoglie, la prima è il ricorrere tutte le nationi ne gli vrgenti pericoli delle guerre a loro Dei, e da essi poi le vittorie riconoscere, la seconda è l'ardire, che prendono i Soldati sapendo di combattere con ragione, e per la giustizia.

Nella prima superarono i Romani tutte le altre Nationi, perchè in ogni occasione di guerra, erano tanti i sacrificij, che faceuano, le preghiere, che a loro Dei porgeuano, si grandi i voti, a quali si obbligauano, che è cosa da stupire. Quando haueuano in qualsiuoglia luogo guerra, aperto teneuano il tempio di Giannò, come, che a quello si douesse ricorrere per aiuto. In occasioni più pericolose, le Donne scapigliate andauano per tutti i tempj, importunando con preghiere, e voti tutti i loro Dei, i voti, che faceuano erano grandissimi, spesso votauano la Decima di tutte le cose acquistate in guerra, come fece Camillo, quando assediava Veio, il quale anche nell'adempirlo fu tanto scrupoloso, che non si contentò, che stimata la preda fatta da Soldati, se ne mandasse la decima ad Apolline in Delfo, alche fu necessario, che le donne si prinassero delle loro collane, & altri ornamenti, per formarne vna gran tazza d'oro, ma ancora, che si stimasse il paese de' nemici guadagnato, e del suo valore all'istesso Dio si mandasse parimente la decima; Tal hora votauano vna Primauera, od vn Anno Sacro, come fece Fabio Massimo, & era questo vn obligato a quel Dio, a cui si faceva il voto, tutto ciò, che di animali bouini, caprini, pecorini, e porcini, in quella stagione, nasceua. Votauano parimente di fabbricar tempj, come fece M. Marcello, di far giuochi, recitar Comedie, far combattere gladiatori, & altre cose tali: Ottenuta poi la vittoria,

Opinione più comune.

Suoi fondamenti.

Romani nelle guerre più di tutti a Dei ricorreuano.

Voti, che faceuano.

Diligenti in osservarli.

Primauera sacra qual fosse.

T. Livio lib. 22. Plut. in Fabio.

ria, il tutto puntualissimamente esequivano, e di più per renderne a loro Dei gratie, ordinavano supplicationi, e feste, e trionfando i loro Capitani, offerivano le Corone guadagnate in guerra a Giove nel Campidoglio, come che a lui più tosto, che ad essi si douessero.

51 Che dirò poi della scrupolosità de gl'istessi, tanto esquisite, che hebbe del ridicolo, nell'osservare gli auguri, & altre minime cose, che loro parebbero essere indicij della volontà de gli Dei, o di difetti nel culto loro, o nella Religione commessi? la voce di vn Sorice, che si vdi, fu bastevole, dice Valerio Massimo lib. 2. cap. 1. num. 5. di far deporre la Dittatura a Fabio Massimo, e la maestranza della cavalleria a Caio Flaminio, la caduta della mitra Sacerdotale, mentre sacrificava, dal capo di Sulpicio, lo fe giudicar indegno del Sacerdotio. A Caio Figolo, & a Scipione Nafica Consoli, che di già erano andati nelle Prouincie loro, il detto di Tiberio Gracco, che il Padiglione non era stato colle debite ceremonie piantato, fe deporre il Consolato, e ritornarsene priuati in Roma, l'hauere il care, tiero in certi spettacoli tirato vna volta le redini colla mano manca, fu cagione, che di nuouo si tornasse a far quella pompa; il che tutto nasceua dall'essere nelle loro menti profondamente radicata questa opinione, che dal culto diuino, o bene osseruato, o disprezzato, le vittorie, e le rotte de' loro eserciti dipendessero, come apertamente professò Camillo, così al popolo Romano dicendo: *Intuemini horum annorum, vel secundas res, vel aduersas: inuenietis, OMNIA PROSPERA. EVENISSE sequentibus Deos, aduersa spernentibus*, e di tutta Roma testificò Valerio Massimo, così scrivendo, *Omnia post Religionem ponenda semper nostra Cinitas duxit, etiam in quibus summa Maiestatis conspici deus voluit. Quapropter non dubitauerunt SACRIS IMPERIA SERVIRE; Ita se humanarum rerum futuraregimen existimantia, si diuina potentia bene, atque constanter fuissent famulata, a confusione de' moderni Politici, i quali alla ragion di stato vogliono, che sia soggetta, e serua la Religione.*

Colla giustizia parimente, senza della quale non si confidavano meritar l'aiuto de gli Dei, procuravano accompagnare le loro armi, di modo, che non era lecito ne al Senato, ne al popolo prender l'armi, e far alcuna guerra, se prima da Sacerdoti non era ella giudicata giusta; & a queste arti, e maniere di procedere loro douersi attribuire le segnalate vittorie, che ottennero, afferma con parole molto notabili Dionisio Halicarnasseo: *Quibus, dice egli, ignota hactenus fuit Romanorum IN BELLIS RELIGIO, mirari desinant, felices euentus plerumque habuisse. Nam omnium bellorum initia, & causas apparebit IUSTAS fuisse*

*Scrupoli, e
superstitio
ni ridicole
de Romani*

*Voce di
sorice.*

*Caduta di
cappello.*

*Tirata di
briglia.*

*Romani
zelati della
giustizia
nelle guer-
re.*

*Valerio
Massimo*

*Plut. in
Coriol.*

*Tit Liv.
lib. 5.
Val. M.
lib. 1. c.
1. nu. 9.*

*Iust. Lip
lib. 4. de
magnit.
Rom. c. 3*

*Dionisio
Halicar.*

Digressione, Se cagione di Vittoria la giustizia. 409

F V I S S E; atque ideo Deos meritò propitios sensisse, & fau-
uentes.

Ind. 16. 23. 52. Ne da Romani furono in ciò discordi le altre Genti, quan-
tunque non così perfettamente vi accompagnassero la pratica,
I Filistei hauendo con l'arti, & inganni di Dalida fatto prigio-
ne Sansone, la gloria però ne dauano a Dagon Idolo loro, e li
scrive nel capo 16. del lib. de' Giudici, che *Principes Philisti-
norum conuenerunt in vnum, vt immolarent hostias magnificas Da-
gon Deo suo, & epularentur dicentes; TRADIDIT DEVS
NOSTER inimicum nostrum Samson in manus nostras.* Che i Ca-
nanei, & altri popoli, che habitauano in prima la Palestina, che
furono poi discacciati da gl'Israeliti, ponessero la speranza della
vittoria nell'aiuto de' loro Dei, lo dice Mosè, *Vbi sunt Dii eorum,*
Dent. 32. 37. *IN QUIBUS HABEBANT FIDUCIAM?*

Altri Gen-
tili, che nel-
le guerre a
Dei ricor-
reano.

C. Tac. histor. lib. 5. Che ne' Germani antichi fosse l'istessa opinione, lo dimostra
il ragionamento di Ciuile appresso Tacito, nel quale esortando
i suoi soldati disse, *Rhenum, & Germania Deos in aspectu, quorum
numine capefferent pugnam.*

Demost. Sofocle. Dionisio lib. 8. Appresso a Greci disse Demostene pro C. Tesiphonte **PROELII
EVENTVS IN DEO**, non in me positus erat, e Sofocle in Oe-
dipo, *In causa iusta ETIAM PARVVS VINCIT MAGNVM;*
& appresso a Dionisio Halicarnasseo diceua a Volsci Martio:
ANTE OMNIA moneo despiciatis, vt PIVM, & IVSTVM
belli prae-textum habeatis.

Polyan. lib. 2. 53 Che poi marauigliosamente s'innuigoriscono i soldati dal
credere di combattere per la giustizia, e fauoriti da celeste Nu-
me, è cosa più che chiara, ne i Capitani sogliono quasi di alcun
altro motiuo per dar animo a Soldati, che di questo più valersi.
Agésilao, essendo contra i partigiurati da Tisafarne Capitano
de' Persi assalato, non si smarrì, per essergli ciò improuisamente
accaduto, ma l'animo a se, & a suoi soldati accrebbe, parendoli
hauere migliorata, e maggiormente giustificata la causa di com-
battere, e che i Dei fossero per esser seco contra gli spergiuri, e
tutto lieto a suoi soldati disse; *Gratiam habeo Tisapherni pro per-
iurio; sibi enim Deos hostes reddidit, nobis autem socios. Eamus igitur
confidentibus animis, quoniam cum tam potentibus socijs pu-
gnam sumus facturi, ne manco l'affetto alla speranza, combat-
te, e vinse.*

Animo, &
ardire, che
accompa-
gna la giu-
stizia.

T. Livio lib. 4. Di simile argomento per animar i Sanniti a combattere con-
tra Romani, da quali erano già stati più volte vinti si valse
C. Pontio, e disse loro; *Cum rerum humanarum maximum momen-
tum sit, quam propitijs res, quam aduersis agantur Dijs, pro certo ha-
bete, priora bella aduersus Deos magis, quam homines gessisse, hoc,
quod instat, ducibus ipsis Dijs gesturos, e si muoueva a ciò dire,
per*

Di C. Pon-
tio Sante.

per hauere i Sanniti mandati Ambasciatori a Roma, & offertò ogni conueneuole sodisfattione di alcune ingiurie, che pretende uano i Romani hauere da essi riceuere. Ne fù vana la speranza data da Pontio, perche ne seguì, che ridotti i Romani in alcuni luoghi stretti, e come in carcere, furono sforzati a lasciar le armi, & a passar sotto il giogo per saluar la vita.

54 Ragioni ancora in confermatione di questa opinione non ci mancano, e possono ridursi a due, la prima dalla parte di Dio, la seconda dalla parte nostra. Quanto a Dio è cosa chiara, che egli odia il vitio, & i vitiosi, *Odio sunt Deo impius, & impietas eius*, Sap. 14. 9. e che ama la virtù, *Dilexisti iustitiam, & odisti iniquitatem*. Psal. 44.

Iddio giu
stissimo, e p
rovidente.

Sappiamo parimente, che egli ha cura, e prouidenza delle cose humane, e che non lascia alcun bene irremunerato, ne alcun male impunito, conforme a ciò, che egli disse a Caino; *Nonne si bene egeris, recipies, sin autem male, statim in foribus peccatum aderit?* Gen. 4. 7. e che se ne può dunque aspettare, se non, che egli fauorendo i giusti, vittoriosi li faccia, e castigando gli empj, gli deprima, e ponga sotto a' piedi de' giusti? Fauorisce questa ragione il dottissimo Padre S. Agostino, il quale nel capo 15. del libro 5. della Città di Dio afferma, hauere a Romani conceduto tante vittorie, e tanto imperio il Rè del Cielo, in premio delle loro virtù morali, e buone operationi; *Quibus*, dice egli, *non erat Deus daturus vitam aeternam, si neque hanc eis terrenam gloriam excellentissimi imperij concederet, non redderetur merces bonis artibus eorum, id est virtutibus &c.* Ne da ciò v'è lontano M. Catone appresso Sallustio, il quale la grandezza dell'Imperio Romano non vuole, che all'armi, ma si bene alla giustitia si attribuisca, *Nolite existimare*, dicena egli, *Maiores nostros armis Rempublicam ex parua magnam fecisse. Sed alia fuerunt, qua illos magnos fecerunt. Domi industria, foris IVSTVM Imperium, animus in consulendo liber, neque DELICTO, neque LIBIDINI OBNOXIVS.*

Sap. 14.
9.

Pf. 44. 8

Gr. 4. 7.

S. Aug.

Sallust.

Premio i
Romani.

Hebrei buo
ni sempre
da l'io
fauoriti.

Ma la pratica di questa ragione chiarissima si vede nell'istoria Sacra del popolo Hebreo, il quale mentre offeruaua i precetti diuini, era sempre vittorioso, e dandosi in preda a vitij, preda parimente rimaneua de' suoi nemici; come molto bene disse ad Holoferne Achior: *Non fuit, qui insultaret populo isti, nisi quando recessit a cultu Domini Dei sui. Quotiescumq; autem prater ipsum Deum suum, alterum coluerunt, dati sunt in predam, & in gladium, & in opprobrium &c. Deus enim illorum odit iniquitatem.* Judith. 5. 17.

Judith 5

Vi si aggiunge, che il Signore non abbandona mai, ne lascia defraudati della loro speranza, quelli, che in lui confidano;

per-

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 411

Dā. 3.4. perche *Non est confusio confidentibus in te Domine.* Laonde a lui ricorrendo, & in lui confidando i buoni, e lui a sdegno pronocando i cattivi, che altro se ne può aspettar, se non la vittoria di quelli, e la perdita di questi? L'istorie certamente somministrar mille esempice ne porrebbero, i quali per esser facili a trovarsi da ciascheduno, e per non allungarmi più del douere, tralascio. Però scrivendo a Bonifacio S. Agostino epist. 194. con questa ragione l'animaua dicendo, *Gravi de pugna conquereris? Dubites, nolo, vtile tibi, tuisq; dabo consilium. Accipe arma; Oratio aures pulset auctoris. Quia quando pugnatur, Deus spectat, & partem, quam inspicit IUSTAM, IBI DAT PALMAM.*

Dio non abbandona, chi in se confida.

S. Aug. 55 La seconda ragione è dal canto nostro; Perchè dall'ardire de' combattenti dipendendo per lo più le vittorie, e dal timore le sconfitte, la giustizia, e la buona coscienza rende marauigliosamente arditi quelli, che l'hanno dal canto suo, perche *Iustus quasi Leo confidens ABSQUE TERRORE ERIT.*

La buona coscienza fa l'uomo ardito.

Pro. 28. E come disse Horatio del giusto rauellando, lib. 3. Carm.

I.

*Si fractus illabatur Orbis:
IMPAVIDVM ferient ruinae.*

cioè,

Horat.

*Se il Ciel rotto cadesse,
Percesso sì, ma intrepido sarebbe.*

Sap. 17.
11.

Il peccato all'incontro, e la mala coscienza rendono l'uomo timido, *Semper enim, diceua il Sauio, praesumit seua perturbata conscientia, Sap. 17. 11.* e però qual marauiglia, che incontrandosi, & azzuffandosi insieme buoni, e cattivi, giusti, & ingiusti, rimangano quelli vincitori, e questi vinti? Cresce poi molto maggiormente in quelli l'ardire, & in questi il timore, se vi si aggiunge, come souente suol accadere, che si creda combattere Iddio contra de' gli iniqui in fauore de' giusti; Del che vn bellissimo esemplo racconta Giustino nel suo libro ottauo, & è, che douendo combattere Filippo Rè di Macedonia contra i Focesi, i quali spogliato haueuano il tempio di Apolline in Delfo, comandò a suoi Soldati, che tutti le tempie si cingessero di Lauro, come dichiarandosi Soldati di Apollo, a cui questa pianta era dedicata, & in questa guisa appresentandosi a Focesi, appena questi gli ebbero veduti, che tutti spauentati, come che venisse l'ingiuriato Dio a castigarli, si posero subitamente in fuga, e sono degne di essere notate le parole di questo Historico, *Phocenses, dice egli, insignibus Dei conspectis, CONSCIENTIA DELICTORVM TERRITI, abiectis armis fugam capessunt, pœnasque violatae religionis sanguine, & cadibus suis pendunt.*

La cattiva coscienza fa timido.

Focesi come vinti da Filippo.

Gran forza della coscienza.

Laonde

La onde hebbe gran ragione di dir M. Tullio; *Magna est vis conscientia, & magna in vtrunque partem; ut neque timeant, qui nihil commiserint, & panam semper ante oculos versari putent, qui peccauerint*, e Seneca, che *Proprium est nocentium trepidare*; & a proposito della guerra, disse molto elegantemente Pro-

M. Tull.
pro Mil.

Seneca
ep. 97.

*Frangit, & attollit vires in milite causa;
Quæ nisi iusta subest, excutit arma pudor.*

cioè;

*Forze al Guerrier la cagion toglie, e dona;
E non giusta di man fa cader l'armi.*

Proper.
lib. 4.
eleg. 6.

RISOLUZIONE. Cap. III.

CHE più alla verità la seconda opinione si accosti, non ve ne può essere, massimamente appresso a veri fedeli, dubbio; ha tuttauia ancor ella bisogno di essere meglio spiegata, e con qualche moderazione circonscritta, il che con alcuni detti c'ingegneremo di far qui noi.

Da Dio le
guerre di-
pendono.

Come le al-
tre cose.

Il primo dunque sia, che tutte le guerre, e le vittorie da Dio dipendono, ne si può senza il suo volere fare alcun proffitto contra chi si sia con l'armi. E certissimo questo detto, prima per la regola generale della Diuina Prouidenza, senza della quale, non cade fronde di arbore in terra, non che huomo alla sua immagine creato, dalla quale vniuersale prouidenza argomentaua ancora il Signor Nostro, dicendo: *Nonne quinque passeret vaneunt dipandio? & tamen vnus ex illis non cadit in terram sine patre vestro, quanto magis vos plures estis illis?* cioè, le passere non si vendono elle per due danari cinque alla volta? e pure vna di esse senza la Prouidenza dell'Eterno vostro Padre non si prende; Ma voi quanto siete da più di loro? adunque non dubitate, che senza la sua Prouidenza niente si farà di voi.

Luc. 12.
6.

E partico-
larmente.

Appresso, perche fra tutte le cose humane pare, che il Signore habbia particolar prouidenza delle guerre, come di quelle, che non appartengono ad vn huomo solo; ma a popoli intieri, a Prouincie, e Regni, e che portano seco grandissimi riuolgimenti di cose, e sono de più aspri flagelli, che per castigar i delinquenti egli adopri, laonde ben diceua il Pastorello Dauide, *Non in gladio, nec in hasta saluat Dominus, IPSIUS ENIM EST BELLUM*, ne quasi mai nella Scrittura Sacra si fa mentione di guerra, o di vittoria, che non se ne faccia autore Dio, & insino Nechao Rè di Egitto, benchè gentile, mandò a dire a Giosia, *Non aduersum te hodie venio, sed contra aliam pugno domum, ad quam*

1. Reg.
17. 47.

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 413

quem ME DEVS festinato ire TRAECEPIT. 2. Paralip. 35. 21.
E benché vn solo Dio non conoscesse Pirone Capitano de gli
Ateuicci, essendo tuttauia lodato per le illustri vittorie massima-
mente contra di Coti Rè da lui ottenute, rispose sensatamente
Dys habenda est gratia, (se diceua Dio, non vi era, che desiderare)
quibus auctoribus hoc praeclare gesum est, nam ipse nihil aliud, quam
manum, & operam commodaui; e più auanti ancora passò Timo-
leone, il quale disse, ch'egli era molto obbligato a gli Dei, poiche
di lui haueuano voluto seruirsi nel vincer i nemici. Ma questa è
cosa tanto chiara, che non accade ci tratteniamo in prouarla,
poiche anco i Filosofi, che della Diuina Prouidenza non molto
bene sentirono, negandole la cura delle cose minime, e basse, le
concedeano tuttauia quella delle cose grandi, & importanti,
quali sono le guerre.

Modestia
di Pirone.

E di Timo-
leone.

Di Dio nis-
suno può
dolerse.

Diuini
giudicij oc-
culti, ma
giusti.

Giustizia
non sempre
vittoriosa.

Plut. in
Politica

L'istesso
nella vi-
ta di Ti-
moleone

Iob 1. 21

S. Aug.

S. Bern.

57 Sia dunque il secondo detto. Che non può alcuno giu-
stamente di Dio dolersi, perche ad vno, più che ad vn'altro la
vittoria conceda; o questi, più che quelli nelle battaglie favori-
sca. Non meno certo del primo è questo secondo detto; & i fon-
damenti sono due. Il primo è il supremo Dominio, che ha Dio
di tutte le cose, per ragion del quale, senza far ingiuria ad alcu-
no, egli può torre a chi li piace il Regno, e darlo ad vn'altro, &
anche priuar chi si sia della vita, essendo egli delle nostre vite
più patrone, che non siamo noi di quelle delle nostre pecore, o
d'altri animali; La qual Signoria riconobbe molto bene il S.
Giob, e perciò disse *Dominus dedit, Dominus abstulit, sicut Domino*
placuit, ita factum est.

Il secondo fondamento è, perche quantunque paia a noi, i
quali le superficie delle cose solamente possiamo vedere, che la
vittoria immeritamente da alcuno si ottenga, e l'auuersario, che
riman vinto fosse di rimaner superiore più degno, Iddio nondi-
meno, che penetra il tutto, per altrissimi, e giustissimi fini, che non
conosciamo, in quella maniera le cose dispone. Laonde molto
bene diceua il dottissimo S. Agostino. *Iudicia Dei occulta esse*
possunt, iniusta non possunt.

Il Terzo detto sia; Non sempre colla giustizia della guer-
ra, e bontà de' Guerrieri accompagnata vada la Vittoria.
Prouasi questo detto per l'esperienza, e ne fanno fede l'Historie
tutte; che se ciò non fosse, non vi sarebbero Tiranni, che ingiu-
stamente quello d'altri si usurpano, ne tante vittorie contra de'
Christiani haurebbero ottenuto i Turchi, e gli altri infedeli, ne
da Beniamiti sarebbero state vinte le vndeci Tribù, secondo,
che nota S. Bern. lib. 3. de Confid. dicendo, *Deo primum quidem*
faucte, secundo, & iubente, IVSTI IVSTVM certamen ineunt,
& SVCCVMBVNT. Sottoscrinesi a questo detto anche il
dottis-

Tull.
Mil.

mea
97.

oper.
4.
6.

c. 12.

Reg.
47.

dottissimo Lipsio, lib. 5. Polit. cap. 3. oue dopo hauere quel verso riferito di Euripide

Iniqua bellans bella, saluus haud redit,

cioè,

Saluo non torna, chi fa guerra ingiusta.

Soggiunge, *Nimis rigide, scimusq; interdum aliter esse, arcano, & nobis ignoto fine*, e dice bene, che non sappiamo il fine in particolare, se ne possono tuttauia in generale apportar diuerli, i quali andremo noi inuestigando nel capo seguente.

58 Quarto detto. Concorrendo in vna parte Giustitia, Innocenza, e Religione, o non mai, o rarissime volte sarà perditrice. Per intelligenza di questo detto, quanto alla Giustitia è d'auuertire, che tre condizioni comunemente si richiedono, accioche vna guerra sia giusta, cioè AVTORITA, CAGIONE, e FINE; Sarauui PAVTORITA, essendo mossa la guerra da Principe, o Republica, che non riconosca Superiore, da cui possa ottener il suo per ragione; Le CAGIONI sogliono ridursi a due, cioè, a necessaria difesa, o propria, o d'innocenti, & a necessario assalimento, o per ricuperar il nostro, o per castigar i colpeuoli; si che non vi ha luogo la ragion di Stato, come per essere più sicuro di quello, che si possiede, l'occupar il paese del vicino; La terza conditione è il FINE, del quale dice il Lipsio, che *Etiam in bona causa potest esse malus Quid si nim vitio tibi proposita? Quid si gloria, aut imperium? Peccas, nec dirigenda aliò arma sunt (si pura esse vis) quam ad tranquillitatem, & tutelam;*

Guerra giusta quali
Cagioni giuste della guerra quali
Non la ragion di Stato.

Fine, se resta ingiusta la guerra.

e dice bene, largamente fauellando della Giustitia, in quanto è virtù vniuersale, & esclude ogni colpa; ma strettamente della Giustitia ragionando, non le ripugnano questi fini, come ne anche si dirà, che faccia contra la Giustitia quel Giudice, il quale condanna alla morte vn reo, che la merita, quantunque a ciò si muoua, o per acquistarne gloria, o per conseguirne danari; e perciò Principe, che ha giusta cagione di guerreggiare, ancora che muoua l'armi mosso dall'ambitione, o dall'auidità, non sarà tenuto a risarcir i danni alla parte offesa, come sarebbe stato obbligato, se peccato hauesse contra la Giustitia.

Intimatio ne della guerra ne cessaria alla sua giustitia.

59 Più tosto direi, che contra questa si peccasse non osservandosi la debita forma di guerreggiare; alla quale in prima si richiede, che si faccia intendere alla parte, che assaltar si vuole, ciò che si pretende, affine, che s'ella prontà si dimostra di voler esquire, quanto si dimanda, s'inuagini la spada, *Si quando, diceua Dio al suo popolo, accesseris ad expugnandam Civitatem, OFFERES EI PRIMVM PACEM; Si receperit, & appuerit tibi portas, cunctus populus, qui in ea est, saluabitur.* La qual legge, come se fosse stata da Romani vdiata, fu molto diligentemen-

te

S. Tom.
2. 2. qu.
40.

Giusto
Lipsio.
5. cap. 4

Deut. 20
10.

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 415

te da essa osservata, come ne fa fede Varrone, lib. 2. de vita Pop. Rom. dicendo, *Romani priusquam indiceret bellum ijs, a quibus iniurias factas sciebant, FECIALES LEGATOS RES. REPETITVM MITTEBANT* quatuor, qui si postulata impetrasent, fœdus cum ijs feriebant &c. e' l'istesso non meno distintamente insegnano Dionisio Halicarnaseo lib. 2., e Plutarco nella vita di Numa, i quali dicono, che erano questi Feciali Sacerdoti, e de' primi della Città; E Nabucodonosor stesso quantunque molto superbo, & empio, non lasciò di osservar questo costume, come si dice nel libro di Giudith, mandando Ambasciatori per tutte le Città, accioche l'accettassero per Signore, prima, che muouer contra di loro le armi, e la ragione di questa conditione è, perche non douendosi far guerra, se non per necessità, a fine di mantener la pace, o per ricuperar il suo, se questo fine si può ottenere con mezzi soauis, e dolci, niuna ragione vuole, che si adoprinno per ottenerlo le armi, si distruggano i paesi; e si uccidano gli huomini.

Da Romani osservata.

E da Nabucodonosor.

Ragione.

Altro peccato contra la forma debita della guerra.

60 Alla debita forma della guerra può ridursi ancora, che non si ecceda nel danneggiar i nemici; o il bisogno della guerra, o il meritato castigo de' istessi; la ragione è, che il danno del prossimo non è per se stesso desiderabile, anzi da abborrirsi, e perciò mancandoui, o l'utile nostro, o il demerito de' nemici, che sono le cagioni, le quali honestar lo possono, non deue procurarsi, onde questo eccesso può dirsi, che giusta cagione non habbia, e ridursi anco alla prima conditione, e di questo, riducasi a qualsiuoglia conditione; diede parimente Dio leggi al suo popolo nel capo 20. del Deuteronomio, al verso 19. dicendo; *Quando obsederis Civitatem multo tempore, non succides arbores, de quibus vesci potest, nec securibus per circuitum debes vastare regionem, quoniam lignum est, & non homo, NEC POTEST BELLANTIVM CONTRA TE AVGERE NVMERVM.* E sono da notarsi particolarmente queste ultime parole, le quali contengono la ragione, che noi poco fa dicemmo, che non si deue far danno a nemici, se non quanto comporta l'interesse della guerra, e perche gli arbori fruttiferi non possono, ne aggiunger forze a nemici, ne toglierne a noi, però si comanda, che non si taglino, e si concede appresso si recidano quelli, che possono servirci a fabbricar machine per uso della guerra. *Si qua autem ligna non sunt pomifera, sed agrestia, & in ceteros apta vsus, succide, & instrue machinas;* In oltre nell'istesso capo al vers. 13. si comanda, che non si uccidano le Donne, & i fanciulli delle Città prese per forza. *Percuties omne, quod in ea est, generis masculini, absq, mulieribus, & infantibus, iumentis &c.*

Femine, e fanciulli non si devono uccidere nelle guerre.

Dalche neanche i Gentili furono lontani, onde a sua moglie, che

che lo stimolaua ad uccidere sua cognata, presa in guerra, diceua Griso appresso di Giustino: *Ne tam fœdum facinus facere cogatur. A nullo unquam maiorum suorum inter tot domestica, tot externa bella post victoriam in feminas seuitum, QVAS SEXVS IPSE, & PERICVLIS BELLORVM, & SÆVITIÆ VICTORVM EXIMAT.* In hac verò prater commune BELLANTIVM NEFAS &c. Si come dunque il Giudice in tre maniere può far contra la giustitia; la prima pronuntiando sentenza totalmente ingiusta; la seconda dandola non proportionata a demeriti del reo, e la terza non offeruando il debito ordine giudiciale, che perciò acutamente disse Tacito, che Cingonio Varione, e Petronio Turpiliano, essendo condannati da Galba senza prima essere stati sentiti, perirono come innocenti, *Inauditi atq; indefensi, TAMQVAM INNOCENTES PERIERVNT*; volendo dire, che non erano veramente innocenti, e che non fu loro fatto torto, condannandoli; ma si bene, non offeruando con essi la debita forma de' giudici; Così anche il Principe non solamente muouedo senza ragione guerra; ma anche non offeruando in ciò il debito modo, & eccedendo i debiti termini, la giustitia offende.

Giudice in tre maniere pecca contra la giustitia.

Innocentia conditione importante ne guerreggianti.

61 La seconda conditione da noi sopra richieduta, era l'innocenza, cioè, il non hauer commesso, ne commettere peccati, che prouochino l'ira di Dio a castigarci; & esserè questa conditione importantissima, non meno che la giustitia, per moltissimi esempi è chiaro; Impercioche, quando i Giudei erano da popoli loro vicini assalati, era la giustitia della guerra dalla parte loro, e con tutto ciò erano souente vinti, per esser eglino, o d'idolatria, o di altre graui colpe rei, il perche saggiamente diceua Achior ad Holoferne; *Perquire, si est aliqua iniquitas eorum in conspectu Dei eorum, ascendamus ad illos, quoniam tradens tradet illos Deus eorum tibi. Si verò non est offensio populi huius coram Deo suo, non poterimus resistere illis, quoniã Deus eorum defendet illos.* *Iud. 5. 24.* e pure così nell'vno, come nell'altro caso ingiustamente, per quanto era dal canto suo, la guerra contra de' Giudei muoueuua Holoferne.

Esser deue nel Principe.

Capitano vinto per colpa del Imperat.

Hor questa innocenza esser deue primieramente nel Principe, il quale della guerra è autore; Appresso nel Capitano, che n'è principale Ministro, terzo ne' Soldati, che sono gli esecutori. Nel Principe quanto importi, si vede in Saul, il quale mentre fu a Dio obbediente egli, & il suo popolo fu vittorioso; ma hauendo poi in più modis la diuina legge trasgredito, fu rotto con tutto il suo popolo da Filistèi, & egli col suo figlio Gionata vi lasciò la vita; e l'intese molto bene Traiano Capitano di Valente Imperatore Ariano, dal quale essendo ripreso, e villaneggiato, perche fosse stato da Goti vinto, non meno veramente, che arditamente

Iustinus lib. 39.

C. Tac. lib. 1. hist.

Iudit.

Teodor. 14. c. 19

Bay. ann. 378.

I. Ma cab. 5

Ios. 7.

Exo.

Baron. te gli rispose. Non ego, o Imperator, victus sum, sed tu ipse prodidisti
ann. dñi vittoria, qui contra Deū acit̃ instruere non desinis, & ita eius auxiliū
378. Barbaris cōciliās. Nā abs te oppugnatus, se illis adiūgit, atq; DEVM
SEMPER SEQUITVR VICTORIA &c. Ne diuersamente gli
parlò vn Santo Monaco detto Isacio, il quale incontratolo, che
andaua alla guerra, ad alta voce gli disse. Oue vai, o Imperatore,
il quale sei dall'aiuto di Dio, contra del quale tu hai fatto guer-
ra, del tutto abbandonato? lascia tū di far guerra contra lui, &
egli sopirà la guerra contra te commossa. Restituisci a greggi gli
ottimi Pastori, e facilmente sarai vittorioso.

Detto l'auia
s' arditto
di Monaco

62 Che molto ancora importi la bontà, & innocēza de' Capi-
tani, nō ve ne può esser dubbio. Nel 1. de' Maccabei al c. 5. si rac-
conta di Gioseffo, & Azaria, che vedēdo le grā vittorie, che ottē-
neua de' Gētili Giuda Maccabeo, mossi da ambizione, vollero an-
cor essi vscir in cāpo, & asirōtar inemici, sperādo acquistarli vna
gloria grāde, ma tutto all'opposto ne riportarono molta cōfusio-
ne, essēdo cō vccisione di molti soldati rotti, e posti in fuga, mer-
cè, che se bene il popolo era innocente, e sotto la guida di Giu-
da vinceua i nemici, i Capitani tuttauia erano ambiciosi, & in-
uidiosi, e perciò non furono degni di essere prosperati da Dio.

Innocēza
sia ne' Ca-
pitani

E di molta importāza ancora la bontà de' Soldati, poiche nel
libro di Giosuè leggiamo, che per il peccato di vn solo, che fū
Achan l'esercito de' gl'Israeliti fū posto in fuga da quelli di Hai
Ios. 7. Ma questo a dir il vero fū caso molto straordinario, perche
se per vn solo peccato di vn soldato si perdessero le battaglie, quā-
do mai sperar si potrebbe di ottener vittoria, non essendo quasi
possibile, che fra tanta moltitudine de' soldati non ve ne sia al-
cun cattiuo; anzi più tosto se a costumi de' moderni soldati mi-
riamo, essendo difficile, che se ne troui vn buono.

E ne' sol-
dati

La terza conditione era la Religione, per la quale non intēdo
io solo, che ne' Capitani, e nell'esercito la Catolica Religione sia
in pregio, ma ancora, che gli altri atti, alla virtù della Religione
appartenenti, si esercitino; e particolarmente l'oratione, che cer-
to a fedeli non minori vittorie ha questa partorito, che la fortēza,
in figura di che leggiamo, che qual'hora Mosè le mani teneua
alzate, vinceua Giosuè gli Amalechiti, e s'egli le chinaua era per-
dente, in segno, che più dall'orationi di Mosè, che dall'armi di
Giosuè la vittoria dipendeva, e di altre vittorie per questo mez-
zo ottenute ne sono piene l'histoire, massime Ecclesiastiche, e par-
ticularmente è molto celebre quella dell'Imperatore M. Aurelio
cōtra de' Marcommani per l'orationi di vna legione de' Chri-
stiani, che nel suo esercito si trouaua; e grā sapendosi quan-
to sia grande la forza dell'oratione, quanto pronto il Signo-
re a fauorire quelli, che in lui confidano, quanto potente,

Religione
terza con-
dizione

Oratione
potentissi-
ma

benigno, e giusto non ci pare hauer bisogno di altra prova questo detto, in fauor di cui combattono ancora tutti gli argomenti per la seconda opinione di sopra addotti.

63. Sia dunque il quinto, che verso de' fedeli esercita maggiormente il Signore questa sua prouidenza, e più chiaramente ancora la dimostrò già cō Giudei di quello si faccia al presente cō Christiani. La prima parte nō mi sarà credō negata da alcuno; Perchè si come Principe terreno ha maggior cura de' suoi domestici, che de' gli altri cittadini, ancora che tutti siano suoi vassalli; Così essendo i fedeli ferui domestici di Dio, cōforme a quel detto dell' Apost. *Tandē estis hospites, & aduena, sed & his ciues sanctiorū, & domestici Dei*, nō vi è dubbio, che haurà di loro maggior prouidenza, e l' Angelico Dottore afferma, che de' suoi eletti ha Dio quella prouidenza, che di amati figli suol hauere il Padre, e de' gli altri poi quella cura, che de' loro giumenti tengono i Patroni. L'esperienza ancora l'istesso cōferma, poiche vittorie miracolose ha Dio souere a suoi fedeli contra de' Barbari cōcedute, ma non già a questi contra di quelli; se le armi de' gl' infedeli fauorisce è per castigo delle nostre colpe, e per beneficio delle anime, e quindi auuiene, che quantunque sia egli offeso da infedeli, e da Christiani, le ingiurie di quelli parche dissimuli, riseruando a punirle nell' altra vita, e le nostre qui punisce, per nō hauer cia cōdannare nell' altro secolo.

La 2. parte del nostro detto è parimente chiara, perche cō gli Hebrei era regola infallibile, che essēdo essi osservatori della loro legge, erano parimente de' loro nemici, che gli assaltauano, vincitori, il che non sempre si auera in noi; e la ragione della differenza è, perche a gli Hebrei haueua il Signore in premio dell' osservanza della sua legge promessa beni, e felicità tēporali, e fra le altre la vittoria de' nemici. Così nel Deuter. al 28. *Si audieris vocē Domini Dei tui &c. dabit Dominus inimicos tuos, qui consurgūt aduersū te, corruentes in conspectu tuo*. Ma questi tēporali beni nō ha egli promesso a Christiani, anzi ha loro predetto, che saranno perseguitati, e tormentati per amor suo, e gli ha esortati a disprezzarli, & a sperar solamente gli eterni premij, e le celesti ricompense, e perciò non possono essi dolersi, se non dà loro prosperità, e vittorie nella presente vita.

64. Sesto detto, Nō sēpre alla giustizia della guerra, & allevirtù morali de' gl' infedeli siegue la vittoria; Prouasi questo detto cō l'esperienza, la quale dalle historie antiche, e moderne può raccogliersi, e particolarmente da quelle de' Romani, i quali furono hora vincitori nelle guerre ingiuste, & hora peditori nelle giuste. Ingiustamente dice S. Agost. nel lib. 3. della Città di Dio al c. 13. rapirono le donne de' popoli vicini, & empiamēte mossero l'armi contra la Città di Alba, cōbattēdo la figlia contra la madre. dice

l'istesso

*De' Fedeli
ha Dio cura
maggiore.*

*Peccati de'
fedeli più
puniti.*

*Gli Hebrei
perche sem-
pre vittorio-
si essendo
buoni.*

*Perche nō
i Christiani*

*Giustizia, e
bontà mo-
rale non sē
pre da Dio
fauorita.*

*Ad Eph.
2. 19.*

*S. Th. p.
p. q. 2. 2.
ar. 2. ad
4 & qu.
disp. 9.
dc Prou.*

*Deuter.
28. n. 1.
& 6.*

S. Aug.

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 419

l'istesso nel cap. 44. e pure in ambedue le guerre furono vincitori; E se vogliamo vn' esempio di vn' huomo sceleratissimo, & ingiustissimo vincitore; L'apporta l'istesso Santo, di C. Fimbria, il quale non hauendo riceuuto alcuna offesa da Troiani, i quali da Romani erano riconosciuti per Padri loro, ad ogni modo, in crudeli contra di Troia, e de' suoi cittadini molto piu, che non fecero già i Greci, quando dopo 10. anni d'assedio la presero. *Quid melius, dice fra le altre cose il Santo, Cines illius urbis (Troia) facere potuerunt quid honestius, quid fidelius, quid Romanam parentela dignius, quam meliori causa Romanorum Civitatem servare, & contra Parricidam (C. Fimbriam) Romanam Reipublicam potius claudere?* All'incontro chi non sa, che ingiustamente, e contra i patti giurati mosse Annibal. la guerra a' Romani, e co' tutto ciò quante vittorie ne ottenne egli? e se dirai, che alla fine vittoriosi rimasero i Romani, che si risponderà di sagonto, che ingiustamente fu combattuto da Annibale, e crudelissimamente distrutto?

65 Ma qui forge vna difficultà molto degna da considerarsi; & è come in ciò si salui la giustizia diuina. Impercioche se a Christiani iusti, & innocentino dona eglile vittorie, si può dire, che ciò faccia, per punirli in questa vita di qualche fallo, riservando il premiarli delle opere buone nell'altra. Ma non douendo gl'infedeli ricouer alcun premio delle opere loro buone morali nell'altra vita, perche almeno non li premia in questa, come di sopra co' S. Agost. dicemmo hauer fatto co' Romani; e se fra tutti i Romani merita secondo l'istesso Santo la prima lode di bontà Attilio Regolo, come permise Dio, ch'egli non solamente fosse perdente contra Cartaginefi combattendo, ma ancora rimanesse loro prigionero; e poi co' vna morte acerbissima fosse fatto morire? Fa quest'argomento S. Agostino contra i Gentili, e quindi proua, che non poterano quei falsi Dei alcuno aiuto porgere a loro adoratori, e che in vano si honorauano, e non contento di hauer ciò detto nel cap. 15. del lib. 1. della Città di Dio, ritorna a lodar l'istesso Regolo nel cap. 24. e di lui dice queste notabili parole. *Inter omnes suos laudabiles, & virtutum insignibus illustres viros non profuerunt Romani meliorem, quem neque felicitas corruerit, nec infelicitas fegerit;* Si come dunque dal non hauer i Dei de' Gentili difeso Regolo, il quale più tolto, che mancar al giuramento fatto per essi, ad vna crudelissima morte si espone, e fu in ogni altra sua attione tanto loduole, l'impotenza, o l'ingiustizia loro, argometa S. Agost. Così pare, che si possa argometae contra la giustizia del vero Dio, il qual permise, che huomo tato buono, facesse ecce. infelice fine; e poi che non haueua a premiar le sue virtù in Cielo, almeno non le premiasse in terra.

66 Non mancheranno tuttauia a questo dubbio risposte dall'

D d 2

istessa

Troia da C.
Fimbria
ingiustamente
distrutta

Annibale
ingiustamente
mosse a
Romani
guerra.

Et a Sagonto.

Dubbio contra la giustizia diuina.

Regolo dignissimo fra tutti i Romani di lode.

Risposta

istessa dottrina di S. Agost. cauate. E la prima è, che queste chiamate virtù ne' Gentili, non erano veramente tali; poiche da radice vitiosa, cioè dalla cupidigia della gloria mondana germogliauano. *Hanc*, dice egli, lib. 5. cap. 2. della gloria mondana fauellando, *ardentissime dilexerunt propter hanc vivere voluerunt, pro hac, & mori non dubitauerunt. Ceteras cupiditates huius vnus ingenti cupiditati prefferunt.* Ilche notò etiamdio Virgilio, il quale fauellando di Bruto, che fece i proprij figlij, per essere alla patria ribelli, uccidere, non attribuisce ciò all'amore della giustitia, ma si bene alla dilectione della Patria, & al desiderio immenso delle lodi, e dice,

S. Aug.

Vicit amor patriæ, laudumq; immensa cupido

Virgil.
Aen. 6.

2. Risposta. Quindi la seconda risposta se ne raccoglie, cioè, che non possono questi tali dolersi di essere rimasti senza mercede, poiche di quella moneta, che essi desiderarono, pagati furono, cioè della gloriosa memoria appresso a posterì, e però come disse il Signore de' gli Hippocriti, *Receperunt mercedem suam.*

Matt. 6.
1.

3. Risposta. Può addursi per terza risposta, che questi tali Gentili nell'apparenza virtuosi, e realmente meno de' gli altri vitiosi, riconosceuano il tutto da loro falsi Dei; e se Iddio qu' tutti felicitati gli hauesse, grande occasione presentata a Gentili si farebbe, di credere, che vera fosse la Religione loro, poiche quelli, che di lei più osservanti erano, più anche ingranditi, e prosperati vedeuano, la doue scorgendone molti in questa vita infelicissimi, argomentar meritamente doueuano, esser vano il culto di quelli Dei, i quali non poteuano a loro più diuoti adoratori darli beni di questa presente vita, per li quali soli erano essi adorati. Perche poi nell'istessa causa corressero molti fortuna diuersa, può forsi in parte attribuirsi alle diuersè habilità loro naturali, & alle diuersè congiunture de' tempi; Ma sopra tutto a' gli occultissimi, & impenetrabili giudicij diuini, de' quali molto veramente diceua S. Agostino; *Cuius PLENE iudicia NEMO COMPREHENDIT; IVSTE NEMO REPREHENDIT.*

lib. 2. de
Ciu. Dei
13.

67 Settimo detto, Non tutti i cattiuì sono da gli stimoli della propria coscienza percossi in modo, che fatti perciò timidi, cedano nelle battaglie la vittoria a nemici. Prouasi facilmente questo detto, perche secondo, che disse il Sauio; *Impius cum in profundum malorum venerit, contemnet, & altroue di certi scelerati, che Latantur, cum malefecerint, & exultant in rebus pessimis*, cioè, quando vn' empio arriua al profondo de' mali, non fa più conto de' peccati, ne teme di essere castigato, anzi molti si rallegrano, quando fanno male, e giu-

Mala coscienza non sempre raddice di timore,

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 421

e giubilano nelle attioni pessime, & alle volte anche questi tali, come disperati, son più arditi, o per dir meglio temerarij, e così ottengono tal'hora delle straordinarie vittorie, conforme a quel detto del Poeta, *Vna salus victis, nullam sperare salutem.*

Nò sentire gli stimoli della coscienza, ma l'istimo se- gno.

Virgilio

Laonde di vittorie da huomini sceleratissimi ottenute; come da Fimbria, da Mario, da Silla, da Vitellio, da Ezelino Tiranno, e da altri, tali ne sono piene l'istorie. Si accorda cò questa dottrina mirabilmente il moralissimo Plutarco, il quale nel suo opu-

Plutar.

scolo, *De sera Numinis vindicta*, 'dopò hauere discorso de' graui tormenti, che dalla coscienza loro patiscono i malfattori, soggiunge, ch'egli non parla di quelli; che totalmente in preda si sono dati alle sceleratezze, perche questi ogni lume di ragione perdendo, non conosconq i peccati loro, e si rallegrano delle opere male, che fanno. *Cum scelerati*, dice egli, *temporis successu, quemadmodum se habcant, exactius intelligunt, fremunt, dolent, indignantur, ac propriam execrantur vitam.* *De his loquor malis, qui non penitus exciderunt &c.* At, qui Tyrannide abutuntur, hominesq; fraudulenter circumueniunt, & è medio tollunt, isti haud penitent, aut se ipsos oderunt, nec aliqua ob male acta afficiuntur tristitia; **SCELERIBVS ENIM OBRVTI EO PROCESSERVNT VESANIAE,** vt facinora cuncta, & quicquid improbi agunt, omni carere peccato contendant.

A gli argomenti si risponde della prima opinione. Cap. 4.

68

DI Giulio Cesare, dell'arte della guerra intendentissimo, e Capitano può dirsi de' Capitani, dice Suetonio, che *Nullū vmq̃ hostem sedit, quem non Castris quēq; exueret.*

Suet.

cap. 60.

Nò ruppe mai alcuno esercito nemico, che de' gli alloggiamenti ancora non l'ispogliasse; Ne altrimenti a chi nelle dispute vuol perfetta vittoria ottenere, far si conuiene, cioè, non contentarsi di hauere con efficaci argomenti l'Auersario convinto; ma rispondendo ancora alle sue ragioni, e distruggendo i suoi fundamenti, spogliarlo di ogni riparo, e steccato, entro del quale sperare poteua di ritirarsi, e trattenersi sicuro; il che volendo hora far noi: Noto in prima, che in due maniere possono considerarsi questi argomenti de' gli Auersarij, la prima come addotti a provare, che non sempre dalla parte, oue è la giustizia, sia parimente la vittoria, e così non sono contra di noi, i quali habbiamo confessato l'istesso, la seconda è, che si propongano, come saldi fundamenti, e forti baloardi contra la Diuina Prouidenza, non volendo, che da quella le vittorie in alcun modo dipendano; e che a queste niente mai la giustizia della causa, e l'innocenza della vita giouino, e così sono da essere sciolti da noi,

In due mò di questi argomenti considerati

*Perche gli
Hebrei nō
sempre vit-
toriosi.*

Alla prima isperienza dunque de gli Hebrei Rispondo; che quantunque la giustitia della guerra fosse dalla parte loro, non sempre vi era tuttaua l'innocenza; e per gli loro peccati permetteua Dio giustamente, che vinti fossero da nemici loro, benché Gentili, e scelerati anch'essi; e se pure erano innocenti, come pare fossero le vndeci Tribù, mentre che si mossero contra a Beniamiti, Giuda Maccabeo, & i suoi fratelli combattendo contra Gentili, e molto più fra Christiani S. Ludouico Re di Francia cōtra gl'infedeli, rispondo, che nō vi macano altre ragioni, per le quali giustamente non concedeuà Dio loro la vittoria.

*Prima ra-
gione per
la presun-
tione.*

La prima può essere la presuntione; e souerchia confidenza nelle proprie forze, perche in se stessi questi talitutta la speranza della vittoria ponendo, disobbligano Dio dall'assistere all'armi loro, & aiutarli; anzi lo prouocano ad esserli contrario. Viddesi questo ne gl'Israeliti combattenti contra a Beniamiti, ilche la Sacra Scrittura accenna, dicendo, *Rursum filij Israel in fortitudine, & numero CONFIDENTES*, (ecco la cagione della rotta loro) *in eodē loco, in quo prius decertauerāt, ac iē direxerūt*, *Iud. 10. 22* Permise dunque Dio, che perditori fossero, accioche a se medesimi, come fatto haurebbero vincendo, la vittoria non attribuissero.

Iud.

*Seconda ra-
gione la te-
merità.*

La seconda ragione può essere la temerità, per la quale senza consideratione, e non seruendosi de gli opportuni mezzi, confidano alcuni di ottenere vittoria de' nemici giustamente combattuti; ilche è vn tentar Dio, e voler, ch'egli faccia miracoli senza necessitā, ilche molto dispiacendoli, non è marauiglia, se permette siano questi tali vinti. Cagione, che ritrouossi ancora nel sopradetto caso delle vndeci Tribù contra Beniamiti; poiche nota Ario Montano, che si posero a combattere in luogo molto disauuantageoso, cioè, in vna costa pendente, essendo essi al basso, & i Beniamiti all'alto, che questo significa, dice egli, la voce Hebrea Gabaah, o Gibghah, e ci viene ancora accennato dalla nostra volgata, mentreche in essa si dice, che gl'Israeliti si posero in battaglia la seconda volta nell'istesso luogo di prima, *In EODEM LOCO, in quo prius decertauerant, ac iē direxerunt*: come che al disauuantageo del luogo si attribuisca la perdita loro; e perciò essi ammaestrati, ancorache hauesse Dio la terza volta promessa loro apertamente la vittoria, non lasciarono di valersi dell'arte, e de' militari strattagemmi, fingendo di fuggire, e tirando nelle apparecchiare insidie i Beniamiti.

*Aria
Mont.*

*La poca co-
fidenza in
Dio, terza
cagione.*

La terza cagione esser può la poca confidenza in Dio, per la quale meritino di esser abbandonati da lui, della quale furono dalla suaia, non men che bella Giuditta ripresi il popolo, & i sacerdoti Hebrei, mentreche haueuano stabilito di renderli ad Holoferne, se fra cinque giorni non erano in qualche maniera soccorsi,

Dionisio foccorfi, e questa parimente non vi manca, chi attribuisca a Giuda Maccabeo, ilche argomentano dall'esser egli ricorso a Romani, e fatta confederatione con essi; dicendo altri, ch'egli confidò troppo nelle proprie forze, e si dimenticò ricorrere con l'orazione a Dio. *Cum Bacchide pugnaturus*, dice il Torsellino, *Dei opem implorare oblitus, suis pugnavit viribus. Itaq, multitudinem hostium obrutus, in acie cadit.*

70 La quarta cagione esser suole qualche altro bene, che da quella disdetta de' suoi fedeli, e maggiore, che non farebbe stata la vittoria, ha pensato di cavar Dio, di cui è proprio raccogliere il bene dal male. Per esempio, l'esercitar la pazienza, & accrescer il merito de' suoi fedeli, o il far acquisto delle anime de' gl'infedeli; come intervenne nella perdita di S. Luigi Rè di Francia, perche egli fatto la prima volta prigioniero, convertì molti infedeli al Signore, e fece altre opere santissime, onde carico de' tesori di meriti, e di spoglie spirituali de' nemici se ne ritornò più che trionfante alla sua Patria. Si che molto veramente disse S. Bern. cap. 1. ad Milites templi; *Si bona fuerit causa pugnantis: pugna exitus malus esse non poterit*, non dice sarà felice, sarà con vittoria, ma non sarà malo, perche anche vinto, farà di molti beni acquisto. Possono qui ancora applicarsi quelle ragioni, per le quali dicono i Santi Padri, che permette il Signore esser afflitti i giusti, delle quali anche noi nelle nostre Lettioni della Tribulatione habbiamo lungamente trattato, qui basteracci le parole di S. Agostino, che a questo proposito nel cap. 8. e nel 29. del 1. libro della Città di Dio egli dice, addurre, e sono, *Placuit Divinae*

S. Bern. *Providentiae ista temporalia bona & mala utrisque (iustis, & iniustis) esse communia: ut nec bona cupidius appeterentur, quae mali quoque habere cernuntur, nec mala turpiter evitentur, quibus, & boni plerumque afficiuntur. Ostendit tamen Deus saepe etiam in his distribuentis evidentius operationem suam. Nam si nunc omne peccatum manifeste plecteretur poena, nihil ultimo iudicio reservari putaretur. Rursus si nullum peccatum nunc puniret aperte divinitas, nulla esse providentia Divina crederetur: e nel cap. 29. il giusto tribolato, che così dica, introduce. *Ille (Deus) cum me adversis rebus exagitat, aut merita examinat, aut peccata castigat, mercedemque mihi aternam pro toleratis pie malis temporalibus servat.**

71 All'esempio di Alessandro Magno rispondo, che fece egli di molti atti virtuosi, di clemenza, di continenza, & altri, & usò per lo più molto moderatamente le sue vittorie, laonde forse in premio di questi, lo fece il Signore sì vittorioso, e glorioso nel Mondo, e quelli, ch'ei vinse, meritavano forse maggior castigo.

Il simile può dirsi di Cesare, e quanto alla guerra civile, ch'egli hebbe con Pompeo, rispondo, che questi non si stima haveffe

Quarta cagione maggior bene,

Perche non sempre vittorioso i giusti.

Alessandro Magno perche prospero.

*Perche
Giulio Ceſ.*

niente miglior intentione di Ceſare, e forſe anco colpa maggio-
re, hauendo ſouente Ceſare partiti aſſai ragioneuoli per la pace
propoſti, qual ſi, che ambidue deponceſſero le armi, i quali da
Pompeo, che ſi credea hauer la vittoria in pugno, accettati non
furono, ne vi manca chi la ſua cauſa giuſtifichi, come che ingiuſta
mente vietata gli foſſe l'entrata in Roma, e comunemente ſi cre-
de, che aſſai più crudelmente di quello, che fece poi Ceſare, ha-
uerrebbe la vittoria vſata Pompeo; E ſe mi opporrai Bruto, del
quale non mi pare eſſer poſſa dubbio, che miglior in ſe ſteſſo, e
più retta intentione non haueſſe di M. Antonio, dal quale egli
tuttavia reſtò vinto; Riſpondo, che anch'egli fece molto male
ad uccider Ceſare ſuo grandiffimo benefattore, e che la Repu-
blica molto moderatamente gouernaua, e ch'egli fù moſſo a ciò
più dall'ambitione, che dall'amor della patria, ilche può cono-
ſcerſi da quello, che Plutarco nella vita di lui riferiſce; che Fa-
uonio gli diſſe, eſſer aſſai meglio ſopportar il Tiranno, che ſu-
ſcitar guerre ciuili, che era Conſiglio molto ſauio, e buono, ma
egli non lo volle intendere; oltre che tutti i ſuoi compagni, e ſe-
co congiurati, e particolarmente Caſſio, huomo ſuperbo, e cru-
dele, haurebbero voluto eſercitar a modo loro la vittoria; e fù
molto grande etiamdio quell'errore di Bruto ſteſſo, il quale per
animar i Soldati alla battaglia, promiſe loro, eſſendo vittorioſi,
di permetterli il Sacco di Lacedemone, e di Teſſalonica, atto
che inexcufabile eſſere, confeſſa anche Plutarco.

*A gli eſem-
pi de' Capi-
tani ſcele-
rati e vitto-
rioſi.*

72 A gli altri eſempi, che ſi adducono di Capirani ſcelerati, e
vittorioſi, Riſpondo, che di tali appunto è conueniente, che ſi
ſerua Dio, mentre caſtigar vuole qualche popolo, perche ſe di
Capitani virtuoſi voлеſſe ſeruirſi, molto picciolo, e moderato fa-
rebbe il caſtigo; & a queſto fine poſſiamo credere, che permet-
teſſe Dio vittorioſi foſſero Annibale, Mario, Silla, & altri, quan-
tunque anche queſti non foſſero forſe tanto cattiu, quanto ſi
preſuppone, & alla fine anch'eſſi ſenza caſtigo non la paſſaſſe-
ro, perche Annibale andò vn pezzo efule, e ramingo per il mon-
do, & alla fine a darſi la morte da ſe ſteſſo fù conſretto; Mario
fù più volte in pericolo di morte, & in fine ſentendo, che a Roma
ſe ne ritornaua Silla vittorioſo, oppreſſo dal timore, e dalla ma-
linconia ſi accelerò con volentarij diſordini la morte; e Silla poi
fù mangiato viuo da vermi.

*Roma ſe
più felice
Gentile, o
Chriſtiana.*

Al parangone di Roma Gentile con Roma fedele, lungamente
riſponde S. Agoſtino ne' ſuoi libri della Città di Dio, e veramēte
molte coſe vi farebbero, che dire, io le accennerò breuemente.
Prima ſi nega, che più felice foſſe Roma Gentile, che Chriſtiana;
perche, come le dice S. Leone Papa, *Minus eſt, quod illi bellicus la-
bor ſubdidit, quam quod pax Chriſtiana ſubiecit.* Secondo, che per-
metteſſe

*Alph &
Caſtol.
2. de leg.
pēnal.
c. 14.
Conaru.
relect. in
c. Pecca-
tū de re-
gul. iur.
p. 2. § 9*

Plutar.

*S. Leo
ſer. 1. in
Natali
Ap. Pe-
Pauli*

mettessse Dio fosse ella saccheggiata da Goti, fù castigo delle persecutioni fatte de' Christiani, e della perfidia, e durezza de' Pagani, che ancora in lei dimorauano. Terzo, che assai mancasse sotto a Principi Christiani l'Imperio Romano, non fù senza Diuina Prouidenza, accioche la conuerfione del Mondo, non alla potenza loro, ma alla forza della verità, & alla virtù della Croce si attribuisse; & alla Maestà de' Vicarij di Christo la sedia, & il luogo si cedesse. Quarto, Che genti straniere, e da gli vltimi confini del mondo ad occupar queste nostre parti venissero, lo permise il Signore, e per esercitar con questo flagello i suoi, e per condur quelli in luogo, oue più commodamente il fume della fede riceuere potessero.

73. All'esempio de' Turchi, rispondo, che per castigo de' peccati nostri ha permesso Dio, che habbiano tanto potere, e tante vittorie ottenute; Et i Greci particolarmente non è marauiglia, che per essersi dalla Chiesa Romana diuisi, e diuenuti non solamente Schismatici, ma etiam di Heretici, siano stati loro preda. Oltre che da soldati de' gl'istessi molto minori sceleratezze, che da nostri veramente si commettono; onde non è da marauigliarsi, se per lo più siano de' nostri vittoriosi.

A quello de' Crucifegnati, iquali a tempi di S. Bernardo andarono all'acquisto di Terra Santa, e vi rimasero sconfitti, & in gran parte morti, Rispondo, che forse fù ciò in pena de' peccati, che'eglino per istrada commiserò, e della discordia, che frad' se

Otto Fri
sengesis
l. i. c. 58
Baron.
an. dom.
1148.
Impr. di
S. Lud.

ostinatamente mantennero, come notano Otone Friseng., & il Baronio, non piacendo a N. S. che per mani del suo corpo mistico laceratrici, liberato fosse del suo santissimo, integerrimo, e real corpo il sacro Sèpolcro; oltre a che, come altroue dicemmo, e scrine Gio: Abbate, si fece di loro vn grande acquisto in Cielo. A ciò, che si opponeua di S. Luigi Rè di Francia già di sopra habbiamo risposto.

Al secondo argomento. Potrebbero non ha dubbio molti esempi in contrario apportarsi, come di Silla, il quale depredò il Tempio di Apolline, in Delfo ricchissimo, e stimatissimo, e pure ottenne appresso nobilissime vittorie; Del Siracusano Dionigi, che dopò hauere scherniti, e spogliati molti Dei, e nauigando col vèto in poppa, disse, Vedete, che a Sacrileghi danno i Dei felice nauigatione, la doue Ottrauio Console all'incòtro, e Nicia, che furono molto superstitiosi, e dediti a sacrificij, furono da suoi nemici infeliceamente vinti, e miseramente morti, quegli da Cinna, e questi da Siracusani. Ne punto più felice fu Hamilcare Cartaginese, il quale attendendo in mezzo de' combattenti a far sacrificij, poiche vide i suoi esser vinti, si gettò nelle fiamme de' suoi altari, *Vt eos*

S. Amb. (ignes) dice S. Ambr. ep. 12. *vel cinore suo restingeret, quos sibi nihil*

Romano
Imperio
perche scaduio.

Goti perche
in queste
parti venuti.

Turchi per
che vittoriosi.

Al'esempio
de' Crucifegnati.

Gentili, che
sacrilegi
furono vittoriosi.

Job. 8
astrolog.
de leg.
anal.
14.
maru.
lect. in
pecca
de re
ul. inr.
2. § 9

Plutar.

S. Leo
er. 1. in
natali
Ap. Pe-
ri, &
Pauli

hil profuisse cognouerat Non è dunque vero, ciò che in questo secondo argomento si presuppone, che dalla Religione de' falsi Dei osferuata, o disprezzata le victorie, e le perdite dipēdessero, come diffusamente prouano quei due grā lumi di S. Chiesà S. Agost. ne' libri della Città di Dio, e S. Amb. nella risposta a Simmaco ep. 12.

*Acche la
rotta di Cā
ne attri-
buissero.*

74 Ma i Gentili, e particolarmente i Romani erano tanto superstiziosi, che tutte le cose auuerse a qualche mancamento di Religione, e di culto de' loro Dei ascriueuano; e quando hebbero quella notabilissima rotta a Canne, non sapendo a qual altro difetto darne la colpa, alla gelosia di Giunone l'ascrissero, cagionatale da Varrone Capitano in quella giornata, il quale essendo Edile, posto haueua nel tempio di Gioue, mentre i giuochi Circensi celebraua, vn bellissimo giouinetto alla guardia notturna del suo letto. *Quod factum*, dice Valerio Massimo, *post aliquot annos memoria repetitum, sacrificijs expiatum est*, cioè, il qual fatto ritornato alla memoria de' Romani, fù con sacrificij ricompensato, e purgato, vanità, e superstitione veramente ridicolosa, quasi che vna Dea hauer potesse gelosia di vn fanciullo, o non fosse secondo l'opinione loro più potente Gioue, a premiare il piacere apportatoli, che Giunone a castigarne l'oltraggio seguitogliene, o che volendosi questa vindicare, non douesse più tosto far morire Varrone autore del suo disgusto, che Paolo Emilio l'altro Console con più di quaranta milla Romani, che colpa non ne haueuano. Ma accioche non paia, che ciò diciamo per fuggire la difficoltà dell'argomento, e perche può essere, che siano succeduti alcuni di questi casi, che si raccontano, d'infortunij, e sconfitte a persone, che le false Deità de' gli Idoli disprezzarono, e di felici auuenimenti a quelli, che molto diligentemente in riuierirli furono, apportiamone alcune ragioni.

*Idolatri se
vittori si
per esser di
uoti de' loro
Dei.*

75 La prima ci può essere somministrata dalla coscienza, la quale ha souente gran forza di confortare, e di atterrire, ancora che sia errante, e così quelli, che disprezzati haueuano i loro Dei, stimando hauer fatto grande errore, e commesso enorme impietà, rimaneuano timidi, e facilmente erano vinti, e quegli altri, che osferuato haueuano le cerimonie della loro Religione, stimando hauer fatto grā bene, erano dalla propria coscienza confortati, alche anco si aggiungeua la credenza, che fossero per combattere in loro fauore i Dei, e così arditamente nelle battaglie entrauano; Laonde souente gli astuti Capi ani fingeano apparizioni de' loro Dei, e promesse di vittorie per animar i Soldati alla zuffa, delche apporta esempi Valerio Massimo lib. 1. cap. 2. e Frontino nel cap. 11. del lib. 1. come di Epaminonda, che fè di notte tor l'arme dalle statue de' Dei, e poi la mattina, come di cosa miracolosamente succeduta, ne fauellò a

*Finto aiu-
to de' Dei
stragem-
ma de' Ca-
pitani.*

*Di Epami-
nonda.*

*V. Mass.
l. 1. c. 1.*

*V. Mass.
Frontino.*

Sol-

Digressione, Secagione di vittoria la giustizia. 427

Soldati, dicendo, che li Dei haueno prese l'armi in fauor loro, e di Alessandro Macedone che fè, il Sacerdote sacrificante nella sua destra caratteri tali scriuesse, che nelle viscere della vittima da lui presa, si vedesse poi scritto, che la Vittoria ad Alessandro si prometteua; e quanto vaglia vna tal confidenza ne' Soldati alla vittoria, e quanto possa vn timore ancorche vano ne gl'istessi alla perdita, è cosa più volte sperimentata, e Tito Liuiο raccontando, che C. Sulpitio con hauer armati i garzoni, e mulattieri del campo, e fattili comparire a vista de' nemici, che fortemente combatteuano, sopra di vn colle vicino, tanto terrore cagionato haueua ne gli animi loro, che li fece volgere le spalle, dice, che questo vano terrore hebbe quasi più potere, che le vere forze, *Instructo iam vani terroris apparatu, qui quidem terror* **PLVS POENE VERIS VIRIBVS PROFVIT.**

76 La seconda ragione può essere, perche questi disprezzatori de gli Dei, fossero anche molto scelerati, come sogliono essere quelli, che alcuna Deità non riconoscono; & all'incontro i superstitiosi adoratori non fossero senza qualche virtù morale, come si vede ne' Romani, i quali furono superstitiosissimi nel culto de' loro Dei, ma insieme di molta giustizia, clemenza, & altre virtù morali dotati; le quali volendo Dio, come diceua S. Agostino, in questa vita premiare, concedeuano loro grandi vittorie; & all'incontro puniuano quei altri scelerati delle loro male operationi, & il tutto poi era falsamente all'osservata, o' disprezzata Religione attribuito.

La terza cagione furono forse i Demonij stessi, i quali per accreditar maggiormente l'Idolatria, gli osservatori di lei fauorivano, & i disprezzatori perseguivano, ciò permettendo talvolta l'Onnipotente Dio, o in pena dell'istessa Idolatria, o per altri suoi occultissimi giudicij; si come parimente permette, che molti danni siano per mezzo de gl'incantesimi, e delle fatucchiere cagionati.

77 La quarta ragione esser forse potrebbe, che quantunque errassero i Gentili tutti, fosse tuttauia minore la colpa di quelli, che humilmente gl'Idoli adorauano, che di quelli, che superbiamente gli oltraggiavano, o disprezzauano, e perciò questi fossero più di quelli puniti: Il fondamento di questa ragione è, che quantunque errassero i Gentili nell'adorare i falsi Dei, muouessi tuttauia a ciò per due principij, vno de' quali era vero, e santo, l'altro falso, & empio. Il primo principio era, che dall'huomo esser adorato deue, seruito, obbedito, & honorato Dio, e qual cosa è di questa più vera, e più loduole? L'altro principio era, che Gione, Marte, Romolo, & altri tali fossero veri Dei, e qual di questa poteua dirsi più esecrabile, e più falsa? Hor mentre gl'Ido-

Di Alessandro.

Altro stratagemma di C. Sulpitio.

Atei più scelerati de gli ateri.

Fauori del Demonio castighi di Dio.

Spreghia iori de Dei se peggiori de gl'Idolatri.

Venerazione de Dei da due principij.

Buono l'uno.

Mass. C. I.

Mass. C. I.

Cattivo
l'altro.

gl'Idolatri offeruanti, e molto diligenti erano nel culto de' loro Dei, in quanto queita offeruanza da quel primo principio dipendeva, non era in tutto mala, ma vn non sò che di bene partecipaua. Quando all'incontro il culto de' gli stimati Dei si disprezzaua, non perche falsi fossero quelli giudicati, che ciò stato sarebbe bene, ma perche non si facesse conto di Dio, fusse questi chi si volesse, all'hora si peccaua ancora contra il primo principio lodeuole, e giusto; e però non era marauiglia, che Id dio, il quale giustissimamente tutte le cose bilancia, quel poco di bene, che ne primi era, colle vittorie premiasse, e questo male, che in se alcun vestigio di bene non riteneua, colle rotte, e colle disdette punisse; si come se alcuno s'immascarasse, & il Principe della Città rappresentasse, e per tale essendo creduto, fosse disprezzato, & offeso, non è dubbio, che il vero Principe se ne terrebbe ingiuriato; non perche fosse colui stato offeso, che peggio anche meritaua, ma per il mal'animo, che contra lui gli offendori dimostrauano. Come di Federico secondo si legge, che grauemete si stimasse da Fauentini ingiuriato, per hauer eglino vno, che essere Federico credeuano, ucciso; *Fauentiam*, dice il P. Bzouio, *memor veteris iniuria, quod Fauentini quendam Principem apud se* **OPINIONE FRIDERICVM, interceptisset, & occidisset, obsedit, atque agrum, circumuoca vicinum militari prada exposuit, &c.**

P. Bzouio
ann. dñi
1245.Luoghi
della Scrittura
a favore della
s'pradetta
risposta.Gieroboam
peccò eleg-
gendo vili
sacerdoti.Baltasar
perche più
punito, che
Nabucod.

78 Et a cōfermatione di questa dottrina due bei luoghi habbiamo nella Scrittura Sacra, l'uno è nel terzo de' Regi al cap. 3. oue si riprēde Gieroboamo Rè di Samaria, perche *Fecit de nouissimis populi sacerdotes excelsozum*, cioè, fece Sacerdoti de' suoi Idoli de' gli vltimi della plebe; Ma che importaua ciò a Dio? anzi non era egli tanto meno offeso, quanto era minore l'honore, che a falsi Dei si attribuiua? e non erano questi manco honorati, hauendo gente uile per Sacerdoti, che nobile, e principale? Rispondo, che in quanto questa electione de' Sacerdoti in dispregio ridondaua de' gli Idoli, non ne rimaneua quindi offeso Dio, ma in quanto si auiliua generalmente considerato il culto di Dio, & il ministero de' Sacerdoti, così anche in offesa del uero Dio risultaua: Ecco dunque come nel disprezzo de' falsi Dei essere può offeso anche il uero Dio. L'altro luogo è nel cap. 5. di Daniele, oue si dice, che Baltasar fece prendere i uasi d'oro, e d'argento, che fra padre portato haueua da Gierusalemme, e collocato ne' Tempj de' suoi Idoli, & in quelli beuette egli, e fece bere a suoi Cortigiani, e sue concubine, delche si tenne tanto offeso Dio, che se apparire una scrittura nel parete, la quale predicaua al Rè la perdita del Regno, e della uita. Parue dunque, che Dio più per male hauesse, che fossero da gli huomini profanati i Vasi sacri del suo Tempio, che destinati al culto de' Demoni

3. Reg.
13. 33.

Dan. 5. 1

S. Gerol.

monij. Ma non sono questi più inimici di Dio, e più scelerati, che quelli? non è peggiore il peccato dell'Idolatria, che il sacrilegio? Risponde S. Girolamo molto a proposito nostro. *Quandiu vasa fuerunt in idolio Babylonis, non est iratus Dominus; videbantur enim rem Dei secundam prauam quidem opinionem, tamen DIVINO CULTUI consacrassent. Postquam autem profanis usibus diuina contaminant, statim poena sequitur post sacrilegium*, cioè, Infino; che furono i vasi nel Tempio de gl'Idoli Babilonico; non si sdegnò il Signore, perche le cose di Dio pareua, che a culto Diuino ancora che secondo l'opinione falsa, fossero consacrate; ma subito, che con usi profani le cose Diuine imbrattano, siegue al sacrilegio la pena; Ecco dunque come Dio non castiga qui gl'Idolatri, ma si bene i sacrileghi, e che nell'Idolatria stessa considera vn non-sò che di culto diuino.

Idolatria
se peggiore
che il sacrilegio.

Deut. 32

31.

Ex. 14.

25.

79 A quello poi, che si aggiungua, l'istesso poterli da Gètili diue contra di noi: Rispondo, esser alle volte tanto chiaro, e tato miracoloso l'aiuto, che ci dà il nostro Dio, che non si può meritamente ad altra cagione attribuire, e gl'istessi nemici nostri sforzati sono a confessarlo, conforme a ciò, che disse Mosè, *Inimici nostri sunt Indices*, il quale hebbe riguardo facilmente a ciò che dissero gli Egittij; *Fugiamus Israellem, Dominus .n. pugnat pro eis*. Nè vale così contra del nostro Dio, come contra i Dei de' Gentili quell'argomento: Non sempre si veggono puniti i cattiu, e premiati i buoni, adunque non vengono da Dio i premij, e le pene; Non vale dico questo argomento contra di noi; perche non ha promesso il nostro Dio di castigar qui tutti i cattiu, e di premiar tutti i buoni, ne per hauer qui premij egli è seruito da noi, e però s'egli non premia qui tutti i buoni, ne punisce tutti i cattiu, è perche riserua a farlo nell'altro mondo. Ma i Dei de' Gentili non prometteuano alcun premio, ne minacciavano alcuna pena fuori della presente vita, e solo per questi temporali benierano da loro diuotì adorati; e però non concedendogli essi loro, è necessario il dire, che od impoerenti, od ingiusti, o ingrati fossero, ilche tutto alla vera diuinità ripugna.

Non può
l'argomento
rit. r.ersi
contra noi.

Aiuto di
Dio alle
volte manifestissimo

80 Al terzo rispondo, che nel duello vi suole interuenire ingiustitia dall'vna, e dall'altra parte, la doue le guerre sono almeno dall'vna delle parti giuste. Appresso, il voler dall'esito del duello giudicar alcuna causa, è vn tentar Dio, ed vn porsi a manifesto pericolo di far errore; Ma le guerre non si fanno per arrinar alla cognitione di qual parte habbia la giustizia; ma prima si esamina la causa, e trouandoui la giustizia, si fa la guerra; dalche si vede, che sono da duelli molto diuerse le guerre, e conseguentemente, che non è lecito argomentare da gli vni alle altre.

Differenza
fra duelli,
e guerre.

*I non per-
tutto
con il
sp. att.*

Al quarto rispondo hauer Dio Prouidenza nō solo delle guer-
re, ma etiam di tutte le altre cose humane, nelle quali, se più
prosperati si v. g. gono i cattini de' buoni, e questi più di quelli
afflitti; due ne sono le principali cagioni, l'vna è il conoscer Dio,
che ciò ri.orna in vtile spirituale de' buoni; l'altra, che gl'istessi
buoni non con tanto affetto ne con mezzi illeciti, come fanno i
cattini; le prosperità procurano, & oue questi perseguitano i
buoni, quelli all'incontro hanno pazienza, e non perseguitano,
(se non sono superiori, a quali ciò tocca per zelo di giustitia,)
i cattini. Cagioni, che o nessuno, o pochissimo luogo hanno nel-
le guerre, non la prima perche seminarij sono queste di ogni sce-
leratezza, e quelli, che sono vinti, massimamente da infedeli; se
non vi perdono la vita, corrono molto rischio di lasciarui la fe-
de, quantunque ne anche qui abbandoni Dio i suoi, e ne sappia-
no molti giusti massime se sono perfetti, come era S. Luigi Rè
di Francia trar vtile per l'anima loro; Non la seconda cagione,
perche non meno contra de' cattini combattono i buoni nelle
guerre, che contra de' buoni i cattini. Ne con tutto ciò lascia
molte volte Dio di fauorir anche miracolosamente ne' partico-
lari loro negotij, & interessi i buoni.

*Alla fortèz-
za sola per
che la vittò-
ria attri-
buira.*

81 Al quinto tolto dall'Euangelio rispondo, che non fù men-
te del Signore abbracciar tutte le cagioni della vittoria, perche
neanche fece mentione dell'arte, dell'astutia, o della prudenza,
dalle quali non meno, che dalla fortezza ella dipende; ma fauel-
lò di quella sola, che è la più apparente, e più ordinaria, più na-
turale, e propria; dalche non ne siegue, che molte vittorie non
habbiano dalla giustitia, e da vno esraordinario aiuto di Dio a
riconoscersi, anzi se ne può quindi trar argomento, perche essen-
do cosa naturale, & ordinaria, che nelle battaglie il più forte
vinca, e scorgendosi, che tuttauia in molte è la vittoria dal più
debole ottenuta, sarà necessario in queste ricorrere ad vn'altra
cagione superiore, che è Dio.

Al sesto: Non si nega da noi, molti essere stati di contrario
parere al nostro, particolarmente Gentili, e Barbari; ma oppo-
niamo a questi altri di maggior autorità, e sapere, oltre alle ra-
gioni, & esperienze nel cap. 2. e nel terzo addotte:

*Alleluia
gridato fa
vincere.*

Al settimo argomento, Nego in prima poterfi in tutte le vit-
torie alcuna natural cagione assegnare, essendouene di quelle,
che al solo miracoloso aiuto di Dio possono attribuirsi, come in
quella, che S. Germano ottenne con far solamente gridare a sol-
dati ALLELVIA, dal cui suono come da folgore percossi i nemi-
ci, tutti si posero in fuga, come racconta il Cardin. Baronio nell'
anno del Signore 419. e quale fù parimente ottenuta da Chri-
stiani assediati in Antiochia de' Saraceni, e de' Persiani l'anno
del

*R' badi -
neria nel
larità di
S. Germ.
Altisio-
dorense.
Baronio.*

Digressione, Se cagione di Vittoria la giustizia. 431

Paul.
Em. lib.
4 histor.
Franc.

del Signore 1098. perche essendo essi pochi, e tanto dalla fame indeboliti, che ancora i piu gagliardi si sostentauano caminando con bastoni, animati tuttauia per vna celeste riueltatione, che scoperselo loro la lancia del Signore, assaltarono i nemici, e ne uccisero insino a cento milla.

Vittoria
miracolosa
de Cbris.
Siani.

82 Appresso dico, che quantunque si possano molte vittorie ascriuere ad alcuna cagione seconda, questa tuttauia si hauerà da ridurre alla prima, come nella battaglia Nauale contra Turchi a' tempi di Pio Quinto, aia ò mirabilmente la vittoria de' nostri il vento, il quale in prima soffiando contrario, nel principio della zuffa, si riuoltò loro in fauore; Ma chi sarà così poco pio, che al celeste Eolo, e vero Signor de' venti questo riuolgimento non attribuisca? Ne solo queste cose esterne, e questi moti delle creature insensate, da' quali souente le vittorie deriuano, ma ancora le attioni stesse humane, & i mezzi, che si adoprano per vincere, o all'incontro le negligenze, e gli errori si deue credere, che siano effetti, o almeno permissioni della Prouidenza diuina; perche volendo il Signore far uincer alcuno, non è necessario, che faccia miracoli, ma può ciò conseguire, con illustrargli la mente, e fargli adopràr quei mezzi, che della vittoria lo faranno possessore, & all'incontro togliere l'ingegno, e le forze a gli auuersarij; si che non gli sappiano resistere; ne se stessi difendere. Laonde Tiro Liuiò norò, che quando i Romani combatterono con Francesi al fiume Allia, fecero mille errori, ne si portarono in alcuna cosa da quei prudenti, e valorosi guerrieri, che nelle altre guerre mostrati si erano; Non crearono Dittatore, non fortificarono gli alloggiamenti, non bene ordinarono le squadre, ne cosa alcuna fecero a proposito per vincere, ma si bene il tutto per perdere, ilche Liuiò da prudente, ma Gentile attribuisce alla forza del Fato, o della Fortuna, ADEO, dice egli, EXCAECAT ANIMOS FORTVNA, vbi vim suam ingruentem refringi non vult, cioè, Tanto accieca gli animi humani la fortuna, quando non vuole, che alla sua forza si resista. Quello dunque, che questo Scrittore alla fortuna ascrive, donemmo noi da Dio riconoscere, e credere, che quando egli castigar ci vuole, gli occhi in prima, come si fa con condannati a troncarli il capo, ci benda; accioche non facciamo resistenza a' suoi colpi, anzi noi stessi cooperiamo alle nostre pene; ilche ci fu con bella maniera in quel Decreto di Dario nel 6. cap. del 1. libro di

Cagioni se
conde han
no da ri
durfi alla
prima.

Vittoria
Nauale a
tempo di
Pio V. co
me da Dio.

T. Liuiò

Esdra riferito, figurato, A me ergo, diceua in quello il Rè, posithm est Decretum, vt omnis homo, qui hanc mutauerit inssionem, TOLLATVR LIGNVM DE DOMO IPSIVS, & erigatur, & corrigatur in eo. Voglio, disse, che contrauenendo alcuno al presente Decreto, si prenda vn legno dalla sua casa, e di quello si fabbrichi

Romani
come vinti
da Francesi.

Forza della
Proui
denza di
uina.

I. Esd. 6

badì
vianul
viziati
Germ.
altisso
orese.
aronio.

*Nei stessi
ministri
hanno de-
nisi casti
ghi.*

chi vna forza, in cui egli si appichi; ma che importaua, che quello legno si togliesse dalla casa del malfattore? Purche egli muoia, sia in qual legno si voglia. Nò, dice il Rè, ha da prenderfi dalla sua casa; accioche ancor'egli colle cose sue concorra al suo proprio castigo, e come fu autore della colpa, così ministro sia della pena; e non d'altri, che di se stesso, veggendosi punito, si doglia; E non altrimenti Dio punir ci suole con prenderne la materia, e gl'istrumenti dalla casa nostra, cioè, seruendosi de' nostri stessi pensieri, e disegni a nostra maggior pena, e confusione. Così dunque, quando Dio vuol castigarci, ci accieca; & all'incontro di acutissimi occhiali, e di armi fortissime ci prouede, quando vuole, che vincitori siamo.

*Come lecito
al a prima
cagione ri-
correre.*

83 All'autorità de' Filosofi, che hanno per argomento d'ignoranza il ricorrere alla prima cagione; Rispondo, che di quelli essi intendono i quali ricorrendo immediatamente alla prima cagione, non ammettono le seconde, ilche non facciamo noi, i quali vogliamo, che le seconde cagioni alle vittorie concorrano, ma diciamo queste essere mosse, & indirizzate dalla prima, ilche i buoni Filosofi non negano; e se pure in alcuni casi, tralasciate le cagioni seconde, ricorriamo alla prima, è che l'effetto del qual si fauella, la forza delle seconde cagioni trappassa.

*Nelle Scene
ne come le-
cito a Dei
ricorrere.*

All'esempio delle Scene rispondo, Non prohibirsi affatto da Maestri della Poetica il ricorso a Dei, ma riseruarfi a casi molto importanti, e difficili, i quali in altra maniera non possano risolversi, che tale fu il precetto di Horatio.

*Nec Deus interfit, nisi dignus vindice nodus
Inciderit*

*Horat. 2.
Poet.*

*Poesia dis-
ferente dal-
l'Historia.*

Ilche è conforme a quella regola de' Teologi, che *Non sunt multiplicanda miracula sine necessitate*, Ilche confessiamo ancora noi; e nò vogliamo, che tutte le vittorie miracolosamente si ottègano; ma bẽ diciamo, che tutte dipendentemete da Dio, ilche i Poeti nò negano, ne di questa sorte di concorso diuino fauellano i Maestri dell'arte Poetica, e perciò l'autorità loro non è contra, di noi. Aggiungasi, che il Poeta non tanto ingegno dimostra, ne tanto diletto a gli vditori apporta, mentre fa, che miracolosamente, e per aiuto diuino alcuna cosa si ottenga, essendo questo facillissimo a fingerfi, quanto facendo, che per arte, o valor humano si conseguisca; ma nelle historie si attende semplicemente alla verità, ne perche in essa alcuni effetti si attribuiscono a Dio, è ella meno diletteuole, o d'utile; perche non sono come nelle Scene fatti a capriccio, ma operati con grandissima Prouidenza da Dio.

Vtili

*Inst. I.
lib. 4.
Mag.
c. 3.*

Utile ricordi dalle cose dette raccolti. Cap. 6.

84 **H**Abbiamo seminato sin'hora, e se non m'inganno, buona, e vera dottrina, siegue hora, che ne raccogliamo il frutto, che saranno alcuni ricordi alla guerra appartenenti.

Il primo sarà, che non mai si muouano l'armi contra alcuno, se prima non si bilanciano bene le ragioni, che vi sono di muouerle, e col consiglio de' Sapienti, e non meno retti, e passionati, che dottri, si conosce così volere, e comandare la giustizia. Ne dene alcuno marauigliarsi, che ciò si richieda da Principi Christiani, poiche lo faceuano anche molti Gentili, & i Romani in particolare erano in ciò diligentissimi; poiche appresso di loro, ne al Senato, ne al Popolo era lecito prender l'armi, e far alcuna guerra; se prima da Sacerdoti non era questa giudicata giusta; Ne meno della giustizia dimostrossi amante il Popolo di Atene, al quale proponendo Temistocle, ch'egli era in pensiero di far cosa utilissima alla Repubblica, ma che non si doueua palesar a tutti, comandò egli, che la comunicasse con Aristide, al quale dicédo Temistocle, che questo era l'abbrucciar l'armata delle altre Città della Grecia, riferì Aristide al Popolo, che veramente il pensiero di Temistocle era utilissimo, ma insieme anche ingiustissimo, ilche inteso da quel Popolo, posto ogni interesse da parte, ordinò, che più non se ne parlasse. Ilche deuue essere di gran confusione a noi Christiani. Impercioche quando si tratta fra di noi di muouer guerra, chi ha veduto, che se ne ricerchi il parere de' Sacerdoti? che s'interroghino, se non forse per vna vana apparenza sola, i Teologi? Che ne' Consigli si discorra, se la guerra è giusta, o ingiusta? Se vi siano forze bastevoli, se danari, se soldati, se impedimenti, se utilità, se interesse di Stato, & altre cose tali bilanciano; Ma della giustizia, della religione, dell'honor di Dio, della salute dell'anime, del ben de' Popoli, ch'esser douerebbero i punti principali, se ne fa per lo più pochissimo conto.

85. Ne solamente nel muouer guerra ad altri Principi Christiani hauer si deue in prima l'occhio alla giustizia; ma ancora muouendo l'armi contra gl'infedeli stessi; Ilche non sò quanto osservato fosse in quella guerra, che dal Rè D. Sebastiano di Portogallo in Africa si fece; nella quale dandosi aiuto ad vn Rè disfacciato contra vn'altro, che in possesso del Regno si ritrouaua, era conueniente in prima, che si considerasse, qual di essi haueua maggior ragione in quel Regno, ilche credo non si facesse, che però il Conestaggio, che molto diligentemente

Libro sexto.

E questa

Prima di far guerra si bilanci bene la sua giustizia.

Romani di ciò intendevano diligentissimi.

E gli Ateniesi.

Christiani in ciò non diligenti.

Cò gl'infedeli ancora deue osservarsi la giustizia.

Guerra del Rè D. Sebastiano poco considerata.

orat. i
Post.

434 Lib. 6. *Pesce Spada, Impresa CLXLV.*

questa guerra scrisse, dice de' Molei Molucco, contra cui si muoueano l'armi; Era molto sdegnato, parendogli, che Sebastiano volesse torre il Regno a lui Moro, per darlo a vn'altro Moro, non più suo amico di lui, senza occasione, E SENZA DISCERNERE a chi di loro più dirittamente toccasse quello stato; E questa forse fu la cagione, o vna delle cagioni, che si infelice fine hebbe quella impresa, nè lasciò l'istesso Rè Moro di ponderarla, mentre a suoi soldati, animandoli, disse, *Se nelle battaglie può la ragione, non istarà dalla parte nostra la vittoria?* &c. La doue le guerre giuste, e giustamente esercitate hauer sempre fogliono felice fine, perche, o si ottiene (e questo per lo più, e quasi sempre) de' nemici vittoria, o si fa acquisto di cosa molto più pregiata, che è la buona fama, e l'honore in questa vita, e la celeste gloria nell'altra, come dicemmo di S. Luigi; e quantunque il guerreggiar giustamente non sia mezzo infallibile per vincere, esser però suole molto potente; e quasi sempre dall'aiuto diuino accompagnato, non volendo giustissimamente la Prouidenza Diuina, che del tutto sia certa la vittoria delle armi giustamente mosse, si per altri occultissimi suoi giudicij; si anche per nostro bene, acciò che per amore della giustitia, e non per interesse abbracciamo la virtù, e non riceuiamo in questa vita il premio delle nostre opere buone.

Jeron.
Coneft.
lib.2.

*Giustitia,
perche non
sempre par
torisca vit-
toria.*

*No si guer-
reggi senza
far pace
prima con
Dio.*

*Soldati
morti per
loro pecca-
ti.*

86 Il secondo ricordo sia, che volendo noi far guerra con gli huomini, facciamo prima pace con Dio. Perche se danno per precepto i Politici, che hauendo due nemici, si vegga di far pace con vno, & assaltar poi con tutte le forze l'altro, per non hauere a combattere con due nell'istesso tempo, già che, *nec Hercules contra duos*, quanto più sarà ragioneuole, che nell'istesso tempo, che combattiamo con gli huomini in terra, non facciamo anche guerra col Dio del Cielo, che tanto facilmente può atterrarci, e darci legati nelle mani de' nostri nemici? Nel capo 12. del lib. 2. de' Maccabei si legge, che in vna battaglia, che fece Giuda Maccabeo con Gorgia, furono vccisi alquanti de' Giudei, e volendoli poi Giuda, che patrone timase del Campo, fargli sepellire, dice il sacro Testo, che furono sotto alle loro vesti ritrouati de' doni fatti a gl'Idoli, che tolti haueuano contra la prohibition della legge, e si conobbe, che questa era stata la cagione della loro morte. *Inuenerunt autem sub tunicis interfeetorum de donarijs Idolorum, quæ apud Iamnam fuerunt, a quibus lex prohibet Iudeos; omnibus ergò manifestum factum est, ob hanc causam eos corruisse.* Haueuano costoro offeso Dio, haueuano per inimico Dio, e qual marauiglia, che non si potessero difendere da gli huomini? E qual marauiglia parimete, che sotto a Pauia rimanesse vinto, e prigioniero il Rè di Fràcia Francesco I. se egli, come scriue

2. Macc.
12. 40.

Cosmo

Digressione, Se cagione di Vittoria la giustizia. 435

Cosmo Bartoli, per ammassare più numeroso esercito, spogliato haueua de gli ornamenti d'argento, e d'oro le Chiese? Se tu dunque vuoi con l'armi ricuperar il tuo, non deui in prima voler usurparti quello, che è di Dio; e se pensi punir alcuno, prima deui punir te stesso, se meriteuole ne sei, altrimenti apparirà chiaro, che non ti muoui per zelo di giustizia, ma per passione, od interesse, e questa fù la cagione, dice S. Gregorio, da Vgone Cardinale citato, che la prima, e la seconda volta furono gl'Israeliti da Beniamiti vinti, *Quia nondum*, dice egli, *purgauerant se a peccatis suis*, & ideò *non erant apti ad aliena scelera puniendā*, e più al particolare venendo gli Hebrei dal Montano riferiti, dicono, che il peccato de gl'Israeliti fosse, l'hauer lasciato senza castigo l'Idolatria commessa da Mica. *Indigne videlicet ferente Deo*, dice il Montano, *ad vltionem huius sceleris, quod ad homines, & ut ipsi loquuntur, ad carnem, & sanguinem attinebat, tantum irarum, tanta concordia, tanto molimine fuisse conceptum, & illud alterum, quod pietatem, religionem, atq; singularis Dei Maiestatem tantopere violarat, fuisse publice, & communiter pratermissum, ac patientia, vel magis consensione perlatum.*

Punisce prima se chi punir vuole gli altri.

Prima dunque di andar alla guerra, o almeno prima di combattere, douerebbero tutti i soldati purgar bene le conscienze loro, confessandosi, e con santi Sacramenti armandosi, ricordo, che molto prudentemente diede al suo esercito Costanzo Padre di Constantino Magno, il quale douendo contra di Magnenzio combattere, radunò tutti i suoi soldati, & gli esortò a ricevere i Santi Sacramenti, non solo per ottenere con l'aiuto Diuino la vittoria, ma ancora, accioche se la morte succedesse, alla quale si esponeuano, non perdessero l'anima co'l corpo; *Quippe exitum vita*, diceua egli appresso Teodoreto lib. 3. cap. 3. *hist. Eccles. tum alias semper, tum in bello potissimum incertum esse; praesertim cum in eo infinita tela, iacula, hasta vtrinq; mittantur.*

Prima di combattere si confessino i soldati.

Costanzo Imper. pio

Teodor.

87 Terzo ricordo è, che non douemo contentarci di non hauer Dio per inimico, come detto habbiamo nel secondo, ma procurare ancora di farcelo propitio con orationi, sacrifici, elemosine, & altre diuotioni, & opere buone. Possiono confonderci anche in questo i Romani Gentili, i quali nel muouer le guerre loro, e nelle battaglie stesse, e con orationi, e con sacrifici, e con voti grandissimi, & insino delle proprie persone ricorreuano a loro Dei. Romolo nella guerra contra Sabini, veggendo i suoi soldati fuggire, si rinoltò a Gione, pregandolo gli fermasse, & preso quindi animo, e seguirono l'effetto bramato, iui poi fù fabricato vn Tempio, e dedicato a Gione Statore; e Giulio Cesare nel libro quarto, *De Bello Gallico*, racconta dell'Alfiere della decima Legione, che *DEOS CONTESTATVS, vt ea res*

Riccorra a Dio nelle guerre.

Diligentissimi in cidi Romani.

T. Liui lib. 1. Plut. in Romulo Jul. Caf de bello Gallico.

436 Lib. 6. *Pejce Spada, Impresa* C L X I I I I.

Legioni feliciter eueniret, Desilite inquit milites &c. Notifi, che prima che comandar a soldati, si riuoltò a suoi Dei, e pregolli secondassero, e felicassero il suo pensiero; all'incontro, fra le negligenze de' Capitani Romani, i quali contra de' Francesi al fiume Allia combatterono, come cosa molto insolita, nota Tito Livio, che non fu da essi fatto alcun sacrificio, nè si ricorse a gli Dei. *Non Deorum saltem, si non hominum, memores, nec auspicato, nec litato instruunt aciem.* In somma che non solamente nelle guerre, ma anche in tutte le altre faccende, ricorressero i Romani a loro falsi Dei, per incominciare bene, fede ne fa Plinio il giovane nel suo bellissimo Panegirico a Traiano, che con queste notabili parole cominciò: *Bene ac sapienter, Patres conscripti, maiores instituerunt, ut rerum agendorum, ita dicendi INITIUM A PRÆCATIONIBUS CAPERE;* quod nihil ritè, nihil; prouidentè, homines sine Deorum immortalium spe, consilio, honore; auspicarentur; sopra del qual passo dice Giusto Lipsio, essere stato costume antico de' Romani, dalle preghiere incominciare le orazioni, e cita per testimoni, Cicerone, Livio, e l'Autor ad Herennio, adducendo ancora vn tal precetto di Senofonte: *Conari opus cum Dys aggredi, quia Dii non sequius rebus civilibus quam, & BELLICIS præsunt, ac dominantur.* I Poeti anch'eglino dall'inuocazione di alcun Dio prender sogliono il principio de' loro Poemi, come si vede in Homero, Virgilio, & altri; onde appresso all'istesso Virgilio disse Dameta. *Ab Ioue principium Musa.*

Plin. in Panegy

Iust. Lip

Senofon

Eclog. 3

Anton. Panorm lib. 3. de di. Al pho. Reg

Gregora

Nel principio di tutte le azioni inuocar si deue Dio.

Ricordo al suo figlio di Alfonso Re di Aragona.

Esempio notabile,

88 Se dunque per autorità de' gl'istessi Gentili dar non si deue principio ad alcuna operatione, anzi neanche a ragionamento graue, non precedendo l'inuocazione dell'aiuto diuino, quanto più creder douranno i Christiani, di non poter incominciare bene le guerre, le quali hanno esiti incertissimi, & importantissimi; se non ricorrendo prima al Signor de' gli Eserciti, & al datore di tutte le vittorie, e trionfi? Molto bene l'intese quel prudentissimo Rè di Aragona, e di Napoli Alfonso, il quale alla guerra mandando Ferdinando suo figlio, dopò molti ammaestramenti, a questo proposito, che gli diede, conchiuse, che sopra tutte le cose l'auuiliua, a non confidare nel suo proprio ardire, o de' suoi soldati, ma si bene nell'aiuto di Dio, soggiungendo, *Victoria mihi crede, non hominū disciplinis, aut industria comparatur, sed Dei Opt. Max. benignitate, & arbitrio Sciētia itaq; rei militaris ita demū profutura est, Si Deū nobis pietate, atq; innocentia pacatū, propositūq; habuerimus;* e de' felici successi da queste pietose radici germogliati, addur se ne potrebbero mille esempi; ma vn solo io qui dir ne voglio da Gregora lib. 7. riferito, per esser molto notabile, e poco noto.

89 Dice egli dunque, che molto affannato ritrouadosi Andronico Imper. di Constantinopoli per la guerra, che gli moueuan

i Turchi

i Turchi, vn certo Filete, che nelle delitie della Corte era sempre vissuto; lo pregò, che autorità gli desse di raccogliere gente, & armar vn'esercito ancora che picciolo, la quale ottenuta, e posta in opera, cercò egli in prima di farsi beneuoli i soldati col l'affabilità, colla liberalità, e col viuere all'istessa maniera, che faceuano essi. Appresso gli auuiscò, che da ogni sorte di misfatti si astenessero; Quindi gran quantità di danari distribuiti a Sacerdoti, accioche per lui, e per l'esercito pregassero. Finalmente se ne uscì in campagna, e benché inesperto, con soldati nouelli, e pochi di numero, vinse, e tagliò a pezzi in più battaglie l'esercito numeroso, e nelle guerre inuechiato de' Turchi, mercè, che di orationi, e di elemosine egli si era armato più, che di ferro, e nelle virtù, più che nell'armeggiare i suoi soldati esercitati haueua, e se per questa strada caminassero i soldati de' nostri tempi, non dubito punto, che anch'eglino gloriosissime vittorie ottenerebbero.

90 Quarto ricordo: Non si contentino i Capitani di esser eglino buoni, ma facciano tali ancora i Soldati, e quelli, che troveranno in fallo, senza rispetto puniscano; la ragione è, perche si come nel corpo humano ogni moto delle membra si attribuisce al capo, di donde i nerui per tutte le parti derivano; Così le operationi, e gli errori de' soldati, al Capitano, che è il loro capo, si ascriuono, e molte volte per le colpe di alcuni pochi soldati, anzi di vn solo permette Dio, che tutto vn'esercito sia rotto; e la ragione è quella, che altroue apporata habbiamo di S. Agostino, perche quantunque sia il Capitano, & il rimanente dell'esercito in se stesso buono, perche tuttauia non punisce, e non corregge quel soldato cattiuo, partecipa ancor egli dell'istessa colpa.

*Il Capitano
non punisce
i soldati
colpeuoli.*

*Agatia
l. 2.*

*Bar. t. 7.
an. 555.*

Delche ben si dimostrò esser molto intendente Narsete, il quale essendo per combattere contra Bucellino Capitano de' Francesi, & hauendo già ordinato l'esercito, prima che venir alle mani con nemici, volle far vna ricercata sopra de' suoi soldati, & accertarsi se fra di essi alcun meriteuole di castigo vi fosse; e ritrovato vn Herulo, il quale veduto haueua vn suo seruitore, subito con pari pena lo fece punire; non tenendo conto, che in tempo di tanta necessità, di lui disgustato rimanesse vna gran moltitudine di Heruli, i quali in sua compagnia combatteuano; nè tardò a godere di questa sua giustizia il frutto, perche diede tal rotta a nemici, che di vn grandissimo numero, che erano, cinque solamente se ne ritornarono salui alla Patria.

*Esempio di
Narsete.*

*Bar. t. 8
an. 674.*

Còpagno può dirsi, che fosse di Narsete, e nella giustizia, e nel godimento del frutto di lei, il Rè di Spagna Vuamba, il quale essè.

*Di Vuamba
Rè di Spagna.*

anch'egli in procinto di combatterè, comandò, che foſſero alcuni, che ſapeua eſſer adulteri, col taglio delli membri genitali puniti, e diſſe bella ſentenza, *Fruſtra pergit ad bellum ſquem iniquitatis comitatur exemplum*; e poiche della caſti.à virtù Angelica ſi dimoſtrò eſſer amante, fù degno di hauere per compagni della guerra gli Angeli, i quali circondare, & eſſere alla guardia del ſuo eſercito furono veduti.

91 E qual marauiglia, che accompagnaſſero queſto eſercito gli Angeli, hauendo il Signore di eſſi promeſſo di habitar in campo, con ſoldati, mentre che non faceſſero eglino coſa indegna della ſua preſenza, coſi nel Deut. al cap. 23. *Domiaus enim deus tuus, AMBVLAT IN MEDIO CASTRORUM, & nternat te, & tradat tibi inimicos tuos, & ſint Caſtra tua ſancta, & nihil in eis appareat ſeditatis, ne derelinquat te.* Comandaua egli dunque, che ſi aſteneſſero in prima da ogni colpa, *Quando egreſſus fueris aduerſus hoſtes in pugnam, cuſtodies te ab omni re mala.* Non dice fuggirai ogni coſa cattina, ma cuſtodirai te ſteſſo, quaſi diceſſe, auuerti, che il commetter colpa è vn diſarmarſi, & vn primarſi di ſeſſo, e di guardia, e però ſe tu vuoi guardar, e cuſtodir te ſteſſo, non tanto deuì hauer l'occhio di non eſſer offeſo da ſoldati nemici, quanto non dalle proprie colpe; Ne di ciò contento, quaſi che foſſe il campo vna Chieſa, comandaua di più, che chi in ſogno illuſione notturna haueſſe patito, tutto il giorno ſequento fuori del campo dimoraſſe, e ſolo dopo. iſtramontar del Sole, lauatoſi in prima, vi ritornafſe. Ecco quanto innocenti, e puri eſſer dourebbero i ſoldati, per renderſi degni della preſenza, e dell'aiuto diuino.

*No ſi aiuti
guerra in-
giuſta.*

*Ragion di
Stato ſal-
tare.*

*Eſempio
di Ferrante
Rè di Na-
poli.*

*Di Ludo-
uico Sforza*

Guardaſi ancora il Principe Chriſtiano di porgere aiuto ad altro Principe Chriſtiano, il quale ingiuſtamente l'armi contra alcuno muoue; perche ſi farà anch'egli partecipe delbingiuſtia di lui, ne ſi laſci ingannare da qualche apparente ragion di Stato; che Dio permetterà ritornar queſta a ſua ruina ſopra del ſuo capo. Diede il Rè di Napoli Ferdinando, moſſo da ragion di Stato, aiuto a Ludouico Sforza, per impoſſeſſarſi dello Stato di Milano, eſſendo ancor fanciullo Gio: Galeazzo ſuo Nepote; e legittimo Signore, comè fra gli altri racconta Nicolò Montemario nel lib. 4. della ſua hiſtoria di Tortona; ma, oh che frutti amara raccolſe egli da queſta mala ſemenza. Ludouico ſteſſo fù quegli, che chiamò poi il Rè di Francia in Italia a danni del Rè di Napoli, onde Ferdinando il vecchio ſe ne morì affannato, Alfonſo il figlio abbandonò il Regno, Ferrante il Nipote non lo pote difendere, e Federico l'altro Figlio del vecchio Ferdinando, vinto, e per ſe, e per tutti i ſuoi poſteri lo perdette aſſatto; e perche a chiamar il Rè di Francia ſi moſſe anche Ludouico con peſſimo

*Deut. c.
23. 14.*

*detto c.
nu. 9.*

*Nicolò
Monte-
merlo.*

peissimo consiglio di ragion di Stato, si auvide al fine di hauer couato voua di Serpenti; e fù anch'egli dal Rè di Francia priuato del Ducato di Milano, e tenuto insino all'ultimo giorno della sua misera vita in istrettissima prigione.

92 Quanto ricordo, Astenganfi ancora i Principi guerreggianti di prendere in compagnia loro gente scelerata, o confederarsi con inimici di Dio. La ragione è chiara, perche, o che ciò facciano, per hauer aiuto da essi; o per porgerlo ad essi, l'vno, e l'altro è male, & a Dio dispiace. In prima perche è necessario partecipar de gli affetti, e de' consigli loro cattiu, non potendo esser vnite le forze di quelli, che disuniti hanno i cuori, non si può di meno di sopportar molte offese di Dio, e somministrar forze a suoi nemici di farle; ne suole esser senza molto scandalo de' buoni. E chi altramente pensa, consideri quello, che ne insegna per mezzo delle sacre lettere lo Spirito Sato. Nel cap. 49. del Eccl. si dice, che, *Præter David, & Ezechiam, & Iosiam omnes*

Legge con
tristi da
fuggirsi.

Luogo dif-
ficile dell'
Ecclisiast.

Eccli. 49. 5. (Reges) peccatum commiserunt; Nam reliquerunt legem Altissimi Reges Iuda, & contempserunt timorem Dei. Circa del qual detto insorgono due graui difficoltà. La prima, come fra questi Regi, che non abbandonarono la diuina legge, si ponga Dauide, il quale si sa, che commise grauiissimi peccati di homicidio, e di adulterio, la seconda come fra questi Rè buoni non siano connumerati Asa, e Giosafat, molto dalla Scrittura stessa lodati, perche di Asa si dice, *Et fecit Asa rectum ante conspectum Domini, sicut* 2. Par. *David pater eius, 3. Reg. 15. 11. e di Giosafat, Fuit Dominus cum Iosaphat, quia ambulauit in vijs David patris sui &c.*

Ala prima difficoltà non difficilmente si risponde, che non di qual si voglia peccato si fa uella, ma di quello dell'Idolatria, o contra il culto diuino, che è peccato principalissimo, e del quale non fù mai macchiato Dauide, così questo luogo intendono il Lirano, il Iansennio, e gli altri espositori comunemente. Ma quindi si rinforza la seconda difficoltà, perche non si legge, che Asa, o Giosafat Idolatrasero; ma si bene, che adorarono sempre il vero Dio; Di Asa tuttauia si può rispondere, che non tolse l'occasione dell'Idolatria al popolo, e permettereua, che ne luoghi altri fuori del Tempio si sacrificasse, che però di lui si dice, che *Excelsa non abstulit.* 3. Reg. 15. 11.

David co-
me chiama
to innocete.

Asa, e Gio-
safat come
non nume-
rati fra
Regi buo-
ni, & in-
nocenti.

93 Ma di Giosafat, che diremo, essendo che di lui si scrine, *Cumq; sumpsisset cor eius audaciam propter vias Domini, etiam excelsa, & lucos de Iuda abstulit,* e fù tanto zelante, che mandò molti Leuiti, che ammaestrassero il popolo per tutto il suo Regno, e tanto fù la fama della sua san'ità, che Iehu per la memoria di lui permise fosse honoruolmente seppellito Ochozia suo figlio, e se ne rende la ragione nel sacro Testo, *Eo quod esset*

filius Iosafat, qui quaesierat Dominum in toto corde suo. 2. Paralip.

22. nu. 9. Come dunque dal Catalogo de' Santi Regi, i quali non peccarono contra il culto Divino, viene egli escluso?

Piacemi la risposta del Padre Velasco sopra l'epistola a' Filippensi cap. 3. ver. 2. ann. 1. che di ciò ne fosse cagione l'amicizia, ch'egli contrasse con Achab Rè sceleratissimo, & Idolatra,

Iosafat ripreso dalla amicitia co' infedeli,

dandoli aiuto in guerra, che perciò ne fù gravemente ripreso dal Profeta Iehu con quelle parole; *Impio praeberis auxilium, & his qui oderunt Dominum, amicitia iungeris? & idcirco iram quidem Domini merebaris &c. 2. Paral. 19. 2.*

P. Velasco.

come anche un'altra volta fù ripreso dal Profeta Eliezer, per essersi confederato con Ochozia pur Idolatra, e gli disse, che perciò si erano perdute le sue Naui, *Quia habuisti fœdus cum Ochozia, percussit Dominus opera tua, contritaq; sunt naues, nec potuerunt ire in Tharsis. 2. Paralip. 20. 37.*

2. Paral. 19. 2.

Ecco quanto dispiacciono a Dio le confederazioni con Principi infedeli, e purè non erano queste ordinate a danni d'altri fedeli. Che giudicio faremo dunque di quei Principi Christiani, che con Heretici a danni d'altri Christiani si uniscono? Io non ardisco dirlo, ne voglio contra di essi valermi di quella terribile sentenza del B. Pietro Damiano lib. 7. ep. 10.

2. Paral. 20. 37.

DEI HOSTIS ESSE CONVINCITVR, QVI EIUS INIMICO IN AMICITIA SOCIATVR. Lascio di fauellare di Amasia, a cui mandò Dio a dire, che licentiasse cento milla soldati, già da lui pagati, per esser Idolatri, & in compagnia d'essi non combattesse, *2. Paralip. 25. 7.*

Esempio ai Amasiani.

Di Giuda Maccabeo, del quale dice S. Antonino, che per essersi confederato con Gentili, permise Dio, fosse ucciso in battaglia, ne voglio qui apportare una buona consideratione, che fa a questo proposito il Botero nella 3. parte delle sue Relationi lib. 1. nella Francia, molto degna, però di esser letta.

B. Piet. Damiano ep. 134. ad Gothifredum.

94 Non posso già tacere, esser cosa da piangere, che molto più zelanti della falsa Religione loro sono gli Heretici, & i Gentili, che i Principi Christiani. Imperciocchè quãdo mai a' tempi nostri si è veduto, che Heretici contra altri Heretici in fauore de' Christiani, o Turchi contra altri Turchi guerreggiato habbiano? E pure s'è veduto più volte prender i Principi Christiani le armi in fauor de' gli Heretici contra altri Principi Christiani, e che possiamo qui dir noi, se non sospirando, che *Prudentiores filij huius saeculi filijs lucis in generatione sua sunt? Nè danno io già tutte le paci, e tutte le confederazioni de' Principi Christiani con gl'infedeli, che sò possono esser ordinate a buoni fini, Licitum est, dice il P. Valenza t. 3. disp. 3. q. 16. p. 2. in subsidium iusti belli aduocare, & accersere etiam alioqui infideles, si scandalum, & periculum fidei absit, ma tuttauia qual'hora queste si fanno contra altri Principi*

Heretici più zelanti de' Principi Christiani,

Chri-

Luc. 16. 8.

Gregor. de Val.

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 441

Christiani, & a danni de' popoli fedeli, non posso lodarle.

95 Sesto ricordo. Non solamente i Principi, che le guerre muouono, hanno prima ad esaminare le cagioni, che ve li spingono, se giuste sòno, ma ancora i soldati priuati, quantunque non appartenga ciò propriamente loro, deuono in alcuni casi hauerui l'occhio. Hò stimato bene por qui questo ricordo, perche per lo più i soldati, anche mercenarij, e volontarij, non fanno conto alcuno della giustizia della guerra, ma al suono del tamburro, o del danaro, si offeriscono pronti ad andare, oue si voglia, e contra chi si sia. Accioche dunque il soldato in questo non pecchi, E d'auuertire, che s'egli è suddito del Principe, che la guerra muoue, o per essere suo natural vassallo, o per trouarsi già da lui stipendiato, non è tenuto ad esaminare la giustizia della guerra, ma basta, che egli si persuada esser giusta, e creda al suo Principe, anzi ancora ch'egli dubiti la guerra esser ingiusta, può tuttauia obbedir al Principe, perche in dubbio non deue alcuno esser priuato del suo possesso, e quì il Principe è in possesso di comandare, e farsi obbedire; oltre che la presontione è per il Principe, e non constandoci il contrario, douemo credere, che il tutto giustamente faccia.

Ma chi non essendo suddito, spontaneamente ad alcuna guerra si offerisce, non può ciò fare, s'egli dubita, che giusta non sia, la ragione è, perche si espone a pericolo di tor quel d'altri, e di uccidere ingiustamente; e non solamente non è lecito far ciò, che è apertamente male, ma neanche quello, che male esser si dubita; Laonde dice il Cardinale Caietano nella sua Somma, che quelli, che sono disposti a seruir in guerra chiunque offerisce loro il soldo, sono in istato di peccato mortale, ne da lui gli altri Autori comunemente, come testifica il P. D. Antonino Diana p. 3. tr. 5. ref. 96. discordano; concedendosi però, che basti a liberar di colpa mortale il soldato, vna probabile opinione, che la guerra sia giusta, fondata almeno nel credito, che si ha della bontà del Principe; Dirai, douemo sempre creder ben di tutti, e non giudicar temerariamente, che alcun Principe faccia guerra ingiusta; posso dunque, senza cercar altro, prender l'armi in favore di qual si voglia Principe guerreggiante. Rispondo, Douer noi pensar bene di tutti, ma senza pregiudicio del prossimo, al rimète s'io vedessi, che alcuno prende, e porta via la robba d'altri, o cerca togli la vita, come fa chi guerreggia, lecito mi farebbe, senza cercare, se ciò giustamente faccia, aiutarlo.

96 Settimo ricordo. Còfidi chi giustamente guerreggia talmente in Dio, & il suo aiuto inuochi, che non lasci però di vfar anch' egli industria, e diligenza per vincere; le ragioni di questo detto sono molte, e chiare. Prima perche non si deue da Dio

richieder

*Soldato se
esaminar
debia la
giustizia
della guer-
ra.*

*Se essendo
suddito.*

*Se essendo
libero.*

*Confidenza
in Dio sia
accompa-
gnata dall'
industria.*

Ve.
co.

Paral
p. 2.

Paral
p. 37.

Piet.
amiato
p. 134.
Gothi
redam.

Caietan.

P. Ant.
Diana.

uc. 16.

gregor.
de Vale

442 Lib. 6. *Pesce Spada*, Impresa CLXLV.

richieder miracolo senza necessità; ma se tu pensassi di vincere i tuoi nemici, senza adoprarti gli opportuni mezzi, e con l'aiuto solo del Cielo, tu ricercheresti miracoli senza necessità, nella guisa, che farebbe chi buona raccolta aspettasse dal Cielo, non volendo seminare, o senza affaticarsi, presumesse, che Dio gli mandasse pane dal Cielo; Adunque non è ciò lecito.

Chi tenta Dio.

Appresso, non si deve tentar Dio, conforme al detto del Signore, *Non tentabis Dominum Deum tuum*; Ma il volere, che Dio con mezzi straordinarij ci aiuti, potendo noi de gli ordinarij servirci, è vn tentar Iddio, come voleua il Demonio facesse Christo saltando giù dal tetto del Tempio, di donde scender poteua per le scale; adunque mentre possiamo per vincere adoprar l'armi, non douemo cercar dal Signore straordinarij mezzi. Terzo, perchè tale è il costume di Dio, di volere, che ancora noi cooperiamo alla sua gratia, & al suo aiuto, e facciamo dal canto nostro, quanto possiamo. Quarto, perchè non va colla giustitia, e con l'innocuatione di Dio infallibilmente accompagnata la vittoria per le ragioni di sopra dette, e però non douemo talmente confidar in quelle, che ancora noi non vi adopriamo le forze, che possiamo dal canto nostro. E che di ciò si compiaccia Dio, argomento chiaro ne può essere, che quando egli medesimo ha promesso le vittorie, ha voluto, che per ottenerle non pur armi, ma ancora stratagemmi militari si usassero, come si vede nella seconda battaglia, che fece Giosuè contra di Hai, nella terza de gli Israeliti contra de' Beniamiti, e nella seconda de' Filistei contra il Rè Dauide, al qual disse il Signore. *Non ascendas contra eos; sed gira post tergum eorum, & venies ad eos ex aduerso pyrorum.* 2. Reg. 5.

Dent. 6. 16.

Dio fa vincere anche con istrate gemme.

97 Deuesi dunque da buoni soldati, armarsi di fede, e di orationi l'anima; e parimente di ferro, e di piastre il corpo; e così non hauranno di che temere. *Impavidus profecto miles*, diceua S. Bernardo a Cavalieri Templari, *& omni ex parte securus, qui VT CORPVS FERRO, SIC ANIMVM FIDEI LORICA INDVITVR*; e descriuendo il modo, che gl'istessi cavalieri teneuano nel combattere, dice, *Porro imminente bello INTVS FIDE, FORIS FERRO, non auro se muniunt, quatenus ARMATI, ET NON ORNATI hostibus metum incutiant, non prouocant auaritiam; ammaestrati forse dall'empio de' Maccabei, de' quali si dice lib. 2. cap. 15. Inuocato Deo per orationes congressi sunt, MANV QUIDEM PVGNANTES, SED DOMINVM CORDIBVS ORANTES; prostrauerunt non minus triginta quinque millia, praesentia Dei magnifice delectati, ilche è conforme a quello, che predisse, e predicando insegnò il bellicoso Profeta nel Sal. 149. Exaltationes Dei in gutture eorum, & gladij ancipites*

10f. 8.

2. Reg. 5. 23.

S. Bern. ad Mil. T. c. i.

Ibid. c. 4

Pf. 149

Orationi, e preuano insieme.

in manibus eorum. Le lodi di Dio, colle quali il suo aiuto impetravano, haueuano nelle loro fauci; ma poi anche taglianti spade, colle quali i nemici feriuano, nelle mani teneuano; Plutarco anch'egli si burla di Perseo Rè di Macedonia, il quale sotto titolo di sacrificar ad Hercole, si ritirò dalla battaglia, e dice, che Hercole non riceue sacrifici, da huomini vili; e ch'egli fauoriua P. Emilio, il quale adoprando l'armi, e combattendo, pregaua Dio, che gli desse vittoria; e non esser honesto, che colui, il quale non lancia, dia nel segno, e chi non istà saldo, vinca, e chi non fa nulla, faccia bene.

Plutar.

98. Ottauo ricordo. Non si spogli affatto qual si uoglia guerriero della Mansuetudine, e con piaceuolezza, e clemenza temperi opportunamente il rigor delle armi: le ragioni di questo ricordo sono in prima. Perche non si ha da guerreggiar per odio, che questo dalla Diuina legge, e dalla stessa Natura è proibito, ma per il bene della propria Republica, e di quella stessa ancora, contra la quale si combatte, come insegna l'Aquila de' Dottori nell'ep. 3. ad Marcellinum, così dicendo, *Si terrena Respublica praecepta Christiana custodiat, ipsa bella SINE BENEVOLENTIA NON GERENTVR*, vt ad pietatis iustitiaq; paratam societatem uictis facilius consulatur, Nam cui licentia iniquitatis eripitur, utiliter vincitur, quoniam *NIHIL EST INFELICIVS FELICITATE PECCANDI*. Ma se dalla guerra sarà lontano l'odio, & in vece di lui, haneggierà l'armi la carità, e la beneuolenza, chi non sa, che ne faranno parimente sbandir gli atti della crudeltà, e aperta trouerà la porta la mansuetudine, e la clemenza? Appresso, perche quelli contra de' quali si combatte, se sono dell'istessa Religione, che siamo noi, sono nostri fratelli, l'istesso Dio riconoscono per Padre, sono destinati a goder insieme con noi la patria del Cielo; e come dunque non ci dispiacerà di offenderli, e ciò dispiacendoci, come non tratteremo l'armi con piaceuolezza, e clemenza? Se poi di contraria Religione sono, non lasciano ad ogni modo d'esser huomini, come tali pure sono per natura fratelli nostri, & è ragionevole, che humanamente si trattino; poiche nell'humanità tutti conueniamo, per la qual ragione si scriue, che hauendo Aristotile fatto bene ad un cattiuo, e marauigliandosene alcuni, rispose più, che da Gentile, Io in lui ho considerato la natura; e non la colpa; oltre a che in questa maniera vi può essere speranza di guadagnarli, e farli conoscere, quanto sia Santa la nostra legge, che etiamdio con nemici vuole, che si usi benignità, e clemenza, e della risposta di Aristotile è molto a proposito la consideratione, che fa Nicolò di Lira sopra le parole, che dissero gl'Israeliti dimandando a Dio consiglio, se più doueano combattere contra i Beniamiti, che

Mansuetudine si dee accoppiare con l'armi.

S. Aug.

Con Christiani massime.

Perche ancora co' gl' infedeli.

Bel detto di Aristotile.

Affetto simile de' gl' Israeliti.

ut. 6.

8.

Reg. 23.

Bern. Mil. 1.

4. 6. 4

149

che furono. *Debeo ultra procedere ad dimicandum contra filios Beniamin, FRATRES MEOS, an non?* Iud. 20. 23. oue dice il Li-
 rano, *Per hoc quod fratres vocarunt illos, quos impugnant, ostendi-
 tur, quod licet vitia sint punienda, NATURA TAMEN EST
 DILIGENDA.*

Iud. 20.
23.

Inimici cō
 nome dolce
 chiamati
 da gli an-
 tichi.

99 Somigliante, ma più vniuersale consideratione fa S. Am-
 brofio lib. 1. de officijs, cap. 9. oue nota, che chiamauano gli an-
 tichi i nemici, contra de quali combatteuano, con nome piace-
 uole di Pellegrini, nel che dimostrauano, di non hauere animo
 alterato contra di loro, poiche neanche in parole offender gli
 voleuano. *Aduersarios*, dice egli; *MOLLI* veteres appellatione
 nominabant; *Hostes* enim antiquo ritu peregrini dicebantur. *Quod de
 nostris assumptum dicere possumus: Aduersarios enim suos Hebraei
 allophylos, hoc est, alienigenas, latino appellabant vocabulo; il cui
 detto confermasi con ciò, che dice M. Tul. lib. 11. Offic. Hostis
 apud Maiores nostros is dicebatur, quem nunc peregrinum dicimus.*

S. Amb.

M. Tull.

Clemenza
 gentile.

La terza ragione è per bene de gl'istessi, che la clemenza vsa-
 no. Impercioche acquistarsi gloria maggiore dal Capitano con
 vsar clementemente la vittoria, che col vincere, con belle ragio-
 ni proua M. Tull. nell'oratione pro M. Marcello, e fra le altre,
 che perdonando a nemici inui la vittoria stessa vince; e perciò
 C. Cesare hauendo inteso, che Catone si era ucciso da se stesso,
 disse, ch'egli inuidia haueua hauuto della gloria, che perdonan-
 dogli, acquistato si hauerebbe, del qual parere fu parimente S.

S. Aug.

Ca. vero
 perché si vo-
 casse.

Agostino lib. 1. de Ciuit. Dei, cap. 23. oue dell'istesso Catone fa-
 uellando, nota, ch'egli persuase al suo figlio, che ricorresse a Ce-
 sare, e nella sua benignità sperasse; il qual consiglio non volle
 egli prender per se, del che uolende la ragione il Santo, dicendo.
*Quid est ergo, nisi quod filium, quantum amant, cui parci a Cesare, &
 sperant, & voluit, tantum gloria ipsius Caesaris ne ab illo etiam sibi
 parceretur, ut ipse Caesar dixisse fertur, INVIDIT, aut, ut ali-
 quid nos mitius dicamus, ERUBUIT?*

Hebbe in-
 uidia alla
 gloria di
 Cesare.

Clemenza
 utile a guer-
 rieri.

100. Si accompagna con la gloria l'utile; poiche la clemenza
 è cagione potentissima a far che gli animi de nemici si ammol-
 liscano, e facilmente si arrendano; La doue temendo della cru-
 deltà inesorabile de gli auuersarij, dalla disperatione di ottenere
 perdono sono fatti arditij, e forti, & imprese tal'hora molto se-
 gnalate fanno; Dal che nacque quel detto, che a Nemici, che fug-
 gono, far bisogna il ponte d'oro, o come diceua Scipione Africa-
 no. *Hosti non solum danda est via fugiendi, sed etiam munienda;*
 e per addurre alcuno esemplo dell'utilità della clemenza, ecco
 quello, che accadde a Pirro: Haueua egli preso molte Terre nella
 Berea, & a tutte vsato grandissima clemenza; Assalto poi la
 Macedonia, & essendo il suo esercito vicino a quello di Deme-
 trio,

Esemplo
 di Pirro.

T. Liv.
 lib. 2.
 Plutar.

Iud.

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 445

trio, entrarono alcuni Bereesi nel campo de' Macedoni, e predicando la benignità, e clemenza di Pirro dal valore accompagnata, fecero sì, che tutti i Macedoni abbandonando il loro Rè Demetrio si accostarono a Pirro, il quale in questa maniera, senza por mano a spada, si fe in vn subito patrone di tutta la Macedonia. Prouò il frutto dell'istessa Carlo Crasso, il quale hauendo in vna gran battaglia vinti i Francesi, si portò con gl'istessi clementissimamète, *Nobilissimus quisq; Francorum captus*, dice il P. Torfellino; *Sed clementer exercita victoria. Captui indulgenter habiti gratisq; dimissi; Quæ res Crasso in presentia DECORI; inde etiam EMOLVMENTO fuit.* Perchè non molto dopò fu eletto Imperatore.

Conobbe questa vtilità ancora Annibale, e benchè fosse di sua natura molto crudele, sforzauasi tuttauia di acquistar nome di clemente, lasciando liberi molti prigionieri, che dalle Città d'Italia egli prendeuà; e non tormentando nel principio della guerra gl'istessi nemici presi. *In captiuos*, dice T. Liuiò, *ex tradito presidio, VT FAMA CLEMENTIAE in principio rerum colligeretur, nihil sensitum.* E Plutarco nella vita dell'istesso Annibale, dice, usò liberalità a molti prigionieri Italiani, lasciandogli senza taglia, per guadagnarsi fama trà popoli di umanità, e di cortesia, essendo però l'animo suo lontanissimo da questa virtù.

101 V'è di più, che essendo molto incerti i casi humani, e massimamente nelle guerre, se tu hoggise vincitore, esser può, che dimani sij vinto, e che quella crudeltà nella tua persona patisca, che tu già, usandola con gli altri, insegna sti, come appunto interuenne a Napo Torriano, il quale nella guerra, e hebbe con Ottone Visconte fece prigioniero Simone Locarna, personaggio nobilissimo, e lo tenne sette anni strettamente, e vituperosamente in vna gabbia di ferro rinchiuso, in fine de' quali lo cambiò con vn'altro prigioniero preso da nemici, e suo molto caro; facendolo prima giurare di non fargli alcun danno; Ma appena fù Simone libero, che prese l'armi contra Napo, concitando anche molti altri a farl'istesso, e tanto si adoperò, che lo vinse, & hebbe nelle mani, e lo trattò, come era egli stato trattato da lui, perche entro alla Torre del Baradello, lo pose in vna gabbia di ferro, nella quale egli consumato dal fastidio, e dalla sporcizia, finì infelicissimamente i suoi giorni.

Ne meno è notabile nella Scrittura Sacra l'esempio di Adonibezzech, il quale alli Rè, che superaua, tagliate le cime delli diti delle mani, e de' piedi, faccuà, che a guisa de' Cani mangiassero delle reliquie de' suoi cibi sotto alla sua mensa, & essendo poi anch'egli stato vinto da Giudei, patì l'istessa pena, & egli

*Crudele in
segna la
crudeltà ad
a tri contra
di se.*

*Esempio
notabile di
Napo Tor-
riano.*

*E di Ado-
nibezzech.*

Iari-

T. Liuiò
lib. 21.
Plutar.

Iud. I.

la conobbe per castigo della sua crudeltà dicendo, *Septuaginta Reges amputatis manuum, ac pedum summitatibus colligebant sub mensa mea ciborum reliquias, sicut feci, ITA REDDIDIT mihi Deus,* e somiglianti esempi ad ogni passo nelle historie occorrono; e benché i Romani fossero molto clementi verso i vinti da loro; stimauano tuttauia, che non fosse cosa illecita l'incrudelire contro a crudeli; & disse M. Tullio, *Parta victoria conseruandi sunt ij, qui NON CRUDELES in bello, nec immanes fuerunt, vt Maiores nostri Tusculanos, Equos, Volscos, Sabinos, Hernicos in Ciuitatem etiam receperunt;* è questa clemenza, e cortesia de' Romani verso de' vinti fu la vera cagione della grandezza loro, come all'incontro Sparta, Atene, Cartagine, & altre Repubbliche, le quali fiorirono marauigliosamente nell'armi, perche questa cortesia non usarono, non si difesero mai molto, e benché Cartagine dilatasse anch'ella non poco il suo Dominio, vinto tuttauia, che fu Annibale da Scipione in vna battaglia sola, non puote più rimetterfi; La doue Roma dopo rotte grandissime dall'istesso Annibale riceuute, pose nuouo eserciti in campagna, e ne mandò ancora fuori, mercé, che Roma per hauere in se raccolto i popoli vinti, era diuenuta assai più grande, e copiosa di gente.

*Cortesia de'
Romani
cagione
della gran
dezza loro.*

*Dauid per
la mansue-
tudine fat-
to Rè.*

102. Et il Pastorello Dauide, come arriuò egli ad essere Rè, e de' maggiori, che fossero mai in Israele? per il valore forse delle sue braccia? o per la maestria delle armi? giouaronli queste sì, ma mercé, che accompagnate furono dalla mansuetudine. Sentasi egli stesso nel Salmo 17. oue ringratia Dio delle grandi vittorie ottenute. Dice egli fra l'altre cose quiui, che Dio fu quegli, che l'insegnò ad aringeggiare, seco facendo l'ufficio di Maestro di Scrima, *Qui docet, dice egli, manus meas, ad praelium. & posuisti, vt arcum aureum brachia mea, & dedisti mihi protectionem salutis tuae, & dextera tua suscepit me, & disciplina tua correxit me in finem ET DISCIPLINA TVA IPSA ME DOCEBIT.* Il Signore, dice, è quegli, che ammaestra le mie mani a combattere, e qual'arco di bronzo fa essere le mie braccia, egli mi ha dato la protettione, cioè, lo scuto, secondo il Cardinale Caietano, della sua salute; e la sua destra mi ha sostentato. La sua disciplina mi ha corretto sempre, e l'istessa m'insegnerà di nuouo. Ma non potremmo vn poco sapere, in che consistesse questa disciplina tanto importante, accioche l'imparassero ancora i soldati nostri? il Testo Hebreo, secondo la traduzione del Cardinal Caietano, ce la spiega, perche traduce egli questo vltimo versetto, *ET MANSVETVDINE TVA MVLTIPPLICABIS ME.* La Mansuetudine dunque è la disciplina militare, che insegna il Signore, & a questa attribuisce Dauid la sua moltiplicatione, cioè, l'ingrandimento, & il Regno. Sentansi le parole dell'.

Iud. 1. 7

M. Tull.

*Ps. 17.
35. &
36.*

*S. Ber-
admil-
Temp-
cap. 4*

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 447

del ristesso Cardinale Caietano: *Et Mansuetudine tua, aut dono virtutis mansuetudinis secundum te mihi concesso, multiplicabis me, augendo milites, exercitum, REGNUM. Virtus enim Mansuetudinis, qua enituit in David, erexit ipsum, teste ipsomet Saul, bis vi- ta donato a Davide, dum persequeretur eum &c.* Vedesi dunque es- sere cosa non solo gloriosissima, ma ancora utilissima la Mansue- tudine ne' soldati, opportunamente però, come diceuamo nel ri- cordo, e con debiti modi usata; Ma quale farà questa oppor-uni- tà, e quai questi modi? breuemente hora il dichiareremo.

S. Bern.
ad milit.
Templ.
cap. 4.

103 Primieramente auanti alla battaglia, particolarmente con gli hospiti, e con gli altri soldati, delche sono molto lodati i Cavalieri Templari da S. Bernardo, *Veri, dice egli, profecto Is- raelite procedunt ad bella PACIFICI: At verò ubi ventum fuerit ad certamen, tum demum, pristina lenitate postposita irruunt in ad- uersarios, hostes velut oves reputant &c.* Ita denique vero quodam, ac singulari modo cernuntur, & **AGNIS MITIORES, & LEO- NIBUS FORTIORES**, ut penè dubitem, quid potius censeam ap- pellandos, *Monachos vlx.*, an *Milites*, nisi quod *virumq.* forsitan con- gruentius nominarim, quibus neu- rum deesse cognoscitur, nec *Monachi mansuetudo, nec militis fortitudo.*

Mansuetu-
dine quā lo-
da vlx. s.
da guer-
rieri.

Siegue il tempo della battaglia, & in questa non vi è dubbio, che lasciar bisogna da parte, come dice S. Bernardo, la Mansue- tudine, non talmente però, che si cada nella crudeltà, o nella fieraZZa, come sarebbe di chi non si contentasse di uccider l'ini- mico, ma ancora lo villaneggiasse, lo ferisce in più luoghi senza necessità, o dopo morte lo lacerasse; da molti ancora lodato viene il non uccidere quelli, che fuggono, & diede fra gl'altri a suoi Spartani questo precetto Licurgo; *Vt postquam in bello ho- stem vertissent in fugam, ac superassent, tandiu fugientes insequen- tur, donec certa esset victoria, moxq; retrocederent: Neque enim Gracorum conuenire moribus, eos trucidare, qui cessissent*, e giouaua loro questo costume, perche erano molto più facili a porfi in fu- ga i nemici, sapendo, di non douer essere perseguitati, Giulio Cesare anch'egli nella battaglia contra Pompeo, postolo in rot- ta, gridaua a' suoi soldati, che si perdonasse a concittadini. Non è tuttauia comunemente abbracciata questa dottrina, ne senza ragione, potendo quelli, che fuggono, di nuouo voltar faccia, e valorosamente combattere, e perciò lascio, che ciasche- duno seguiti in ciò il suo parere.

Nella bat-
taglia se
luogo vi
habbia la
Mansue-
tudine.

Se quei che
fuggono se
debbano uo-
cidere.

104 Il terzo tempo è dopo la vittoria, e qui non v'è dubbio, che è il proprio luogo della mansuetudine, e della clemenza, già che nella vittoria si è dimostrata la fortezza; & i nemici, che più non possono offendere, clementemente trattati, accrescere pos- sono la gloria; nelche fu mirabile Giulio Cesare, come nota

Clemenza
di pò la vit-
toria ha il p-
prio luogo.

Suet.

*Leone gene
rojo.*

Suet. c. 75. e M. Tull. nella bellissima oratione, che fece pro M. Marcello. E cosa dunque molto lodeuole il perdonare a quelli, che ci si arrendono, e non offendere le donne, & i fanciulli, come di sopra dicemmo; E che ciò nasca da vn'animo generoso, e forte, prouasi da quello, che si dice del Leone, il quale essendo fortissimo, e di animo generoso, non fa guerra con quelli, che si vede a terra prostrati auanti, e dicesi ancora, che più tosto assalta gli huomini, che le donne, e non uccide mai i fanciulli, se non costretto da rabbiosa, & intollerabil fame, la onde vergognar grandemente si dourebbero gli huomini, di lasciarsi vincere in generosità, e clemenza da vna seluaggia fiera.

104. Ne meno all'honestà, che alla vita stessa delle donne si deue hauere risguardo, e rispetto. Prima, perche è cosa più vergognosa il lasciarsi vincere dalla concupiscenza, che dall'Ira; Appresso, perche alle Donne da bene esser suole più cara l'honestà, che la vita; Terzo, perche gli huomini da nessuna ingiuria, più che da questa irritati sono alla vendetta. Quarto, perche gli istessi soldati, che questi eccessi commettono; di animo, e di corpo infiacchendosi, meno habili alle fattioni militari si redono, & a graui pericoli della vita si espongono; E perciò i faui, e generosi Capitani, e per honor loro, e per sicurezza de' Soldati, hanno sempre cercato di tenerli in questa materia sopra ogni altra a freno; & accioche siano imitati, farà bene, che ne apportiamo alcuni esempi.

M. MARCELLO presa dopò lungo contrasto la nobilissima Città di Siracusa per forza, e data a soldati a sacco, hebbe tuttauia gran cura del la pudicitia delle Donne, e con seuero Editto comandò, che di violare persona libera, non hauesse alcun soldato ardire, così ne fa fede S. Agost. lib. 1. de Ciuit Dei, c. 6. Pistesso presa Tigranocerta fece LVCVLLO TOTILA Rè de' Goti hauendo prese molte Città del Regno di Napoli, & in esse gran numero di Donne delle più nobili di Roma, iui come in luogo più sicuro ritirate, egli con ogni honestà fattele custodire, honoratamente, e senza alcun prezzo, le rimandò a suoi in Roma, così riferisce il Sabellico lib. 6. cap. 4. Assediando Federico primo la Città di Milano, VLADISLAO figlio di FEDERICO Rè di Boemia, che l'Imperatore accompagnaua, per non istar otioso, se ne andò con vna mano de' soldati ad assaltar vn Castello vicino, prometteudo loro, se lo prendeano, tutta la preda; Fu preso, & essendo le Donne rifuggite alla Chiesa, pretendeano i soldati di rapirle, e farne la loro voglia; Faceua a ciò resistenza VLADISLAO; & essendosi l'vna, e l'altra parte al Rè Padre del Principe conduttiero, rimessi, egli non meno liberale, che pudico, ordinò al figlio, che intatte a loro parenti facesse restituir

*Plinio ?
Solino .**Dione.*

Teat.
72.
Bonf.
p. lib.
Ant. T.
nor. l.
Fulgo.
l. 4. c.
Pausa.
in Me.
Gionio

P. Greg.
Valen.

ibidem

Digressione, Se cagione di vittoria la giustitia: 449

Teat. 22 restituir le Donne, & egli del suo pagò quello, che per loro riscatto haurebbero potuto pretendere a soldati; così Dubrauiolib. 12. Ne meno cortesemente colle Donne portossi Alfonso Rè di
72. Bonf. d. Aragòna, al quale nella presa di Marfiglia, hauendo le Donne, che
p. lib. 8. colle sue cose più pretiose ritirate si erano in Chiesa, mādato gli
Ant. Pa a dire, che quāto portauano, si pigliasse, e la loro honestà conser-
uor. l. 2. uasse, egli intatte, non vedute, e di nessuna cosa loro ispogliare, li-
Fulgof. bere le lasciò gire. Somiglianti esempi potrebbero riferirsi di Car-
l. 4. c. 3. lo Magno, di Aristomene Capitano de' Messenij, di Ferdinādo d'
Pausan. Anolos March. di Pescara, e d'altri molti, degni veramē. e di esse-
in Mess. re in tutte le historie ricordati, & in tutte le guerre imitati.
Gionio.

105 In somma per abbracciar il tutto, piaciemi mol. o la dot-
P. Greg. trina, che insegna il P. Greg. di Valenza nella sua 3. p. disp. 3. q.
Valent. 16. p. 3. che tutti quei danni in vna guerra giusta è lecito appor-
tar a' nemici, i quali possono seruire ad vno di questi tre fini. Il
primo è la ricuperatione delle cose proprie già tolte da nemici,
o la ricompensatione almeno, il secondo è il douuto castigo di
qualche colpa da nemici commessa, come sarebbe ribellione di-
sprezzo, e simili; nel che deue auuertirsi, che la punitione non ec-
ceda la colpa. Il terzo è lo stabilimento, e fermezza della pace; e
tutto ciò, che ad alcuni di questi fini non è ordinato, ne accom-
modato, o necessario, non è lecito, e facendosi, l'obbligo rimane
di restituire le cose tolte, o risarcir i danni a' nemici. Ma de' sol-
dati, o Capitani, chi vi è, che a ciò pensi? se i dāni senza necessitā
dati a' nemici, obbligo parturiscono di restitutione, che sarà poi
de' danni dati a gli amici? Ecco se colla mansuetudine temprar
depono i soldati del guerreggiare, e del danneggiar l'ardore.

Nono ricordo; Prima, che muouer guerra, dourebbero pensarci
molto bene i Principi, e senza grādissima necessitā non farla mai,
perche se non deue cōdennarsi vn'huomo alla morte, senza vdi-
lo in prima, e formarne diligente processo, quanto meno senza
molta consideratione precedente muouerfi deue guerra, nella
quale a morte si cōdanna vn numero quasi infinito di huomini,
cioè, tutti quelli, cōtro de' quali la guerra si muoue, poiche si dà
a' proprij soldati autoritā di uccidere qual si sia di loro: e di quā-
ti homicidij dunq; e di quāti dāni sarà reo vn Principe, che guer-
ra ingiusta muoue? Ne bāsta a giustificar vna guerra vna poco so-
dara credenza di hauer ragione; ma certezza vi deue essere, o al-
meno molto probabile opinionone di giusta causa hauerne. Sētansi
le parole mol. o notabili in questo proposito del P. Valēza, *Quinto*
CERTVM est, ad iustum bellū non sufficere qualemcumque persuas-
Ibidem. *sionem de iusta eius causa, sed requiri certam vel valde probabilem*
in eo, qui bellum indicit; re nimirum diligenter considerata per se, &
per alios, prout res ipsa postulauit, alioquin temere, & iniuste bellū

Libro Scito.

Ff

inferet.

*Quanti dāni
illicitamē-
ti si faccia
no da' ne-
mici.*

*Guerra nō
deue senza
molta consi-
deratione e
necessitā
farsi.*

*Qual co-
gnitione si
richieda al
la giustitia
della guer-
ra.*

inferat. E molto più è ciò neceſſario, quando ſi tratta di ſpogliar alcuno di qualche Stato, ch'egli poſſiede, eſſendo, che in dubbio la ragione ſtā per il poſſidente; e perciò non è lecito ſtando queſto, il volerlo ſpogliare.

*Amicheuo-
le dimāda
deue prece-
dere la
guerra.*

*Argomento
dalle liti
civili.*

*Guerra ſe
peggiore
della ſcom-
munica.*

*Sodisfattio-
ne offerta
togliela
guerra.*

*Ancora com-
inciata.*

*Carità diſ-
ſuade la
guerra.*

*Sogno di
Annibale.*

*Guerra Ser-
pente horri-
bile.*

*Ritratto
della guer-
ra.*

106 Inoltre nō baſta hauere legitima cagione di guerreggiare, ma è neceſſario ancora, che nō vi ſia altro cōueniente mezzo di ottenere quello, che tū pretēdi; pche ſe puoi ciò cōſeguire amicheuolmente, ſei tenuto a laſciar le armi da parte. Impercioche ſe le leggi civili vogliono, che prima di muouer lite ad alcuno, ſe gli domādi amicheuolmēte il ſuo, *l. Quidā Hyberus; ff de ſeru. vrb. pd.* S. *Volo, & l. Debit. C. de pign.* Quanto più, prima, che muouer guerra ad alcuno, che infinitamēte è più delle liti puitioſa, e da fuggirſi, cō termini amicheuoli dourā procurarſi di hauere il ſuo. E nel ſuo genere peggiore della ſcōmunica la guerra, perche quella priua bene lo ſcōmunicato della comunione de' fedeli, ma nō ci dà autorità di perſeuitarlo, & ucciderlo, e queſta all'incōtro nō ſolamēte il far bene a dichiarati nemici prohibiſce, ma etiā dio, vuole, che li facciamo tutto il mal poſſibile; Se dunque prohibiſcono le leggi canoniche, che alcuno ſi ſcōmunichi, ſe tre volte in prima non è ammonito, *c. de illicita 24. q. 3. & in c. ſacro approbante Concilio, de ſent excomm;* come prima, che dichiarar contra alcuno la guerra, nō dourā ammonirſi, e volēdo egli dar la debita ſodisfattione, aſtēnerſi dall'armi? Ne ſolamēte ſe queſta egli offeriſce prima, che tū muoua l'armi, ma ancora ſe nel mezzo della guerra ſi eſhibiſce pronto a dartela, ſei tenuto ad accettarla, & inuaginar la ſpada, coſi inſegnano graui Dottori Silueſtro, Bannes, & il Valenza; & a tutto ciò la giuſtitia ci obbliga.

107 Ma che diremo poi de gli obblighi, e de' conſigli della carità? Vuole queſta, che cōpatiamo a proſſimi noſtri, e che ſopportiamo noi più toſto qualche picciolo male, che eſſere cagione di moltiffimi, e grauiffimi ad altri, e ſe queſta ne' conſigli de' Principi ſi ſentirà, quando mai, maſſimamēte fra Principi Chriſtiani, ſi darà luogo all'armi? Penſando Annibale di paſſar in Italia cō l'armi, ſognoſſi, che foſſe a lui mandato vn belliffimo giouine, che ſe gli offeriua per guida nella ſtrada di venir in Italia, comandandogli, che nō riuoltaffe gli occhi indietro; ma egli vinto dalla curioſità, aguzzata dalla prohibitione, volle vedere, che coſa foſſe dopo le ſue ſpalle, e vide vn grādiffimo Serpēte, il quale con impeto furioſo il tutto atterrava, e conculcava, e dimandato il ſuo conduttiero, che coſa ciò foſſe, gli fū riſpoſto; *Italia vides vaſtatem*, tu vedi la rouina dell'Italia; e fū veramente queſto ſo-
gno vna bella, e naturale immagine della guerra, di cui vn belliffimo giouine è guida, perche allettati ſono alla guerra gli huomini dal propoſi auanti i belliffimi premij d'honore, di ricchez-
ze, e

Ciuſin.

*Silu. bel
lū 1. q. x
concl. 5.
Bānes 22
q. 40. ar.
1.
Val. vbi
ſup. p. 2*

*Plutar.
in Ann.
Val. M.
l. 1. 7.*

*Felſo
S. Gm*

*S. Be
admi
Temp
cap. 2
Frac
Viſto*

*Grego
di Pal*

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 451

ze, e di grandezza, che per mezzo delle armi, che acquistar si sperano, & il giouenil furore vi ha anch'egli grã parte, ma poi se al fine si mira, si vede, che altro non è che vn'horribilissimo Serpente, che ogni cosa còquassa, e rouina; Laonde fù la guerra chiamata in Latino, *BELLVM*, secondo Festo, *a belluis*, quasi, che sia cosa più da bestie feroci, che da huomini, ouero secondo S. Girolamo ep. 127. mans. 37. per antifrasi, *quod nihil habeat bellū*, quasi volessero insegnarci quelli, che questo nome le imposero, che era cosa bella nell'apparèza prima considerata, la guerra, ma che poi in fatti era tutto l'opposito, e niente haurà di bello.

108 E se i Principi auanti gli occhi si ponessero, quante stragi d'innocenti, quante disturtioni di paesi, quanti stupri, e violazioni di Donne, quante profanationi de' Tempj, quanti sacrilegij, e mill'altre sorti di peccati sogliano tirar seco le guerre, ancora che giustamente mosse; non credo così facilmente s'indurrebbero, o per puntigli d'honore, o per interessuccio temporale a far suonar i Tamburri, e suentolar al vento l'insigne militari. *Non sane inter vos*, a seguaci della militia secolare fauellando diceua S. Bern. aliud bella mouet, litesq; suscitāt, nisi irrationabilis iracundiā motus, aut inanis gloriæ appetitus, aut terrenæ qualiscumque possessionis cupiditas: *TALIBVS CERTE EX CAVSIS NEQVE OCCIDERE, NEQ; OCCVMBERE TVTVM EST.*

Et il dottissimo P. Fràcesco Vittoria nella sua relettione, *De iure Belli* na 33. afferma, che preuedendo il Principe essere per seguir graui scandali, e danni molto maggiori dalla guerra, di quelli, ch'egli patirebbe, non guerreggiando, deue astenersi dal muouer l'armi, & il P. Valenza soggiunge, che diciò non può dubitarsi, e praticando questa dottrina dice, *Si ad occupandam vnā Cuitatē oporteat multas vastari, & ad maiora bella in pernitiē Ecclesiæ irritari Principes, opportunitatēq; dari hostibus Ecclesiæ Christianæ inuadendi, & occupandi nostra; OMNINO TVNC TENERETVR PRINCEPS LAESVS INTERMITTERE BELLVM eiusmodi, ad auertendum maiora hac mala.* Felici i Principi Christiani, & i loro popoli, se con queste regole maneggiassero le armi.

109 A queste ragioni, le quali alla coscienza appartengono, delle altre se ne possono aggiungere somministrate dalla natura della guerra stessa, qual è l'incertezza dell'esito, ch'ella è per hanere; Imperciò che quanti sono, che certissime vittorie de' nemici si promettono, & anche non senza molto fondamento, e poi rimangono sconfitti, e vi perdono, o lo stato, o la libertà, o la vita? Qual cosa è nell'istorie più frequente di questa? adduciamone tuttanja qualche esempio, non tanto per necessità, quanto per diletto del Lettore; e perche ricordato habbiamo, che si deue accettare la pace, quando colla debita soddisfazione, o conuen-

Guerra in latino onde detta.

Cause di guerre poco ragionevoli

Guerra giu sta tal bora illecita per gli scādali.

Altre ragioni di fu. gir la guerra.

*Esempi di
pace rifiu-
tata cō grā
dissimo
danno.
Di Ludou-
co Conte di
Fiandra.*

neuoli cōditioni viene da'nemici offerta; Sentansi alcuni esempi di quelli, che ciò nō offeruarono, per ammaestramēto de' posterì.

Ludonico Conte di Fiandra assediava Gante, che per gli eccessiui tributi impostigli ribellata se gli era, e gli assediati, dalla fame afflitti, se gli vollero rēdere, cōtessando il loro errore, e pđo- no dimā dādōne. Ma egli superbamēte rispose, nō voler perdonar loro, se scalzi, col capo scoperto, e cōvna fune al collo, nō gli cōpa- riuano auāti; della quale acerba risposta sdegnati i Gandesi, uscē do dalla Città in num. di 5000, assaltarono il Conte, che ne haue- ua 30000, e non solamēte lo ruppero, ma ancora prefero la Città di Bruge, oue egli si era ritirato, e pōcō macō, che nō prēdessero lui ancora, il quale appena di notte fuggēdo, essēdosi prima nas- costo nel letto di vn Fornaro, puote saluarsi. Nota però il Fulgo- so, che prima col Sacramēto della Confessione si armarono i Gā- desi, alche più che all'armi attribuir è ragioneuole, la vittoria.

*Di Gio: Rè
di Francia,*

Eduardo figlio del Rè d'Inghilterra con otto milla combattē- ti era nella Francia entrato, e fattiui di molti acquisti. Si mosse Giovanni Rè di Francia, accompagnato da vn'esercito di 60000. soldati, e dalla maggior parte della nobiltà della Francia. Riti- rossi il Principe Inglese, fuggēdo la battaglia, per l'imparità del- le forze, e veggēdosi di modo incalzato, che non potēua fuggir di combattere, mādò ad offerire la restitutione di tutte le cose tol- te, e la tregua per 7. anni al Rè di Frācia, il quale scuotēdoui le o- recchie, volle assaltarli nelle sue trinciere, ilche gli riuscì tanto male, che non pure egli fu vinto, ma vi rimase anche insieme col figliuolo prigionie, e de' principali Francesi fu fatto grandissima strage, e confermò con questo esempio il Prouerbio, che all'ini- mico che fugge, far bisogna il ponte d'oro.

*Di Beren-
gario Rè
d'Italia.*

110 In somigliante errore, caddē parimēte Berengario Rè d'Italia, nella quale essendo in molto numero p depredarla entrati gli Vngari, egli da tutte le parti radunato vn grāde esercito, si fē loro incontro, e veggendosi essi molto inferiori di gente, manda- rono a chieder pace, offerendo di rilasciar tutta la preda, purchē ritornar si lasciassero alle case loro vini. Fū superbamēte rifiutata l'offerta, volēdoli tutti prigionis; si diedero a fuggire gli Vngari, ma stanchi essi, & i caualli, e veggendosi incalzati da'nemici, mandarono di nuouo a pregar Berengario, fra il quale, & essi era solamente il fiume Brenta di mezzo, che li lasciasse parti- re, offerendo non solamente tutta la preda fatta, ma ancora tutta la robba, che seco haueuano, le armi, & i caualli tutti, dalli necessarij al viaggio in poi; giurando di non douer più ritornar a far preda in Italia, & offerendo ancora di darne per ostaggi proprij figlij; dalla quale ampia offerta argomen- tando gl'Italiani grandissima debolezza, e timore ne gli auer- sarij.

*Fulgōs.
l. 5. c. 11
P. Emil.
lib. 9.*

*Fulgōs.
lib. 6.*

*Sigon. l.
6. de Reg
Ital.*

*Sabbell.
lib. 6.
com. 2*

*Platin.
in vrb.
no 6.*

*Sabbell.
lib. 1
tom. 2*

*S. An.
lib. 3.
Cin. I
c. 18.*

Digressione, Se cagione di vittoria la giustizia. 453

arij, scuoterono ad ogni accordo gli orecchi, dalche ridotti a disperatione gli Vngari, e dalla disperatione fatti ardi-i, assaltarono all'improuiso gl'Italiani, che come del tutto vittoriosi dati si erano alla quiete, & a' piaceri, e ne fecero grādissima strage, ne di ciò cōtenti, molte Città saccheggiarono, ne vollero partirsi, se prima con gran somma di danari da Berengario non furono acquerati.

111 Non impararono ad vsar moderatamente della vittoria,

Sabbell.
lib. 6.
tom. 2.

& a contentarsi delle honeste conditioni della pace, da questo, & altri simili esempi i Genouesi, & hauendo con altri confederati loro, presa di già Chioggia, & altre Isolette attorno, assediaron di maniera Venetia, che perduta i Venetiani ogni speranza di poterli difendere, mandarono Ambasciadori a chieder la pace, commettendo loro, che per dure, che fossero le conditioni proposte, le accettassero. Ma ricercādo i Genouesi più di quello, che dar i Venetiani poteuano, questi dall'ira, e quasi disperatione auualorati, prefero di nuouo l'armi, e fecero di maniera, che di assediati, assedianti di uennero, e furono i Genouesi a chieder essi la pace, e cōvergognose cōditioni ad accettarla, sforzati.

De' Genouesi.

Platina
in Vrban.
no 6.

Ma i Venetiani medesimi non furono neanche essi in al. ra simile occasione più de' Genouesi prudenti, e fortunati, perche ritrouando i questi nel porto di Corsu colle loro Naui, dall'Armata Venetiana assediati, offerirono di dar tutte le Naui in poter de' nemici, purché salue le vite fossero essi lasciati andare; Non vollero acconsentirui i Venetiani, laonde fatta di necessità virtù i Genouesi, con nemici si azuffarono, e gloriosa vittoria ne ottennero. Ne i Romani per altro tanto prudenti seppero in tutto da questo laccio guardarsi, perche Attilio Regolo uinci. or prima de' Cartiginesi, volendo da essi troppo; fū alla fine da gl'istessi rotto, e preso, e poi fatto morire; di cui dice S. Agostino, *Vir plane magnus, & victor antea, domitorq; Pānorū, qui etia ipsum bellū Punicū cōfecisset, nisi auiditate nimia laudis, & gloria, duriores conditionis, quam ferre possunt, fessis Carthagenensibus imperasset.*

De' Venetiani.

S. Aug.
lib. 3. de
Ciu. Dei
c. 18.

112 Lascio di dire, che fouente vna voce mal' intesa, o altro inaspettato incōtro toglie di mano la vittoria, già può di si acquistata; come interuēne a gli Oddi, i quali essendo già vittoriosi entrati in Perugia, e rimanendo solo a tagliar una catena, che strada principale chiudeua, mentre a ciò vno di essi si apparecchia, e per alzar meglio la scure, grida a' circostanti, che si tirino adietro, passa la voce ADIETRO per la soldatesca, e tutti si voltano in dietro, e si pongono in fuga, e di vittoriosi rimangono vinti, & in gran parte da gli Auuersarij uccisi. Che dirò poi de' tradimenti inaspettati, delle morti seguite nel porre l'ultima mano alle vittorie, come interuenne a' Ciro il giouane, a' Pirro in Argo, e ne' moderni tempi a Castone di Fois sotto Rauenna?

Casi imperati
sati delle
guerre.

Essi delle
guerre quā
to incerti.

434 Lib. 6. Pesce Spada, Impresa CLXLV.

Di modo che si vede, che grandissima ragione hebbe di dire il Rè Dauid, che, *Varius est euentus belli*, & il Rè Achab, *Non gloriatur accinctus æque, vt discinctus*, cioè, insinche non è del tutto finita la guerra, e sono deposte le armi, non può altri della vittoria gloriarsi, e Lattantio Firmiano, *Anceps esse certamen*, Homero, che *Communis Mars est, & interfectorem interficit*; & Euripillo da M. Tullio citato, *Qui alteri exitium parat, eum scire oportet, sibi paratam pestem, vt participet parem*.

2 Reg.
11. 25.
3. Reg.
20. 11.
Lactan.
Firm.
l. 6.
M. Tull.
l. 2. de q.
Tuscul.

Esempio de
gl' Israeliti.

113. E chi potrà sicuramente la vittoria prometterli, se le vndeci Tribù d'Israele, le quali erano in numero maggiore de' Beniamiti, e giusta causa haueuano, e di Capitano dato loro da Dio erano proueduti, & a' cenni dell' istesso Dio combatteuano, pur furono due volte sconfitti, e non senza molta uccisione perditori? Ponderò ciò molto bene S. Bern. lib. 3. de consid. dicèdo; *Peccauit Benjamin, accinguntur reliquæ tribus ad ultionem, nec sine nutu Dei. Designauit denique ipse ducem praliaturis: Itaque praliantur freti, & manu valida, & causa potiori, &, quod his maius est, & fauore Diuino; At quam terribilis Deus in Consilijs super filios hominum? Terga dedere sceleratis ultores sceleris, & paucioribus plures. Et altri hanno notato più di vna volta essere seguito, che vinti sono rimasti quelli, i quali tanto sicuri della vittoria alla battaglia andarono, che i legami, o le catene da legar i nemici, già stimati prigioni, portarono seco, de' Cheruschi ciò riferisce Cor. Tac. lib. 2. Ann. dicendo. *Reperitis inter spolia eorum CATENIS, quas in Romanos, vt non dubio euentu, portauerant*.*

S. Bern.
Corn. T.

Cherusch;
sicuri di
vincere per
dono.

Presuntio-
ne de Dani-
siani,

De' Danificani parimente narra il Campana, che essendo per combattere con Polacchi, seco recarono le corde per legarli, tanto confidauano di esser vincitori, anzi che tal'era di quelli, che ne haueua promessi tre, e quattro all'Hoste per vn Capone, e pur eglino restarono da Polacchi sconfitti. Il simile più anticamente accadde a' Lacedemonij, i quali muouendo guerra a Tegeati, tanto di vincere sicuri si teneuano, che seco portarono i ceppi per incatenarui i prigioni, ma essendo essi poi vinti, si auidero di hauer per se stessi portati i ceppi, e non per gli nemici, i quali de' istessi per incèpparli si feruirono.

Cāpana.
Herod.
lib. 1.

De' Lacedemonij,

Di Eduar-
do 2. Rè
Inglese.

Ne men gratiofo fù il caso di Eduardo II. Rè d'Inghilterra, il quale assaltando con grande vantaggio di gente gli Scozzesi, si credette hauer talmente la vittoria in pugno, che con grosso stipendio seco condusse vn certo Monacò Carmelitano, acciò che in versi la sua vittoria, e l'uccidion della Scotia cantasse; ma venendo poi alle mani con nemici, egli hebbe vna grandissima rotta, si che appena in vna picciola barchetta puote saluarsi, & il Poeta da lui condotto per cantar i suoi trionfi, rimasto prigione cantò la vittoria de' suoi nemici, e la sua perdita,

Hector.
Boet. l. 4
cap. 2.

Essendo

Digressione, Se cagione di Vittoria la giustizia. 455

114 Essendo dunque i fini della guerra tanto incerti, e tanto pericolosi, come non sarà temerità grande l'esporsi a questi pericoli senza necessità euidente, e più che certa, e chiara ragione? Aggiungasi, che l'incominciar la guerra è in podestà di ogn'vno, ma non già il finirla, come ben diceua Salustio. *Omne bellum sumitur facile, ceterum agerrime desinit. Non in eiusdem potestate initium eius, & finis est. Incipere cuius, etiam ignauo, licet: deponi cum victores velint.* Non puoi dunque assicurarti di hauere danari, & altre prouisioni a bastanza, per vna guerra, la quale non sai, quanto tempo habbia a durare, & essendo il fine incerto, è certissimo il danno, che ne seguiranno i tuoi Popoli, & il tuo erario.

Principio della guerra non il fine facile

Ilche molto bene intese quel Rè Moro detto Molci Molucco, il quale, come riferisce il Connetaggio, quantunque fosse molto sdegnato contra il Re di Portogallo Sebastiano, perche senza ragione, per discacciarnelo, fosse armato entrato nel suo Regno, e conoscesse hauer di lui assai più forze, e fosse molto valoroso; tuttauia perche egli sapeua, dice il sopradetto Historico, quanto fosse miglior tristo accordo, che buona guerra, e conosceua benissimo gl'incomodi, la grossa spesa, e i pericoli, ch'ella portaua seco, tentò prima di componersi, hauendo fatto offerire al Rè, di dargli intorno alle sue fortezze d'Africa dieci miglia di paese: Pensiero al-retanto prudente, quanto inconsiderato fù quello del Re Sebastiano, in abbracciar prima senza vrgente cagione sì pericolosa impresa, & appresso in non accettar le vtili condizioni della pace offerteli, che questa non offerisce il Moro per timore, o viltà d'animo; mà per falda, e vera prudenza, le cose, che seguirono appresso, e particolarmente la compitissima vittoria, ch'egli ottenne, chiaramente il dimostrano.

Prudenza del Rè Moro

115 Finalmente non vi è dubbio, che tanto è più desiderabile la pace, che la guerra, che non per altro si ha da esercitar questa, che per conseguire, o stabilire quella. *Pacem habere*, diceua S. Agost. ep. 201. ad Bonifacium, *debet voluntas, bellum necessitas, vt liberet Deus a necessitate, & conseruet in pace*, e pur all'istesso: *Non pax queritur, vt bellum excitetur, sed BELLVM GERITVR, VT PAX ACQVIRATVR*, e vi si accorda il Principe de' Filosofi 7. Polit. cap. 15. scrivendo, *FINIS BELLI, vt saepe diximus, est PAX*. Qual maggior disordine dunque può essere, che lasciar il fine, per trattar enersi ne' mezzi? Guastarsi la sanità per torre delle medicine? Hor questo fanno quelli, i quali goder potendola pace, vogliono in guerre non necessarie intricarsi, e perciò disse molto bene Plutarco nella vita di Annibale, che gli huomini sauij, & ottimi Gouvernatori delle Repubbliche debbono risguardar più tosto il fine, che il principio delle

Pace più desiderabile a l. 2. guerra.

Fine dell'istesso.

456 Lib. 6. Pesce Spada, Impresa C L XIV.

cofe, e prouar ogni configlio, prima, che vengano all'armi, & a far guerra, e prima di lui Senofonte non men valoroso Filosofo, che fauio soldato: *Sapientis est in bello abstinere, etiamsi belli graues causas habeas*. Non solamente, volle dire, non si ha da muouer guerra senza necessit ; ma ancora che t  ne habbi grande occasione, deni astenertene, se veramente sei fauio; ilche si aff  con quello, che disse il Signor Nostro in S. Marco al 9. *Habete in vobis sal, & pacem habete inter vos*; cio , habbiate in voi sapienza, & habbiate fra di voi pace; queste due cose non senza mistero congiungendo, ma per insegnarci, che dall'vna suol seguir l'altra; e chi   fauio,   parimente pacifico; come not  sopra di questo passo Teofilo, dicendo; *Qui constringit se vinculo dilectionis ad proximum, hic salem habet, & EX HOC pacem cum fratre suo*. Che se i Gentili stessi giudicarono, essere cosa da fauio, il fuggir la guerra, & abbracciar la pace, quanto pi  deuono in ci  esser diligenti i Discepoli di Christo, a' quali egli per testamento, e per contrafegno dell'essere suoi Discepoli lasci  la carit , e la pace? E come potr  sperare di essere fauorito da Dio chila pace rompe, se neanche il secondo giorno da lui creato volle Dio benedire, o chiamar buono, come nota S. Girolamo, per essere simbolo di disunione, e di rompimento di pace? *Neque enim poterat, dice egli, dies, qui numerum facit, qui ab vnione diuidit, quod bonus esset, Dei sententia comprobari*.

Senof. l. 6. de bello Graec.

Marc. 9. 50.

S. Hier. in cap. 1. Aggei.

Ebi   fauio   pacifico.

Secondo giorno nella creazione, perche non chiamato buono.

Ma troppo vi sarebbe che dire, se nelle lodi della Pace stender mi volessi; Qui dunque pongo fine a questa mia Digressione: assai pi  lunga di quello mi credeua, riuscitami.

Piacchia al Signore, che sia di qualche frutto, che in questa materia tanto importante non potr  essere, se non molto pretioso, e grande.



ASPIDE

A S P I D E .

Impresa CLXV. Di Medico homicida.

Pecciola piaga, che la vista fugge;
 Mordendo lascia della bella Egittia
 Il Serpente uccisor, e in van la fugge
 Medica bocca, che la sua malitia
 Tutto il vital humor subito strugge,
 Benche infonda nel cor qualche letitia;
 Così ei morde, e diletta, E ha, ch'il paga:
 Qual MEDICO, che uccide, e non impiaga.

DISCORSO

DISCORSO

*Aspidi fer-
penti da gli
auri distin-
ti.*



Luogo.

Veneno.

*Se irreme-
diabile.*

*Del morso
loro.*

*Di tre sorti
Prima.*

Otto l'horrida bandiera de' serpeggianti velenosi bruti guerreggiano contro de' mortali ancora gli Aspidi; e nel pestilente genere de' gli angui con altre numerose schiere de' malefici Serpenti sono anch'eglino racchiusi; ma da tutti gli altri con notabilissime differenze distinti, e con proprie diuise segnalatamente particola-

reggiati. Nell'Africa sola si diceua anticamente, questa peste nascere; Ma fra moderni Olao Magno dice ritrouarsene ancora nelle parti Aquilonari, benché non di tanta forza, e malignità. Ambrosio Pareo afferma esserue ancora in certe Isole della Spagna. Il Bellonio nella Francia dice non ve ne nascere, quantunque falsamente alcuni serpenti siano con questo nome chiamati, ilche forse in altri luoghi può essere anche accaduto.

Il veleno dell'Aspide è stimato da molti senza rimedio, conforme al detto di Mosè, *Et venenum Aspidum insanabile*, onde egli è chiamato, *Omnium venenatorum pestilentissima* dal Gillio; Plinio lib. 8. cap. 23. non vi esser altro rimedio al suo veleno afferma, che il tagliar subito le parti tocche da esso, Olao Magno dice de' Settentrionali, che uccidono in quattro hore, se con opportuno rimedio non sono i morsicati soccorsi, quali poi siano questi rimedij insegnano il Dioscoride, & il Mattiolo nel cap. 54. del lib. 4. e se sono veri, all'autorità di Mosè sopraposta si potrà rispondere, o che al tempo di lui non erano ancora questi rimedij ritrouati, o che si dice il veleno insanabile, cioè, difficilissimo a sanarsi, come molte cose impossibili si dicono, per essere difficilissime a farsi.

2 Del morso loro dice l'istesso Dioscoride, che è simile alla puntura d'un ago, ne vi si vede all'intorno veruna enfiagione, e che nasce fuori un sangue nero, quantunque poco; e del suo veleno, che congela velocissimamente il sangue nelle vene, e gli spiriti nelle arterie, come fa quello del Basilisco. Il Mattiolo aggiunge, che rare volte scampano la vita quelli, che sono percolti da essi, e che ve ne sono di tre sorti, e tutti mortalissimi, e velenosissimi; vna sorte di questi si chiama *Ptiar* dallo sputare, perche, dice Galeno nel libro della Triaca a Pisone, quando vuole offendere alcuno, dilunga alquanto il collo, e misurando poscia con la mente la lunghezza dello spatium, che si troua fra esso, e l'uomo, gli sputa, non fallando mai punto, il veleno adosso.

Vn'altra

Olao M.

*Ambro.
Pareo.
Bellonio*

*Dent. 32.
33.
Gillio.
Plinio.
Olao M.*

*Dioscor.
Mattiol.*

Dioscor.

Mattiol.

Galeno.

Eliano. Vn'altra specie si chiama *Chelidonia*, per essere di sopra nera, e bianca di sotto il corpo, come sono le rondini, e questa ha sempre quasi, le sue cauerne nelle ripe de' fiumi, e di lei dice Eliano, che trenta giorni auanti, che trabocchi il Nilo, se ne parte, e v'è insieme con suoi figliuoli in luoghi più alti, onde arriuar non possa l'acqua innondante. Di questi sono i Terrestri assai maggiori, & alle volte se ne trouano de' grandi infino a cinque cubiti, & alcuni di color di cenere, e di vn certo verde dorato, sono grandissimi, e questi habitar si dilettauo in luoghi secchi.

2. Specie.

3. Specie.

Plinio. Ha l'Aspide denti molto lunghi, dice Plinio, e verso della bocca riuolti per poter ritenere il cibo, e Vincenzo Beluacense afferma, che gli escono dalla bocca, come i suoi a Cinghiali, & il Mercuriale, citandone Aetio, dice la femina con quattro denti mordere, e per mezzo d'essi infondere il veleno, & i maschi solamente con due; Ma Eliano aggiunge, che col solo tatto uccidono, e con raggi de' gli occhi tolgono l'uso del vedere a quelli, che li riguardano, & Auuicena dice, che con l'odore solamente dello sputo priuano di vita.

Denti.

Eliano. Non ha tuttauia la Natura voluto senza qualche contrapeso lasciar questa gran fortezza di far male nell'Aspide, imperciocchè gli ha dato vna vista molto debole, e non gli ha posti gli occhi nella fronte d'auanti, ma nelle tempie, e pare, che sempre gli tenga succhiufi, e sonnacchiosi, e nel camminare parimente è lento; ha però l'udito molto acuto, e qualche strepito udendo, si torce in giro, e dal mezzo d'esso innalza l'horrendo capo, e più souente, dice Plinio, viene eccitato per mezzo dell'udito,

Occhi quasi

Plinio. Non è parimente d'amoroso affetto priuo, particolarmente verso il suo Conforte, dal quale accompagnata l'Aspide suol andar vagando, ne senza compagnia viuono, & vno di loro, che ucciso sia, è incredibile, dice Plinio, il pensiero, che ha il compagno della vendetta; perseguita l'uccisore, & in mezzo di qual-si voglia moltitudine di Popolo lo conosce, ne v'è difficoltà, o intoppo, o lunga strada, che dal perseguitarlo ritenere, o sfancare lo possa, solo da fiumi può essere impedito, o colla presta, e veloce fuga schiuato.

Amate del Conforte.

Plinio. Non lasciauano tuttauia gli Egitij d'hauerlo in molta veneratione, come afferma Plutarco, e non sò, se più di questa loro sciocchezza debba marauigliarmi, o pure della piaceuolezza, colla quale scriuono, che erano essi da gli Aspidi contracambiati. Quando gli Egitij dalla mensa dopò pranso si leuano, dice Eliano, lasciano sopra di quelle alcune paste con vino, e mele temprate, e con istrepi o delle dita inuitano gli Aspidi, i quali dalle loro cauerne uscendo, & attorno la mensa ponendosi, colla coda

Da gli Egitij venerati

Piacenoli

coda

coda in terra si fermano, & alzando il capo, modestamente delle apparecchiate viuande si cibano, e quando di notte hanno necessit  di alzarli gli Egitij, e caminar fra le tenebre, con vn'altro chiochetto delle dita ne danno segno, accioche gli Aspidi si ritirino, e non ne sia alcun  inauedutamente calpestato, & essi all'incontra a gl'istessi bambini, che trouano per la casa, danno alcun  non fanno, e si dice, che vna di queste Aspidi, hauendo partorito, perche vno de' suoi figlij non ancora domesticato, auuenel  il figlio del Patrone di casa, ella tolse la vita a lui, e poi da quella casa partitasi, non vi ritorn  pi  mai.

Antidoti.

5 Sono etiamdio mitigati gli Aspidi, dice pur Plinio, dalla ruta siluestre, che   forse quella, che noi chiamiamo capraria, mescolata col pollio, e con l'acqua celeste; e la radice del Micacabo ha virt  di addormentarli, dice l'istesso. L'aceto ancora in molta quantit  beuto, si dice esser ottimo rimedio contra il veleno dell'Aspide, & essersi a caso ci  saputo, perche da vn'Aspide morsicato vn fanciullo in tempo molto caldo, sentendosi egli gran fete, & altro liquore non ritrouando, beu  dell'aceto, e si risan .

*Plinio 3**Da chi mangiati.*

Ma di antidoti non hanno bisogno i Marfi, de' quali dice Galieno lib. 2. *ad Glauconem*, che delle carni de gli Aspidi si cibano, sopra di che muoue dubbio il Mercuriale, come ci  possa esser vero, dicendo l'istesso Galieno, che la carne dell'Aspide non entra nella triaca, per esser tutta velenosa, e risponde, o che forse ne' paesi de' Marfi non sono gli Aspidi cosi velenosi, o che hanno essi con detti Serpenti simpatia; ouero, direi io, per essersi a ci  assuefatti a poco a poco, o con disporli prima, o con antidoti, o col mangiar altri veleni. De' Psilli parimente si s , che succhiavano senza danno dalle morsicature de' Serpenti i veleni, e che da Cesare Augusto furono chiamati per Cleopatra, ma indarno, hauendola gi  ritrouata morta. Insanabile poi affatto   la morsicatura dell'Aspide, dice Eliano, s'egli haur  mangiato prima qualche ran .

*Galieno Mercur.**Se incantati.*

6 Ma che diremo noi de gl'incantesmi? hanno eglino forza contra de gli Aspidi, e gli conoscono questi, e contra di loro col chiuderli le orecchie s'armano, o pure niente pi  queste, che le altre voci conoscono, e temono? Che possano rimaner incantati, e che sappiano a gli Incantesmi resistere, otturandosi vn'orecchio con applicarlo alla terra, e l'altro colla coda, pare che apertamente si raccoglie dal Salmo 57. 5. 6. oue dice Dauid, *Furor illis secundum similitudinem Serpentis: sicut Aspidis surda, & obturantis aures suas. Quae non exaudiet vocem incantantium: & venefici incantantis sapienter*: All'incontro   cosa chiara, che naturalmente non possono le parole humane hauer alcuna forza

*Eliano.**Ps. 57.*

contra

contra i Serpenti; e se per incantesimi rimangono essi disarmati, e mansueti, delche non mancano esempi riferiti dal P. Martino del Rio nel suo lib. 2. di sq. magic. q. 13., è ciò opera de' Demonij, che così con gl' Incantatori hanno patteggiato; Ma contra a' Demonij, che può valer a gli Aspidi il chiuder le orecchie? o come possono eglino naturalmente questi Incantesimi prevenire, e contra di loro armarsi? Forse il Demonio, per ingannar maggiormente quegli, che gli credono, muove gli Aspidi ad occultarsi in quella maniera le orecchie? o forse fanno essi ciò naturalmente ad altro fine; e quindi ne siegue, pur così piacendo al Demonio, che non habbiano forza contra di loro gl' Incantesimi?

7 Ma se così è, come il Salmista attribuisce all'Aspide l'otturarsi l'orecchio con ro de gli Incanti, e come chiama l'Incantatore Sapiente, quasi che effetti di Sapienza siano gl' Incantesimi, e non più tosto del Demonio? La risposta non è difficile; cioè, che di questa somiglianza si serve il Profeta, perche appresso del volgo era celebre, che che fosse della verità di lei, e chi per modo di somiglianza di alcuna azione si vale, non siegue, che l'approui, così sopra di questo passo discorre il dottissimo Cardinal Bellarmino. *David enim, dice egli, similitudinem ducit ab eo, quod vulgo fertur. Monet etiam S. Augustinus, non ideo approbati incantationes veneficorum, quia David inde similitudinem accepit; Nam, & Dominus in Evangelio similitudines duxit a Iudice iniusto, & a villico iniquitatis, nec tamen approbavit.* E l'Incantatore sapiente si domanda, non perche sia veramente tale, ma perche è perito nell'arte dannata dell'Incantare.

*Incantesimi
se approua
ti dal sal-
mista.*

Eccles.

*Pineda
in Eccl.
Settata.*

8 Et a questo luogo del Salmo allude Salomone nell'Eccl. al 10. nu. 11. secondo il P. Pineda, mentrecche dice, *Si mordeat Serpens IN SILENTIO*, cioè, dice egli, *absq; incantatione*, esposizione favorita dalla traduzione delli Settanta; ma più conforme alla lettera parmi sia l'opinione d'altri, che stimano *in silentio*, sia l'istesso, che occultamente, che così bene corrisponde al detrattore, che di nascosto dice male d'altri, come anche si affa al proposito nostro, poiche si come l'Aspide morde tanto sottilmente, che difficilmente si può vedere la sua ferita, e pur uccide, così il Medico, o maligno, od' ignorate, sotto coperta di sanar l'infermo, gli toglie occultamente la vita, & il più delle volte cò veleni, o septicemete tali, operche le medicine, quando nõ si dāno opportunamente, fanno gl'istessi effetti, che fa il veleno, & hāno veramete, nõ essēdo bē preparate, qualità velenose; e per ciò di queste parole *MORDET IN SILENTIO*, valsi noi ci siamo per motto nella nostra Impresa, non ne hauendo saputo trouar più a proposito nella Scrittura Sacra, & in questo silentio, & occulta mortificazione
dell'

*Simbolo del
Detrattore,
e del Me-
dico.*

*Vccide sen-
za dolore.*

dell'Aspide può accennarsi ancora quell'altra proprietà merauigliosa dell'istesso, che non uccide con aspri tormenti, come fanno gli altri Serpenti, ma addormentando, e quasi, per quanto gli Autori ne dicono, con vn certo diletteuole dolore. *Velox autem*, dice Dioscoride de' morficati dall'Aspide, *oculorum obscuratio apprehendit, dolorq; corporis multiformis, omnino leuis, ET NON SINE VOLVPTATE CONSEQVITVR.* Quapropter bene exclamauit Nicander, *perimitq; Virum absq; dolore.* E se dolore non sente, & è dal sonno sopraffatto il morficato dall'Aspide, ben si può dire, che neanche del male cagionatoli egli si accorga; Laonde de' gli Alessandrini riferisce Galeno, che quando voleuano far morir alcuno, & usar seco molta benignità, lo faceuano morficar da vn'Aspide, & a questo fine di morir senza dolore eranò anticamente tenuti cari, e comprati con molto prezzo gli Aspidi, onde cantò Lucano lib. 9.

Dioscor.

Galeno
ad Pis.

Sed quid erit nobis lucri pudor? inde petuntur.

Huc Libyæ mortes, & fecimus Aspida merces.

cioè,

Vergognoso guadagno: dalla Libia

Le morti portansi, & sono merci gli Aspidi.

Lucano.

Cò premio.

9 Ilche molto a proposito viene de' gli uccisi da Medici, a' quali egli no medesmi danno mercede, e premio, onde non credo stato farebbe male a questo stesso corpo il motto, *ET PRAEMIO INTERIMIT*, cioè, ANCHE PREMIATO UCCIDE, e se mi dirai, che non è l'Aspide premiato, ma il suo custode, rispondendo, che in vtile etiam diu del'Aspide ritorna il premio, essendo egli perciò più regalatamente trattato, e più diligentemente custodito. Ne deuono hauer per male gl'istessi Medici, che a Serpenti gli asomigli, si perche fauello de' cattiuu, si perche ne' Serpenti ancora sono delle buone qualità, e si dipingeano anticamente, come per sua insegna, e de' gli altri Medici, nelle mani di Esculapio, Autore, e Maestro, come si credeua, della medicina, secondo, che insegna il Tiraquello nel suo lib. de Nobilit. cap. 3 r.

*Serpente in
segna de'
Medici.*

Passamo dunque, posto questo fondamento, a fabbricar il nostro discorso, a tre punti riducendolo. Il primo sarà, se bene sia il fidarsi, e valersi de' Medici. Il secondo, se conuenga siano gl'istessi pagati, e salariati medicando. Terzo, di quanto danno ci siano i cattiuu, e quanto bene far ci possano, essendo buoni.

Tiraqu.

*Se bene il
valersi de'
Medici.*

10 Quanto al primo, che non sia bene il fidarsi, e valersi de' Medici, si pronia in prima, perche è cosa difficilissima il ritrouar Medico buono, e che nel medicar nò erri, essendo in molto maggior numero gl'imperiti, che i veramente dotti, e maggior il danno, che

no, che

no, che da quelli si riceue, che l'utile, che da questi ci viene; Maggiore dunque essendo il pericolo del male, che la speranza del bene, non è cosa da prudente il fidarsi di loro, si come non s'imbarcherebbe huomo sauo in tempo, che maggior fosse il pericolo di sommergersi, che la speranza di arridar al porto.

Che pochi siano i Medici buoni, e di quella scienza, che all'ufficio loro appartiene, instrutti, si proua, perche è vn grandissimo Mare la Medicina, in cui hanno a concorrere diuersi fiumi d'importantissime scienze, come la Filosofia, perche questa è il fondamento della Medicina, l'Astrologia, per saper gli influssi del Cielo cooperanti non poco a gli effetti de' remedij, la Geografia, per conoscer la natura de' paesi, conforme a quali è necessario, che il Medico sappia accomodarsi, l'Anatomia, senza della quale opererebbe da Cieco, applicando ad vnà parte del corpo il rimedio, che si deue all'altra: Lettere Latine, e Greche, perche in esse hanno scritto i Principali Autori di questa professione, e non faccia come quel Medico, il quale leggendo in vn medicamento, *sulfur*, e non l'intendendo, pensò, che volesse dir *sulfur*, e di questo voleua seruirsi in cambio di crusca, se non era da chi meglio di lui il Latino intendeva, auuistato. Della Teologia anche esser non deue affatto ignorante, accioche possa discernere i mali naturali dalle infermità soprannaturali, e infernali. Hauer in oltre deue cognitione delle qualità, e virtù dell'herbe, della proprietà delle pietre, del temperamento de' gli animali, della forza de' veleni, della natura delle infermità, le quali cose tutte sono senza numero, e particolarmente le infermità, delle quali souente se ne scuoprono delle nuoue, non mentionate, e non conosciute da gli antichi, e di queste penetrar bisogna le cause, gli effetti, i soggetti, i segni, la duratione, la forza, & i remedij; tutte cose, che tempo, studio, ingegno, e memoria immensa richiedono, e tutto questo è poco; Perche in oltre si richiede vna marauigliosa prudenza, per saper applicar i remedij vnuerfali alle persone particolari, e considerer tutte le circostanze del tempo, del luogo, dell'età &c. & a tutto ciò si ha d'aggiungerè l'esperienza, e la pratica, senza della quale la speculatiua poco, o nulla gioueria; e questa, secondo Platone, non solo nelle persone de' gli altri, ma anche nella propria, e bisognerebbe, che vn buon Medico fosse stato da tutte le malatie tocco. Laonde hebbe gran ragione, per dimostrar la difficoltà di quest'arte, di dir Hippocrate, *Vita breuis, Ars longa, Occasio praeceps, Experimentum periculosum, Iudicium difficile*, tutte cose, che difficilissima la perfetta possessione di quest'arte rendono.

Aggiungasi, che oue nelle altre scienze, chi seguita vna opinione probabile, non fa errore, in questa della Medicina niente

Medico per-
raro, quanto
raro.

Scienze
cessarie al
Medico.

Ignoranza
notabile di
Medico.

Difficoltà
della Me-
dicina.

Plato.
lib. 3. de
Repub.

Hipp.
Aph. 1.

ioscor.

Galeno
d. Pis.

incano.

iraqu.

Probabile
ta no s'oua
nella Me-
di. ma.

Errori de
Medici.

Più uccisi
che s'a nati
da medici.

Fatto gra-
tioso di
Maffimil.
Imperat.

gionua, che vna opinione sia probabile, mentrache non è vera, e non meno morirà l'infermo, se è medicato non veramente, benché probabilmente, che se improbabilmente. Chi dunque non giudicherà, esser difficilissimo il ritrouar vn Medico perfetto? e questo non ritrouandosi, esser molto meglio il non esser medicato, che il cader nelle mani d'vn Medico, o imperito, o inesperto, o imprudente, che in vece di risanarci, la vita quanto prima ci toglie? E che moltissimi siano gli errori, che fanno con danno delle vite nostre i Medici, è fama comune, perche quasi mai alcuno muore, che non si dica, non fù conosciuto il suo male da Medici, non se gli applicarono i rimedij a tempo; la medicina fù troppo gagliarda, gli fù cauato il sangue, che non si doueua, & altre cose tali; e che non si dica del tutto il falso, può confermarci con l'autorità de gl'istessi Medici, de quali Girolamo Cardano, molto celebre al suo tempo, compose vn libro di cento abusi, cioè errori comunemente da Medici nel medicar commessi; onde in fine conchiude, danno maggiore, che utile recar i Medici; e molto più esser quelli, che essi uccidono, che quelli, i quali dalla morte liberano, e ne apporta il testimonio stesso di Galeno. Odansi le sue parole; nel cap. 100. del libro *De methodo medendi*, che sono molto a proposito nostro: *Quamobrem, cum ita sit, nescio an plus commodi, an incommodi mortalibus medicina afferat: cumq; considero, quod indulti decuplo plures sint etiam mediocriter eruditis, quodq; eruditis tot vitia sunt, deinde tot causa aberrandi, etiam si cum fide rem tractent, denique quod etiam quandoque, si non artem, fortuna tamen fallat artificem, & quod PLURES AB INDOCTIS LONGE OCCIDUNTUR ALIOQUIN VICTURI, QUAM MORITURI AB ERUDITIS SALVENTUR* timeo, ne magno malo potius, quam bono, ut pleraq; alia mala mortalibus, medicina accesserit. Nec tibi quisquis es, nonum hoc videatur, Galeni hac ad vnguem sententia fuit, dum de Medicis loquitur in arte curandi: Ille quatuor, aut sex seruabat magno labore agros in vno mense, CVM CAETERI VIGINTI SINGVLIS DIEBUS OCCIDERENT.

Et esser veramente molto grande il numero di quelli, che uccisi sono da Medici conoscendo. Massimiliano Imperatore, non volle accettar altri per suo Medico, che vn cerro; il quale questa verità confessò, e fù gratioso il modo, ch'egli in ciò tenne; perche postosi in letto, fece chiamar molti Medici, che venissero a visitarlo, & a ciascheduno di essi, che nella sua Camera entrava, non diceua egli altro, fuor, che queste parole, o Medico quanti? sotto intendendo, ne hai uccisi, & eglino, non sapendo, che si volesse dire, senza risponderli, stimando, che freneticasse, se ne usciano, ma venne finalmente vn vecchio, che alla parola Quanti?

rispose,

Plini

Plini

Cardano

rispose, sia detto con tua pace, o Imperatore, Innumerabili, o come altri dicono, prendendo nella mano la sua folta barba disse, tanti, delche ridendo l'Imperatore, gli disse, la tua libera confessione ti fa Medico dell'Imperatore; ma auuerti per l'auenire, a non far esperienza con la morte de gli huomini, ma fedelmente seruiti de' rimedij già approuati; alludendo finalmente a quello, che disse Plinio de' Medici, che *DISCVNT PERICVLIS NOSTRIS, & experientia per mortes agunt.*

Plinio.

13 Confermasi, e sarà la seconda ragione, che fra Medici vi sono molte dissension, e dispareri, chi loda il cauar sangue, chi lo biasima, chi approua i medicamenti semplici, chi non ammette se non i composti, chi seguita i Greci, chi gl'Arabi, chi è della setta de gli Empirici, chi de' Rationali, e chi de' Methodici, chi vuole, che si offerui la dieta, e non si dia vino all'Infermo, chi tutto il contrario pensa, e Plinio nota, che in Roma, dapoi, che furono riceuti i Medici, più volte cangiate furono le maniere di medicare, impugnando vno quello, che era stato insegnato dall'altro; Che se nelle regole vniuersali vi è tanta diuersità, molto più ve n'è circa a particolari, che sono più incerti, come per esempio, se vn male origine habbia da souerchio caldo, o da eccessiuo freddo, se dall'humor colterico, o dal melanconico dipenda, se nel fegato habbia il suo principal seggio, o nel pulmone; & altre tali differenze, dalche argomento; Prima, che l'arte del medicare sia vn'arte, come d'indouinare, poi che non si ha certezza ne del male, ne de' suoi rimedij, e che però dicesse bene quel Medico, che quando scriuena, o daua le ricette, soggiungeua, Dio ve la mandi buona: Appresso, che il più delle volte si faccia errore, perche la verità è vna, e le falsità sono molte, e si come scoccando molti saette allo scopo, quasi tutti danno fuori di lui, chi verso vna parte, chi verso l'altra, cosi delle opinioni de' Medici la maggior parte saranno fuori dello scopo della verità, e l'Infermo conseguentemente sarà medicato male. Si aggiunge, che vna falsità è molto più potente a danneggiare, che mille verità a giouare, perche vn errore solo basta a d'uccidere vn Infermo; e molte cose fatte bene non bastano a sanarlo, e la ragione è comune, che al bene si richiede, che intieramente sia tale, & al male vn picciolo difetto basta, si come per ismarir la dritta strada, basta, che vna volta si esca dal dritto sentiero; ma per accertar il buon camino, egli bisogna non allontanarsi mai dalla vera strada. Qual sarà dunque quel Medico tanto, o dotto, o felice, che nelle sue opinioni accerti sempre il vero; e che in vna lunga cura non commetta qualche errore? e se la salute, e la vita dell'ammalato dipende dal non

*Dissentio-
ni de' Me-
dici,*

Plinio.

*Medicina
Arte d'in-
douinare,*

Libro Sesto. G g

far errore il Medico, quanti pochi faranno irisanati, e quanto numerosi gli uccisi?

*Collegij de
Medici per
che fatti.*

14 Che se non vi è pericolo di farlettore, perche dunque chiamar più Medici, e far che fra di essi facciano Colleggio, e disputino del male de gl'infermi, e de' suoi rimedij? Questo certamente è segno, che si regolano più per opinione, che per scienza; & essendo per lo più diuersi le opinioni loro, chi non vede, a quanto pericolo venga l'esperto l'Infermo? Ben conoscono i Medici, quanto di autorità scemi all'arte loro questa diuersità de' pareri, e però non vogliono, che a loro Collegij sia alcun altro presente, & il Cardano loda i Medici, che ciò fanno, iaccio che non si conoscano le dissension loro, e perdano il credito: & accade anche taluolta, che vno, o per invidia, o per parere di sapere più de gli altri, contraddice a chi ha detto prima, & apporta altri rimedij, onde si può dire, che conrastino della pelle dell'Infermo; & Adriano Imperatore a questo ascrisse la sua morte, hauendo fatto scolpire sopra il suo sepolcro *MULTITUDO MEDICORVM PERDIDIT CAESAREM*; & il famoso Petrarca scriuendo a Papa Clemente Sesto infermo, sopra ogni altra cosa della moltitudine de' Medici dice di temere: *Lectum tuum, sono le sue parole, Medicis obsessum scio; hinc prima mihi timendi causa est: discordant enim de industria, dum pudet noui nihil afferentem alterius habuisse vestigijs. Nec est dubium (vt eleganter ait Plinius) omnes istos famam nonitate aliqua aucupantes, animas statim nostras negotiari.*

Cardano

*Adrian.
Imper.*

Petrar.

*Medicine
veleni.*

*Ripugnanti
alla Na-
tura.*

15 La terza ragione dal modo, e da mezzi, co' quali medicano, si può raccogliere; imperciocche le medicine, che adoprano, altro non sono veramente, che veleni, e che bene può aspettarfi da vn tanto male? L'arte, dicono tutti, imita, e secondar deuè la Natura; ma i Medici tutto l'opposto fanno, danno benande, e bocconi amari, schifosi, di male odore, e di peggior sapore, e somamente dalla natura abborriti, che però souente ella li rigetta, come cose a se ripugnanti, e non le può senza gran nausea, e fastidio rattènere; pare che vadano cercando il peggio di tutto il mondo, come carne di Vipera, fiore di solfo, fumo di terra, sangue di Drago, Asia fetida, pan porcino, morso del Diauolo, & altre cose tali, che col solo nome ci spauentano; adoprano contra l'istessa Natura ferro, e fuoco, le togliono il sangue, che è il più pretioso, e più caro instrumento ch'ella habbia, e tutte le cose ch'ella brama, ancorche sia vn poco d'acqua pura, le negano; e sono souente i poveri infermi più dalla fame, e dalla sete, che dal male uccisi: Laonde racconta Plinio, che il primo Medico, che a Roma venne, chiamato Arcagato, fu da principio molto gratamente ricevuto,

ma

Plinio.

Cato

ma poi veduto il suo modo di medicare; tagliando, e dando fuoco; si acquistò nome di Carnesice, & egli con tutti gli altri Medici, e l'arte della medicina vennero a noia, e furono abborriti; e meglio in questo pare, che l'intendano i Giapponesi, appresso de' quali si medica con dar a gli infermi cibi più saporiti, e diletteuoli, che si ritrouino, & usando altri rimedij soauì, e non mai cauando sangue.

Giapponesi
come medican-
cano.

Che dirò poi della compositione tanto multiplice, che fanno de' loro medicamenti? lodano essi sommamente il mangiar semplice, e biasimano grandemente la varietà de' cibi, e de' vini; ma quando poi si tratta di dare vn medicamento, pare, che si dimentichino di questa loro dottrina, & oue potrebbero con vn'herba semplice medicarsi, vanno raccogliendo da varie parti del Mondo vn'infinità di cose, fra le quali non si vergognano di porui tal'hora escrementi d'animali, & altre cose fetide, e ne fanno vn confuso miscuglio, in cui, e le parti combattono fra di loro, e tutte insieme si accordano ad oppugnar la natura, e pure Catone il maggiore con l'herbe sole, che gli nasceuano nell'orto, anzi con soli cauoli, variamente accomodati, tutti gl'Infermi curaua di casa sua, & egli visse vn'età lunghissima, cioè, 85 anni, e molto sano.

Medicine
composte se
utili.

E fra tante drogherie, e strauaganti cose, che pongono insieme, molte delle quali da lontanissimi paesi vengono, chi ci assicura, che tutte siano vere, sincere, e nella perfettione, che dourebbero essere? Chi ci accerta, che lo Spetiale, o per non perder il credito, & il guadagno, o per negligenza, o per malitia, o per hauere la mano prodiga, o troppo stretta, non ponga, *Quid pro quo*, cioè, vna cosa per vn'altra; o non dia cosa rancida, per fresca; o non alteri la cosa dal Medico assegnata; & in vece di medicina, non ci apparecchi il veleno? Oh quanti sono i pericoli, a quali soggiace vn povero Infermo, che si regola col *Recipe* de' Medici, e col *Fiat* de' gli Spetiali.

Errori de'
Spetiali.

Nel quarto luogo può addursi l'autorità de' Popoli inticciati da' quali fu molto poco stimata l'arte della Medicina, e disprezzati i Medici; Li Romani huomini tanto sanj, e prudenti, non ammessero Medici nella Città loro, prima dell'anno 531. dopo l'edificatione di Roma, & appena gli ebbero ricevuti, che di nouo li discacciarono, Tito Imperatore, che fu le delitie del Mondo, gl'sbandì anch'egli insieme con gli Auuocati da Roma, M. Catone diceuà, che all'hora perdura si sarebbe la Republica, quando si fossero accettati i Medici. Gl'istessi Romani ad Esculapio stimauo Dio della Medicina, fabbricarono vn Tempio si, ma fuor di Roma, come che desiderassero,

Medici
scacciati
da Roma.

Catone.

L'anno

*Medicina
arte feruile*

che fossero tutti i Medici dalla Città loro lontani, e quando pur finalmente accettarono l'arte della Medicina, essercitar la faceuano da serui, come fù parimente costume di altre nationi, e la prima volta, che sono i Medici nominati nella Scrittura Sacra, si da loro titolo di Serui, dicendosi nel Genesi al 50. nu. 2. che Giuseppe, *Præcepit SERUIS SVIS MEDICIS, ut aromati-
bus condirent Patrem*; Siche, o disprezzati, o tenuti in pochissimo conto furono.

Genes.

*Se ammessi
da Turchi.*

De Turchi dice il Cardano, che sino al suo tempo erano vissuti senza Medici. *Quis non videt, dice egli, adhuc Turci-
cam gentem sine illis (Medicis) viuere, ac longe melius? Nunc
nouiter cum irruerint & inter eos, spes est etiam illos alijs ve-
neficijs dementatos cadere posse, & a Baiazete certamente tornò
molto a male il seruirsi di Medico, perche esso ad istanza del
figlio Selim l'auelenò, e questi poi temendo il simile non fa-
cesse il Medico seco, lo fece morire.*

Cardano

*Detto ar-
guto.*

Pare dunque, che molto bene argomentasse vn certo Dottore di Padoua, il quale veggendo, che i suoi compagni la Laurea del Dottorato in Medicina conceder non voleuano ad vn Todesco di poche lettere; disse loro, e perche perdiamo noi l'occasione di vendicarci di vna natione, che ci hà fatti tanti danni? mandiamo in Germania questo Medico, perche egli ueciderà tante persone, che ricompenserà gli homicidij fatti già de' Cittadini nostri da Germani; e benché sia da credere, ch'egli ciò dicesse scherzando; la verità è, che vendetta molto notabile, e segreta, è il mandar ad alcuno Medico ignorante.

*Detti argu-
ti contra
de' Medici*

Ne forse con minor verità vn certo Pausania Greco a chi lo riprese, perche dicesse male d'vn Medico, di cui non haueua sperimentato il sapere, rispose certamente se io sperimentato l'haueffi, non ne potrei dir male, perche non farei viuto; e dicendoli il Medico, che staua bene, mercè, disse, che de' tuoi comandamenti non mi vaglio; & vn'altra volta dicendoli pur il Medico, sei diuenuto vecchio, rispose, n'è la cagione il non essermi di te seruito, & in somma fra Medici quello diceua esser ottimo, il quale non lascia lungo tempo languir l'Infermo, ma prestamente l'uccide.

Gratiosa fù parimente la risposta, che diede Alessandro Papa a colui, che lo dimandò, se Roma fù più felice i primi 500. anni viuendo senza Medici, che dopo con tanti Medici e Spetiali, perche Nò, rispose egli, poiche se non fossero i Medici, Roma, & il Mondo farebbe così pieno di gente, che ci mangiaremmo l'vn l'altro.

*P. Binet
ti cap. 6.*

18 Finalmente molto più, che l'autorità humana deue stimarsi la Diuina, e da questa veggiamo essere ripresi quelli, i quali

2. Para- lip. 16. i quali si confidano ne' Medici, così di Afa Rè di Gierusalemme si dice nel cap. 16. del lib. 2. de Paralipomenon, che *Nec in infirmitate sua quasiuit Dominum, sed magis in MEDICORVM ARTE CONFISVS EST*; cioè, non ricercò il Signore vero Medico, del quale disse il Profeta suo bisauo. *Qui sanat omnes infirmitates tuas*, ma ricorse a' Medici mortali, e nell'arte loro pose tutta la sua confidenza; e perche assai peccauano in ciò gli Hebrei, dice vna cosa molto notabile Eusebio Cesariense riferita da S. Anastasio Vescono Niceno q. 39. che il Rè Ezechia zelante dell'honor di Dio, veggendo, che per hauere il sapientissimo Salomone scritto copiosi libri delle virtù de gli animali, e di tutte l'herbe, e de' rimedij di tutti i mali, quindi prendeuano gli huomini le medicine alle loro infermità, e non ricorreuano a Dio, egli abbruciò tutti i predetti libri. *Libros autem Salomonis*, dice egli, *qui scripti erant de prouerbij, & odis, in quibus tractabatur de natura plantarum, & omni genere animalium, & de curatione omnium morborum, de medio sustulit Ezechias, propterea, quod morborum medelas inde acciperet Populus, & nihil faceret a Deo petere curationes*; & a questo proposito S. Hippolito sopra la Cantica adduce quel luogo de' Pronerbij al 25. 1. *Ha quoque parabola Salomonis, quas transtulerunt viri Ezechia Regis Iuda*. Leggendo egli in vece di *transtulerunt*, *elegerunt*, come che questi huomini di Ezechia, per ordine di lui non tutte le sentenze, o parabole di Salomone scriuessero, ma frà di moltissime quelle poche elegero.

Confidenza
ne' Medici
riprouata
dalla Scrittura.

Ezechia
abbruciò i
libri di Sa-
lomone.

Nelle infermità nostre dunque douemo noi ricorrere a Dio, e da lui aspettar la salute, e non a' Medici humani, imitando la gloriosa S. Agata, la quale disse, *Medicinam carnalem corpori meo numquam exhibui, sed habeo Dominum Iesum Christum, qui solo sermone restaurat vniversa*. E S. Egidio, il quale di saetta ferito, ricusò i medicamenti, che il Rè di Francia gli offeruua.

S. Agata nò
volle Me-
dici, ne
medicines.

E se pure de' temporali rimedij vogliamo valerci, lasciati i Medici da parte, regolarci conforme all'esperienza, & al dettame della nostra Natura, da noi molto meglio, che da Medici conosciuta, come dalli trent'anni in sù, fece, e con molto suo utile Tiberio Imperatore, del quale dice Suetonio.

Tiberio sa-
peua
non si matic-
ne senza
Medici.

Suet. cap. 68. *Valetudine prosperissima usus est, tempore quidem principatus pene toto prope illasa, quamuis a trigelimo atatis anno arbitratur eam suo reuerit, SINE ADIVMENTO, CONSILIO-VE MEDICORVM*, cioè, di sanità prosperosissima egli godette, e nel tempo, che egli fù Principe quasi intatto, a benche doppo l'anno trentesimo della sua età, egli col suo solo parere si regolasse, senza alcuno aiuto, o consiglio de' Medici.

*Medici, e
Medicina
istati da
Dio...*

19 Ma ecco, che all'incontro habbiamo l'autorità aperta del-
lo Spirito Santo nell'Eccl. al 38., il quale per mezzo del Sauio
dice. *Honora Medicum, propter necessitatem etenim illum creauit*
Altissimus, e poco appresso all'infermo fanellando pur dice, *Da*
locum Medico, etenim illum Dominus creauit; & non discedat a te,
quia opera eius sunt necessaria, ne solamente colle parole, ma etiã
dio con l'esempio ha voluto il Signore ciò insegnarci, poiche es-
sendo infermo il Rè Ezechia, e potendolo egli con vna sola paro-
la risanare, volle tuttauia, che il suo Profeta Esaia de' medica-
menti si seruisse, & egli fattasi portare vna massa di fichi, e
postala sopra la piaga del Rè, lo risanò, come si dice nel 4. de'
Regi al cap. 20. nu. 7. dalche raccoglie S. Girolamo, che sprezzar
non si deue l'arte della Medicina, *Iuxta artē Medicorū*, dice egli,
omnis sanies siccioribus ficis, atq; contusis incutis superficiem pro-
uocatur, ac per hoc ostendit, NON SPERNENDAM ESSE
MEDICINAM, quæ usu conslet, & experimento, quia, & hanc
fecerit Deus.

Eccl. 38

1.

Ibi. n. 11

Et usata:

4. Reg.

20.

S. Girol.

*Santi ap-
prouatori
della Me-
dicina.*

Confermasi, perche molti Santi de' Medici, e de' loro rimedij
seruiti si sono, come S. Basilio, S. Francesco, & altri, anzi molti
Santi hanno essi medesimi la Medicina esercitato, come i Santi
Cosmo, e Damiano, S. Pantaleone, e S. Vrsicino, & altri, de' qua-
li fa lungo Catalogo il Tiraquello, ponendoui anche S. Paolo,
perche disse al suo discepolo Timoteo, *Modico vino vtere propter*
stomachum, & frequentes infirmitates tuas, e molte autorità de'
PP. dell'uso della Medicina adduce l'istesso num. 97. & seq.

Tiraqu.

1. Tim.

5. 23.

*Angeli Me-
dici.*

Ne solamente gli huomini Santi, ma ancora gli Angeli stessi
fidegnati non si sono di esercitar la Medicina, come si sa, che fe-
ce con Tobia l'Arcangelo Rafaello, il quale anche dalla Medi-
cina, come da cosa molto honorata, volle prender il nome, non
altro significando *Raphael*, che *Medicina Dei*, & hauerla molti
Angeli esercitata, eglino medesimi ne fanno fede, dicendo per
Gieremia Profeta, *Curauimus Babylonē, & non est sanata, c. 51. n. 9.*

Ierē. 51.

*Anche de'
corpi.*

ne solamente questo officio esercitano continuamente con l'ani-
me nostre, ma souente l'hanno etiamdio fatto con corpi, come
prouò S. Cuthberto, il quale essendo ancora fanciullo, & hauen-
do vn ginocchio molto gonfio, & addolorato, gli apparue vn
Angelo, che gli disse, cuocesse della farina di frumento con latte,
e calda la ponesse sopra il membro infermo, che sanato sarebbe,

Beda. 5

Sur. 20.

Mart. c.

*Ricetta An-
gelica a mē-
bro gonfio.*

come auuenne; e perciò meritamente disse Origene in cat. Græ-
ca ad cap. 51. Ieremix; *MEDICI SVNT ANGELI, sub magno*
MEDICO DEO, qui curare obsequentes volunt. Ne malamente
chiama gran Medico Dio, perche egli è quegli, di cui disse il Real
Profeta, *Qui sanat omnes infirmitates tuas*, e Profetizò Esaia, *Vere*
languores nostros ipse tulit, & dolores nostros ipse portauit, & in

1.

Vita S.

Cuthb

ti.

Origene

Tf. 104.

Is. 12.

persona

*Dio Me-
dico?*

- Isa. 61. Persona dell'istesso figlio di Dio, *spiritus Domini super me, eo quod vnixerit me, vt mederer contritis corde cap. 61. 1.* Ne si vergognò di chiamarsi Medico l'istesso Signore, in S. Luca al 4. questa stessa Profetia spiegando, & altroue dicendo, *Non est opus valentibus Medicus, sed male habentibus.*

20 Aggiungi, che l'hauer Dio poste virtù Medicinali nelle piante, ne gli animali, & in molte altre cose, è argomento chiarissimo, che gli piace ce ne seruiamo, altrimenti sarebbero state create inutilmente, ne altro è l'arte della Medicina, che il saper si bē seruire delle virtù Medicinali, che sono nelle creature. In oltre, a gli animali bruti insegna la Natura il medicarsi nelle loro infermità. Il Cauallo marino ponendosi frà le acute canne si caua sangue, l'Orso si fa punger il capo dalle Api per rimediare alla sua grauezza, la Cerua ferita cerca il Dittamo per farne vsir la fetta, il Cane colla lingua sana le sue piaghe, la Rondine con l'herba Celidonia la vista restituisce a' suoi pulcini, la Donnola colla ruta si difende dal veleno de' Serpenti, i Serpenti col fenocchio si agguzzano la vista; e tutti gli animali in somma fanno per istinto naturale ritrouar a' loro mali rimedij; è dunque dalla Natura approuata la Medicina, e quello, che gli animali fanno ammaestrati da chi non sa, ne può errare, deuono far gli huomini, dal proprio ingegno, che a questo fine fù loro da Dio donato, e dall'arte perfettionato, guidati. Anzi, qual'huomo vi è così rozzo, che non habbia, o per istinto di natura, o per esperienza qualche principio od' vso di Medicina? che però nō disse male quel buffone, il quale affermò, che i Medici in numero trapassauano tutti gli artefici del Mondo, segno euidente, che approua la Natura la Medicina, e ci ammaestra ad esercitarla.

21. Aggiungasi, non vi esser dubbio, che in altra maniera ha da gouernarsi vno infermo, che vn sano; ma chi haurà da prescriuerli questa maniera? Lasciarsi in mano del proprio giudicio? Farà senza dubbio mille errori, ingannato dalla propria passione, e da suoi disordinati appetiti: Ne haurà pensiero alcuno suo domestico, che non ha scienza, o pratica? sarà guidato da vn cieco, ne altro se ne potrà aspettare, che cadute in ruina. Ricorrer dunque si deue a persona, che o per scienza, o per pratica possa regolare il suo modo di viuere, e questo, chi potrà far meglio, che il Medico, il quale ha consumato molti anni ne gli studij, e non attende ad altro, che a curar infermi? che se in tutte le altre professioni a periti dell'arte si crede, perche non haurà egli da credersi a' Medici, che dell'arte della Medicina sono i periti?

22. In questo dubbio è facile la resolutione, cioè, non solamente esser lecito, ma anche lodeuole, e necessario, il ricorrere nelle

Dio Autore
della Me-
dicina.

Vsa
animi.

Risolutio-
ne.

*Medicine
frequenti nò
giouano.*

*Lecitas lode
uole, e ne-
cessaria la
Medicina.*

*Confidenza
ha da essere
in Dio.*

*Mezzi usa-
ti da Dio a
contrarij
fini.*

grati infermità a' Medici; dico graui, perchè non lodo quelli, che per ogni picciolo dolor di capo, o di altro membro, anzi per ogni ombra, e sospetto d'infermità, subito a' Medici, & alle medicine ricorrono, a' quali souente interuiene, come ad vn certo Spagnuolo, il quale, non hauendo alcun male, volse purgarfi; e si cagionò la morte; Laonde fè porre sopra il suo sepolcro questa iscrizione: *To slaua bien, y por star mejor, stoi a qui*; E quando bene ciò non siegua, in ogni modo le frequenti medicine debilitano la Natura, anzi a lei fatte famigliari, più non le giouano, deuono dunque per casi vrgenti riseruarfi, e colla buona regola di viuere, coll'esercitio, e colla dieta opportunamente vstiti, mantenersi la sanità, & i piccioli mali curarsi; non trascurando ne' graui, o in quelli, che possono diuenir tali, i Medici, e le medicine; perchè siamo tenuti a conseruar la vita, che il Signore ci ha data, per seruirlo; & a questo fine douemo valerci di quei mezzi, ch'egli ci ha insegnato, e che dal parer comune de' gli huomini giudicati sono opportuni, qual'è l'vso della Medicina, e si come graueamente peccarebbe, chi per non mangiare, essendosi sano, si lasciasse morire; così di non picciola colpa farebbe reo, chi essendo infermo, quei medicamenti, che possono dargli la salute, disprezzasse; Si ha dunque da ricorrere a' Medici nelle infermità, ma in maniera, che la confidenza non tanto si ponga ne' loro medicamenti, quanto nella bontà Diuina, senza di cui nulla giouar ti possono i rimedij humani, e col cui aiuto i veleni stessi sono instrumenti di salute, e perciò fuole Iddio souente valersi de' mezzi improporzionati, e contrarij a fini da noi bramati, affinche il tutto riconosciamo dalla sua potentissima, e benignissima mano, e non dalle cause seconde; così col fango illumina il Cieco nato, col sale dà dolcezza all'acque, 4. Reg. 2. con l'acqua dispone la legna a prender il fuoco, 3. Reg. 18. e quel cerotto de' fichi posto dal Profeta Esaia sopra la piaga del Rè Ezechia, S. Cirillo Alessandrino, Procopio, Lirano, la Glossa interlineare, & gli Hebrei vogliono, che di natura sua nociuo fosse al male del Rè, accioche da Dio solo la sua salute riconoscesse, *Est enim*, dice sopra di questo passo S. Cirillo, *Paradoxorum, & incredibilium semper effetrux manus omnipotentis, & hac nimirum manus opitulatrix meat per ea, quæ sunt a communi opinione abhorrentia*; Et il Padre Sancio sopra dell'istesso luogo, non sà risolverfi, qual opinione, o questa di S. Cirillo, o quella di S. Girolamo sopracitata sia più vera; Laonde essendo amendue probabili, e da quella del latino Dottore habbiamo noi potuto cauar argomento in fauore della medicina, e da questa del S. Greco raccogliere conclusione, che in Dio, e non ne' medicamenti humani si ha da riponere la nostra confidenza, e l'vno, e l'altro è talmente

*Ioã. 9. 6
4. Reg. 2
21.
3. Reg.
18. 34.
S. Ciril.
Procop.
Lirano.
Glossa.
P. Sancio*

talmente vero, che il non far questo, dice S. Basilio in'er 55. in regul. fus. disp. è cosa da giumenti, & il lasciar quello di huomini troppo nel loro parere ostinati. *Cum omnem inhumanitatis suæ spem*, dice egli, *habere in manibus Medicorum, planè inuentorum simile sit, tum hoc omnes penitus, quæ ab eo proficiuntur utilitates, fugere, hominum est in sua sententia pernicacium.*

23 Hora breuemente risponderemo alle ragioni per la contraria parte addotte. Alla prima rispondo, che quantunque gran cose in vn perfetto Medico si richiedano, sono tuttauia da mezzi d'acquistarli per la copia de' buoni Autori, e Maestri in gran parte facilitate, & ancora che hauere non si possano i Medici perfetti, non si hanno però a disprezzare i mediocri, che meglio almeno de gli affatto ignoranti curar sapranno gli Infermi.

Alla confirmatione, che più siano gli uccisi da Medici, che i risanati, credo sia vna amplificatione hiperbolica; e quando bene si conceda, che più siano quelli, che muoiono per mala cura, che quelli, che risanano per buona, risponderò, che hora de gli Infermi alcuni se ne curano male, & altri bene; ma se non vi fosse Medico, tutti si curerebbero male, e se alcuno guarisse, farebbe più tosto a caso, o per non esser stato il male graue, che per virtù della cura. Ne eccettuo però gli appestati di questi nostri tempi, alla maggior parte de' quali, credo sarebbe stato meglio il non venire in mano de' Medici, i quali con cauarli sangue, gli uccideuano, come altroue più lungamente diciamo; ma ciò è nato dalla strauaganza del male, che rare volte accade, o più tosto è stato effetto della giustizia Diuina, che uoleua castigarci.

Non deue dunque col Cardano porsi in dubbio, se per nostro bene, o per nostro male ci sia stata data la Medicina, perche essendo dono di Dio, non può non esser buona, & a buon fine daraci, quantunque la malitia de gli huomini la riueli souente, come anche fa de gli altri doni di Dio, in nostro danno.

24 Alla seconda ragione tolta dalla diuersità dell'opinioni de' Medici. Rispondo, prima, che in molte cose tutti si accordano, o almeno la maggior parte; & i più sauij, e questi doueranno da noi seguirsi; che poi discordino in alcuna cosa, non è marauiglia, perche ciò accade in tutte le scienze, le quali non perciò si dannano. Aggiungo, che si come all'istesso termine si può andare per diuersè strade; così l'istesso fine si può acquistar per diuersi mezzi; onde può essere, che siano discordi molti Medici, e che tutti dicano bene, per esempio alla souerchia pienezza di humori, dirà vno douersi rimediare col salasso, vn'altro colla dieta, questi con

medicine

Alla prima
ragione
contre i
Medici.

Se più li
uccisi, che i
risanati.

Della di-
scordia de'
Medici.

ad. 9. 6
Reg. 2
1.
3. Reg.
8. 34.
Civil.
Procop.
irano.
lossa.
Sacio

medicines purganti, quegli con vomicatorij, e tutti potrà essere, che dicano bene, quantunque vno meglio dell'altro. Ne ciò all'vnità della verità ripugna, perche questa la molteplicità in se stessa contraria rifiuta, ma non già quella, che contraddittione alcuna in se non racchiude, e che a diuerse cose si applica; che se tal'hora ripugnanti sono, e contrarie le opinioni de' Medici, all'hora non può negarsi, che vna sola non sia la vera, e che le contrarie non siano false, e da queste seguir non ne possano graui errori, ma somiglianti errori possono cadere in tutte le arti, che non sono infallibili, quali sono la militare, la mercantile, la coltiuatrice della terra, & altre, ne perciò sono esse dannate, o abbandonate, perche maggiori errori senza di esse si commetterebbero. Se poi sia meglio seruirsi di vn Medico solo, o di molti, non se ne può a mio giudicio dar certa regola, ciò dipendendo dalla dottrina, e conditioni de gli stessi Medici, e si come alle volte fa danno la moltitudine per le ragioni sopra addotte, così altre volte è di giouamento, veggendo più, come si suol dire, molti occhi, che due soli; & esser suole di maggior consolatione a gli Infermi, poiche alcuna cosa pare, che intentata non si lasci, per risanarli.

*Medicina
se contro la
Natura.*

25 Alla terza ragione rispondo, che si come con vn chiodo si caua l'altro, così anche con vn veleno si può discacciar l'altro, e che se bene le medicine hanno del velenoso, sono però talmente temperate, che non possono far danno, e che siano contra l'appetito della Natura, non è marauiglia, perche la Natura non è nell'Infermo nell'esser suo naturale, onde souente per forza de gli humori, che la soprafanno, brama delle cose, che le sono nociue, e si come la verga storta si piega verso la contraria parte, accioche resti diritta, così la Natura inferma; & in cui vn humore souerchiamente abbonda, per tirarla allo stato di mezzo, con remedij contrarij nell'opposta parte s'inclina; e si come Padre, che vegga il figlio da velenoso Serpente circondato, gli sfodra all'incontro la spada, non per ferir lui, ma per uccider il Serpente, che lo cinge, così il Medico colla medicina amara asfalta l'Infermo, non per far danno alla persona di lui, ma per distruggere il male, che l'affligge.

*Medicine
composte
dise.*

26 Quanto poi a medicamenti composti, sono questi molto bene difesi dal Cardano nel libro, ch'egli di questa materia compose, e dice esser molto migliori, che i semplici, perche non vi è alcun medicamento semplice, che non habbia qualche qualità contraria, e nociua alla natura, per corregger la quale meritamente alcun altro medicamento vi si aggiunge; V'è di più, che molte volte egli bisogna rimediare a mali contrarij, per esempio, il che spesso accade, allo stomaco freddo, & al fegato caldo; alche

Cardano

*Plin
Dion
Hali*

Tira

Per

alche come potrà seruirci vn semplice solo? Ma se insieme per esempio si vniranno, dice il Cardano, *De methodo medendi cap. 5.* L'Indiua, e l'assenzo col peure grossamente pesto, si rimedierà insieme all'vno, & all'altro male; perche l'indiua per esser fredda, e dolce, sarà subito tirata dal fegato, e lo rinfrescherà, e l'assenzo, per non esser amato dal fegato, & il Pepe per essere grosso, non passeranno al fegato, ma si fermeranno nello stomaco, e lo riscalderanno.

*Rimedio
per lo sto-
maco fred-
do, & il fe-
gato caldo.*

De' cibi non è l'istessa ragione, perche non si danno per rimedio, ma per nutrimento, e si presuppongono buoni, e quando se ne mangia di varie sorti, non si contemperano insieme con giusta misura, come de' medicamenti fanno i Medici, ma secondo l'appetito di chi mangia, e con tuttociò anche ne' cibi non ogni varietà è dannata, & i sauui Scalchi contemperano le cose calde colle fredde, come i legumi col pepe, e le cose arrostiti col succo di Naranzo, e si loda a chi è caldo di fegato, e freddo di stomaco, il bere i vini leggeri, o ceruosa, e mangiar cose calde, e con aromati condite, perche la beuanda fresca passa al fegato, & il suo caldo contempera, & il cibo caldo nello stomaco rimane, e lo riscalda, onde anche per prouerbio si suol dire, che ber si deuue fresco, e mangiar caldo.

27 Alla quarta ragione rispondo. Da Romani essere stati per gran tempo poco stimati, e disacciati i Medici, non perche disprezzassero eglino l'arte della medicina; ma perche quegli, che la professauano erano Greci, de' quali eglino poco si fidauano; V'è tuttauia chi pone in dubbio ciò, che dice Plinio, che tanto tempo stessero i Romani senza Medici; poiche a lui contrario pare Dionisio Halicarnaseo, il quale nel libro 20. dice, che l'anno 300. dell'edificatione di Roma vi fu vna pestilenza grandissima *NEC MEDICIS SVFFICIENTIBVS, nec domesticorum ministerijs*, vi erano dunque già in quel tempo Medici. Sappiamo ancora, che ad Antonio Musa per hauer sanato Augusto, fu vna Statua dal Popolo Romano eretta. Che poi dalle altre genti fossero molto honorati i Medici, è cosa chiara, poiche ad Hippocrate furono da Greci attribuiti honori Diuini, & il Rè di Persia l'inuitò alla sua Corte, offerendoli quanto oro egli desiderar sapesse, e molti Rè sdegnati non si sono di apprendere, & essercitar anche l'arte della Medicina, de' quali fa numeroso Catalogo il Tiraquello, e fra gli altri pone ancora Alessandro Magno, del quale dice, che non solamente se ne serui per se, ma che ancora, *Aegrotantibus amicis opem tulit*. In somma per la grande stima, che ne haueuano furono di lei stimati Autori i Dei, *Tā magna res visa est*, dice il Petr. lib. 1. Inuect. cap. 5. *vt humana non putaretur inuentio*.

*Medici per
che a Ro-
mani so-
getti.*

*Hippocra-
te quanto
stimato.*

Che

Plinio.
Dionisio
Halic.

Tiraqu.

Petrar.

Cardano

Se Ezechia
adoraua
se i libri di
Salomone

Se fece ba-
no.

28. Che sia poi ripreso Asa, non è marauiglia, ne contra di noi, perche egli confidò troppo nell'arte de' Medici, e non ricorse a Dio. Che Ezechia distruggesse i libri di Medicina di Salomone, è poco verisimile, ma quando fosse vero, non siamo obbligati a credere, che fosse zelo, dalla scienza regolato, quello, che moue a ciò questo Santissimo Rè, o se pure fù in ogni parte lodeuole, de' dirsi, che così couenisse in quel tépo, & a quel Popolo di mente dura, e poco riconoscitor de' beneficij Diuini; ma non a questi tempi dall'Euangelica luce illustrati; si come anco ruppe egli il Serpente di Bronzo da Mosè già fabbricato, 4. Reg. cap. 18. 4. perche come cosa Diuina adorato era dall'ignorante volgo, e pure rappresentaua il Nostro Redentore, & in se era cosa molto buona, & in altri tempi molto salutare all'istesso Popolo Hebreo. Che poi S. Agata, come anco fecero alcuni altri Santi, non volesse di medicina valersi, fù per patir maggiormente per amor di Dio, e per fuggir altri inconuenienti, come nella di lei Impresa dicemmo.

4. Reg.

29. L'esempio di Tiberio porta la risposta fecho, perche s'egli non fù mai infermo, qual marauiglia, che de' Medici non si ualesse? *Non est opus*, diceua il Celeste Medico, *valentibus Medicus, sed male habentibus*, ne da noi si è mai negato, che non possa alcuno, massime di buona complessione, si regolarmente viuere, che per mantenersi sano, de' Medici non habbia bisogno: A quello poi, che si diceua, essere bastevole l'esperienza, & il dettame della propria natura; quanto a questo rispondo, essere egli fonte fallace, per trouarsi da mali humori alterata la Natura; quanto a quella, dico essere parimente incerta, & inganneuole, se non è dalla prudenza regolata, & applicata; delche bell'esempio apporta S. Agostino ep. 5. ad Marcellinum; & è, che Vindiciano Medico diede ad vn'infermo vn rimedio, che lo sanò, e dopo alquanti anni ricadendo l'istesso nella medesima infermità, senza più ricorrere al Medico, si ualse della già esperimentata medicina, dalla quale accresciuto gli fù il male, e non tolto, delche marauigliato l'Infermo, si fè chiamar il Medico, e da lui ne ricercò la cagione, il quale gratiosamente rispose, non ti ha giouato il rimedio, perche non te l'hò dato io; e si dichiarò poi appresso, che all'età dell'Infermo già graue non era più conuenueuole quella sorte di rimedio; Dalche si vede, che l'esperienza non sempre basta, ma che dall'arte ancora, e dalla prudenza, esser accompagnata deue.

Matt. ix

S. Aug.

Bella risposta
sta di Medico.

Esperienza
non basta
alla medicina.

Ferma dunque rimane la nostra conclusione, esser lecito, e lodeuole nell'infermità ricorrere a' Medici; ma la confidenza principale douersi riporre in Dio: Siegue dunque, che veggiamo, se conuenueuole sia, che si paghino.

E certa-

Plinio

Plinio
6. cap.

Matt.

Tiraq
cap. 3
nu. 33

Eccle
38. 1

Abi.

30 E certamente cosa indegna pare, che sia, il riceuer mercede, e salario per la medicina, e sciocchezza il darlo. In prima, perche nota Plinio, che i Romani a' Soldati, che faceuano alcuna honorata proua, haueuano destinate varie corone, e diarsi premij, e doni, d'argento, e d'oro; ma a chi saluaua la vita ad vn Cittadino, altro non dauano, che vna corona di Quercia, che era ben di honore, ma di nessuno vile, o profitto, e rende egli di ciò bella ragione, dicendo, che ciò faceuano quei Sani Romani, non perche non giudicassero, che questa fosse vn' Impresa, che più d'ogn'altra meritaua premio, ma perche cosa indegna stimauano, che prezzo si riceuesse per la vita di vn Cittadino, che doueua stimarsi più, che qualsiuoglia argento, & oro.

Plinio. *Salutem Cuius, dice egli, in pratio esse noluerunt, clara professione*
 6. cap. 4. *SERVARI QUIDEM HOMINEM NEFAS ESSE LVCRICAVSA.* Ma i Medici buoni, quando conseguiscono il fine della parte loro, che altro fanno, che dar la salute ad vn Cittadino? vergognar dunque si douerebbero di prendere perciò alcuna mercede, quasi, che sufficientissimo guadagno non sia, la cura, e la salute del Prossimo, e simile pensiero parmi, che hauesse il N. Salvatore, qual'hora esortandoci a far la correctione fraterna, che è far officio di Medico spirituale; altro premio non ci propose, che il guadagno dell'istesso prossimo, *Si te audierit, lucratus eris fratrem tuum.*

Corona di
Quercia a
chi, e per-
che data.

Secundà ragione. Gli Animi nobili più si pregiano dell'honore, che d'altra sorte di mercede; Ma li Medici fanno professione di nobiltà, & esser eglino veramente nobili, difendono il Tiraque llo nel lib. de Nobilit. di sopra citato, Cassaneo in Cat. gl. m. par. 10. confid. 43. Barbosa de off. & potestat. Episcopi, allegat. 91. num. 6. e l'uso comunemente l'approua, poiche in molte Città, come della mia Patria, con altre di Lombardia, io reder posso testimonianza, che hanno nò meno, che i Leggisti, il loro Collegio, nel quale i nobili solamente sono ammessi, come anche vguagliati a Dottori di Legge sono, C. de Professorib. & Medicis, lib. 10. in l. Medicos.

Medici di
honor meri-
teuoli.

Adunque deuono essi dell'honore, che da gl'Infermi risanati, e da gli altri si da loro, esser contenti, e non ricercar come mecanici altra mercede; e si conferma con l'autorità del Sauio, il qual disse, *HONORA MEDICVM, propter necessitatem*
 Eccles. *etenim creauit eum Altissimus;* Honora, dice, il Medico, come,
 38. 1. che questa sia la sua condegna mercede, e non dice, pagalo.

Doni di
Dio dar si
deuono gra-
tiosamente.

Aggiugasi per terza ragione quello, che dice appresso l'istesso Sauio, *a Deo est. n. omnis medela,* è dunq; la medicina dono di Dio; Ibi. n. 2. ma chi nò sa, che i doni di Dio dar si deuono parimete in dono, e nò per mercede, così comadò egli, *Gratis accepistis, gratis date,*
 e perche

perche Simone Samaritano offerì a S. Pietro danari per hauer la podestà di conferire lo Spirito Santo, ne fù graueamente dall'istesso Apostolo ripreso con quelle terribili parole, *Pecunia tua tecum sit in perditionem, quia exstimaſti DONUM DEI TE CVNCTA POSSIDERI*. Poiche dunque la Medicina è dono di Dio, deue ella cortesemente darſi, e non per prezzo venderſi. Confermati, perche anch'eſſi l'acquiltano ſenza pagamento, leggendoli ne pubblici Studij da Maestri ſalariati da Principi, e non pagati da Scuolari la ſcienza della medicina; adunque come ſenza ſpeſa l'apprendono i Medici, coſi anche ſenza prezzo comunicar la dourebbero.

*Medici nò
caſtigati
meuando
maliz.*

31 Quarto, Chi non iſtā ſoggetto a gl'incomodi, ne anche goder deue de'comodi, & a chi non è propoſta pena, ſe fa male l'oſſicio ſuo; ne anche eſſer deue dato premio, ſe lo fa bene; poſcia che i premij furono introdotti nelle Città, e ſtabiliti dalle leggi, accioche per quelli ſi muoueſſero gli huomini ad oprar bene, e le pene aſſine, che ſi aſteneſſero di oprar male; ma a Medici, ancorache medichino male, ancorache uccidano gl'infermi, non ſi dà alcuna pena, né alcun caſtigo, adunque neanche ſe medicano bene, dar ſi deue alcun premio, e' quanto grande poi ſarà l'abuso di premiar, e pagar indifferente i Medici o bene, o male, che facciano, o che medicina, o che veleni diano? Molto meglio, pare, che l'intédano i Cochioncineſi, appreſſo de'quali, come riſerſce il P. Borro, viſitando i Medici l'Inferno, conſiderata la qualità del male, e bilanciata la collà loro ſcienza, ſe ſtimano, non poterlo curare, ſe ne dichiarano, e ſenza riceuer pagamento, ſi partono; ſe pare ad eſſi di poterlo riſanare, fanno il patto della mercede, e del tempo, & il Medico attende con diligenza alla cura, e compra, o fa egli tutte le medicine, che vi biſognano; e ſe l'Inferno nel tempo determinato riſana, dà la mercede promeſſa al Medico; ma ſ'egli muore, il Medico nulla guadagna, e perde di più tutta la ſpeſa fatta nelle medicine; ſe coſi ne'paefi noſtri ſi faceſſe, non farebbero forſe tan o lunghi i mali, e con diligenza maggiore, ſapendo che anche ſi trattà del proprio intereſſe, e non della ſalute ſola dell'Inferno, curarebbero i Medici, e certo chi non riſanando l'Inferno, vuol eſſer pagato, ricerca mercede ſenza merito, e toglie quello, che non ſe gli deue. Laonde gratioſamente Ludouico di Niuers, hauendo vn Medico iſſurata la mercede, ch'egli mādato gli haueua, diſſe. Queſt'huomo è miglior Chriſtiano, che Medico, perche come Medico non ha fatto coſa, che valeſſe nella cura del mio male; e come Chriſtiano, non ha voluto riceuer il bene, che non ha meritato.

*Detto gra-
tioſo.*

32 Quinta, È comune ſentenza, che àggiunger non ſi deue afflictione

*Act. 8.
20.*

P. Borro

*Plinio
9. cap.*

*Bzo.
1287.*

Argo

*P. Ma
29.0*

afflittione all'affitto, ilche non offeruando inimici di Dauide, se ne doleua egli dicendo, *Quoniam quem tu percussisti, persecuti sunt, & super DOLOREM VVLNERVM MEORVM ADDIDERUNT*. Ma chi è infermo è graeuemente affitto, & il pagar il Medico è vn'altra afflittione di non poco momento, adunque non si deue ella giungere all'infermo.

Sesto, o che l'infermità è graue, o che è leggiera, se leggiera, non vi è bisogno di Medico, se graue, il prossimo dunque in graue, o forse anche in estrema necessitā si ritroua; ma a chi in questo stato si ritroua, siamo tenuti di souuenir per obbligo di carità, e sotto pena di peccato mortale, adunque ad vn tale Infermo senz'altro pagamento sarà tenu o il Medico di porgere il suo aiuto, e se dirai, che l'infermità leggiera potrebbe senza il Medico diuenir graue, adunque dirò io, non è assolutamente leggiera, e l'infermo è veramente in pericolo graue, e conseguentemente sarà tenuto il Medico, a soccorrerlo.

Medico
quando tenuto
sotto pena
di peccato
mortale.

Finalmente i Medici moderni, come la dottrina degli antichi seguono, così douerebbero parimente imitar i costumi, ma i primi Medici non riceuano mercedi, & anticamente, dice si, che essendo alcuno infermo, si poneua in pubblico, oue passando altri, che a quel male sapeffe il proportionato rimedio; lo comunicaua cortesemente, e senz'alcun pagamento all'infermo, e con l'istessa cortesia medicarono molti di quei più antichi Medici, & i Romani, dice Plinio, stimauano fosse indegna cosa, che pretio si richiedesse per la vita. *Maxime vero questum esse immani pretio vite recusabant.*

Come anticamente
si medicasse.

33 L'uso tuttauia non solamente moderno, ma etiam d'antico è in contrario, e sono sempre con larga mano stati pagati i Medici. Pietro d'Abano Medico Padouano non uscìua dalla Città a medicar alcuno per meno di 50. Fiorini al giorno, e dimandato da Papa Honorio ne volle 100., e dall'istesso, hauendoli restituita la sanità, ne ricenè mille; Ilche tuttauia altri affermano di vn certo Matteo Fiorentino, che in Bologna pubblicamente leggeua.

Uso di pagar i Medici moderno & antico.

Di Lodouico II. dice l'Argentone nel lib. 6. cap. 7. che nell'ultima sua infermità donò al suo Medico ogni mese dieci milla scudi, & che in cinque mesi, che durò l'infermità del Rè, egli n'ebbe cinquanta quattro milla.

A Filippo Rè della Macedonia richiedeu a spesso danari il suo Medico, che di uia sconciarua d'osso detto clauicula, lo curaua, & egli non meno liberalmente, che gratiosamente gli rispose, tu hai nelle tue mani la chianca, poi prendertene quanti vuoi.

Bella risposta.

Ad Erifitrato, per hauer curato suo Padre, donò il Rè Tolomeo, dice Plinio, cinquanta milla scudi, & appresso il medesimo

ca. 8.

Plin. 68.
27.

Boito

Plin. 9
cap. 1.

Bzo. an.
1287.

Argent.

Plin. 1.

29. c. 1.

mo sopra modo esser diuenuti ricchi molti Medici per il gran guadagno, che faceuano medicando, può crederfi.

Nella Sac.
Scrittura
i Medici
salarati.

Ma nella Scrittura Sacra habbiamo anche più antichi, e più belli esempi, poiche in S. Luca all'ottauo si fa mentione di vna donna, la quale già 12. anni patiuu flusso di sangue, & haueua speso tutte le sue facultà in Medici, e senza frutto, *In Medicos, dice l'Euangelista Medico, erogauerat omnem substantiam suam, nec ab illo potuit curari*; e S. Marco aggiunge, che *fuerat multa perpeffa a compluribus Medicis*. Di modo che haueua questa meschina pagato, e molto caramente i suoi proprij tormenti. Ma, che diremo, che infino a' tempi di Mosè vera l'uso di pagarli i Medici, e viene dall'istessa legge diuina approuato? Leggasi il cap. 21. dell'Esodo, e trouerassi comandar Dio, che hauendo alcuno in rissa percosso, il suo prossimo debba pagarli il guadagno, che ha perduto, per non poter lauorare, e le spese fatte ne' Medici. *Ita tamen, vt operas eius, & EXPENSAS IN MEDICOS restituat.*

S. Luca
8. 43.

S. Marco
5. 26.

Esod. 21
19.

Medico de
gno di mer
cede.

34 Ne vi manca buona ragione a prouar la conuenevolezza di questo costume. Posciache si dà mercede ad alcuno, o per l'opera sua, o per l'effetto dell'opera, cioè, o per conto di quello, ch'egli vi pone del suo, o per rispetto di quello, che noi acquistiamo, e si fa nostro; in quello si considera la fatica, e l'industria di lui, in questo l'utile, & il guadagno nostro. Se fauelliamo di quello, che acquistiamo noi, questa è la sanità, che non ha prezzo, che pagar la possa, conformè a quello, che disse il Sauio, *Non est census supra censum salutis corporis Eccl. 30.* Dirai non sempre la sanità acquistiamo, egli è vero, ma ciò non è in mano del Medico, e basta, ch'egli fa quello, che può, per darcela, e la sanità è tanto desiderabile, che anche la speranza, & il mezzo probabile di ottenerla è meritevole di prezzo; & il pagamento, che si dà al Medico è come vn contratto, che si fa di cosa futura, & incerta, per esempio di vn tiro di rete, di cui per esser dubbiosa la pescagione, chi lo compra, si pone a rischio di non guadagnar nulla, & ancora che ciò segua, è tenuto a pagar il conuenuto prezzo, e si comè qui se certa fosse la presa, maggiormente si pagarebbe, così se la sanità certamente dalla mano del Medico dipendesse, a molto più caro prezzo si comprarebbe.

Eccl. 30
16.

Per la fa-
tica, ch'egli
fa.

Se fauelliamo poi della fatica, & opera del Medico, anche questa è molto graue, & è meritevole di molta mercede, perche prima bisogna, ch'egli sia molto consumato ne gli Studij, come sopra dicemmo. In oltre nel tempo del medicare, gli è necessario vscir dalla propria casa, scommodarsi, e tal'volta ad hore importune, trattar di cose faste, veder cose schiue, sopportar odori noiosi, e farfi anch'egli con gl'infermi infermo, la onde hebbe ragione

Alippo

Seneca

S. G.
S. P.
Tm
5.3.
Nur
24.

Hippoc.

ragione di dire Hippocr. lib. de flat. che *Medicus videt graua, tãgit inuocidia, et propter alienas calamitates proprios mœrores carpit.*

35 A gli argomenti poi, che in contrario si opponeuano, non sarà difficile il rispondere; al primo, dico, che il Soldato, che salua la vita al Cittadino, è tenuto a farlo per compire al suo officio, per il quale è salariato dal Principe, e così anche il Medico, il quale dalla Comunità, come in molti luoghi si vfa, è pagato, è tenuto senz'altra mercede a curar gl'Infermi di lei, & oue non è questo salario, ragioneuolmente dall'Infermo si richiede; Aggiungasi, che il Soldato, che salua il Cittadino, ancorache per quell'atto non riceua all'hora mercede, gli serue egli tuttauia per appoggio di salire a gradi maggiori, e più fruttuosi nell'istessa militia, ilche non accade, o molto di rado al Medico, e perciò se gli dà la mercede presente.

Alla ragione di Plinio, che la salute del Cittadino non deue esser cara per il prezzo, Rispondo esser ciò vero, quanto al principal motiuo di procurar la di lui salute, alche non ripugna, che se ne prenda anche pagamento; L'amicitia, diceua Seneca, non ha d'hauer per fine l'utile, ma ne anche deue rifiutarlo, se gliene siegue; & il N. Redentore, il quale a chi fa la correptione fraterna propose il guadagno del fratello, non lascia di premiar largamente, chi fa questo caritauo officio, ancora cò altre mercedi.

Al secondo, Rispondo, che il far vna cosa per prezzo, o senza, non rende quell'artione, o seruile, o nobile, come insegnano i migliori Teologi trattando dell'offeruanza della Festa, perche il zappare, o esercitar altra arte mecanica, anche senza prezzo è giudicata opera seruile, e non è lecita in giorno di Festa, e lo studiare, ancorche si faccia per guadagno, non è opera seruile, & è lecita in giorno festiuo, si che non ripugna alla nobiltà della Medicina, l'esercitarla con guadagno. All'autorità del Sauiuo, il quale comanda, che si honori il Medico, rispondo, che sotto nome di honore s'intendono anche i presenti, e le mercedi, come insegna S. Girolamo, & in questo senso disse l'Apostolo.

S. Gicr.

S. Paolo

Timot.

5. 3. 17.

Num.

24.

Viduas honora, e Presbyteri, qui laborant verbo, duplici honore digni sunt e Balaac, a Balaam, *Decreueram quidem magnifice honorare te, sed Dominus priuauit te honore disposito* Num. 24. 11. cioè, haueua pensato di farti gran doni, che però Balaam gli rispose. *Nonne Nuntijs tuis, quos misisti ad me, dixi. si dederit Balaac plenā Domū suā argenti, et auri &c.* il comandarsi dunque, che si honori il Medico, nò esclude i donatiui, e la mercede, anzi gl'inchiude.

36 Alla terza ragione rispòdo, che i doni di Dio, che si proibiscono veder, sono gli sopranaturali, e particolarmente quelli dello Spirito S. che questi nò hāno prezzo, che gli agguagli, ma i doni naturali dar si possono per prezzo, altrimenti nò sarebbe

Libro sesto.

Hh

lecito

Differenz
za da Sol
dato a Me
dico.

Principal
motiuo del
Medico.

Mercedi
nò fa l'ope
ra seruile.

Honori di
più forte.

Doni di Dio
che possono
venderfi.

lecito veder i capi, o gli frutti, che se ne raccogliano, essendo doni di Dio; e fra questi secondi non vi è dubbio, essere la Medicina, & l'uso di lei. Che poi il Medico l'imparasse senza pagamento, non fa caso; perche se non vi fu mercede; vi fu fatica, occupatione di tempo, scommodità di star fuori di casa, & altre spese.

*Medico
ignorante,
se meriti
castigo.*

Alla quarta rispondo, che il Medico, o fa male l'officio suo per malitia, e così merita castigo, e se vi fosse, chi lo accusasse, e conuincesse, senza dubbio castigato sarebbe, o per ignoranza, e non tanto merita egli castigo, quanto quelli, che approuato, & addottorato l'hanno; e l'Infermo vi ha forse la parte della sua colpa, hauendosi eletto vn Medico ignorante; non sempre tuttauia se ne passano i Medici tali senza castigo. Il Rè di Persia fè scorticar Manete autore della Setta de' Manichei, perche morì suo figlio, hauendo quegli preso il carico di medicarlo, e promesso di guarirlo, & Alessandro Magno fè crocifiger Glauco Medico del suo amico Efestione, per essere stato negligente in curarlo.

*Costume
della Cocin-
cina esami-
nato.*

E fra Christiani Contranno Rè di Borgogna, che fu poi Santo, mosso dall'ultime preghiere dell'amata moglie, la quale all'ultimo punto della vita trouandosi, & imputando la sua morte a' Medici, scongiurato l'hauera, che prendesse di loro seuerò castigo; mandato, ch'ella hebbe fuori l'ultimo spirito, fè carcerar i Medici, e cercando da essi molto sottilmente il conto della cura, e conuintili, come si crede, o di negligenza, o di malitia, li fece condannar a morte. Perche tuttauia per lo più i falli de' Medici sono occulti, e le fatiche, & i buoni esiti manifesti, non è marauiglia, se questi premiati sono, e quellinò castigati. L'vsanza della Cocincina ha del lodeuole, ma non è senza i suoi inconuenienti, essendo che non può sempre il Medico nel principio del male assicurarsi dell'esito di lui, onde per non porsi a pericolo di perder le spese, tralascierà facilmete, di curar infermo, che forse curato, guarito sarebbe, e quando il Medico ha fatto quello, che deue per sanar l'infermo, ancorache questi muoia, ha fatto compitamente l'officio suo, e merita premio. *Quædam*, diceua Seneca lib. 7. de beneficijs cap. 13. *eius conditionis sunt, vt effectum præstare debeant, quibusdam pro effectū est, omnia tentasse, vt efficerent. Si omnia fecerit, vt sanaret, PEREGIT MEDICVS PARTES SVAS.*

*Ranucc.
Piconel
la sua
vita.*

Seneca.

*Mercede
pagata non
è affittione*

37 Alla quinta, rispondo, Non douersi chiamar affittione il pagamento del Medico, perche ad animo grato è più tosto consolatione il remunerar chi lo serue, altrimenti diciamo, che all'Infermo debbano tutti i venditori dar le cose loro senza prezzo, per non aggiungere affittione all'affitto.

*Quando il
Medico sta
tenuto cu-
rar senza
mercede.*

Alla sesta, rispondo, Douersi al prossimo, in graue necessitā posto, souenire, ma il far ciò senza mercede, hauendo egli comodità di darla, non esser di obbligo; così ad vno affama-
to,

to, e perciò posto in pericolo della vita, sono io tenuto a dar cibo, hauendone; ma non già senza prezzo, s'egli è commodò de' danari. Proua dunque solamente questo argomento, che sono i Medici tenuti a medicar senza mercede i poveri, che non hanno come pagarlo, ma non già i ricchi.

Homob.
& Statib.

Ma che diremo, se vi fosse vn ricco tanto auaro, che benché posto in estremo pericolo, non volesse pagar il Medico? farebbe egli tenuto a curarlo? Rispondo, che dourebbe questi curarlo, accioche non morisse, e poi richiedere anche per via del Giudice, quãdo così li piaccia, la sua mercede, come ben insegna il P. Homob.

All'ultimo rispondo, che gli antichi Medici furono anch'essi largamente premiati, come dalle cose dette, e dalle Historie appare; che poi quelli, che a gl'Infermi, nelle pubbliche piazze esposti, alcuni rimedij insegnauano, non prendessero mercedi, non è marauiglia, perche non erano propriamente Medici, ma Configlieri, ne sopra di se predeuano la cura di quell'infermo, o se pur la predeuano è credibile, che pagar si facessero, sì che non è contra l'uso de' nostri Medici.

Medico anticamente pagato.

38 Non può dunque negarsi, che pagamento, e premio molto grande a' Medici non si debba, poiche la vita, di cui non vi è la più cara cosa delle temporali, ci conseruano, prolungano, e sana mantengono. Ma chi all'incontro potrà dire, quanto sia grande il castigo, da' quegli altri meritato, i quali diuenuti di Medici Carnefici, di amici traditori, di ministri di vita instrumenti di morte, tolgiono la vita a quegli, che per esser da essi dalla morte liberati, gli chiamano, e li pagano? Ben degni veramente d'essere assomigliati a gli Aspidi, de' quali si dice, che fra tutti i Serpenti sono i più pestiferi, e più maligni. Nacquero questi nell'Egitto, e l'auaritia, e malicia humana gli fe poi comuni alle altre parti del Mondo; E nell'Egitto appunto hebbe origine la Medicina, come dice il Mercuriale lib. 2. Var. c. 18. citato dal P. Pineda de reb. Salom. lib. 3. c. 24. e quindi poi nella Grecia, e nelle altre parti del Mondo passarono; Et erano in tanto numero appresso gli Egizij i Medici, che si diuideuano le infermità, & i membri dell'huomo, e chi non curaua altro, che gli occhi, chi solamente le orecchie, chi lo stomaco, e chi vn male, chi vn'altro; Ma hora fra di noi non vi è Medico, che non faccia professione di curar ogni forte di male, tanto di quegli antichi, o più dotti sono, o più arditi i moderni. Più forti di Aspidi si riuouano, e così parimente in molte Sette sono diuisi i Medici.

Medici tri-
sti quanto
degni di es-
ser puniti.

Assomigliati
a gli As-
pidi.

Onde deri-
uata la me-
dicina.

P. Pi-
neda.

E immedicabile il veleno de gli Aspidi, e chi potrà euardarsi dalla malignità del Medico, il quale ne gl'istessi rimedij la morte nasconde? Aspidi vi sono di acqua, e di terra, e de' Medici ho-

A Medico
cattiuo non
de riparo.

micidi, alcuni ciò fanno per ignoranza, altri per malitia, di que-
sti può dirsi, che dello sputo si seruano per veleno; perche la sa-
liua è simbolo della Sapienza; e del saper loro si vagliono an-
ch'essi per darci la morte, e questi sono i peggiori; altri, a guisa
delle rondini, hanno color nero, e bianco, perche hanno buona
volontà significata per il biaco, ma cattiuo intelletto simboleggia-
to nel nero. Sanno tuttauia portar i figli loro in luoghi alti, i gua-
dagni riponendo in luoghi sicuri, e lasciando i loro posterì ricchi.

Hanno denti lunghi, perche mormorano facilmente de gli al-
tri, e quegli maggiormente, che a guisa di femine, e meno fan-
no, & hanno minor forza; e con l'accortezza loro abbagliano il
sapere altrui, e non lasciano, che siano conosciute le loro frau-
di; e con l'odore dello sputo, cioè, colla fama del sapere, cuo-
pron la malitia, e l'ignoranza, colle quali ci uccidono.

39 Ha miglior vdito, che vista l'Aspide, e dal suono più, che
dal colore eccitato viene; & il Medico non ricerca egli curiosam-
mente, oue siano gl' infermi, ne da se nella cura loro s'intromet-
te; ma aspetta di esserui chiamato dalla voce altrui, e più del
suono dell'argento, e dell'oro si diletta, che della vista dell'a-
malato. Ha consorte l'Aspide, e grandemente l'ama, & a Medi-
co cattiuo non manca iniquo Spetiale, o altro simile ministro,
che l'esecutione, & il parto aiuti de'suoi mali pensieri, & è cosa
difficilissima, se altri colla fuga da lui non si allontana, il ripararsi
dalle sue vendette; e chi tratta seco, deue a somiglianza de gli
Egitij bé riempirgli le fauci, per hauerlo piaceuole, & innocete.

Aspide poi, che magia rana, animale, che colla sua strepitosa
voce afforda i passaggieri, può dirsi Medico ciarlone, che in balor
disce, e fa crescere il male all'infermo, poiche, comedisse vn Poeta
Greco, *Medicus garrulus agrotanti iterum morbus*, cioè, Medico ciar-
lone è nuoua febre all'infermo; e Plutarco disse essere peggiore
dell'istesso male. *Est autem garrulus, si Medicus sit, & morbum curet,*
ipso morbo grauior.

Gl'incantesmi, che fuggono di sentir questi Aspidi, sono le pa-
role di Dio, e le sante esortationi, contro delle quali si armano,
otturandosi le orecchie con la terra, cioè con gli affetti, e guada-
gni terreni, e colla coda, cioè colla speranza della lunga vita
presente, la quale, confidati nell'arte loro si promettono, o colla
disperatione della futura, a cui non aspirano; ne molto diuersa-
mente questa proprietà dell'Aspide moraliza il B. Pietro Da-
miano lib. 2. cap. 18. dicendo, *Huius Serpentis multorum prauiti-*
tas hominum imitatur exemplum, qui dum hic terrena diligunt, illic
in posterioris vite longauitate non confidunt, quasi terram, & cau-
dā auribus suis, ne vox predicationis ingrediatur, opponunt. L'Inco-
gnito per la coda intede l'hippocrisia, pche si come la coda cuo-

Spetiale
quali consorte
del Medico

Medici co-
me si ottu-
rano le orec-
chie.

Poeta
Greco.

Plutar.
de Garr.

R. Piet.
Damia.

Incogn.

Esaia 9. pre le parti più vergognose dell'animale, così colla simulatione cuopre l'hippocrita l'indegna sua vita, & adduce il Profeta Esaia al cap. 9. nu. 10. che dice, *Propheta docens mendacium, ipse est cauda*, e di questa ancora si vagliono i Medici tristi, fingendosi pieni di carità, & essendo grauidi di veleno, & odio.

Se finalmente inducendo sonno, & a prezzo de' danari uccide l'Aspide anche il Medico cattiuo, come già dicemmo, senza che l'infermo se ne accorga, e con riceuer da lui pagamento, l'uccide, e quādo nō facesse egli altro male, questo solo basterebbe a rēderlo sommamēte colpeuole, e di acerbissimo castigo degno.

40 Ma v'è di più, che non si contēta di torci la vita, che ci spoglia ancora delle facultà, ci macchia l'honore, e ci pone in pericolo l'anima. Delle facultà ci spoglia, e per la mercede, ch'egli prende, e per le spese, che ci fa fare ne' medicamenti, dandoci ad intendere, che tanto più siano salutiferi, quanto a più caro prezzo si comprano; laonde di quella inferma di flusso di sangue di-

S. Marco
5.26.

ce S. Marco al 5. che *fuerat multa perpeffa a compluribus Medicis, & erogauerat omnia sua, nec quicquam profecerat, sed magis deterius habebat*; Dalle quali parole tre graui danni da Medici riceuuti si raccolgono, il primo, che speso haueua non parte solo delle sue facultà, ma tutte, *erogauerat omnia sua*, e perciò forse, per essere stata in prima cōmoda, & honorata; e poi si pouera vederfi, e mal in ordine, non haueua ardire di farsi vedere, e di nascoſto, e furtiuamente toccar voleua il Signore. Il secondo danno è, che *fuerat multa perpeffa*, haueua sopportato molti dolori, amarezze, e tormenti dateli da Medici, a' quali è lecito senza pena alcuna, e senza far processo tormentar gli huomini innocenti, come ben disse vn certo

Danno de
Medici
cattiuo,

Alle facultà.

A' sensi.

Mātuan

*His; & sitenebras palpant, est facta potestas
Excrucciandi agros, hominesq; impune necandi,*
cioè,

*A questi anche ignoranti è fatto lecito
Gl'Infermi tormentar, i giusti uccidere.*

Il terzo danno è, che dell'istessa sanità staua peggio, che prima, e difficilmente parmi, che questi Medici scusar si potessero, poiche conoscendo, che l'arte loro niuno giouamento all'Inferma porger poteua, non lasciavano tuttauia di darle tormenti, e votarle la borsa.

Ala salute

Macchiano ancora l'honore, perche non risanando l'Infermo, ne attribuiscono a lui la colpa, come ben disse Plinio, *Medicoque* Plinio l. 19. c. 1. (sono le sue parole) *tantum hominem occidere summa impunitas est; Quinimmo transit in conuiuium, & intemperantia culpatur, vltroq; qui periere, arguuntur*. Ne possono i meschini, non hauendo più voce, o spirito, difendersi.

All'honore

41 Ma il peggiore di tutti i mali è, che pongono in pericolo l'anima, perche danno sempre speranza di vita all'infermo, ne vogliono, dicendo, che gli farà danno alla salute, che si contriti, e ricordarli la morte, onde sopraggiunge l' hora della partita dalla presente vita all'improvviso, e se ne va l'anima a render conto di tutte le sue attioni, parole, e pensieri al giustissimo tribunale diuino, senza hauerui pensato, ne aggiustate le partite. Quando venne nuoua al Salvatore, & al suo Collegio Apostolico, che Lazaro era infermo, egli disse, *Infirmus hac, non est ad mortem*, e pur Lazaro di là a due giorni morto si vidde, forse ingannossi il Signore? certo che nò, che il tutto egli sapeua, e disse, come bene espone S. Agostino, che quella infermità non era ordinata alla morte, perche l'istessa morte era ordinata alla vita; ma non sarebbe stato meglio il dir da principio, che Lazaro sarebbe morto, per non dar occasione di sospettar in lui falsità, o ignoranza? Potrei dire, che ciò fece il Signore, per non porre in sospetto il suo amore, costume di lui ordinario, che ha sempre voluto, che più tosto corresse pericolo, e la sapienza, e la potenza, e qualsiuoglia altro attributo, che l'amore, quì dunque s'egli hauesse detto, il mal di Lazaro è pericoloso, o egli è per morire; e si fosse tuttauia fermato due giorni, senza andarlo a vedere, haurebbe dato occasione di sospettare, ch'egli e lui, e le sorelle poco amasse, ma dicendo, che il male non era pericoloso, il sospetto toglieua del poco amore, e se ben poi seguir poteua quello del poco sapere, per all' hora non se ne curaua.

Non vuol il Signore si ammetta sospetto nel suo amore.

Infermi non deuono esser assicurati della vita.

Confessione viene a gli infermi.

Colpe radici delle infermità.

42 Ma a proposito nostro, stimo io, ch'egli dicesse, *Infirmus hac non est ad mortem*, quantunque poi Lazaro morisse, accioche imparassimo, a non assicurarci di non douer morire, quantunque il Medico, o l'Astrologo, o il Filosofo, ci dica, che habbiamo a risanarci; & i Medici, accioche gl'Infermi non si spauentassero, quando ricordano loro la salute dell'anima, ciò far douerebbero nel principio dell'infermità, auuissandoli, che si confessassero, poiche ciò molto giouerebbe loro anche alla salute del corpo; essendo, che i peccati sono souente le radici delle infermità, che questo dir vogliono le parole del Sauio nell'Eccl. al 38. *Qui deliquit in conspectu eius, qui fecit cum, incidit in manus Medici*, e l'accennò il Signore, mentre, che al Paralitico della Piscina disse, *Noli amplius peccare, ne deterius tibi contingat*, laonde all'altro Paralitico prima le colpe rimesse, dicendo, *Remittuntur tibi peccata tua*, e poi diede la sanità del corpo; e perche dunque le infermità dell'anima esser sogliono cagione di quelle del corpo, e perche molto più importano, ad esse primieramente si deue attendere, & il buon Medico ad imitatione del Nostro Redentore, che non si sdegnò anch'egli di esser Medico chiamato, e di far

officio

Io. 11. 4

S. Agost

Tiraq
Plin
29. c.
Strab

Matt.
15.

Rze
an. Do
1228.
m. 2.

Eccl. 38
15.

Io. 5. 14
Mat. 9. 2

officio di Medico in terra, sanando tutti gl'infermi, che a lui ricorreuano, procurar prima la salute dell'anima, che quella del corpo, e se non prima, almeno insieme, o poco dopò, conforme alla Costituzione di Pio Quinto, che comincia, *Super gregem*, nella quale sotto graui pene si comanda a' Medici, che a gl'Infermi in letto giacenti persuadano il confessarsi, ne oltre al terzo giorno, se non lo faranno, li visitino, l'offeruanza della quale riceuendo l'insegna del dottorato giurano i Medici.

43 E certo hanno essi grande occasione di far bene, & di aiutar le anime de gl'infermi a' quali da parenti non si ammettono tal'hora i Religiosi, o altri Sacerdoti, accioche non esortino gl'infermi a far testamento, o manifestino il pericolo, nel quale stanno; inimici veramente dell'anime loro, e ministri di Sarnasso; la doue a' Medici è sempre libera l'entrata, & si dà credito maggiore. E se mi diranno, esser questo officio di Sacerdote, rispondo, che anche Sacerdoti chiamati sono i Medici, in cap. omnes &c. cum infirmitas extra de penit. & remiss' come nota il Tiraque. nu. 2. 91. & appresso a gli Egitij, & a Parti gl'istessi erano Sacerdoti, e Medici, mercè, che a' Tempij si offeriuano, & appendeuano le ricette, che si erano vtili ad alcuni mali prouate, le quali poi, dice si, raccogliesse Hippocrate, e ne componesse i suoi libri; oltre a che non solo a' Sacerdoti, ma a ciascun'uomo disse il Signore, *Si peccauerit in te frater tuus, vade, & corripe eum.*

Questa dottrina intese, e praticò molto bene il Medico di Ludouico Lantgrauio Suocero di S. Elisabetta. Dauasi questi in preda ad ogni forte di vitij, & a chi la salute dell'anima sua gli ricordaua, rispondeua, se io son predestinato, per molti peccati, che faccia, mi saluerò; se prescito, per molti beni, che io operi, mi dannerò; Hora essendo egli da vna gran febre assalito, mandò a chiamare a fine, che lo curasse, vn valente Medico, il quale sollecito non meno della salute dell'anima, che di quella del corpo, gli disse, Signore, che accade, che io vi medichi? se l'hora della vostra morte è venuta, non potrà la mia cura liberarui, e se nò è giunta, ancorchè io non vi curi, risanarete. Sdegnossi di questo dire l'infermo, e soggiunse, essere stata da Dio creata la Medicina in rimedio delle infermità; e che s'egli non si fusse curato, sarebbe senza fallo morto; All'hora il Medico rinoltò il ragionamento alla salute dell'anima, e Pesortò a valersi, se esser falso bramaua, della penitenza, vera medicina spirituale, e lo liberò da quell'errore.

44 Ne meno auueduto, o men fortunato fu Vincenzo del Lantoro, Medico del Cardinale di Turnone, il quale, essendo versatissimo nelle humane, e nelle sacre lettere, con l'occasione di

Beni, che può far il Medico.

Medici chiamati Sacerdoti.

Bella argutia di Medico.

Errore circa la predistinazione consumato.

Esempio d'altro Medico.

certa indispositione, nella quale era caduto il vecchio Rè di Navarra Padre di Henrico IV. Rè di Francia, sotto colore di curarlo, fù a lui dal sopradetto Cardinale mandato, affine che procurasse destramente di risanargli l'animo dal morbo di Caluino, nella dottrina del quale intendeuasi, ch'egli a vacillare incominciasse, ilche gli successe sì felicemente, dice Giorgio Pagliari offer. 563. sopra Tacito, che il medesimo Rè volle, ch'ei instruisse, e Catechizasse insieme Henrico suo figlio; e col tempo fù egli poi honorato del Capello rosso, e chiamato il Cardinal di Mondouì, e molto vicino a sedere nella Cathedra di S. Piètro.

Giorgio
Pagliar

Ad imitatione dunque di questi valent'huomini, ricordinsi i Medici, quanto siano costate al Nostro Redentore le anime humane, e considerino, che si tratta di liberarle da vna eterna morte, e non paia loro graue, lo spendere quattro parole per aiutarle.

Redentione
dell'anima
più da sli-
marfi, che
quelladel
corpo.

45 Il nostro Saluatore è non solamente dell'anime nostre, ma ancora de'corpi Redentore, & oue alla redentione di quelle destinò il suo primo auuenimento, alla redentione di questi ha destinato il secondo, onde disse a gli Apostoli de' segni di questo fauellando: *His autem fieri incipientibus, respicite, & lenate capita vestra, quia appropinquat REDEMPTIO VESTRA.* Ma quanto maggiormente ha egli dimostrato di stimare la redentione dell'anime, che de'corpi? per quella è venuto al Mondo già più di 1600. anni, e dal principio de'tempi incominciò a questo fine con varij mezzi a disporle, per questa non verrà prima, che finisca il Mondo, quasi che cosa non vi sia, che manco gli preme. In oltre in quella spese 33. anni con quei dolori, fatiche, e tormenti, che si fanno, questa si farà in vn momento solo, in vn batter d'occhio, perche al suono dell'Angelica tromba risorgeranno tutti i corpi de'Beati rediuiui, e gloriosi; e per condurli in Cielo, anch'egli verrà in somma Maestà, e gloria; e pure le anime, ch'egli venne a redimere, erano sue nemiche, e nella sua disgratia si ritrouauano; ma i corpi ch'egli farà risorgere gloriosi, saranno de' suoi eletti, de' suoi cari amici, molti de' quali hauranno per lui il proprio sangue sparso, e data con mille tormenti la vita, tanto è dunque maggiore il pregio dell'anime, che de'corpi, che molto più hà fatto Dio per saluar l'anime de' suoi nemici, che per redimere i corpi de' suoi carissimi amici. Guardisi il Medico dunque, il quale fa professione di esser non solamente discepolo di Galeno, ma ancora di Christo, di non peruerter l'ordine delle cose, e preferire la salute de'corpi a quella dell'anime, e molto più di uccidere queste, per conseruar in vita quelli.

Int. 2. 1.
28.

Lasciano alcuni Medici di auuifar gl'Infermi del pericolo dell'anima loro, per non contristargli, nel che quanto più vogliono

gliono

glionò essere pietosi, tanto sono più crudeli. Perche se crudele si chiama meritamente quel Medico, che tralascia di usar i debiti medicamenti all'Infermo, per non recargli molestia, quanto più crudele, e micidiale dourà chiamarsi quegli, che per simili rispetti, non porge aiuto all'anima di lui, che all'Infernale precipizio corre? *Medicus crudelis est*, dice S. Agostino in psal. 33. *qui exaudit hominem, & parcat vulnere, & putredini*; e con l'istessa somiglianza de' Medici spiega S. Girolamo lib. 7. in Ezech. la Diuina clemenza in trauagliarci, così dicendo.

*Medico era
de' qual
sia.*

S. Aug.

S. Hier.

In hoc quoque (ait Deus) ostendam clementiam meam, insiar Medici, qui putridis non parcat carnibus, vt sana membra seruentur; Non parcat, vt parcat, crudelis est, vt misereatur, non considerat patientis dolorem, sed vulneris sanitatem. Ad imitazione dunque di Dio anche il prudente Medico, da parer lasciato il rispetto di contristar l'Infermo, habbia l'occhio alla sua salute, e per liberarlo da gli eterni tormenti, habbia per bene, e sappia, che farà atto di pietà, a non hauer rispetto ad vn suo momentaneo dispiacere.

46 Ma ritornando a' Medici cattiuu, è grandissimo il danno, che essi fanno, onde il gran Catone più di loro temeu per la sua Republica, che di tutti gli eserciti del Mondo, & a suo figlio scrivendo disse: Riceni ciò, ch'io sono per dire, come da vn Profeta. Il giorno, che il nostro Senato permetterà, che l'arti, e le lettere della Grecia, ma sopra tutto la Medicina, entrino in Roma, quell'istesso potrai dire, che sia perduta la nostra Republica, ma molto più se riceuuti saranno i Medici stessi, i quali fra di loro hanno fatto congiura di uccidere per mezzo della medicina tutti i Barbari, fra quali siamo da essi connumerati ancora noi, e di ciò ricercano mercede, per hauer credito maggiore, e dopò hauer Plinio, che ciò riferisce, molte altre cose in biasimo de' Medici soggiunto, conchiude, che *Vatem prorsus*

*Medici
quanto temuti da
Catone.*

Plinio.

quotidie facit Catonem eius oraculum, cioè ogni giorno dimostra essere stato veridico Profeta Catone, il suo Oracolo, cioè, ch'egli proferì contro de' Medici, ne quali si vede certamente esser verissima quella sentenza Filosofica, che *corruptio optimi est pessima*, perche si come sono vtilissimi, e come cosa ottima, esser deuono stimati i Medici buoni, così perniciosissima, & vna peste pessima sono da essere giudicati i Medici cattiuu, e pure nell'eleggerli si hà così poco risguardo, dice Plinio, che a ciascheduno, che si professà Medico, subito si crede, e si fa patrone della nostra vita: *In hac artium sola euenit*, (sono le parole di lui lib. 29. cap. primo,) *vt unicuique Medicum se professso, statim credatur, cum sit periculum in nullo mendacio maius.*

*E da Plinio
biasimati.*

E qual

*A' Principi
niuno più
facilmente
reglia la
vita.*

47 E qual vendetta dunque, o qual castigo può desiderarsi maggiore di vn suo nemico, che il vederlo in mano di Medico, o scelerato, od ignorante? Sono i Principi da molte guardie difesi contra di chi pensasse con armi di ferro offenderli, contra veleni si farmano con antidoti, e con farsi far la credenza de' cibi, ma contra de' Medici, a' quali la vita loro confidano, e dalle mani de' quali prendono gli antidoti, qual difesa ritroueranno? Niuno certamente ha maggior comodità, o maggior sicurtà di loro per offenderli, alche fare non vi manca souente, chi con larghissime promesse cerchi indurli.

Alla malitia de' Medici sono dunque grandemente soggetti i Principi, & i Grandi, come all'incontro all'ignoranza de gl'istessi i poveri, & i plebei, perche ne della sanità, ne dell'uccisione di questi possono i dottri aspettar gran premio, laonde, che sia loro da Medici tolta la vita per malitia, non hanno occasione di temere, ma si bene per ignoranza, essendo eglino sforzati a valersi di quegli, che possono hauere,

lasciando i più valenti, a chi può meglio pagarli; & i poco pratici, o poco letterati, non essendo chiamati facilmente a' ricchi, si attaccano a' poverelli, a spesa della vita de' quali fanno proua de' medicinali loro, & imparano la pratica, o pure acquistano credito, per poter passar a' ricchi, & poi anche questi uccidendo, accumular Tesori.



S E P I A.

Impresa CLXV. 1. Di Notaio, o Scriuano falsario:

DEL Mare ondoso il liquido cristallo
 Con velo nero, e tenebrase inchiostro
 Cuopre, & infosca, acciò la rotte in fatto
 Gettata sia nell'humido suo chiostro,
 L'accorta SEPIA, che già fatto ha il callo
 Nell'arte d'ingannar il veder nostro.
 E quante frodi, con liquor pur nero,
 V'è tessendo SCRITTOR, ch'è celer vero?

DISCORSO

DISCORSO:

Mare quā
to secundo.



Esser opinione volgare, ma insieme vera, che tutto quello, che in alcuna parte del Mondo nasce, nell'ampio Mare ancora si generi, & oltre a ciò, che in lui molte cose nascano, che altroue non si ritrouano, afferma quel sì diligente inuestigatore della natura, Plinio il maggiore; E l'esperienza, ch'egli in confirmatione di questo parere apporta, proua anche più di quello, che proposto egli haueua, perche soggiunge nel cap. 2. del lib. 9. che non solamente produce il Mare forme diuersissime di animali, ma etiamdio cose senz'anima, come spade, seghe, cocumeri, & altre tali, e si sa, che le spade, e le seghe non nascono, ma sono instrumenti, & effetti dell'artee. Non solamente dunq; cose naturali, ma ancora artificiali nel Mare si ritrouano; e se nella lingua latina il nome di calamaro fosse stato di alcun pesce, come è nella nostra volgare, credo certamente, che tralasciato non l'haurebbe Plinio, per esser nome d'instrumento tanto famigliare a chi scrive molto, come faceua egli. Del liquore tuttauia della Sepia, che così nella latina lingua, come nell'Italiana inchiostro si dimanda, non fece egli però mentione, forse per non esser separatamente nome di alcun pesce, o per esser di sostanza fluida, come parimente il Mare, e perciò non di tanta merauiglia, che in lui si ritroui, o per non essere in altro, che nel colore dal sangue de gli altri animali, differente.

Plinio?

Calamaio
qual pesce
era.

Liquor di
Sepia se
buono a
scrivere.

Ma perche, potrebbe dimandar alcuno, alla Sepia più tosto, che di inchiostro è piena, il nome di Calamaio non si attribuito, che a quello, che *Loligo*, si chiama in latino? rispondo, che anche in questo dell'inchiostro ritrouandosi, quantunque non in tanta abbondanza, come nella Sepia, e di più, e penna, e coltellina, che ne calamari comuni sogliono riporsi, il che non auuiene nella Sepia, meritamente il nome di Calamaio egli si ha appropriato; hanno tuttauia alcune spine di questo pesce il nome di questi instrumenti per vna certa somiglianza nella forma, non perche, come tali esser potessero adoperati, la figura è somigliante, ma non l'uso; partecipano l'apparenza esterna, ma non la virtù. Non così, per quanto ne scrive il Rondoletio douemo dire dell'inchiostro della Sepia, perche secondo lui, ed *pro atramento scriptorio uti possumus, est enim niger, glutinosusq; humor*, cioè. Noi potremo dell'inchiostro della Sepia a scrivere

Rondol.

Perfo

Celso,
Diosco
Pierio
l. 2.

Plinio
Plutar
op. ver
Anim

Ar

Persio. uere feruirci, poiche è nero, e glutinoso; e di questo parere parue ancora Persio, mentre, che scrisse

*Tum querimur crassus calamo, quod pendeat humor,
Nigra, quod infusa vanescat Sepia lymphæ.*

cioè,

*Duolmi, che troppo tardo il corso tiene
Il grosso inchiostro, o che la negra Sepia,
Infusa da troppo acqua, in fretta viene.*

3 Non hò io però inteso mai da alcuno, che a tal uso habbia feruito questo liquore, ne quantunque a ciò non si adopri, rimane egli inutile, o si getta via, ma insieme col pesce si mangia, & i pescatori usano molta diligenza, per prender la Sepia, prima, ch'ella questo suo inchiostro sparga, perche senza di lui ella rimane molto più insipida, e Celso, e Dioscoride affermano, ch'egli vale a muouer il ventre, & il Pierio dice di più, che posto in vna lucerna, e tolti tutti gli altri lumi, fa tutti quelli, che sono preseti, di così brutto, e liuidò, colore apparire, che paiono Etiopi.

*Inchiostro
di Sepia
che vaglia.*

**Celso,
Dioscor.
Pierio
l. 2.**

Ma, che muoue la Sepia a sparger questo liquore? lo manda ella fuori, come escremento superfluo, o pure per liberarsi dalle mani de' pescatori solamente se ne priua? Plinio nel cap. 29. del lib. 9. afferma, ch'egli a loro è in vece di sangue, e che quando si accorgono d'esser prese, lo mandan fuori intorbidando l'acqua, e nascondendosi. Plutarco non molto si discosta da Plinio, perche dice hauer la Sepia questo liquore in vna vessica, che dal collo le pende, e gentilmente dice, ch'ella imita i Dei di Homero, i quali quando saluar voleuano alcuna persona da essi amata, con vna oscura nube l'occultauano, ma meglio ancora detto hauerebbe, che da quei falsi Dei, o dal Poeta fosse stata imitata la Sepia, poiche prima, che quelli nascessero, o si combattesse Troia, di quest'arte la Sepia si valeua.

*Dei di Ho-
mero scher-
niti.*

**Plinio.
Plutar.
op. vera.
Anim.**

4 Al Rondoletio non piace l'opinione di Plinio, che sia l'inchiostro nella Sepia in vece del sangue, perche essendo questo della natura tesoro, non ne farebbe ella tanto prodiga, e vuole, che sia più tosto il luogo del fiele, alche si potrebbe opporre, che questo è avaro, e non quello. Forse potrebbe dirsi essere vna forte d'escrementi, abenche oltre di lui hauerne la Sepia altri, Aristotile affermi, alche non ripugna l'esser saporito, che ciò di altri escrementi d'animali parimente si auuera, come dicemmo nell'Impresa dello Scaro.

*Inchiostro
alla Sepia
se in vece
di sangue.*

Arist.

Aristotile non dice, che cosa egli sia, ma in questa guisa nel c. 37. del lib. 9. *De hist. Anim.* ne fa uella. Fra tutti i pesci molli, (che sono quelli, che hanno la pelle morbida senza squame, ne corteccia, e sono senza sangue, e senza spine, come il Polpo, e il calamaio) la Sepia

*Pesci molli
quali.*

*Sepia astu-
tissima.*

la Sepia è astutissima, questa sola del suo inchiostro si serue, non solamente quando ha timore, ma ancora per cagione di nascondersi; il Polpo, & il Calamaio lo mandano fuori per paura, ma cresce di nuovo, dappoi che l'hanno sparso; si che non mai copia d'inchiostro manca loro. Ma la Sepia, come hò detto, spesse volte ancora senza temenza, ma per occultarsi solamente se ne serue, & hauendo caminato alquanto, e fattosi vedere, ritorna nel suo inchiostro; Fà caccia ancora con quei suoi lunghi crini, non solamente de' pesceti piccioli, ma souente anco de' Cefali; Sin qui Aristorile nel sopracitato luogo.

*Ordine dela
le sue mem-
bra.*

5 Nel primo capo poi del lib. 4. pur *De Hist. Animal.* dice in prima, che tutti i pesci molli hanno il capo fra' piedi, & il ventre, & attaccati alle spalle otto braccia, con due ordini di bocche, e che le Sepie, & i Calamari particolarmente ne hanno due come proboscidi lunghe, colle quali prendono il cibo, & alla bocca l'accostano, e con gl'istessi qual'hora la tempesta gli sbatte, si attaccano a qualche sasso, che serue loro di ancora, per istabilirsi, e star fermi, e con alcune alette, dalle quali è circondato il loro ventre, notano. E differente la Sepia dal Calamaio, che questo è più lungo, e quella più larga, & amendue dal Polpo, che hanno il ventre più grande di lui, e li piedi più piccioli, e perciò non possono caminar per terra, come fa egli, e la grandezza, alla quale arriuan le Sepie, è di due cubiti. E comune ancora a gli stessi pesci molli l'hauer il capo fra le gabe, o vogliamo dire braccia, o crini, nella bocca hauer due denti, e sopra di questi due occhi alquanto grandi, fra de' quali vi è vna picciola cartilagine, che contiene il ceruello, e nella bocca vna picciola carnicella, che fa officio di lingua. Viscere non ha alcun pesce molle, ma in luogo di queste, quella, che chiamano muze, e qual nero liquore, che è nominato inchiostro, e per l'istesso meato, & egli si manda fuori, e gli escrementi.

*Differenze
del maschio
e della fe-
mina.*

6 Sono differenti nel genere delle Sepie, il maschio, e la femina, che nel maschio quel meato, che sotto la gola dal ceruello passa alle ultime parti del ventre, e quella parte oue egli termina, ha forma di mammella; Nella femina è questo meato doppio, e nella parte di sopra. Di più il maschio ha la schiena più nera, che il ventre, e tutte le membra più aspre, che la femina, e con certe linee variate, e la coda più acuta.

*Voua come
fecondi.*

De gl'istessi parlando pur Arist. nel cap. 12. del lib. 5. dice, che partorisce la femina in tutti i tempi dell'anno, e persevera in partorir le voua giorni 15. e ciascheduna volta, ch'ella gli hà mādati fuori, il maschio seguendo sparge sopra di loro l'inchiostro, & in questa maniera diueano sodi. *Atq; ita efficitur, vt solidescat.* dice il nostro testo; ma esser malamente tradotto, e scorretto questo

Rondol.

Arist.

Arist.

Arist.

Oppian.

Gillio.

Arist.

Oro
Apelin
Picrio.

Rondol. questo testo, contende il Rôdoletio, e donersi emendare, secondo il detto di Plinio, il quale nel cap. 51. del lib. 9. Aristotile seguendo disse, *Qua Sepia glutino atramenti ad speciem vna coherentia Mas prosequitur afflatu, alias sterilesunt*; ma se per afflatu intende soffio, è poco verisimile, perche questi pesci non respirano, se qualche altra sorte d'influsso, sarà credibile; Vuole inoltre il Rondoletio, che non il maschio, ma la femina sparga sopra l'vna l'inchioistro, che questo ancora dice Arist. nel cap. 18. del lib. 5., quivi però egli non nega, che dal maschio siano l'vna d'inchioistro asperse, onde potrebbe dirsi, e dal maschio, e dalla femina ciò farsi.

Arist. 7 Ma più notabile è la differenza, che pone Aristotile fra il maschio, e la femina nel cap. 1. del lib. 9., oue dice, che se la femina è dal tridente ferita, vi accorre il maschio, e l'aiuta; ma all'incontro, se il maschio è ferito, la femina non si cura di aiutarlo, e se ne fugge. Per mezzo della femina ancora si prende il maschio, dice Oppiano, se legata si tira per l'acqua da Pescatori, perche vedutala, benché da lungi, il maschio, subito vi accorre, e l'abbraccia, e seco abbracciato tirar si lascia da pescatori in barca. Anzi con vn solo specchio, che sotto all'acqua si ponga, viene ingannato spesso, perche mirandoui la sua propria immagine, si crede sia vn'altra Sepia, e vi accorre, per congiungersi seco, e nella rete apparecchiata incappa, delche rende testimonianza il Gillio. L'istesso afferma, ch'ella si cangia di colore, conforme alle cose, alle quali si accosta, come parimente si dice del Polpo, ilche riferisse ancora Aristotile nel cap. 37. del lib. 9. e non l'approua, breue vita ancora le attribuisce l'istesso, perche dice non passar due anni.

Femina ingrata.

Maschio prender si lascia per amore.

Oro Apolin. Picrio. 8 Da gli Egiziani secondo Oro Apolline, & il Pierio nel suo libro 28. era presa la Sepia per Ieroglifico di huomo, che saggi di virtù hauendo dati, bruttamente mancando poi, ingannato hauesse l'aspettatione di ogn'vno; perche anco la Sepia fa di se mostra a' Cacciatori, e poi spargendo il suo inchioistro si nasconde, e fugge. Per il quale nascondimento aggiunge il Pierio, che si fingesse da Greci, Teti essersi tramutata in Sepia, volendo da Peleo, che la seguitaua celarsi. Per marito molto amante della moglie, benché infida, si prende la Sepia da alcuni, dice l'istesso, e ne fecero altri Impresa col motto; NON FUGA SALVTEM. Di tempesta parimente è segno, poiche quando sopra dell'acqua si fa vedere, è dell'istessa presagio, e si prende per simbolo di bugia, e di maluagità, per l'inchioistro, che sparge, e la coda, che di lui ha grauida, e nera, e ne fù parimente formata Impresa, od Emblema col motto. HAC ELVDIT RETIA FRAVDE. cioè, *Con questa fraude le reti schernisce.*

Ieroglifico della Sepia

Impresa.

La

Lettere co-
me signifi-
cate.

La Sepia ancora insieme col vaglio, o cribro, & il giuncò, significaua appresso gli Egitij le lettere. Nella Sepia si rappresentaua il Calamaro con l'inchiostro, e forse nel giuncò la carta, che di papiro, nascente come il giuncò nell'acqua, appresso gli Egitij anticamente si formaua, e nel vaglio il Discorso, che discerne il vero dal falso, o pure nella Sepia i primi elementi dell'Alfabeto, ne' giunchi, che a legare le viti si addoprano, la congiunzione fra di loro, e le parole, e nel vaglio, che anche di giunchi si tessua, come dice Plinio nel cap. 18. del lib. 21., le sentenze intiere, che di molte parole si compongono.

Plinio.

Significato
della presen-
te Impresa,

9 Noi abbracciando questo significato delle lettere, e della falsità, e bugia, ne habbiamo formato Impresa di Notaio falsario, il quale col suo inchiostro, e sue scritture, nasconde la verità, e la sua malitia non lascia, che il Giudice, il quale a guisa di Pescatore la vada ricercando, possa ritrouarla, & a formar il motto, ci siamo seruiti delle parole del Sauio, il quale fauellando de' gli Egitij disse. *Dum putant se latere in obscuris peccatis, tenebroso obliuionis velamento dispersi sunt*, & habbiamo noi detto IN OBSCURO LATET, cioè, Nell'oscuro nascondesi, il che si auuera della Sepia, la quale nell'oscuro, e nero suo liquore si nasconde, e del falsario Notaio, il quale nasconde la verità, e la sua fraude sotto il nero inchiostro, e taluolta ancora sotto l'oscurità de' sensi, come parimente far sogliono gli Heretici, e non vi è mancato, chi habbia detto così hauer fatto Aristotile, oscuramente fauellando, oue temette, poter esser di falsità ripreso.

Sap. 17
3.

10 Ne stimi alcuno, bassamente, o in cosa di poco rilieuo, mentre, che di falsità de' Notari tratta, questa nostra Impresa impiegarsi, perche vedremo esser cosa importantissima, dapoi, che dato hauremo vn'occhiata alle proportioni, che fra la Sepia, & i Notari si ritrouano.

Proportioni
fra la Sepia
e il Notaio.

Diceuamo esser la Sepia di quei pesci, che si chiamano molli, e de' gli huomini, che furono già assomigliati a' Pesci. *Facies hominis, sicut pisces Maris, Habac. 1.* Alcuni sono dediti a professioni faticose, e dure, quali sono la guerra, l'agricoltura, e gran parte dell'arti mecaniche; altri a professioni, che si esercitano sedendo, qual è lo Studio, il dipingere, e lo scriuere, e questi possono meritamente assomigliarsi a' pesci molli, perche non menano vita, che nelle fatiche la persona induri, ma più tosto delicata, e molle; e fra questi non vi ha dubbio esser i Notari. E se diceua il Nostro Salvatore, che *Qui mollius vestiuntur, in domibus Regum sunt*, anco i Notari sogliono stare nelle Corti de' Regi, che tali furono appresso del Rè Dauidè Saraia, come si dice nel 2. de' Regi al cap. 8. nu. 17., & appresso il Rè Ezechia Sobna 4. Reg. 18. nu. 18. e possono molto bene esser figurati i Notari in quella sorte di

Habac. 1
14.

Mat. 11
8.
2. Reg. 8
4 Reg.
18.

Pro. 3

Tad
Salaz

Gen. 4

Gen. 4

Thimo
8. c.

Pro. 30. di lucertola di cui si dice ne' Prou. 30. 27. *Stellio manibus nititur, & moratur in adibus Regis*, perche anch'egli tutta la sua fida-
za, & appoggio ha nelle mani; le quali esercita scriuendo, e vie-
ne molto a proposito nostro la traduttione Cöplutése, e la Regia,
la quale in vece di *Stellio* hanno *Kalamotis*, cioè Calamaio, come

Notaio
qual La-
certa.

Padre
Salazar

11 E la sopradetta lucertola molto astuta, e fraudolète, onde
n'è deriuato il titolo *De crimine Stellionatus*, appresso a' Legisti,
e delle astutie, e frodi si vagliono parimente i Notai cattiu, de'
quali hora fauelliamo: Porta quella lucerta sopra il dorso alcune
macchiette, come tante stelle, onde il nome di Stellione è deri-
uato, & i Notai della giustitia, che sotto nome di Astrea, e sotto
figura di donna tutta ornata di stelle è figurata, sono ministri, e
sopra delle loro fatiche ella si appoggia, poiche le sentenze, cosi
ciuili, come criminali, secondo quello, che da Notai è scritto, si
danno. Fa nuoua pelle ogni anno questo animale. to, e la vecchia
si diuora, & i Notai fanno ogni anno nuouo registro di scritture,
e nascondono le vecchie, per farsi ben pagare da chi le desidera.

Astutie loro

12 Per vn'altra ragione ancora, si può dire, che sono a guisa di
pesci molli i Notai, & è, che non hāno fortezza (parlo sempre de'
cattiu) da resistere, o all'interesse, o alle minaccie, e lasciandosi
corrompere, o falsità comettono, o i segreti, che deuono tenerli
celati, palesano, e cosi poco gioua, che il Giudice sia giusto, i te-
stimonij veritieri, l'accusatore zelante, e niuno di essi si lasci cor-
rompere, perche sedotto il Notaio, sopra le cui scritture tutta la
Giustitia si appoggia, è forza, che anch'ella cada. Nel che si au-
uera la profetia di *Giacob*, fatta di *Dan*, suo figlio, o sotto il nome
di lui, di tutti i Giudici, poiche *Dan*, altro nō significa, che *Iudex*,
& *Giacob*, al suo nome alludèdo, disse, *Dā iudicabit*, e p̄dicèdoli il
pericolo, che correua, loggiūse, *Fiat Dan coluber in via, Ceraſtes in*

Notaio non
ha da esser
molle.

Gen. 49. *semita mordēs vngulas equi, vt cadat aſi eſor eius retro. Gē 49. v. 17.*

Gen. 49. *Fiat*, dice cioè, *Fiet*, auuerrà a *Dan*, che in caso dauuo lo prende
Gen. 49. *Genadio*, come a Caualliero, che cade indietro, per esser morfi-
cata l'unguia del suo cauallo dal Serpēte *Ceraſte*, e ciò intendo-
no alcuni di *Sanſone*, che fū di questa Tribu, a cui *Dalida*, qual
Ceraſte, tefe insidie, e lo fè cadere nelle mani de' suoi nemici.

Sua falsità
quanto no-
cua.

13 Sò, che altri vogliono sotto nome di *Ceraſte* esser inteso
Sanſone, ma nō molto bene parmi questo nome g' i calci, pche cō
aperta forza uccideua egli i suoi nemici, e nō cō astutie, onde me-
rita più toſto nome di Leone, che di *Ceraſte*, di cui dice *Plinio*,
che ha 4. picciole corna, col mo o delle quali nascodèdo il resto
del corpo allerta a se gli ucelli. Moramē e dunquo direi, che q-
sto Serpēte *Ceraſte* è simbolo di psona iniqua, la quale veggèdo
nō poter corropere il Giudice, il quale è giusto, e nō interessato,

Ceraſte di
qual na-
tura.

Che signifi-
chi.

Libro ſeſto.

Ii

ma

Notai pi-
di del Giu-
dice, e de'
suoi Confi-
glieri.

Giudici se
fidar si de-
uono de'
Notai.

Christo Giu-
dice, e Scri-
tore.

Differenza
di buono, e
cattivo No-
taio.

ma sollevato a guisa di Cauallieri dal fango del vil guadagno; ne meno potendo sedurre i suoi Consiglieri, che a guisa di Cavallo fedelmente lo portano, assalta i Notai, e gli Scriuani, che sono i piedi sopra de' quali si appoggia, & il Giudice, & il Consigliere, e con vna picciola falsità, che fa scriuer a questi, per esempio del giorno, in cui si dica hauer egli commesso il delitto, riuolta sottosopra tutto il Giudicio, & il pouero Giudice cade indietto, perche commette errore senza auuerdarsene, e senza propria colpa; se a colpa non vogliamo attribuirli, il fidarsi troppo de' Notai, nella quale cadono souente i negligenti, od'ignoranti Giudici, come a tempo di Catone, dice Plutarco, che essendo creati Questori persone giouani, si lasciavano questi guidare da Cancellieri, i quali in autorità, & effetto erano Questori, e disponenano il tutto a modo loro, il che non vene loro fatto essendo Questore M. Catone diligentissimo, & intendentissimo del suo officio, anzi alcuni ne cacciò come colpeuoli di fraudi, e poco fedeli, altri accusò, come negligenti, e disutili, e tutti quanti fece star a segno.

14. Non deue dunque il Giudice, che vuol assicurarsi di amministrar incorrotta Giustitia, fidarsi in tutto de' Notai, ancora che fossero Angeli, che così insegnò il Signore in Ezech. al 9. dicesi iui, che vennero sei Angeli in forma humana con armi taglienti in mano, per castigar i delinquenti, & in mezzo di essi apparue vn'altro vestito di lino col Calamaio, che gli pendeua dal fianco, *Vir quoque vnus in medio eorum vestitus erat lineis, & atramentarium scriptoris ad renes eius*, e per questo personaggio s'intende comunemente il Nostro Redentore, che ha da giudicar il Mondo. Ma perche non comparisce egli più tosto come Giudice, che come Notaio? come non conduce seco, o Proferi, o Angeli, che facciano questo officio? Non lo fa, accioche si tolga ogni sospetto di poca Giustitia, & imparino i Giudici, a non fidarsi in tutto de' loro Notai, ancora che buoni, e santi, così viene accennato da S. Pascasio lib. de Corp. & sang. Dom. c. 18. *Neque fit error iudicij, vbi Iudex est, & Scriptor verbum Dei Patris Christus Iesus. Nota Iudex est, & Scriptor*, egli è Giudice, e Scrittore; egli fa l'vno, e l'altro officio, e così siamo sicuri, che non vi farà errore.

15. E differente la Sepia dal Calamaio, che quantunque ambi due contengano inchiostro, il Calamaio se ne vale solamente per necessità, ma la Sepia anche per solo gusto di occultarsi, & ingannar altri; e tale parmi sia la differenza fra buoni e cattui Notai, tutti hanno pronto l'inchiostro per iscriuere, ma i buoni l'adopran solamente ne' bisogni, e per souenir alle necessità, o proprie, o de gl'altri, & i cattui, non solo a questo fine, ma etiamdio per diletto di vsar frodi, & ingannar questi, e quegli, de' quali di-

ceua

Plut. in
Catone
Viticse.

Eze. 9. 2

S. Pas-
chasius

Ierem

Calde

Pf. 13
17.

Pro.

Plini
P Sal
zar.

Jerem. 8 cœua Gieremia Profeta *Vere mendacium operatus est stylus MENDAX SCRIBARVM*, cap. 8. 8. Sogliono i Pittori accioche vn colore meglio comparisca, poruene sotto vn'altro contrario, come sotto al nero il bianco, e così Gieremia fà prima mentione del bianco della verità dicendo *Vere*, e poi vi pone sopra il nero della bugia, soggiungendo *Mendacium &c.* Non dice *scripsit*, perche si può scriuere bugia, e non essere bugiardo, come riferendo bugia detta da altri, ma *operatus est*, cioè, egli l'ha formata, l'ha inuentata di proprio ceruello, *stylus mendax*; Non si contenta dire, che sono mendaci gli Scrittori, ma afferma l'istessa penna loro esser mendace; quando alcuno è grandemente auuezzo a far alcuna cosa, la mano vi corre, ancora che egli non vi pensi, e così di questi Scrittori dice Gieremia, che erano tanto auuezzati a scriuere bugie, che non solamente la mano, ma anche la penna loro era talmente habituata alle bugie, che non sapeua scriuer altro, e perciò meritamente se le dà il titolo di mendace. Il Caldeo trasportò questo luogo dicendo. *Ecce frustra ferit Scriba calamum mendacij AD FALSANDAS SCRIPTVRAS*, Quasi dicesse, sono tanti amici di bugie, che supportar non possono la verità, e non solamente scriuono essi bugie, ma ancora corrompono le Scritture vere, e vi mescolano delle falsità.

16 Perde il sapore, spargendo il suo inchiostro la Sepia, & i Notai scriuendo il falso perdono la vera sapienza, e la buona fama, onde siegue Gieremia nel sopracir. luogo, *Confusi sunt sapientes*, Posto l'inchiostro di quella nella lucerna fà parere Etiopi i circostanti. Et il Rè, il quale si chiama nella Sac. S. lucerna. *Parapi lucerna Christo meo*, se riceue volentier le false relationi, che da questi tali somministrare gli sono, fà, che tutti i suoi ministri siano per la colpa neri a guisa di Etiopi, cōforme al detto del Sauio, *Princeps, qui libenter audit verba mendacij, oēs ministros habet impios. Pr. 29.*

Pro. 29. Non ha sangue la Sepia, ma in vece di quello le serue l'inchiostro secondo Plinio, & huomo senza sangue si può dire, che sia il Notaio mendace, poiche da Sofocle fù chiamata la bugia e sangue, e ne rende la ragione il P. Salazar sopra i Pron. c. 10. v. 4. perche secondo Quintil lib. 8. c. 6. gli argomeni sono il sangue, & i nerui dell'oratione, come quelli, che gli danno colore, e forza di persuadere, & efficacia; ma la bugia non può hauere veri argomeni, che la prouino, e perciò meritamente si dice, che nō ha sangue, ma in vece di questo le serue l'inchiostro, cioè l'oscurità, e la falsità, e questa fà officio di sangue, perche si diffonde per tutte le parti delle narrationi, & è quella, che le dà quel poco vigore, che debilmente la sostiene.

17 Quindi ne auuiene, che si come gli animali senza sangue, sono grandemente timidi, quali si veggono essere la Sepia, il

Danni di
Notaio
bugiardo

Bugia non
ha sangue

Bugiardi
timidi.

Camaleonte, e simili, così parimente i bugiardi temono sempre di essere scoperti, e come del Camaleonte, e del Polpo, & anche della Sepia si dice, così anche i bugiardi, per esser timidi, cangiano varij colori, secondo le cose, alle quali si accostano; Impercio che come ben disse S. Gregorio Nazianz. *Veritas vna est, mendacium multiforme*, onde Arist. assomigliava la verità allo scopo, che è vn solo, e la bugia a termini fuori dello scopo, che sono molti, ma particolarmente si sforza la bugia di prender il colore di quella verità, che l'è più vicina, perche come disse Massimo Cō. locor. c. 39. *Mendacium, nisi speciem veritatis pro fundamento habeat, fidem non facit.*

S. Greg.
Nazianz.
Arist.

Massimo

Inchiostro
serue a No
tai per fiele
e per sãgue

18 Secondo altri serue l'inchiostro alla Sepia per fiele, & altri vogliono, che sia escremento, & il tutto può far a proposito de' Notai fallaci, a' quali hora serue l'inchiostro per amaro fiele, cioè per far vendetta contro quelli, che odiano, hora per dolce sangue, compiacendo a quelli, che amano, & hora a guisa di escrementi, che dalla superfluità del cibo siegue, dall'abbondanza della loro malicia nasce, conforme a ciò, che diceua il Sere nissimo Profeta. *Os tuum ABUNDAVIT malitia*, ecco la soprabbondanza del cibo magiato, & *lingua tua CONCINNABAT dolos*, ecco le reliquie, che ne rimanevano.

Pf. 49.
19.

Radici
della bugia

Et a questi tre capi possono ridursi quelle tre radici della bugia, delle quali fa mentione S. Dorot. doct. 9. le sue parole sono, *Cum omne peccatum ex triplici radice proveniat, vel ex voluptate, vel ex avaritia, vel ex inani gloria, & superbia; idem potest dici de mendacio: Mentitur enim aliquis, ne accusationem patiat, & humilietur, & ecco la bugia, che serue per fiele, armando l'irascibile contra suoi nemici, alius, vt votū suū expleat, & eccola qual escremento figlia dell'appetito concupiscibile, alius, vt quippiā lucretur, & eccola simile al sãgue, che tesoro si chiama della natura*

S. Dorot

Notai
astuti.

19 E astutissima la Sepia, non solamente nell'occultar, e difendere se stessa, ma etiamdio nel far preda de' gli altri pesci per mezzo de' suoi crini, o cirri, che dir vogliamo, e mille astutie hanno i Notai, e per difender se stessi, e per ingannar gli altri, ne perciò mancano mai loro canilli, che sono come i capelli della Sepia; se non vogliamo più tosto dire, che tali siano i loro, & cetera, onde venne il proverbio de' Toscani; Dio mi guardi da recipi de' Medici, e da cetere de' Notai, e da spacci d'usurai, e quell'altro; Notai, birri, e messi, non t'impacciar con essi. Ha la Sepia il capo fra piedi, & il vêtre, & il catriuo Notaio si governa secódo i piedi de' suoi affetti, e l'vêtre dell'interesse. Ha molte braccia quella, e molte bocche, & assai préde, e dimàda questo. Nō ha viscere quella, ma in loro vece l'inchiostro, e questi nō hã pietà de' poucelli, & i sua vece adopra cōtro di loro l'inchiostro

Non

Non applico tutti gli altri membri della Sepia al Notaio, per non cadere in fourchia, o stiratura, o bassezza, ne ciò nelle somiglianze è necessario, perche come dicono i Logici, non deuno queste correre con quattro piedi, cioè, esser del tutto simili, perche hauerebbono più dell'identità, che della somiglianza, e nelle parabole stesse, le quali a significar alcuna cosa da noi si fingono, non si applica il tutto, perche in esse come insegna, dopo S. Gio: Chrisost. il P. Maldonato, molte cose appartengono all'ornato, e non al misterio; si come anco ne gli specchi, i quali a fine di rappresentar al vno l'immagine di chi vi mira, sono farti, vi sono tuttauia le cornici, e qualche altro ornamento, o sostegno, che nulla rappresenta, o figura; nò voglio tuttauia trapassar affatto sotto filatio alcune altre cose, che della Sepia si dicono.

*Somiglianza
nò si hanno
ad applicar
in tutto.*

*S. Gio:
Chrisost.*

21 Come, che l'vna di lei farebbero sterili, se dal maschio nò fossero toccati, e fecondati, e così parimente inefficaci saranno le fraudi del Notaio, se dal Giudice non verranno approuate, e confermate, e si come all'incontro la Sepia maschio aiuta la femina, ma da questa egli è abbandonato, così il Notaio fallace aiuta colle sue astutie qualche reo, ma se poi, egli è colto in fraude, inuano aspetta aiuto da chi l'allettò, e gli fu compagno nel commetterla.

*Notaio nò
si fa de'
rei.*

Che poi la Sepia con lo specchio, in cui raffigura se stessa si prenda, mi fa souuenire di vna bella maniera di scuoprire, e far nelle reti cadere gl'iniqui Notai, & altri simili falsarij, & è di farsi specchio loro, dimostrando verso di essi animo pronto all'iniquità, non meno di quello, che essi habbiano; perche ciò essi credendo, come ad animali della spetie loro, facilmente si scuoprono, & le braccia stendendo, presi rimangono.

Come presi.

22 Vna tal'arte vsò già vn Duca di Milano con vno Auuocato, di cui haueua inteso, che con canilli, e fraudi soleua tirar in lungo le cause, & impedir la giustitia. Impercioche a se vn giorno chiamatolo, & amoreuolmente fauellandoli disse, hauer bisogno di lui, perche douendo dare alquante centinaia di scudi al suo pannerterio, desideraua non darglieli per all'hora, e che perciò gli somministrasse egli qualche stratagemma di ciò fare; credè lo sciocco, che tale fosse veramente l'animo del Principe, e non si auuidde, ch'egli era specchio, che gli rappresentaua la propria figura, e tutto si scoperse, e disse, che non pure per dilungarli il pagamento, ma etiamdio per negarglielo affatto, non gli farebbero mancati molti mezzi, & all'hora il Principe hauendolo fatto cadere, come bramaua nella rete; Hora mi auueggio, disse, essere vero quello, che alle orecchie mi è venuto di voi, che con vostri inganni, e canilli prolungate le liti, impediti i pagamenti douuti, e riuoltate sottosopra i giudicij,

*Astutia
di vn Duca
di Milano.*

e perciò dar ve ne voglio la meritata mercede, e subito comandò, che fosse preso, e come pubblico assassino alla forca sospeso, e con morte ignominiosissima punito.

*Bugia nel
principio
par verità.*

23 Non sempre però auuiene, che possano esser colte queste Sepie, perche fanno fingerfi veraci, e giuste, e si come diceua il Pierio, che la Sepia si fa oscura, e nera nelle estreme parti, cosi questi falsificatori sogliono mettere inanti alcune cose, che hanno molto apparenza di verità, e di chiarezza, cominciano gl'Instrumenti loro con inuocar il nome di Dio, e con altre proteste molto buone, ma poi nel fine spargono il nero liquore de' loro inganni, alche vogliono alcuni, che alludesse Pitagora, mentre disse. *Ne gustaueris ex ijs, quibus nigra est cauda*, essendo proprio della bugia, secondo che disse Trifone Grammatico dal Pierio citato, *In extrema parte nigrescere*, cioè di hauer nera la coda, come parimente si dice della Sepia, a cui anche perciò si dà il titolo di *Melanuros*; mercè, che se bene la bugia prende tal' hora faccia di verità, ha tuttauia gli effetti di falsità, & alla fine quale ella si sia, si discuopre; e per l'istessa ragione la Giza esser suole simbolo di bugia, e d'inganno, come nota Vlisse Aldobr. nella sua Orthinologia tom. 2. lib. 12. cap. 15., cioè, per hauer la parte d'auanti candida, che dimostra animo sincero, e puro, e poi la coda nera, che inganno significa, e tradimento.

*Giza simbo-
lo di bugia.*

Pitag.

Trifone

*Vlisse
Aldobr.*

*Falsità di
Notaio di
gran male
cagione.*

24 Molto a proposito nostro è finalmente, ciò, che si dice della Sepia, che venendo sopra dell'acqua è segno di futura tempesta; perche qual' hora questi iniqui Scrittori preuagliano, e soprastanno a gli altri, sono non solamente segno, ma etiamdio cagione di grandissima tempesta, cioè, di molta confusione, e disordini nelle Republiche, e perciò bene diceuamo noi, esser importantissima, e perniciosissima questa falsità de' Notai, essendo che per essa togliesi la facoltà a giusti di lei possessori, la quiete a pacifici, la vita a gl'innocenti, il castigo a' colpeuoli, la verità a giudicij, la giustitia a tutti. Posciache douendo i Giudici pronuntiar le sentenze, *Secundum allegata, & probata*, e fundandosi queste proue, & allegationi sopra le scritture de' Notai, cioè, sopra Instrumenti, e Processi, qual' hora questi falsificati sono, non può essere se non falsa la sentenza, che ne siegue.

*Notaio buo
no lodato.*

*Cattiuo bia
simato.*

Sono dunque i Notai, bene esercitando l'officio loro, le basi della Giustitia, gli occhi del Giudice, i Segretari delle Republiche, i Custodi della verità, lo scudo della Fedeltà, la spada, che l'iniquità traffigge, il martello, che la bugia annichila; ma commettendo essi falsità, o mancando all'officio loro, fanno che a terra cada, e ruini la giustitia, che siano ciechi i Giudici, niuno sia della propria facoltà, o vita sicuro, che la bugia alla verità preuaglia, la perfidia alla fedeltà, l'iniquità al dritto.

Laonde

S. Cipr.

25 Laonde l'eloquentissimo S. Cipriano descriuendo le ingiustitie de' Tribunali, e delle piazze in quella sua fioritissima epist. ad Donatum, non tralasciò le fraudi de' Notai, e le chiamò capitali, *Qui sedet, dice, crimen vindicaturus, admittit, & ut reus innocens percat sit nocens iudex flagrant ubiq; delicta, & passim multiformi genere peccandi per improbas mentes nocens VIRVS OPERATUR. Hic testamentum subiicit, ille falsum CAPITALI FRAUDE CONSCRIBIT. hic arcentur hereditatibus Liberi, illic bonis donantur alieni* Frode capitale, cioè, che pone in pericolo il capo, e la vita, è dunque quella de' Notai, e nome di veleno più tosto, che d'inchioostro merita souente il liquore, che per la penna loro passa, conforme al detto di S. Cipriano, che *per improbas mentes NOCENS VIRVS OPERATUR*, e chi dunque non temerà la penna loro?

Incchiostro
de Notai
cattius ve-
leno.

Ingegnosa molto fù l'astutia, che usò Carlo Quinto Imperatore, per assicurarsi, che sua Madre D. Giouanna di Castiglia, la quale per la morte di suo marito, di dolore era impazzita, non sottoscrivesse qualche donatione importante, e lui di qualche Regno, o Stato priuasse, e fù, che indusse vna Dama a lei carissima, a dirle destramente, che gli Astrologi, la sua natiuità veduta, diceuano per cosa certa, ch'ella doueua esser auuenenata in vna penna da scriuere, delche ella impaurita, non volle più mai vedere, non che toccare penna da scriuere.

Bella inuentione di Carlo Quinto Imperat.

Ma a quanti le penne de' Notai hanno tolta la facoltà, e la vita? grandemente dunque esser douerebbero temute, & a più potere fuggite, e da gl'istessi Notai con molta cautela, & prudenza adoperate.

Pf. 67.
nu. 31.

26 Grandemente mostraua di temere il Profeta uccisor di Golia, e che già per ischerzo gli Orsi sbranaua, & i Leoni, certe fiere, ch'egli chiamaua di canna; e riuolto al Signore diceua, *Increpa feras arundinis*, Signore sij tu quegli, che reprima queste fiere di canna, che fù, come confessare, dice il Cardinale Caietano, ch'egli da se non poteua reprimerle.

Cardin.
Caiet.
S. Aug.

Ma che intese egli per queste fiere di canna? Huomini ferini, dice l'istesso Cardinale, ne quali regnaua la vanagloria significata per la canna nel di dentro vota, e la potenza temporale accennata nel nome di fiera: Ma S. Agostino più al particolare venendo, dice, che per queste *Feras arundinis*, o come egli legge dal Greco, *CALAMI*, che è l'istesso, e significa anche penna, perche anticamente instrumento di scriuere era la canna, gli Heretici s'intendono, i quali le scritture diuine corrompono, e di essi parlando dice; *Ferae CALAMI sunt, quoniam scripturam sacram pro suo errore peruertunt. Per calamum quippe tam conuenienter scriptura significantur, quam sermo per linguam:*

Heretici fiere di canna.

Notaio cat.
non fiera
di carna, o
di penna.

Ad imitatione dunque di questo gran Padre dir possiamo anco-
ra noi, che fiere di penne siano i Notai, i quali colle loro penne
più mortalmente tal' hora feriscono, che colle corna i Tori, col-
le zanne i Leoni, co'denti i Lupi, e co'veleni i Serpenti.

Penna ara-
tro de gli
Vsurari.

Gran danno colle penne loro fanno parimenti gli Vsurari, de'
quali disse gratiosamente San Gregorio Nisseno; *Cui quidem*
ARATRYM EST CALAMVS, ager charta, semen atramentum,
pluvia tempus, quod illi pecunie fructus occultis incrementis ada-
get, & educat, falx illi est repetitio, Area domus, in qua misero-
rum fortunas ventilat, cioè, All'vsuraio serue per aratro la pen-
na, per campo la carta, per semenza l'inchiofro, per pioggia il
tempo, il quale con occulti accrescimenti i frutti dal denaro
ingrandisce, e matura, per falce l'istanze de' pagamenti, per
Aia la casa del debitore, nella quale tutte le cose manda all'aria.

S. Greg.
Niss o-
rat. con-
tra Vsu.

Vsurario
come semi-
ni, e mietà.

Come il
Notaio.

E dunque qual' Agricoltore di penna l'Vsurario, e l'istesso me-
stiere si può dire, che faccia il Notaio, anche bene esercitando
l'ufficio suo, poiche, come dicemmo nell'Impresa del Giudice,
campi di messe d'oro chiamauano alcuni i tribunali; ma qual' ho-
ra egli riuolta la sua penna contra di alcuno, non più Agricoltore
merita esser chiamato, ma si bene fiera seluaggia, a cui per
corno serua la penna, per veleno l'inchiofro, per denti i carat-
teri, per vnghie gli & cetera, per campagna la carta; per salti
gli spatij, e per ingordo ventre, la borsa, che non finisce di riem-
pirsi mai.

Notai per
che prima
esaminati.

27 Quindi non è merauiglia, se veggiamo, che oue le altre ar-
ti ciascuno, che pretende saperle, può esercitarle, a questa del
Notaio non si ammette alcuno, se non dopò molta diligenza, ri-
gorosi esami, e stretti giuramenti, e per autorità, o dal Sommo
Pontefice, o dall'Imperatore, o da Principe, che superiore tem-
porale non riconosca, deriuata. Si esamina per vedere, se ha la
scienza, che al suo officio si richiede, si vsa diligenza, per ha-
uer informatione de' suoi costumi, e si fa, che giuri di offerua-
re le seguenti cose.

Che giura-
te da offer-
uarsi.

La prima di non commetter falsità, ma che fedelmente, e sen-
za diminutione della verità, secondo quello, che vedrà, e senti-
rà, farà i suoi Instrumenti. La seconda, che non paleserà le co-
se in segreto raccomandate. Terzo, che non farà Instrumen-
to a fauore delle vsure. Quarto, che terrà appresso di se il pro-
tocollo de gli Instrumenti da lui fatti. Quinto, che sarà fede-
le a chi l'ha creato Notaio. Sesto, che posta da parte la cupi-
digia, l'amore, l'odio, & il timore, eserciterà con buona con-
scienza il suo officio, così testifica il Padre Huomobuono *De*
Stat. vit. hum. p. 2. cap. 6. e cita l'Abbate in *cap. Sicut te &c.*
De Clerici, vel Monachi; S. Antonin. p. 3. tit. 6. §. 11., & altri,
e di

Padre
Homob.

e dieffi honoratamente si parla nel Cod. lib. 12. tit. de Primi-
cerio, che così chiamauasi il primo de' Notai dallo scriuere nel-
la Cera, che anticamente si faceua.

Eccl. 10. 28 Del Notaio parimente si può intendere quel detto del Sa-
uio nel Eccl. al 10. nu. 5. *In manu Domini prosperitas hominis, &
super faciem S C R I B A E imponet honorem suum*; poiche
Suida. *Scriba* propriamente è quegli, che ha per officio lo scriuere, e
nel Greco stà quì *Gràmateos*, che Suida traduce Notaio; Ma, che
voleua dire in queste parole il Sauio? il suo scuopo era dichiara-
re, che tutti i beni del Mondo si hanno da riconoscere da Dio,
ciò insegnato haueua nel verso precedente della dignità Regia,
e dell'autorità de' Governatori dicendo. *In manu Dei potestas
terra, per vtilem Gubernatorem suscitabit in tempus super illam.*
il medesimo dice appresso della prosperità, e ricchezze di cia-
scun'huomo. *In manu Domini prosperitas hominis*, e finalmente
l'istesso afferma dell'honore in queste parole, *Et super faciem
Scribae imponet honorem suum*. Ma quì entrano trè dubbij, il pri-
mo, perche habbia fatto il Sauio mentione di *Scriba* più tosto,
che d'altro; il secondo, perchè all'honore dia titolo di suo;
il terzo, perche questo honore dica essere sopra la faccia di lui.

Quanto al primo dicono alcuni, che volendo il Sauio dimo-
strare, che tutte le dignità si hanno a riconoscere da Dio, pren-
de per esemplo vna persona molto vile, qual è il Notaio, e di-
ce, che infino sopra di vn Notaio sà Dio porre honore, e farlo
grande ne gli occhi del Mondo, si come altroue si dice, che Dio
può in vn subito *honestare pauperem*; e conforme all'Oracolo
Davidico. *Suscitat de terra inopem, & de stercore erigit paupe-
rem, vt collocet eum cum Principibus, cum Principibus popu-
li sui*; Ilche anco prima detto haueua Anna madre di Sa-
muele; & apportano in confirmatione, che Demostene per vna
grande ingiuria rimproverò ad Eschine, ch'egli era Scriuano, e
Notaio.

Ma, che che fosse di ciò appresso gli Ateniesi, appo gli Hebrei
il nome di *Scriba* fù sempre in molto honore; Et Efdra, che
era Principe nel Popolo Hebreo, si chiama più volte *Scriba*, e S.
Paolo disse, *Vbi Sapiens? Vbi Scriba?* modo di dire, che
dimostra, ch'egli era officio di molta stima; oltre molti altri
luoghi citati dal Tiraque llo c. 34. nu. 51.

1. Cor. I
20.

29 Che se alcuno midirà, che questo nome di *Scriba*, non
significaua appresso gli Hebrei semplice Scrittore, ma lettera-
to, Dottor di legge; & interprete della Diuina Scrittura, che
perciò nel Vangelo sono gli Scribi nominati souente Dottori
della legge; & in questo luogo dell'Ecclesiastico vi fù, chi
tradusse in vece di *Scriba*, *Litterati*.

Notaio
chiamato
Scriba, nel-
la Sac. Sc.

Officio di
Notaio se-
nobile ap-
presso gli
Hebrei.

Se appresso
gli Ateniesi.

Notaio ti-
to hono-
rissimo.

Rispondo

Rispondo, che ciò dimostra maggiormente l'honore, e la dignità de gli Scrittori appresso gli Hebrei, imperciocche quando alcuno ha due officj, prende il titolo dal più degno, così chi è Dottore, e Giudice, col titolo di Giudice si dimanderà, e non di Dottore; Mentre che dunque quegli, che erano Dottori, e Letterati, e Maestri appresso gli Hebrei, lasciati questi titoli, si chiamauano Scrittori, o Notai, è segno, che questo officio, e questo titolo era più di quegli altri stimato; è dunque qui nominato lo Scriba per honoratissima persona dal Sauio, e si come detto haueua, che la dignità de' Regi, e de' Gouvernatori del Mondo, che è grandissima, da Dio dipende, così aggiunge, che l'honore delle persone honoratissime, quali sono gli Scribi da Dio parimente si hà da riconoscere.

Partecipa
dell'honor
diuino.

30 Ma perche si chiama questo honore suo, & a chi si riferisce questo pronome suo? comunemente si riferisce a Dio, come che dica il Sauio, che allo Scriba comunica Dio il suo proprio honore, che è fauor tanto grande, che Paolo di Palazzo parendoli foverchio per ogni altro huomo, espone questo passo di Christo Signor Nostro, ne da lui molto si allontanano Vgon Cardinale, & il Iansenio, i quali intendono bene principalmente questo passo del Nostro Saluatore, ma lo stendono poi anche a Profeti, a Predicatori, & a Dottori, a quali Dio comunica, come a suoi ministri, il suo honore; facendo riconoscere la loro dottrina per celeste, e diuina; o pure secondo il Lirano, & il Cartusiano pone sopra di questi Dio il suo honore, cioè, glielo raccomanda, e dà carico, che inducono gli huomini ad honorarlo, di modo, che secondo molti di questi Dottori, l'officio di Scriba partecipa dell'honor Diuino, si come ue anche Dio si sdegnò di far officio di Scrittore, mentre che col suo proprio dito scrisse nelle due tauole di pietra il Decalogo della sua legge, ne di titolo di Scrittore si sdegnò lo Spirito Santo, hauendo detto di lui il Regio Profeta, *Lingua mea calamus scriba, VELOCITER SCRIBENTIS*, sopra del qual passo altroue habbiamo notato, che la velocità de gli Scrittori antichi era grandissima, non cedendo punto la loro penna alla prestezza della lingua di qualsuoglia Oratore, ne tralasciando di scriuere in carta parola, che uscita fosse dalla loro bocca, e perche ciò faceuano essi col mezzo di alcune note, le quali poco spatio occupando, molte cose significauano, vogliono alcuni, che quindi il nome di Notaio deriuasse, & vno tale Scrittore, pare che accenni il Salmista, esser lo Spirito Santo, mentre lo chiamò Scrittore, che velocemente scriue, e che di più si può dire in honore de' Notai?

Spiritoso
Scrittore.

Notaio
onde detto.

31 A me tuttauia più piace, che quel *SVVM* si riferisca allo Scriba, e voglia dire il Sauio, che da Dio si ha da riconoscere l'honore,

Paolo
Palaz.
Vgon.
Cardin.

Lirano.
Cartus.

Impresa
Proem.
Ps. 44. 2.

Plut. in
vita M.
Tu. Cic.

l'honore, che per ragione del suo officio possiede lo Scriba, il quale anche dir si potrà di Dio, non perche Diuino, ma perche da lui donato, e dipendente. Ma perche questo honore si dice esser sopra la faccia di lui? Paolo di Palazzo, seguendo la sua esposizione di Christo Nostro Redentore, dice, perche nella Transfiguratione *Resplenduit facies eius sicut Sol. Matt. 17.*

Matt. 17. 2. ma questo è più tosto senso mistico; quanto al letterale son del parere d'un valente espositor moderno, che alla faccia si attribuisca l'honore, comè a sua propria sede, il che può argomentarsi dal contrario dell'honore, che è la vergogna, e la confusione, essendochè de' contrarij il soggetto è il medesimo, e che queste habbiano la sua sede nella faccia, è cosa chiara, perche vergognandoci, procuriamo di cuoprir, o nasconder la faccia, e non ardiamo di alzar la fronte, ilche ci insegna anche la Natura, che vergognandoci di un modesto rossore la faccia ci cuopre.

Quindi diceua David, Operuit confusio faciem meam, e dell'honore, Vultum tuum deprecabuntur, o come altri leggono, Venerabuntur omnes diuites plebis, e di Vitellio si scrue, che menato ignominiosamente alla morte, accioche con abbassar la testa non iscemasse la sua vergogna, vn pugnale gli posero sotto del mento, e quando alcuno vuol dire, di non hauer commessa cosa, di cui habbia a vergognarsi, suol dire, che può andare colla fronte scuoperta. Meritamente dunque trattandosi dell'honore dello Scriba, o Notaio, si dice, questo esserli posto sopra del volto, perche essercitando egli fedelmente l'officio suo, può andare colla faccia scuoperta, e merita essere honorato da tutti; Dalche possiamo molto bene argomentare, esser cosa sommamente disdiceuole al Notaio il mentire, o falsificar le scritture, e che da ciò dene egli sopra ogni altra cosa guardarsi.

32 In prima perche il mentire non è cosa da huomo honorato, come è egli, ma di huomo vile, e seruo; Il mentire, diceua Arist. Aristotile, è cosa da seruo, il quale teme di esser ripreso, e castigato, e di far le cose nascostamente da gli occhi del Patrone si diletta, ilche ben dimostrarono di conoscere gli antichi Massigliesi, i quali come riferisce Aless. Napolitano lib. 3. c. 2. Se alcun seruo fatto libero dal suo Patrone, era poi conuinco di bugia, e di frode, gli toglieuan la libertà posseduta, e lo faceuano di nuouo del suo primiero Patrone schiauo, e meglio anche i Licij, i quali secondo che riferisce Heraclide, ritrouando alcuno in bugia, per nobile, che fosse, lo vendeano per schiauo, & accioche non hauesse speranza di ricuperar la libertà, gli confiscauano tutte le facultà, significando, come dice Plutarco lib. de educ. lib., che il mentire è cosa da schiauo, e che perciò libertà non meritaua di possedere, chi mentiuu. Lo Spirito Santo nella Scrit-

Faccia seggio dell'honore.

Mentire cosa da seruo.

Come punito da Massigliesi.

Da Licij.

tura

Ricco bugiardo molto disdicevole :

tura sacra il medesimo c'insegna, poiche fra le cose ch'egli grandemente odia, dice per mezzo dell'Ecclesiastico, che è *Diuites mendacem*, non dice il ponero bugiardo, poiche alla sua conditione pare, che non tanto disdice, l'vsar qualche bugia per aiutarfi, ancorache anco in lui stia male; ma in vn ricco, che fa professione di honore, e che non ha bisogno, è insopportabile, e ne' Prou. al 17.7. si dice. *Non decet Principem labium mentiens*. Non conuiene al Principe dir bugia, non perche ciò conuenga a gli altri, ma perche a lui più, che a gli altri disconuiene.

Eccl. 25
4.

Pro. 17.

La Principi disconuiene più che a gli altri il mentire,

33 Onde fra li ricordi, che Basilio Imperatore daua a Leone suo figlio, vno fù, che non mentisse, perche altrimenti indegno dell'Imperial Corona dimostra: o si farebbe. *Si autem in mendacijs*, disse egli in lib. exhor. c. 29. *& vanitatis suspicionem veneris, indigna facere Imperatoria maiestate conuinceris*, oue è da notare, che per esser conuinto indegno della Maestà Imperatoria, non ricerca, che sia conuinto di bugia, ma che solamente ne sia sospetto, tanto deue essere della verità amante vn Principe, che ne anche entri in sospetto di alcuno, ch'egli possa mentire, e San Tomaso nel opusc. *De Principum eruditione* tratta molto dottamente questo punto, e porta tre ragioni, perche più che a gli altri disconuenga al Principe il mentire; la prima perche offende la sua propria Maestà, la seconda perche nel Principe è più odiata da Dio la bugia, la terza perche è più nociua a gli huomini, in somma esser cosa di gran dishonore la bugia, lo disse apertamente il Sauio nell'Eccl. al 20. 26. e 28. *Opprobrium nequam in homine mendacium*, & appreso *Mores hominum mendacium sine honore*, & *confusio illorum cum ipsis sine intermissione*, o come altri tradussero *Familiaris homini mendacij est ignominia, suumq; dedecus comitatur cum assidue*.

Basilio
Imper.

S. Tom.

Eccl. 20

Bugia se peggior del furto,

34 Peccato vergognoso, e da ignobile è il furto, e perciò anche con l'ignominioso patibolo della forza si punisce, ma peggiore ancora è il mentire, come insegna l'istesso Sauio, dicendo, *Potius fur, quam assiduitas viri MENDACI*, e la ragione è, si perche suole il latrocinio accompagnar la bugia, conforme al Prouerbio. *Ostende mihi mendacem, & ostendam tibi furcm*, si perche rubba cosa più pregiata il bugiardo, che qualsiuoglia altro ladro, poiche questi rubba, o metallo; o cosa equiualente, ma il bugiardo rubba la verità, che è merce pretiosissima della mente. Quegli inoltre fa di alcuna cosa acquisto, a benche indegno, rubbando; ma questi perde il suo credito, e l'honore. Il Notaio dunque, che fa professione di persona honorata, che è persona pubblica, & instituito per ouiar alle fraudi, e bugie de gli altri, sommamente deue guardarfi dal mentire, e dall'vsar falsità. Persona priuata, non sempre è obligata a dir la verità, onde la può

Ibi. n. 27

può celare senza colpa, e se dice bugia, benché peccchi, non però questo suo peccato è sempre furto, poichè la verità, ch'egli cela, non era di ragione di colui, con cui egli ragionaua. Ma il Notaio dicèdo bugia come Notaio, veramènte rubba, ancora che alcun dà non apporri, perche alla verità de' suoi scritti hano ragione di dominio tutti i Cittadini, e molto più quelli, che gli pegnano gli stromenti, e perciò mètre egli gliela toglie, veramènte còmette furto.

35 Che se egli, come diceuano alcuni di sopra citati, partecipa l'honor diuino, molto più dene guardarfi dalla bugia, la quale è così figlia del Demonio, come la verità è figlia di Dio, secondo quel detto del Nostro Saluatore, *ille est mendax, & pater eius*, cioè, *mendacj*, e chi dice la bugia, secondo S. Tomaso, porta la figura, e l'immagine del Demonio, & è quel danaro falso, di cui interrogando Dio, *cuius est imago hac, & superscriptio*, & essendoli risposto, *Diaboli*, egli dirà, *Reddite ergo, quae sunt Diaboli, Diabolo*, e si come i generi sogliono chiamarsi figli de' Socrri, essendo nell'istesso grado di parentado seco, che le figlie, che hanno prese per mogli, così gli huomini, che si maritano colle bugie, sono nella Scrittura Sacra chiamati figliuoli del Demonio, onde dice si nel 3. de' Regi 21. di due Bugiardi, che falsa testimonianza dissero contro l'innocente Nabot, *Ad his duobus viris FILIIS DIABOLI, fecerunt eos stare contra Naboth*, & il Nostro Saluatore hauendo detto a Giudei, *Vos ex Patre Diabolo estis*, ne soggiunge la ragione, dicendo, *Ille mendax fuit ab initio, & Pater eius*. E dunque cosa bruttissima, e ver; ognossima la bugia, la quale ci fa figliuoli del Demonio, conseguentemente heredi di quello, che egli possiede, che sono i tormenti eterni; poichè come disse il Salmistà, *Perdes omnes, qui loquuntur mendacium*, Ps. 5.7. & anche in questa vita, dice il B. Cesario homil. 16. che, *Omnis mendax sine maligno spiritu esse non potest*, non può essere alcuno bugiardo, che non habbia il Demonio seco, che fù vn dire, ch'egli era indemoniato.

36 Ma più, che ad ogni altro disdice la bugia a' Notai, la ragione è, perchè più che ad ogni altro disdice ad alcuna persona quel peccato, che è direttamente opposto alla virtù, di cui per ragione del suo officio, e della sua professione, egli più deue esser amante, come al Sacerdote il sacrilegio, al Giudice l'ingiustizia, & al custode di vn tesoro il rubbarlo, e la ragione è perche questo tal peccato è non solamente contro quella persona in quanto huomo, ma ancora in quanto tal'huomo, e perciò a Nicodemo diceua il Nostro Saluatore. *Tu es Magister in Israel, & hac ignoras?* che fù dire, l'ignoranza più a te disdice, che a gli altri, perche è contra l'officio tuo, che è di saper tanto, che insegna a gli altri. Hor il Notaio è obligato dal proprio

Notaio falso come ladro.

Bugia figlia del Demonio.

Sua infame.

Bugiardi figli del Demonio.

Indemoniato.

Al Notaio più che ad ogni altro disdice la bugia.

officio

Io: 8.44
S. Tom.

3. Reg.
21.13.

Pf. 5.
B. Cesar

Io: 3.10

ufficio a render testimonianza della verità, egli è destinato suo custode, egli è istituito per antidoto delle fraudi altrui, per asilo, in cui possa la verità, essendo perseguitata, ricourarsi, e difendersi, egli è qual lingua della Republica, per cui la verità debbe palesarsi; e che disordine farà questo dunque, ch'egli si faccia autore della bugia, uccisore della verità, protettore della falsità?

*Membr non
si dicono
bugia.*

37 L'Apostolo S. Paolo bella ragione adduceua, perche do-
ueffimo noi guardarci dal dir bugia, & è, perche siamo mem-
bri dell' istesso corpo. *Propter quod*, diceua egli *deponentes
mendacium, loquimini veritatem unusquisque cum proximo suo, quia
sumus inuicem membra*, Impercioche chi ha mai veduto, che vn
membro dica la bugia all'altro? che l'occhio veggendo nella
strada vn precipizio, additi al piede, che vi può caminar sicura-
mente? che il palato gustato vn cibo amaro, faccia intendere
alle fauci, ch'egli è dolce, accioche l'inghioiscano? *Non fallit*,
dice sopra di questo passo elegantemēte S. Gio: Christo. hom. 13.
*oculus pedem, neque pes oculum, os non fallit odoratum; Quid verò
linguae fallit ne stomachum, nam cum amarum quidem viderit, rejici,
sin autem dulce transmittit; Vide curam, & prudentiam corporis,
ex veritate ortam, Ita nos quoque ne mentiamur, ne fallamus, si
sumus alter alterius membra*. Hor del corpo della Republica il
Notaio non solamente è membro, ma membrò destinato all'of-
ficio di custodir ne' suoi scrigni la verità, e perciò ogni volta,
ch'egli la tradisce, merita grauissimo castigo, e di essere come
membro inutile, e nociuo reciso, e sotto terra posto.

*Notaio
qual mem-
bro della
Republica*

*Quanto
peccbi na
scondendo
la verità.*

38 Non solamente però pecca il Notaio, quando commette
falsità, ma etiamdio, se per lui manca, che la verità non si cono-
sca, o nascondendo Instrumenti, o non volendoli rogare, essen-
do chiamato, o seruendosi di parole dubbie, & equiuoche, che
sono poi cagione di molte liti, o per mancamento di alcuna cir-
costanza necessaria da notarsi, facendo Instrumento inualido,
o comprobando qualche contratto illecito, o negando di seruir a
pouerì, per non hauer essi la condegna mercede da darli poiche
secondo, che insegna Decio in c. 1. nu. 22. *extra de probat.* & il
Tiraquello de *Nobilit* c. 29. nu. 41. sono li Notai tenuti a far gl'
Instrumenti a' ponerì senza mercede. Non è dunque picciolo l'
obbligo de' Notai, ne poca deue esser la scienza, e la bontà loro,
accioche essercì ino lodenolmēte il loro officio, ne all'incontro
di poco momento è il danno, che dall'ignoranza, o malitia lo-
ro, & a priuati, & alla Republica tutta siegue.

39 E perche di sopra fauellato habbiamo dell'honore, e della
Nobiltà de' Notai, o Scriuani appresso gli Hebrei, non dispiac-
cerà forse a' Lettori, intendere in quale stima siano stati appresso
alle

*S. Paolo
ad Eph.
4. 25.*

*S. Gio:
Christos.*

*Decio.
Tiraqu.*

alle altre genti: Essere dunque stati honorati appresso a' Greci ma non così appresso de' Romani afferma il dottissimo Tiraquel-
Tiraqu. lo lib. de nobil. cap. 34. nu. 50. Proua la prima parte col detto di Probo Emilio, il quale nella vita di Eumene dice, ch'egli esercitò questo officio con Filippo Rè di Macedonia, *Quod multo apud Græcos honorificentius est, quam apud Romanos*, e soggiunse, che appresso de' gl'istessi Greci non si ammetteua alcuno a questo officio, il quale non fosse honoratamente nato, e di fede, e diligenza conosciuta, douendo esser partecipe di tutti i segreti del Principe; dalche si vede, ch'egli di quelli particolarmente fauella, che noi hora Segretarij, chiamiamo, officio veramente de' più riguardeuoli, che siano nelle Corti, onde si veggono so-
Plutar. uente alle prime dignità esaltati, e tale esser doueua Eumene, di cui dice Plutarco, ch'egli era Principe de' gli Scrittori di Alessandro Magno.

Notai hono-
rati appres-
so a' Greci.

Ma di quanto honore fosse appresso de' Toscani l'essere Scriba, n'è chiarissimo argomento, quello che racconta T. Liuiio nel 2.
T. Liuiio libro di Murio Sceuola, il quale uccise lo Scriba credendosi, che fosse il Rè, tanto era somigliante la dignità, e l'ornamento loro. *Ibi*, dice T. Liuiio, *cum stipendium forte militibus daretur, & SCRIBA CVM REGE SELENS, PARI FERÈ ORNATV*, multa ageret, cum milites vulgo adirent, timēs sciscitari, vter Porſena esset, ne ignorando Regem, semetipſe aperiret quis esset, quò temere traxit fortuna facinus, Scribam pro Rege obruncat.

Appresso a
Toscani.

40 Che poi appresso a' Romani fossero in poca stima, si proua
V. Mass. da ciò, che racconta Val. Massimo lib. 7. cap. 5. cioè, Gn. Flauio di Padre Libertino nato, per hauer diuolgato i Fasti, e le ragioni ciuili, in tanta gratia essere salito appresso il Popolo, che fù creato Edile Curule, dignità, che si daua solamente a' Nobili, delche questi presero tanto sdegno, che secondo, che afferma
Plinio. Plinio, tutti deposero gli anelli, che era segno della nobiltà, quasi, che nulla più importasse l'esser nobile, che plebeo. Soggiunge Valerio, che essendo andato questo Flauio a visitar vn suo Coll'ega infermo, la cui stanza era piena di nobiltà, al l'istesso fine quini venuta, e non essendo da alcuno ammesso a sedere, egli si fè portare la sedia curule del suo Magistrato propria, così mantenendo la dignità sua propria, e del suo officio; l'istesso racconta T. Liuiio lib. 9. Dec. 1. con aggiungerui, che non farebbe stato creato Edile, se non haueſe giurato di non far più l'officio di Scriuano.

Se in poca
stima apres-
so a' Roma-
ni

41 All'incontro pur leggiamo in Val. Massimo lib. 4. cap. 5.
V. Mass. che ricercando di esser fatto Pretore Gn. Scipione figlio dell'Africano primo, e Cicereio Scriuano, con tutti i voti era preferito Cicereio, delche egli accortosi, gettata via la toga candida,

Argomento
di stima ap-
presso gl'
istessi.

che

che lo dichiaraua desideroso della pretura, fece pratica per Scipione, più eliminando la memoria dell'Africano, che la propria dignità. Dalche si vede, che non erano gli Scriuani stimati indegni di esser Pretori, e pure era questa vna delle principali dignità di Roma.

Appresso a' Persi, che fossero parimente in molto honore, l'argomenta il Tiraquello, dall'hauer Alessandrio Magno data ad Amenide già Scriuano di Dario la Prefettura de gli Euergeri, come riferisce Q. Curcio nel lib. 7. e vi si può aggiungere, che Presaspe, come dice Herodoto lib. 3. Sa rapa molto principale, di cui il figlio uccise Cambise, per esser da lui stato notato di ber troppo vino, fù dell'istesso Rè Segretario.

42 Appresso a Policrate Tiranno de' Samij fù in molta autorità Meandrio suo Cancelliere, il quale lascia o alla guardia del Palazzo Regio dall'istesso Policrate, morto che questi fù, e sortò i Cittadini ad abbracciar la libertà, & il gouerno popolare, ma tumultuando essi, & accusandolo, di hauer per se tolti i danari del Principe, se ne ritornò in Castello, e considerando, che quella Signoria sarebbe stata da qualche altro occupata, s'egli la lasciaua, si risolse di ritenerla, e poiche i Samij esser liberi non voleuano, lui per Patrone riconoscessero, come auuenne, infino che ne fù discacciato da Persi.

Alla libertà parimente hebbe ardire d'inuitar il Popolo Romano sotto Clemente Sesto vn certo Nicolò Scriuano, & hauendo occupato il Campidoglio, e trouato il Popolo molto pronto ad obbedirlo, si daua titolo di Restitutore dell'antica libertà Romana, benché poi non si sà per qual cagione, il settimo mese all'Imperatore Carlo Quarto se ne fuggì, e da lui dato in mano del Pontefice, a perpetua carcere fù condannato, essendoli per esser eccellente Poeta, condonata la vita.

43 Ma molto più felicemente altri Segretarij, e per vie più lecite sono saliti a grandissimi honori infino del Papato & dell'Imperio; al Papato, come Clemente Secondo, che fù prima Segretario di Henrico Terzo Imperatore, e Pio Secondo, che fù Segretario del Concilio Basileense, e prima dell'Imperatore Sigismondo, & auanti del Cardinal Capranica; all'Imperio, come Maurizio, e Teodosio Terzo, e sono meritamente molto stimati i Segretarij de' Principi, poiche per le loro mani passano tutti i più graui negotij, e possono essi di graui danni, e di molti vili esser cagione, laonde Giovanni Galeazzo Duca di Milano, guerreggiando con Fiorentini, diceua, danno maggior ricuer egli dalle lettere scritte da Colutio loro Segretario, che dalle armi de' loro Capitani.

Ma di quelli Scrittori fauellando, che si chiamano propriamente

*Scrittore
a' Persi.*

*Cancelliere
diuenuto
Principe.*

*Capo di
Roma.*

*Papi, &
Impera-
tori.*

Tiraqu.

*Q. Cur.
Herodot*

Her. l. 3

*Fulg. lib
6. c. 10.*

Tiraqu

*Ange
Aless*

Tiraqu.

mente Notai, afferma non esser nobili il Tiraquello cap. 30. n. 9. e lo proua con molti Testi, fra gli altri, che il Liberto esser può Notaio l. ult. C. de ser. reip. man. ; il quale tuttauia non può conseguir alcuna dignità l. 1. C. ad leg. Iul. Maiest. ; e che i Notai sono chiamati serui pubblici, l. Non aliter ff. de adop. Ne accettua però i Notai de' Principi, e quelli, che dalla Republica hanno qualche altro officio congiunto. Con tutto ciò, perche

Notai se
Nobili,

Anelo.

Aless.

Angelo consil. 284. dice, che i bastardi esser non possono Notai, il che parimente afferma Aless. cons. 85. col. 1. lib. 2. pare, che nobiltà nel Notaio si richieda; onde anche il Tiraquello confessa nel lib. 34. nu. 34., che se ciò fosse vero, vn non sò che di riputatione all'officio de' Notai recarebbe.

44. Se tuttauia deuo ancor io dir il mio parere, stimo che la professione di Notaio sia di quelle, che ne tolgiono, ne danno la nobiltà, e la ragione è, che per vna parte sembra vile, poiche si esercita più colla mano, che con l'intelletto, e per mercede; dall'altra par che richieda, e nobiltà, e gran bontà, poiche alla testimonianza loro, più che a quella di qualsiuoglia altro si crede, e non solo i privati; ma ancora le Republiche tutti i suoi interessi nelle loro mani fidano; laonde esser approuato per Notaio, perche sia vna pubblica testimonianza, che si fa della bontà, e fedeltà di quel tale, e se con giusta ragione vogliamo bilanciar le cose; qual nobiltà vi può essere di questa maggiore? Certamente quanto è più nobile, e più degna cosa l'esser buono, che dritto, tanto il Notariato pare, che soprauanti il Dottorato, poiche approuatione di Dottrina porta questo seco, ma testimonianza di fedeltà, e di bontà da quello si ricoue; è tuttauia per altri molti rispetti, i quali per breuità tralascio al Notaio

Parere
del l' Auto-
re della No-
bità de'
Notai.

preferito il Dottore;

E tanto basti di questa materia di passaggio
qui solamente trattata da noi, e con in-
tentione di non pregiudicar ad
alcuno, e di rimetterci ad o-
gni altro più vero,
e più comunemente accettato
parere.



Impresa CLXVII. Di Negotiatore fraudolente.



CON sottili, non men, che lunghe braccia
 Senza riposo fragil rete a tessere,
 Dalle viscere sue cauando l'accia,
 Attende il Ragno, e insin vi perde l'essere;
 Mentre, che spera far di mosche caccia,
 E vuol la rotta tela anco ritessere.
 Ma che dico de'Ragni? l'Auaritia
 Fà cader l'huomo in simile Stoltitia.

DISCORSO

DISCORSO.



Vanto poco debba pregiarsi l'ingegno per grande, industrioso, & acuto ch'egli sia, qual'hora non in cose profitteuoli, ma in vane, & inutili s'impiega, può argomentarsi dal Ragno, il quale nel formare con fili sottilissimi, & ordinatissimi la sua tela si dimostra a marauiglia sagace, & esperto tessitore; ma perche all'huomo è questa di

Ingegno
quando
pregiato.

Alb. M.
Plinio.

nessuno, o di leggierissimo profitto, & egli, come inutile, è perseguitato, e le sue tele, come sordidezze sono guaste, e distrutte. E il Ragno nel numero de gli animali detti insetti la Latini, e da Alberto Magno Anulosi, e sono chiamati Insetti, secondo Plinio lib. 11. cap. 1. *Ab incisuris, quæ nunc cernunt loco, nunc pectore, atq, a'ui præcincta separant, membra tenui modo filis' recohæret, et, cioè per hauere, o sul dorso, o sul ventre, o in amendue le parti, alcuni lineari ripartimenti, che cingendoli, separano vno membro dall'altro, lasciàdoli tuttauia per mezzo di qualche meato vni i.*

Insetti ani-
mali quali
s'anoq.

2 Dalche ne siegue, che oue tagliato in mezzo vn'animale nõ Insetto, come vn cauallo, od'vn buo, ciascheduna delle parti rimane morta, & immobile, sparti o all'incontro vno di questi Insetti, ciascheduna delle partiricene, almeno per alquanto spatio di tempo, e vita, e moto, come si vede nelle lucertole, la coda delle quali tagliata non lascia per molto spatio di tempo di muouerfi; e di vno verme in molte parti tagliato, ciascheduna delle quali si muouena, come se stata fosse vn'animale intiero, fà con marauiglia mētionē S. Agoſt. lib. de quant an. c. 31 Il Cardano lib. 9. de subtilit. della Salamandra cosa somigliã e afferma, cioè, che diuisa in due parti, queste amendue a contrarij termini si muouano, e di questa contrarietà ne rende egli assai buona ragione, & è, che ciascheduna delle parti dolore sentiuu, oue era tagliata, quella d'auanti lo sentiuu dietro, e però fuggiuu auanti; quella di dietro lo sentiuu d'auanti, e perciò se ne fuggiuu indietro; furono dunque di parere alcuni Filosofi, che l'anime di questi animali fossero diuissibili, e quelle de gli animali grandi, e perfecti, indiuisibili; Ma veramente anche queste essendo materiali, sono diuissibili, e che le parti de gli animali perfecti diuise non viuano, nasce dalla dipendenza, che esse hanno dal cuore, e dal richiedere la vita di questi animali, per esser più perfetta, maggiori dispositioni, la doue ne gli Insetti quei loro anelli, o ripartimenti anulosi, ritengono virtù, come di cuore, e la vita,

Insetti per
che diuisi
viuono.

S. Ago.
Cardano

Salamandra
ta tagliata
viue &
ha vari
moti.

imperfetta di questi animali facilmente con poche dispositioni si salua; onde se la lucerta al lungo si diuidesse, perche tutti quei anelli sarebberò parimente diuisi, subito l'vna, e l'altra parte morirebbe. Ne voglio io perciò dire, che le parti di vn animale perfetto per il mezzo diuiso, non possano per qualche poco di tempo, viuere, e muouer si, o almeno vna di quelle, perche in essi rimanendo ancora gli spiriti, possono questi cagionar in loro qualche moto, onde non senza verisimilitudine disse Torquato Tasso nel Cant. 9. della sua Gierusalemme di vna mano tagliata

*Tratto anco il ferro, e con tremanti dita
Seminua nel suol guizza la mano.*

T. Tasso
St. 69.

ad imitatione di Virgilio, che nel 10. dell'Eneide cantò

*Te decisa suum Laride dextera querit,
Semianimesq; micant digiti, ferrumq; retractant.*

Virg.

E sopra questo passo altri simili testimonij de' Poeti apporta il P. Cerda; ma cosa ancora assai più marauigliosa dice Gio: Leone riferito dal Cardano lib. 9. & è, che nell'Egitto tagliandosi per mezzo gli huomini dal Carnesice, la parte superiore posta sopra del fuoco, oue sia sparfa calce viuua, soprauiue per vn quarto di hora, e conosce, sentè, e parla; ma in questa parte sarà credo io compreso il cuore, e però non è incredibile, che contenendo ella i membri più principali, ancora viuua, dal cuore la vita riceuendo, e dal capo il sentimento, & il moto.

P. Cerda
Gio: Leone.

Huomo tagliato per mezzo quasi o uer possa.

Nascono conduzioni de gli Insetti.

In c. più marauigliosa la natura.

Ragni di varie sorti.

3 Nascono gli animali Insetti per lo più dalla corrottione, e dal fango, non hanno carne, sangue, od ossa, ma tuttauia non lasciano di essere di senso molto viuaci, e di compositione molto artificiosa, talmente, che molti non senza fondamento più ammirano la diuina Prouidenza, & il magistero della natura in questi piccioli animalletti, che ne' grandi, e perfetti animali, quali sono i caualli, e gli elefanti; fra questi è Plinio, il qual dice, che *Nusquam alibi spectatio naturæ rerum artificio: in magnis si quidem corporibus, aut certe maioribus facilis officina sequaci materia fuit; in his verò tam paruis, atq; tam nullis, quæ ratio? quanta vis? tam inextricabilis perfectio, ubi tot sensus collocant in culice, & sunt alia dicta minora &c.*

Plinio l.
II. c. 2.

A questo genere dunque di animali Insetti appartiene il Ragno, ma quali sono le sue specie? molte, e diuerso. & il numerarle tutte, cosa fatica: si farebbe, e poco utile. Diciamo dunque con Aristotile lib. 9. *De histor. anim. cap. 39* che sono di due sorti principalmente, vna de' mordaci, l'altra di quelli, che non mordono. Imordaci

Arist.

I mordaci sono parimète di due specie, vna de' simili a quelli, che non mordono, e questi sono piccioli, varij di colore, libidinosi, e saltanti, l'altra specie è maggiore, nera, tarda nel camminare, & assai debole, e perciò non salta. Nella specie di quelli, che non mordono, ve n'è vno, dicono Aristotile, e Plinio, che si chiama Lupo, il quale parimente si diuile in grande, e in picciolo, e questo non tesse tela, l'altro più grande l'ordisce aspra, e picciola presso della terra, e fra le siepi, e tal' hora in alcuni piccioli buchi pone i primi fili della tela, in cui se cadendo alcuna cosa la commuoue, subito corre per prenderla, & alcuni ve ne sono varij, i quali poca, e vile tela sotto a gli arbori tessono.

Ragno
Lupo,

Arist. l.
11. c. 24

4 In oltre, vna terza sorte ve n'è, sapientissima da Aristotile chiamata, tessono questa loro tela tirando prima i fili d'ogni intorno in picciolo giro, poi dal centro alla circonferenza; e quindi riempiono le altre parti, e si fabbricano letto, stanza, e rete, e stando eglino nel mezzo, osservano l'opportunità di far la cacciagione, e la esercitano, percioche cadendo qualche animaluccio nella sua rete, dal moto di lei eccitato il Ragno, subito vi accorre, e primieramente nelle sue tele l'accoglie, tanto che lo stanca, & infiacchisce, & all' hora il prende, e porta via, e se ha fame, il succhia, che questo è il suo modo di cibarsi, se non ha fame, lo ripone nella sua dispensa, e ritorna alla caccia, rifacendo però in prima quella parte della rete, che per la presa fatta è mancheuole, e se alcuno parimente la disfa, egli di nuovo la tesse, & essercita la sua caccia, particolarmente al nascere, & tramontar del Sole, perchè in questi tempi massimamente gli animalucci vi danno dentro.

Ragno sa-
pientissimo,

Come fac-
cia la caca-
cia,

5 Ma donde caua eglitanta materia, che basti a ritessere le tele rotte? o se la caccia dal ventre, il quale a questo fine s'infaccida, secondo Democrito, dice Plinio, o dentro di se ha vna grande fertilità di lana, & è gran meraviglia, che con vnghia si temprata, e con filo si tondo, & uguale egli tiri i suoi stami, usando se stesso per peso, e dice ancora, che comincia a tessere dal mezzo, addattando la trama alla tela in forma tonda, e fra le maglia sempre costatij uguali, ma continuamente crescendo nello allargarsi da quello stretto, con indissolubil nodo intrecchia le fila; e seguendo a marauigliarsi dell'industria di lui, con molta eloquenza l'artificio della sua rete, e l'accortezza nel far la caccia descriue.

Materia
della rete
onde tosta,

Democr.
Plinio.

6 Nota Arist., che di questi stessi alcuni sono più grandi, & hanno le gambe più lunghe, e questi dimorano sotto della tela per non esser veduti, e le bestiole spaventate si allontanano dalla rete; ma l'altro, che non è grande, dalla parte di sopra

Varj modi
di caccia,

nascolto in vñ forame della sua stessa rete, stà offeruando di far caccia; e non solamente prende mosche, ma tal'hora animali più grossi dilui, come lucertolette, le quali con suoi fili annoda, e stringe, e poi accostandosegli, le morde, & uccide; e S. Agostino nel cap. 35. del lib. 10. delle sue confessioni, si accusa d'hauer tal'hora, mentre che sedeva nella sua stanza, mirato questa caccia del Ragno, e la chiamata caduta, dalla quale dice, che tosto si alzaua, prendendo quindi occasione di lodare il Creatore, e dispositore di tutte le cose, che fa sì grandi meraviglie; a nostra confusione, i quali ne ci facciamo scropolo di fìsar gli occhi in oggetti assai più pericolosi, ne sappiamo dalle cose vedute alzar la mente alle diuine lodi.

S. Agostino
ne' Ragni
loda Dio.

S. Ago.

Femina, e
maschio se
diu fa gli
officij.

Costume
frano di
Cocincina.

7 Circa la caccia de' gli intessi Ragni sono differenti Plinio, & Aristotile, che quegli dice, che la femina tessè la rete, & il maschio fa la caccia, il che se è vero, ad vsanza de' gli huomini pare, che habbiano distribuiti gli officij, ma quest'opposto afferma, e dice, che la femina sola è quella, che tessè, e che fa la caccia, godendosi il marito, senza sua fatica dell'industria di lei; Il che sarebbe conforme a quello, che nel Regno della Cocincina offeruarsi, riferisce il P. Christofo Borro, oue dice, che i mariti abbandonano la propria casa, e vanno a quella della moglie, alla quale portano la dote, e sono poi dalle sue facoltà sostentati, ma neggiando la moglie tutte le facende di casa, e portando il peso del gouerno di tutta la famiglia, e standosene all'incontro il marito ozioso in casa, senza sapere appena, che danaro vi sia, contento solo di esser prouisto di vitto, e di vestito. Tanto in tutte le cose più vale l'vsanza, che la natural dispositione, & il merito. Nota di più Plinio, che NUBILO TEXUNT, quando il tempo è nuuoloso tessono; non quando è sereno, forse perche, come quelli, che fanno male, temono la luce, o pure all'aria humida meglio si mantengono i loro fili, & Aristotile afferma, che subito, che sono nati mandano fuori le fila, non dalle parti di dentro, ma dalla pelle a guisa, che l'histrice getta le sue spine.

P. Chri-
stof Bor
ro c. 6.

Plinio.

Arist.

Ragni dell'
India,

Comè presi
da altri a-
nimali.

8 Nell'Isola Spagnuola, dice Oniedo lib. 15. c. 3. sono i Ragni molto grandi, tanto che si vgguagliano ad vna palla con cui giuocar si suole, & il corpo solo senza i piedi arriua per lo più alla grossezza di vna noce. Nel Brasile sono parimente molto grandi, ma con tutto ciò il calabrone, o moscone, di loro assai più picciolo, insidiosamente gli assalta, e tirandoli nella sua canuerna, se gli mangia, di modo, che oue appresso di noi il Ragno uà a caccia di mosche, nell'India la mosca fa l'aggiagione de' Ragni. Di vna sorte di lucerta chiamata *Stellio*, dice Aristotile, che tende insidie a' Ragni, e con somma astutia tocca leggier-
mente

Oniedo;

mente la sua rete, onde egli credendo vi sia incappato qualche picciolo animale, se ne esce per farne preda, & egli rimane preso, e diuorato, e quindi è nato dicono alcuni il titolo *DE CRIMINE STELLIONATVS*.

Ago.
Plinio. Quanto a' Ragni velenosi, chiamati da Plinio Falangij, di molte forti, ne racconta l'istesso Plinio nel cap. 4. del lib. 29. e di strani accidenti da essi cagionati fa mentione, come anco fa il *Mattiol* sopra Dioscoride al cap. 56. del lib. 2., fra de' quali è segnalato il far orinare cose simili alle tele de' Ragni, e ciò che dice Strabone nel suo lib. 11. de' Ragni di Albania, che fanno morire i morficati da loro, ma altri piangendo, & altri ridendo.

Ragni velenosi.

9 E certamente se non gran male può aspettarsi da questa forte di Ragni, poiche sono crudeli infino con suoi proprii progenitori, dicendo Arist. nel cap. 27. del lib. 5. che la prole di questo Ragno è molto numerosa, e che quando è cresciuta mangia la madre, & anche il padre, se prender si lascia, essendo che insieme con la madre egli suole allear i figli, i quali taluolta arriuanò al numero di trecento, e da lui non discorda Plinio nel c. 24. del lib. 11. Solino poi nel cap. 9. fa mentione di vna sorte di Ragni, od'animali a' Ragni simili, detti Fuggifoli, i quali

Ragni Parricidi.

Plinio.
Solino. nella Sardegna nascono, e sono molto velenosi; e si ritrouano nelle miniere dell'argento, & iui parimente sono fotti, che a questo veleno rimediano: Ma fra tutti i Ragni velenosi, nessuno ha veleno più strano, della Tarantola, che nella Puglia si ritroua, e che col suono si risana, delche fa testimonianza di veduta anche il Mattiolo, e perche è cosa assai nota, e noi fauellato ne habbiamo altroue, quì non ne diremo altro.

Fuggifole animale.

Tarantola.

Mattiol
Dioscor. 10 Non sono tuttauia tanto nocui, & inutili i Ragni, che da loro cauare non si possa qualche vtile, perche dice Dioscoride, e l'esperienza l'auuera, che la sua tela ristagna il sangue, & proibisce le infiammaggioni nelle ferite, che sono fra carne, & pelle; ma senza hauer ferita, o altro bisogno, per mero capriccio quel tanto seruo delle sue passioni, ancorache Imperatore de' Romani Eliogabalo fece raccogliere tutte le Ragnatele, che erano in Roma, dicendo, che dalla loro moltitudine conoscere si poteua la grandezza della Città; ma meglio detto haurebbe la picciolezza del suo cernello, o la grandezza della sua pazzia.

Ragnatele a che vtili.

Raccolte da Eliogabalo.

Olao M. Olao Magno nel cap. 1. del lib. 22. cinque cose offerua nella tessitura della tela del Ragno, la materia, che è la superflua humidità del cibo suo cotidianò, dalche ne siegue, che troppo vorandosi, venga menò: Il tempo, che è particolarmente la mattina circa dell'aurora; Il sito, che è la forma, o ne gli angeli de' pareti, o fra rami de' li arbori: la figura, che non è sembre circolare, ma secondo il luogo, o triangolare, o più lunga, che

Cinque cose considerabili nella tela del Ragno.

larga , e finalmente il modo di operare , perche il grande col piede di dietro si tira dal ventre il filo , onde la tela tesse , & il più picciolo dalla bocca manda il filo , di cui col piede dauanti la tela forma .

*Ragni di
varie sorti.*

II L'istesso varie sorti di Ragni distinguendo, dice, che alcuni con piedi molto lunghi scorrono sopra dell'herbe , e de' frutti, succhiandone l'humidità ; alcuni ne buchi della terra sedendo, i piccioli animalletti, che passano, assaltano , & uccidendoli gli succhiano, & altri sopra l'acqua colle gambe dritte discorrendo, a moschini, & altri simili animalletti tendono insidie .

*Tessitori
Geometri.
Astrologi.*

Ne contenti gli Autori naturali di attribuir al Ragno l'arte del tessere , come fa Aristotile , e della Geometria come Eliano lib. 6. de hist. an. cap. 56. gli danno ancora l'Astrologia , poichè Plinio, & Olao Magno dicono, ch'egli ne gli arbori , o più in alto , o più basso stende le sue tele, secondo che preuede douer essere l'anno piuoso, & humido, dalche raccolgono i Contadini, dice Olao, se ne' luoghi bassi, o ne gli alti conseruar debbono le loro messi .

*Arist.
Eliano .
Plinio .
Olao M.*

*Ragnatele
di male au-
gurio a' Te-
bani.*

A' Tebani ancora hauer dato infelice presagio della ruina della Città loro, riferisce Diodoro Siciliano nel suo lib. 17. perche poco auanti, che fossero da Alessandro Magno assaltati , e la Città loro distrutta , nel tempio di Cerere apparue vna tela fortile di Ragni, ma talmente distesa, che la grandezza di vn mantello vguagliaua , & intorno ad essa apparue vn arco di varij colori, come quelli, che nell'Iride celeste si veggono ; e gl'Induini dissero, che quella tela la partita de' loro Dei significaua, e la somiglianza dell'arco celeste la varietà de' mali, & delle afflittioni, che loro soprastantano .

Diodoro

*Negligenza
nel culto di
uino casti-
gata.*

Noi più veramente possiamo dire, esser presagio di male il vederli tele di Ragno nelle Chiese, perche sono segno, che si tich poco conto de' luoghi Sacri, e del culto di Dio, dalche per castigo della nostra colpa , ce ne seguono molti mali, & a propotione delle gratie dal Cielo riceuute , e nell'arco celeste significate, faranno parimente le pene, che per la nostra ingratitudine ci si daranno, Segno peggiore poi sono l'heresie, come molti Regni hanno infelicamente prouato , e bene significarsi queste nelle Regnatele dimostrollo il successo a tempi di Constantino Pegonato in vn Sinodo, nel quale essendo condannata l'heresia de' Monotheliti, caddero nell'istesso tempo molte Ragnatele in mezzo del Popolo .

*Reg. in
Chron.
Theatr.
1387.*

*Dauidè na-
scofo è sal-
uato dalle
Ragnatele.*

12 A Dauidè all'incontro non solo presagio , ma cagione di salute furono le tele di Ragno, poichè perseguitato a morte da l'ingrato Rè Saul, essendosi egli, secondo, che gli Hebrei affermano, in vna cauerna nascosto , alla porta di lei tante tele di

Ragno

Ps. 56. **Caldeo.** Ragno in vn subito apparuero, che passandoui poi i Miniſtri dell'empio Rè, e persecutore dell'innocente ſuddito, argomentarono, che non vi foſſe entrato alcuno, e ſe ne paſſarono via, e di queſto beneficio fece poi ſecondo il Caldeo grata commemorazione Dauide nel Sal. 56. nu. 3. perche oue noi leggiamo, *Clamabo ad Deum altiſſimum, Deum qui benefecit mihi*, tradulle il Caldeo, *Ad Deum qui accerſuit ARANEAM, vt conſiceret in ore ſpelunca telam propter me*, & il ſimile eſſer accaduto a S. Felice Nolano Martire, riferiſcono più certe hitorie, e S. Paolino Veſcouo di Nola con eleganti verſi ciò deſcriſſe, conchiudendo con vna belliffima ſentenza, che direbbero i Retorici Epitonema.

E S. Felice
Nolano.

*Sic, vbi Chriſtus a deſt nobis, & aranca muro eſt,
At eni Chriſtus abeſt, & murus aranea fiet.*

cioè,

*Coſi con noi, quando ſi troua Chriſto,
Ragnatela ci val per forte muro;
E ſe Chriſto non v'è, gran muro è tela.*

Anacarſide. 13 Alla debolezza dell'iſteſſe tele di Ragno hebbe l'occhio Anacarſide, mentre, che diſſe eſſer loro ſomiglianti le leggi, perche ſi come da quella reſtano preſi gli animali piccioli, e non i grandi, che incappandoui le ro non poſſono, coſi le leggi contro de' poveri ſolamente ſi offeruano, e diſprezzate, e ſpezzate ſono da ricchi; ſopra di che formaron poſi, o Impreſa, o Emblema il Bargagli col motto *DISCINDVNT MAGNA*, il Peradino col titolo *LEX EXLEX*, & il Camerario col breue *VIOLENTIOR EXIT*, altri al Ragno, ritteſſente la ſua tela poſe per motto, *LICET INTERRUPTA RETEXAM*, e ritteſſendolo poi anch'egli, vi leuò le due prime parole. A lode di S. Carlo diede al Ragno il motto, *NVSQVAM OTIATVR* Bartolomeo Roſſi, & altri preſuppoſta la tela rotta, *AVDENTIOR*, o *ARDENTIOR IBO; DONEC PERFECERIT*, e *COELITVS DATVM*, vi ſopraſcriſſero altri, & ad vn Ragno, che morde vna Vipera vi ſopra poſe vn certo. *NON E PRVDENZA, CHE RESISTA ALL'INGANNO.*

Emblemi,
& Impreſe

Ps. 38. **12.** Io tolo il concetto, & le parole dal Regio Profeta, che diſſe, *Tabescere feciſti ſicut arancam animam eius*. vi hò poſto per motto. *ANIMA TABESCENTE*, il qual motto ſi auuera del Ragno, perche teſſendo egli, e ritteſſendo la ſua tela, e perciò, come dicono graui autori, ſuiſcerandofi, viene a ſmagrirſi, ad aſtenuarſi, & a debilitarſi in modo, che ſe tarda molto a cader qualche moſca nella ſua rete, ſe ne muore di fame, ma molto meglio ſi accomoda a gli huomini aſſacendati, e negotianti del Mondo, i quali tutti

Motto co-
me ſi a-
ueri.

tutti inuenti a tessere lacci, e reti per acquistar le mosche de' beni temporali, lasciano languir l'anima loro, e tutti si consumano con noittino, o pochissimo frutto. Veggiamo dunque come bene a questi conuenga il nome di Ragni, & all'opere, e negotiationi loro, quello di tele de' Ragni.

*Ne otanti
h'ne il cuor
diuijo.*

14. Quanto al primo, diceuamo de' Ragni, che sono del numero di quelli animali, che si chiamano insetti, per poterli commodamente in più parti diuidere, e tali sono veramente i Negotiati mondani, a mille diuisioni esposti, anzi di già in più parti diuisi, hauendo il cuore a diuersi traffichi, o se pur ne hanno vn solo, a diuerse sue circostanze, a diuersi mezzi, a varij partiti, alle cose, che gli possono esser di giouamento, & a quelle, che di danno, e perciò, come altroue dicemmo, furono i secolari figurati per quelli animali terrestri, che Abrahamo diuise, non hauendo egli spartito gli ucelli.

*Imp del
Giglio.*

*Camelli del
S. Giob per
che con tre
squadre
assaltati.*

Al Santo Giob tolti furono da suoi nemici, o da ladri i buoi, gli asini, & i camelli, ma questi ultimi da Caldei, quei primi da Sabei, e con questa differenza, che questi vennero tutti insieme, & in vn solo squadrone assaltarono i famigli, e custodi de' gli animali, i quali inuolando portarono via; Ma i Caldei fecero di se stessi tre squadre, e così diuisi furono all'improuiso sopra i serui del Santo, e via condussero i Camelli; ma che vuol egli dire, che con tre squadre sono assaltati, e depredati i Camelli, e con vna sola i buoi, e gli asini? Pareua, che per condur via questi, tre squadre appunto fossero più a proposito, vna delle quali uccidesse i seruitori, vn'altra conducesse via vna forte di animali, e la terza l'altra. Ma si risponde a questo dubbio colla dottrina di S. Gregorio Papa, che molto miseriosamente ciò accadde. Imperciocche per Camelli insegna egli intendersi quelli, che a negotij, & alla cura delle cose temporali attendono, i quali sono talmente distratti dalla molteplicità delle cure, e de' pensieri, che da molte parti sono assaliti, e combattuti da' nemici, Per Camelos, dice egli lib. 2. in Iob cap. 26. *supra iam diximus, bonas rei u temporaliu dispensationes intelligi, in quibus, quod est cura DISTENTIOR, eo nobis MULTIPLICIVS insidiatur inimicus;*

Iob.

*S. Greg.
Papa.*

*Bue figura
di buono
tutto buono*

E bene nel Camello il negoziante mondano vi si figura, perche questo animale ruma, ma non ha diuisa l'unguia, la doue il bue, e ruma, e diuide l'unguia, l'asino poi ne l'unguia diuide ne ruma. E dunque il bue, come animal tutto mondo, simbolo di quelli, che si danno tutti a Dio, l'asino per esser tutto immondo, è figura de' gli huomini del tutto carnali, che però anche, oue de' buoi si dice, che *arabant;* cioè, lodeuolmente si affaticauano, de' gli asini si nota, che *pascebantur*, attendeuan a riempirli il ventre. Il Camello all'incontro, a guisa d'animale insetto

*Asino di
tutto car-
tino.*

insetto, era parte mondo in quanto ruminaua, e parte immon-
do, in quanto non diuideua l'vnglia, e tali sono i Negotianti, i
quali ruminano, perche hanno molti pensieri, e molte cure, ma
non diuidono l'vnglia, perche non hanno la virtù della discre-
tione, ne ordinano le loro fatiche a Dio. In oltre il Camello è
animale molto sitibondo, e che assai la sete sopporta; fa grandi
viaggi, porta graui pesi, e per ricéuer la somà, s'ingenocchia, &
i Negotianti mondani hanno sete grandissima dell'argento, e
dell'oro, e benche non arriuino ad imbriacarsene, anzi appena
se ne possano bagnar le labbra, attendono tuttauia con molta
patienza a negotij loro, fanno viaggi in diuersi, & lontani paesi
sopportano graui fatiche, e purché facciano guadagno, non si
curano d'abbassarsi, e sopportar qualsiuoglia ingiuria, onde il
Prouerbio n'è nato, far orecchie di Mercante, di chi l'ingiurie
detreti finge di non sentire, o benche sentire con animo pacato
le sopporta. Se dunque gli altri assaliti sono da vna sola tenta-
tione, questi come disuniti, e diuisi in molte parti, con molte
tentationi sono combattuti, & *quo est cura distentior, eo multipli-*
citer insidiatur inimicus. Si come dunque il Ragno è vna specie
del genere de gli animali insetti, così anche i Negotianti mon-
dani, sono di quelli, che hanno il cuore in varie parti diuiso, a
differenza dell'huomo perfetto il quale ha tutto il suo cuore
vnito in Dio.

Camello
parte mon-
do, e parte
immondo.

Negotianti
da più par-
ti combattuti

15 Di Elcana marito di Anna si dice nel cap. 1. del lib. 1. de'
Regi, che fù vn huomo, fuit *VIR VNVS*, e da Padri Santi
viene ponderata quella voce *VNVS*, e dicono, che non fù
posta a caso, ma per insegnarci, ch'egli non era a guisa de gli
huomini dediti al mondo, diuiso, e multiplicato. *Perfettio vi-*
ri dice sopra di questo passo S. Gregorio, in *praconio penitur vni-*
ratis, & Origene si diffonde nò poco nello spiegare questa vnità
del giusto, e la multiplicità de' mondani, e fra le altre cose dice.
Pertinet ad laudem iusti, quod de eo dicitur, erat VIR VNVS.
Nos, qui peccatores sumus, non possumus istum titulum laudis ac-
quirere, quia vnusquisque nostrum, non est vnus, sed multi, & ap-
presso, Vides quomodo ille, qui putatur vnus esse, non est vnus, sed
tot in eo persona videntur esse, quot mores.

Giusto è
vno.

Si accorda con questa dottrina marauigliosamente Seneca
nell'epist. 120. così al suo amico Lucillo scriuendo. *Sic maxime*
coarguitur animus imprudens, alius prodit, atque alius, & (quo tur-
pissimum nihil iudico) impar sibi est: Magnam rem puta, VNVM
HOMINEM AGERE. Prater sapientem autem, nemo vnum agit,
e gratiosamente conchiude; effice, vt possis laudari, sin minus, vt
agnosci, de aliquo, quem vidisti heri, merito dici potest, *Hic quis est?*
tanta mutatio est; Ma che in diuersi tempi rappresenti alcuno

Mendano
molti.

diuerse

no del
glio.

bi.

Greg.
apa.

diuerse persone, ilche solo crederà forse alcuno, voglia dir quì Seneca, non è tanta marauiglia; assai maggiore è, che nell'istesso tempo al tri racchiuda in se più persone, o per dir meglio, sia egli diuiso in molti. Atche parmi, che alludesse il Profeta Lirico, mentre disse, *A fructu frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt. In pace in idipsum dormiam, & requiescam, quoniā tu Domine singulariter in spe constituisti me.* che fù come se detto hauesse, eglino perche hanno diuersi oggetti delle loro speranze, & attendono a procacciarsi frumento, vino, & olio, sono fatti molci; ma io in vna sola cosa ho posto il mio pensiero, è la mia speranza, perche vnico, e singolare è il mio bene, che siete voi Signor mio; Dottrina molto conforme a quella, che insegnò già Mosè Deut. 6. nu. 4. dicendo *Audi Israel, Dominus Deus noster Dominus vnus est,* e poi soggiungendo, *Diliges Dominum Deum tuū ex toto co. de tuo, & ex tota anima tua, & ex tota fortitudine tua,* che fù, come se detto hauesse, Il tuo Dio, in cui ogni tuo bene consiste, è vn solo, & indiuiso, e perciò ne anche tū hai da diuidere il tuo cuore, & il tuo amore; ma tutto l'hai da donare a lui, Docemur, dice quì Teodoreto q. 3. *dilectionem non scindere in dilectionem Dei, & dilectionem auri, sed totam dilectionem Creatori Deo conseruare.* Ma più chiaramente l'Apostolo S. Paolo. *Qui cum vxore est, sollicitus est, quæ sunt mundi, quomodo placeat vxori, & DIUISVS EST.* 1. Cor. 7. 33., Ilche è legno, che l'anima è tutta materiale, quanto all'affetto, e che di poco si contenta, ponendo le sue speranze in queste cose terrene.

16 Laonde altroue fauellando l'istesso Apostolo delle opere della carne disse. *Manifesta SUNT opera carnis, quæ sunt fornicatio, immunditia &c. ad Galatas 5. 19.* ma poi descriuendo i frutti dello Spirito dice. *Fructus autem Spiritus EST, charitas, gaudium, pax, &c.* Ma perche non dice quì parimente. *Fructus autem spiritus sunt?* non fa anche quì catalogo di molti beni, e di molte virtù, come sopra fece di molti vicij? perche dunque dice quì *EST*, e la *SUNT*? con bel mistero, s'io non m'inganno, fù ciò fatto, per insegnarci, che le virtù, & i frutti dello Spirito Santo, ancora, che habbiano diuersi nomi, e diuersi aspetti, e formalità, sono però vna cosa stessa, nō combattono fra di loro, ma si aiutano, anzi tutte concorrono a far vn solo perfetto composto, la doue le opere della carne, & i vicij sono veramente molti, perche diuisi fra di loro, & vno all'altro ripugnante; onde distrahono parimente l'huomo in mille parti.

17 Non hanno questi animali insetti, come ne anche il Ragno, carne, o sangue, nel che pare; che manchi la somiglianza; poiche de gli huomini mondani, può dirsi più tosto, che non habbiano anima, e che tutti sianō carne, ilche per vna parte non

Chi aux.
Dio è vno.

Psal. 4.
8. 9.

Deut. 6.

Teodor.

S. Paolo
1. Cor. 7

S. Paolo
ad Galatas 5.

Ibi. n. 22.

Virtuone

Viti discor
di.

Anas
Nissen
questi
scrip.

S. Paolo
1. ad Cor.
7. 34.

S. Sisto
Papa.

L. N.

non nego, che sia vero; ma dall'altra ancora affermò poterli dire, che non habbiano carne, ne sangue; poiche per attédere a negotij del Mondo, si priuano di tutti i piaceri ancò carnali, e per ammassar ricchezze, non si curano dar pasto al proprio corpo, e come se fossero di marmo, o di bronzo, sono nelle fatiche indeffessi, e ne' trauagli, e patimenti insensibili. Onde acutamente S. Anastasio Nisseno fra quelli, che sono casti numera ancora gli Auari, non perche siano essi amanti della virtù; ma perche sono amanti del danaro, il quale spender bisognarebbe lasciandosi vincere dalla libidine; & il Demonio per hauerli già ben legati nell'Auaritia, non si cura di altra sorte di peccati tentarli. *Casti sunt aliqui, dice egli, a Deo protecti, aut cum sint frigida natura, aut superbiam; AVT AVARITIAM HABENTES, ET DESPECTI A SATANA, ut pote quod auaritia sufficiat supra omnia vitia ad eos reddendos obnoxios eterno supplicio.*

Auari si
priuano
d'ogni pia-
cere.

Anast.
Nissen.
quest. in
scrip.

18 Nascono dal fango, e dalla corruzione i Ragni, come gli altri Insetti, & i mondani insieme con gli altri huomini furono dal fango formati, ma più de gli altri essi di questa origine ritengono; non sapendo partirsi, ne solleuarsi dal fango delle cose terrene; onde diceua l'Apostolo, che *Innupta cogitat, quæ Dei sunt, ut sit sancta corpore, & spiritu, quæ autem nupta est, cogitat, quæ sunt mundi, quomodo placeat viro.* Que è d'auuertire, che alla Vergine, la quale pensa le cose di Dio, attribuisce l'Apostolo santità di corpo, e di spirito, alla maritata poi, che pensa le cose del mondo, pareua, che si potesse attribuire almeno la santità di vna parte, perche come sopra diceua, ella è diuisa, e cerca di piacere non solamente a Dio, ma ancora al marito. Non fauello tuttauia di alcuna sorte di santità, per la difficoltà, che hanno i mondani di solleuarsi a Dio; ilche acutamente notò S. Sisto Papa ep. de Casti, dicendo, *Innupta cogitando, quæ Dei sunt, utriusque scilicet sanctitatem dedit, & corpore, & spiritu: Nupta vero solius mundi sollicitudinem, & ut marito placeat, dispensauit. De sanctitate utriusque partis peritus siluit. Subtiliter enim Apostolus videtur diffidere, quod reticet;* Si che come figli della terra, in terra pongono tutte le radici de' pensieri loro, e non meritauo esser chiamati Santi, cioè, secondo la Etimologia Greca, senza terra.

Negotianti
tutti terreni.

S. Paolo
1. ad Cor.
7. 34.

S. Sisto
Papa.

Laonde non è marauiglia, che alla nobiltà ribugnante comunemente si stimi la mercatura, & che a gli Ecclesiastici sia prohibita, come quella, che occupa tutto l'huomo in pensieri terreni, & auido lo scuopre, più che di gloria, & honore, di temporali guadagni.

L. Nob.

E quanto alla ripugnanza colla nobiltà, vi è la legge *Nobiliores, & de Commercato*, la quale prohibisce a nobili il mercatàre, e la

Mercatura
perche
prohibita
a nobili &
Ecclesiastici
si qui.

Et a Sol-
dati;

è la legge, *Ne quis C. de dignis. lib. 12.* dichiara i Mercanti inhabili alle dignità, di modo, che non solamente acquistar non ne possano, ma etiamdio se l'hauessero, le perdano. A soldati parimente per le sopradette ragioni è proibita la mercantia, *l. Militis, C. loca. & l. 1. c. Negotiat. ne milit. l. 12.* come parimente a Cancellieri de' Questori; ilche insegna il Tiraquello cap. 33. de notitiis, raccogliendolo da Suetonio, il quale nella vita di Domiziano dice, che egli perdonò a certi Scriuani Questorij, i quali contro la legge Clodia negotiato haueuano. I Tebani come ne fa fede Arist. lib. 3. Polit. c. 3. non ammetteuano a Magistrati alcun Mercante, se per dieci anni prima non si fosse dal mercantia re astenuto, quasi come ad Appettati facendoli vna lunga quarantena fare.

L. Si q's.

L. Milit.

Tiraqu.

Molto me-
no conuiene
a Principi.

Fatto nota-
bile di Teo-
filo Imper.

Casi ne'
quali lode-
uolmente il
Principe
traffica.

Salomone
trafficante.

19 Molto meno poi conuenir a Principi giudicò Teofilo Imperatore, il quale hauendo dal suo Palazzo veduto arriuar in Porto vna gran Naue, carica di pellegrine merci, volle informarsi di cui fosse, & hauendo inteso, essere dell'Imperatrice sua moglie, non se ne rallegrò egli, come si sarebbe da alcuni creduto; anzi sdegnandosene, comandò, che se vi erano cose di priuati, subito si cauassero, e ciò fatto, volle, che alla Naue con tutte le sue merci si desse il fuoco, e consumar da quello si lasciasse, dicendo, che la mercatura lasciar si doueua a' Priuati, è non conuenir a Principi usurparsi anche queste sorti di guadagni, co' quali gli huomini di bassa fortuna il vitto si acquistano.

In tre casi tuttania, secondo Monfig. Botero, non disconuiene al Principe, benchè grande, il mercantesco traffico; Il primo è, quando le facultà de' priuati non sono atte a mantener esso traffico; che non disconuiene ad vn Rè quell' Impresa, nella quale forze di Rè si ricercano. Il secondo caso è, quando il traffico è di tanta importanza, che vn priuato con quello acquistarebbe ricchezze troppo grandi, che non disdice ad vn Rè, l'acquistar giustamente ricchezze degne di Rè. Il terzo caso è, quando la mercantia si fa per bene, e salute pubblica, come nelle estreme carestie grani forestieri comprando, & a vassalli poi riuendendoli, che non disconuiene al Rè, la conseruatione, o il bene procurar de' suoi vassalli, senza de' quali non farebbe egli Rè. E qual Rè fù mai più sapiente, e più maestoso di Salomone? E pure egli trafficaua, mandando Nauia caricar oro, & argento, & altre merci nell'India, e facendo venir quantità grande di generosi caualli dall'Egitto.

M. Bote-
l. 8. della
rag. di
stato.

20 Sono poi diuerse sorti di Ragni, e troppo lunga, e faticosa impresa farebbe il fauellar di tutti, ci ristringeremo dunque a quel solo, che è fabbricator della tela, e cacciator di mosche. E veramente questo nome di Cacciatore, o di uccellatore o pe-

scatore,

C. 10.

Vgone.

Eze. 32.

30.

Pr. 23.

Habac.

1. 15.

S. Am.

Ps. 13.

15. & 1.

scatore, conuenueuolmenre può darsi a' Negotianti, poiche con loro traffichi, & astutie al:ro non fanno, che andar a caccia de' beni temporali; che in questo sentimento suol prenderfi molte volte nella Scrittura Sacra questa voce *VENATOR*, così nella

Negoti
Cacciatori

Ge. 10.9 Gen. al 10. si dice di Nemrod; che *erat robustus VENATOR*

coram Domino v. 9 non tanto perche egli si dilettasse di andar a caccia di fiere, quanto perche usurpaua quel d'altri, e fu il primo, che si facesse Tiranno; e signoreggiasse con forza; così es-

Vgone. pone Vgone di S. Vittore, dicendo, *Nemrod mole corporis, & viribus superans alios homines, dominium capit exercere per violentiam.* Nell'istesso significato si prede in Ezech. al 32. dicendosi.

Eze. 32. *Principes Aquilonis, & vniuersi VENATORES.* Quai vccellatori ci si rappresentano ancora i Negotianti dal Sauio, mentre-

Pr. 23.5 che dice. *Ne erigas oculos tuos ad opes, quas non potes habere, quia facient sibi pennas quasi Aquila,* e pescatori ci si dipinge Nabu-

Vccellatori

Habac. codonosor in Abacuch; mentreche di lui si dice, che *totum in hamo subleuauit, traxit illud in sagena sua, & congregauit in rete suam.*

1. 15. & alla sua virtù attribuendo i suoi aquitti, che *sacrificauit reti suo,* e tutto ciò può dirsi de' Negotianti mondani, i quali in tutti gli elementi cercano guadagno, trafficano i frutti della terra, nauigano il Mare, & in lui ricchezze pescano, & honori, e dignità nell'aria della Vanità vccellano.

Pescatori

S. Amb. 21 De' Cacciatori dice S. Ambr. lib. de Noe, & arca c. ult. che cōuersādo colle fiere, alle fiere simili dinēgono, e de' costumi loro sogliono dilettarsi; le sue parole sono. *Venatoris vsus in Syluis, inter feras, ac bestias, conuersatio eius; Irrationabilis ergo miscetur irrationabilibus passionibus, & ea quae sunt malitiae aggressis, atq; praedura venator huiusmodi explorare consuevit, atq; his potierī, atque delectari.* così veggiāmo, che Ismale, & Esau, che attesero alla caccia, furono huomini fieri, & che assai hebbero del seluatico; & i Negotianti anch'essi si trasformano ne' loro negotij, perche in altro non pensano giorno, e notte, se come che si fanno idolatri dell'argento, e dell'oro, si auuera di loro quella imprecatione del Salmistā; *simulachra gentium argentū, & aurū &c. Similis illis fiant; qui faciunt ea, & oīs qui confidunt in eis.* Diuentano dnoque a guisa di metalli, infensati, duri, o graui, fordin alle voci de' pouerelli, ciechi alle miserie de' prossimi, immobili alle operationi buone, duri alle diuine inspirationi, e per la loro grauezza, prestī al discendere al centro dell'Inferno.

Cacciatori
di fiere
fieri.

Ps. 134 15. & 18

Cacciatore per far acquisto di bramata preda, non s'attiene dalla forza, e dalle insidie, & inganni, & anche con tra animali innocenti, da quali non riceuē mai danno, le adopra; & i Negotianti mondani, purché facciano acquisto di danari, si vgliono di qual si uoglia mezzo, le bugie, le fraudi, e gl'inganni, son loro fami-

Cacciatori
se dilettano
di fraudi.

Ne meno i
Negotianti

famigliarissimi, e se ti veggono in necessità, ti sforzano a condescendere a contratti ingiusti, & a patti iniqui, ne gioia con essi esser innocente, & huomo da bene;

Danari
Mosche.

22 Ma quale è finalmente la preda, che questi cacciatori fanno? Preda, & acquisto di mosche, che questo nome il Serafico Padre S. Francesco dar soleua a danari, e non senza ragione, perché le mosche sono molto importune, e fastidiose, particolarmente nelle mense, & i danari ci recano ancor essi molti fastidij, e sollicitudine, che perciò furono dal nostro Salvatore assomigliati alle spine, che pungono, & occupano inutilmente la terra, e mentre cibiamo vogliamo l'anima nostra alla mensa dell'oratione, e del sacro Altare, queste mosche importunamente ci molestano, e se non le discacciamo ci fanno perdere la diuotione, conforme a quel detto, *Musca morientes perdunt suauitatem vnguenti.* Eccl. 10. 1. Sono inquisite le mosche, volano hor in questa parte, & hor in quella, e rare volte si fermano, & i danari anch'essi vanno sempre attorno, hora sono nelle mani di questi, hora di quegli, ne molto tempo si fermano nella casa di alcuno, che perciò ad acque correnti le assomigliaua il Rè Profeta dicendo: *Diuitia si affluant, nolite cor apponere;* e S. Agostino notò, che meritamente il danaro è di figura rotonda, perché non istà fermo. *Non immeritò,* dice egli in prolog. ps. 83. *ipsa pectunia rotunda signatur, quia non stat.* Imbrattano le mosche, chi le stringe, e chi rattiene con affetto i danari, non è senza macchia, onde come di cosa difficilissima fu detto. *Beatus diues, qui inuentus est sine macula.* Finalmente muoiono le mosche al venir dell'Inverno, & i danari ci lasciano, estinguendosi in noi il calor naturale, e soprauenendo il freddo della morte, conforme al detto del Lirico Profeta. *Dormierunt somnium suum, & nihil inuenerunt omnes viri diuitiarum in manibus suis.*

S. Francesco.

Eccl. 10

Ps. 61.

II.

S. Ago.

Eccl. 31

8.

Ps. 75. 6

Vno delle
creature di
uerso no-
buone ne
cattive.

23 Vanno i Ragni sopra de' fiori, e delle herbe nella guisa, che fanno le api, ma con gran differenza ne gli effetti, perché oue queste ne fabbricano dolcissimo mele, il Ragno ne raccoglie materia, o di veleno, o di fili inutili, & immondi, e con l'istessa differenza si vagliono delle creature il Seruo di Dio, & il negotiator mondano; Quegli ne raccoglie mele di lode, e di ringratiamiento verso di Dio, questi non altro, che veleno d'iniquità, e materia di piaceri sensuali, & immondi; onde diceua Ezech. *In multitudo negotiationis tue repleta sunt interiora tua iniquitate, & peccasti.*

Ezech.
28. 16.

Conchiudiamo questo parallelo del Ragno, e del Negotiante con vn distico di Vgone Cardinale sopra del sal. 38.

Vgone.

Grossa retro, succinta, brevis, virus, timet ignem
Pro muscis pendens, viscere textit opus.

cioè!

cioè non
*Succintii lumbi, spalle ha grosse, è breue;
 Veleno tiene, il fuoco teme, e tende
 Lacci alle mosche, pende al basso greue:
 Dal cuor dell'opra sua materia prende.*

E queste conditioni applicando egli all'anaro, dice, che è grosso, cioè gonfio di dietro per la superbia, succinto, perche non fa parte ad altri delle sue ricchezze, breue, cioè picciolo, perche non ha carità, che è la grandezza dell'anima; Ha veleno per l'ira, teme il fuoco naturale, che non gli consumi la robba, e lo spirituale, che è la parola diuina, la quale fugge: si affatica per prender mosche, cioè per l'acquisto de' beni temporali, è pendente a guisa di Giuda, che si sospese, & appiccò; si suscitò per tessere la sua tela; perche pone ogni suo pensiero nel trouar modi di farsi ricco.

24. Ma circa di questa tela ci restano ancora, conforme a quello, che promesso habbiamo, a far alquante considerationi, per le quali si vedrà, quanto bene si dica nel salmo 89. *Agni nostri: sicut* *Ps. 89. ARANEAE meditantur.* & a' Negozianti mondani, sia da noi stata applicata questa Impresa. Et in prima non può negarsi, che non sia la tela del Regno molto artificiosa, che perciò e egli chiamato da Aristotile, sapientissimo, & i Poeti finsero, che in lui trasformata fosse yna donna, così valente lauoratrice, che pretese di superar Minerva. Ma chi potrà dire, quanto siano ingegnose le arti, quanto artificiose le fortigliezze, quanto sottili le fraudi, quanto fraudolenti i mezzi, che fanno ritrouare gli Negozianti per arricchire, & tirare a se la robba altrui? Ritrouano i serui di Dio belle inuentioni per mortificar la carne, per disprezzar il mondo, & esercitarsi nel culto diuino, onde è scritto, *Dic te iusto, quoniam bene, quoniam fructum ADINVENTIONVM suarum comedet.* Ma non arriuanò alla fortigliezza delle inuentioni, che trouano gli huomini mondani, per arricchire, e seruir il mondo, e lo dice apertamente l'Eterna Sapienza. *Prudentiores filij huius saeculi filijs lucis, in generatione sua sunt.*

Habbiamo di ciò bella proua nel cap. 4. della Sacra Genesi, oue si raccontano diuerse inuentioni delle arti; si dice, che Iabel riceuò parte di far Tabernacoli, oue potessero ritirarsi, & habitar i Pastori, che Iubal fu l'Autore del suonar di Cetra, & altri instrumenti musicali, che Tubalcain fu il primo a far bottega di ferramenti, e Caino l'Inuentore di fabbricar Città, e tutti i sopradetti erano della stirpe scelerata di Caino.

Libro sesto.

LI

la quale

Negozianti
 del Mondo
 artificiosi

Arti la chi
 tirano.

Inuentione
del giuſto
quale.

Oratione a
giuſti per
tutte le arti

Cattiuu tra
paſſano il
Demonio.

Diſcepolo
ſpeſſo auan-
za il Mae-
ſtro,

la quale ancora ſi conchiude col nome di vna Donna, chiamata Noema, e dicono alcuni eſpoſitori, che di lei ſi fa particolar mentione, perche ella fù inuentrice ſecondo alcuni del teſſere, e ſecondo altri di varij ornamenti delle Donne; poiche il ſignificato del ſuo nome, è, ben compoſta, & ornata; ma de' figliuoli di Seth, che furono poi chiamati figliuoli di Dio, a differenza di quelli di Caino, che ſi dimandarono figliuoli de gli huomini, che inuentione ſi nota? neſſuna, ſe non che di Enos ſi ſcriue, che *cepit inuocare nomen Domini*, cioè, ritrouò, & ordinò nuoui modi di honorare, e far oratione a Dio, ſi che dall'oratione in poi, tutte le altre arti ritrouate furono da gli huomini del Mondo; e ſe ricerchiamo da chi foſſero a perfectione ridotte, ritroueremo, che da Greci Gentili, mentre più che mai regnaua fra di loro la ſuperſtitione, e l'Idolatria, e tutte queſte arti altro non ſono, che tele, e reti per far caccia di ricchezze, & altri beni tēporali.

25 Ma più auanti aſſai paſſa ancora l'arrificio di qucite reti. Il Demonio non vi è dubbio, che è aſtu- iſſimo, poiche non ha perduto la natural acutezza del ſuo ingegno, & è dorato di grandiffima ſcienza, che perciò ſi chiama *Cherub*, e S. Paolo vuole, che ci armiamo d'ogni intorno con armatura diuina, per non eſſere da lui ingannati. *Induite vos armaturam Dei, vt poſſitis ſtare aduerſus inſidias Diaboli*, con tutto ciò ſtò per dire, che gli huomini del Mondo nelle aſtutie, e nel ritrouar mezzi di far male, non gl'cedono, anzi molte volte lo trapaſſano. Quando il diſcepolo di eccellente Maeſtro è di grande ingegno, facilmente trapaſſa l'iſteſſo Maeſtro; perche, come ſi dice, è facil coſa aggiungere alle coſe ritrouate, coſi Platone auanzò Socrate ſuo Maeſtro, & Ariſtotile Platone, e S. Tomaſo d'Aquino Alberto Magno, ne contrario a ciò è quel detto del Noſtro Saluatore, *Non eſt Diſcipulus ſuper Magiſtrum*, perche ſ'intende, mentre rimane Diſcepolo, & in quelle coſe, nelle quali riconoſce altri per Maeſtro. Hor gli huomini mondani ſono diſcepoli di Satanafſo, *Vos ex patre Diabolo eſtis*, diceua il Saluatore, cioè ſiete ſuoi diſcepoli, ſi come nel luogo ſopracitato della Geneſi, ſi dice di Iubal, che *Fuit Pater canentium cithara*, cioè, Maeſtro, & hanno ingegnò molto ſottile, qual marauiglia dunque, che trapaſſino il Demonio loro Maeſtro? Queſto è certo, che alle coſe ritrouate da lui, eſſi aggiungono altre inuentioni, e lo nozò per eccellenza S. Ambroſio ſopra S. Luca al 4. oue ſi dice, che i Nazarettani vollero da vn Monte precipitar il Signore, e le parole di lui ſono. *OPERIOR MAGISTRO DISCIPULORVM HAEREDITAS, ille verbo Domini tentabat. hi facti, ille dicit mitte te deorsu, iſti adoriuntur, vt mittant.* Ecco che grande aggiuntione fecero alla Dottrina di Satanafſo, alle parole aggiunſero i fatti, alle perſuaſioni la forza.

Sogliono

Gen. 4.
26.

S. Paolo
ad Ephē.
6. 11.

Matth.
10. 24.

Io. 8. 44

Ge. 4. 21

S. Amb.

Mat.
13. 25.

Gioh. 8.

S. Greg.
Papa.

P. Sāc.

Sap. 9
14.

26 Sogliono tal'hora i Macstri, accioche i Discepoli non gli agguagliino, ritener qualche dottrina segreta, che loro non insegnano; ma questa gelosia non hà il Demonio; quanto sà, e quanto può di male, e d'inganni, insegna a' cattui, e non può hauer meglio, che vederli nella malitia superare da gli huomini; onde per questo capo non gli restano essi inferiori, anzi apprendendo tutta la dottrina di lui, ogni poco che vi aggiungano, si fanno di lui più dotti, e più esperti nel male. Quindi leggiamo nella parabola delle zizanie, che il Demonio *super seminavit zizania*, & *ABIT*, che vuol dire, ch'egli si parte? perche non cerca d'impedire il frumento, che non cresca, o cresciuto, che non faccia frutto, essendone egli tanto nimico? perche stimò a questo fine esser più atta la zizania stessa, che la sua presenza; quasi che dica, vi hò lasciato persone, che fanno far l'arte di tentare meglio di me non accade, che io mi ci fermi.

Demonio non ha gelosia di esser trapassato nel male.

Matt. 13.25.

La seconda conditione della tela del Ragno è l'esser fievole, e facilissima a rompersi, vn' animale vn poco grossetto la squarcia, il vento la dissipa, vn sachetto la rompe, vna scopatella la fa tutta cadere, e tali sono i disegni, le arti, e le astutie de gli huomini mondani, ogni poco di vento contrario le dissipa, ogni picciolo intoppo le impedisce, ogni poca contrarietà basta a renderle del tutto vane, che è quello, che diceua il S. Giob. *Sicut TELA ARANEARVM fiducia eius. cap. 8. 14.* la sua fiducia è come tela di Ragno, che ad ogni minimo soffio di vento cade; sopra del qual passo dice S. Gregorio Papa *Araneorum tela studiose texitur*, (eccola artificiosa,) *sed subito venti flatu dissipatur*, eccola fragile, & il Padre Sancio dice esser modo di dire proverbiale appresso gli Hebrei, per significar cosa vile, e che facilmente si dissipa, chiamarla tela de'Ragni; e tali essere i pensieri nostri l'insegnaua il Sauio, dicendo, che *Cogitationes mortalium timida, & incerta prouidentie nostrae.*

Tela di Ragno debole.

Giob. 8.

S. Greg. Papa.

P. Sancio

Sap. 9. 14.

Tali i nostri disegni.

27 Gli uccelli grandemete si affaticano, e si affligono per couar l'voua, e schiuderne i pullicini, fabbricano vn nido, vi dimora no lungo tēpo, come in prigione, patiscono di cibo, e di beuanda; ma tante loro fatiche souēte riescono vane, che molto facilmente si rompono l'voua, e si disfà il nido; e v'è di peggio, che credēdosi tal'hora alleuar proprii figli, alleuano stranieri, o nemici; Così la lodola coua souēte l'voua del cucco, che poi nato mangia i figli suoi, e taluolta anche lei stessa, e la Pernice schiude pulcini d'altri, che poi vdi: a la madre, a lei ricorrono; Ne altrimenti auuiene a noi, le nostre speranze, i nostri disegni sono come tante voua, che noi scaldiamo, e couiamo, procurando, che fortiscano il brama o fine, e vi adopriamo tutte le nostre forze, & ogni nostro ingegno, ma souēte ci vengono rotti, e quel che è peggio, creden-

E souēte voua di Barbisco.

docci alleuar vn figlio, facciamo nascere vn nemico, e ritrouiamo ruina, e morte, onde sperauamo raccogliere ricchezze, e vita: così esser gli interuenuto a gli Hebrei, ne fa solto il Profeta Eliaia dicendo: *Quia Aspidum ruperunt, & tela Ariane texuerunt, qui comderit de ouis eorum, morietur; & quod confortum est, erumpet in regulum, tela eorum non erunt in vestimentum, neque operientur operibus suis.* Hanno riscaldato; e conato vna diaspide; questo vuol dire la parola *ruperunt*; perche non si schalde il pulcinio, se buono non si rompe, e perciò siegue, *quod confortum est, erumpet in regulum*; dall'vna riscaldate non è nata cosa buona, che possa seruir per cibo; anzi vn basilisco, che recarà loro la morte, & di quelle rele, che hāno tessute, potranno vestirsi; & voleua dire che i loro cōfigli, & i loro disegni, nō douetano recar loro alcuno uile, che si cōprede nel mangiare, e nel vestire, anzi, che in vece di cibo, che mantiene la vita, ne sarebbe seguita loro la morte; & in vece di vestimenti, che portano decoro, & honore, & chi se ne cuopre, confusione, e vergogna, qual ricercerebbe chi di tele di Ragno tutto fosse coperto. Quante tele, e quante reti ordi il Rè Saul per prender David, e togli la vita? e pur il tutto gli riuscì vano, e gli ritornò a vergogna. Che tela forte si credeuano hauer tessuta i fratelli di Giuseppe, ponendolo in una cisterna; e poi vendendolo a gli Ismaeliti per impedir l'adempimento de' suoi sogni; & pure il tutto riuscì vano. Ne altrimenti auuiene molte volte a Mercanti, comprano a buon mercato, cō disegno di vender più caro; ma frastando la mercanzia si guasta loro fra le mani, o scema di prezzo, o la vendono a persona, che non gli paga mai, & impoueriscono per quei mezzi, co' quali arricchir si credeuano. Perciò l'Apostolo S. Paolo de' gli amatori delle ricchezze, e de' negotianti diceua. *Qui VOLUNT diuites fieri in hoc seculo, incident in laqueos &c.* *1. Tim. 6. 9.* Non dice, *qui diuites fiunt*, come ben nota Galfrido nelle allegorie di Gotfredo Tillmanno, ma *volunt fieri*; perche non si fanno veramente ricchi questi tali ancora; che habbiano gran volontà di farsi.

28 V'è di più, che si come il ragno nella sua rete è souere preso, & vi perde la vita, si vede la sua tela per indizio della sua pre-senza, & per laccio di ritardarlo, così i disegni, & i pensieri de' gli huomini, co' quali machinano la morte a gli altri; sono cagioni di morte a se stessi. Così si uenè ad Amà, che fu crocifisso nel legno apparecchiato da lui a Mardocheo; così a Satrapi di Dario, che ammorati furono da quei leoni, fra de' quali habbiano fatto porte: Dani-le; così a quei Vecchioni sollecitati d'ori di Sufanna, che codati furono alla pena, che per lei apparecchiata habueuano. Dimo-do che si vede, che sono verame e, cōtente de' disegni i nri disegni, & artifici, cōforme al Salm. *Anni nostri sicut Aranea meditantur,*

e ciò

*Vanità de
nostri pen-
sieri.*

*Disegni no-
stri fallaci.*

Esa. 59.

5.

S. Ma
S. Lu
17. 34
E. 35
S. Ag

S. Paolo

1. Tim.

6. 9.

Raban

S. Ag

Ps. 89.

10.

Ps. 11
Vgon
Card.

e ciò prouano moltissime volte i Negotianti, riuscendo a loro danno ciò che credeuano douerli essere di gran guadagno, e rimanendo falliti, quando acquistar grandissime ricchezze si credeuano.

E in oltre, come dice Aristotile, fatta in giro la tela de' Ragni, e se per caso è rotta, subito da gli istessi è ritefluta; nelche molto bene ci si rappresenta l'inflessa cura de' Negotianti, che non pongano mai termine a traffichi, e negotij, si come fine, o termine non si ritroua nel giro, e benche vn negotio loro vada male, non si perdono d'animo, ma con maggior diligenza di prima lo ripigliano. Cauallo, o giumento, che è posto a voltar la mola, non ritroua mai la meta del suo moto, ne fine alla sua fatica, onde se gli può soprascrivere. NVLLA META LABORIS, perche va in giro, e vi si affatica notte, e giorno, e tali sono i Negotianti del mondo, hanno sempre qualche mola da rioltare, qualche faccenda, che fa loro aggirar il ceruello, & il fine di vn traffico è principio dell'altro.

Senza termine,

S. Matt. 29 Laonde con belle metafore descriuendo il Saluatore diuersi stati de gli huomini in S. Matteo al 24. & in S. Luca al 17. disse, *Erunt duo in lecto vno, vnus assumetur, & alter relinquetur, & 35. Duo in agro, vnus assumetur, & alter relinquetur.* E S. Agostino lib. 2. de quaest. Euangel. 9. 44. dice per quelli, che sono in letto significarsi i disoccupati, e quieti; per quelli, che sono nel campo, i Prelati Ecclesiastici, e per le donne, che rioltano la mola, quelli, che attendono a negotij del secolo, e dice, che *Molentes dixit propter temporalium negotiorum orbem, atque circuitum*, e lui imitando Rabano nella glosa soggiunge, *Vnaqueque enim huius mundi actio mola est, quae dum multas curas congerit, humanas mentes, quasi per gyrum vertit, atque ex se velut farinas projicit, quia inquieto corde semper minutissimas cogitationes gignit.* Ma perche vien dato loro il nome di femine? Risponde S. Agostino, che *Feminarum nomine significauit, quia consilijs peritorum Regi eis expedit*, cioè perche si come la donna esser deuè governata dall'huomo, così i Negotianti deuono prender consiglio, e lasciarsi governare da periti; possiamo anche dire, perche è cosa di animo fiacco, e che teme gli sia per mancar il vitto, e non punto virile, l'attendere a negotij mondani, alche molto viene a proposito ciò, che dice de' Ragni Aristotile, che la femina è quella, che tesse la tela, e fa la caccia.

Stati varj de' gli huomini simboleggiati.

Rabano. Paolo Tim. S. Agost. che vien dato loro il nome di femine? Risponde S. Agostino, che *Feminarum nomine significauit, quia consilijs peritorum Regi eis expedit*, cioè perche si come la donna esser deuè governata dall'huomo, così i Negotianti deuono prender consiglio, e lasciarsi governare da periti; possiamo anche dire, perche è cosa di animo fiacco, e che teme gli sia per mancar il vitto, e non punto virile, l'attendere a negotij mondani, alche molto viene a proposito ciò, che dice de' Ragni Aristotile, che la femina è quella, che tesse la tela, e fa la caccia.

Negotij del Mondo mole,

Opere di femine.

Ps. 11. 9 Vgone Card. Questo giro de' negotij dice Vgone Card. è quello, di cui diceua il Regio Profeta *In CIRCVITV impij ambulat*, cioè, dice egli *in labore temporalium. sicut enim ille qui ambulat in circuitu, semper est quasi in principio motus sui, & semper habet ad ambulandum,*

Negotianti
vanno in
giro.

sic isti semper habent, quod negotientur, & a questo stesso proposito espone quell'altro vers. del Sal. 82. *Deus meus pone illos ut rotâ, et sicut stipulam ante faciem venti*, & intende misticamente ciò, che si dice di Sansone Iud. 16. che *clausum in carcere molere fecerunt*. E non pare da' sprezzarsi l'auvertenza dell'Oleastro sopra il cap. 23. della Genesi, che nell'Hebreo i Mercanti si chiamano *Socherim* dal verbo *Sachar*, che vuol dir girare, & andar attorno.

A spese dell'
l'anima
propria
guadagna-
no.

30 Ma sopra tutti merita d'offeruarsi la materia, di cui forma il Ragno la sua tela, che è cauata dalla sua propria sostanza, e come da molti assai probabilmente si afferma, dalle sue stesse viscere, dalche ne segue, che formando egli la sua rete, venga a smagrire, & illanguidirsi, che s'è quello, che diceua il primo Rè di Gierusalem, *Tabescere fecisti sicut araneam animam eius*, cioè, dice sopra questo passo il Cardinal Bellarmino, *Instar araneae, quae laborat in texenda tela, ut capiat muscas, & interim ipsa EXSICCATUR, & CONSUMITUR*, e l'applicazione, ch'egli stesso vi aggiunge, è molto a proposito nostro. *Sic enim dice anima hominum carnalium, iusto Dei iudicio perpetuo laborant in rebus temporalibus acquirendis, & in eo labore consumunt ingenium, & mentem, & inde anima exsiccatur omni humore gratiae, ut ne cogitent quidem de salute sua, neque villo desiderio tangerent verae felicitatis*, e tali essere le occupationi insino del Papa verso le cose temporali, temeuia S. Bernardo, così ad Eugenio lib. 1. *De consid. scriuendo Perdis tempus, & si licet me tibi alterum exhibere Iethro, tu quoque in ijs stulto labore consumeris, quae non sunt nisi afflictio spiritus, EVISCERATIO MENTIS, euacuatio gratiae, nam fructus horum quid est, nisi ARANEARVM TELAE?* A spese dunque dell'anima sua i Negotianti mondani tessono tele di traffichi, e di artificij, per far guadagno di beni temporali, con perdita de gli eterni, e perciò meritamente si dice, che dell'Auaro *Nihil est scelerosius*, perche in vita sua *PROIECIT INTIMA SUA*, non fa conto delle sue viscere, perche a danno loro si procaccia danari, ilche espressamente si vide in quell'infelice Negotiante di Giuda, il quale per trenta danari hauendo il suo Maestro venduto, poco dopo crepando mandò fuori tutte le sue viscere; se di questi tali parimete fauellando S. Giuda Tadeo disse molto bene *Vae, qui IN ERRORE BALAAM MERCEDE EFFUSI SVNT*. notifi quella parola, *effusi sunt*, che significa si sono sparsi fuori di se, a guisa di acqua, che si getta da vn vaso, si che per acquistar le cose esterne, perdono le interne, per le accidentali, perdono le sostantiali; per le superflue, le necessarie, per le vili le pretiosissime.

Pescano co
hanno d'oro

31 Dicena già Cesare Augusto di certi, i quali per acquistar poco si poneuano a pericolo di perder assai, che pescavano con hamo

Pf. 82.
14.

Iud. 16.
21.
Oleastro

Pf. 38.
12.
Cardin.
Bellarm

S. Bern.

Eccli. 10
9.

Matt.
16.26

Pro. 1
19.

Pro. 1
14.

Hev.
lib. 1.

Eccli.
11. 1
Vata
Liran

hanno d'oro la cui perdita non poteva rifarsi con qualsivoglia presa di pesci, ma questa somiglianza più che a nessun altro quadra a Mercanti, e Negotianti di poca coscienza, poichè per acquistare un vilissimo guadagno temporale, si pongono a pericolo, di perder per sempre la pretiosissima anima loro, la quale non può essere da verun guadagno ristorata, perchè. *Quid prodest homini, si vniversum mundum lucretur, anima verò sua detrimentum patiatur?* Ne vi può esser ragionevolmente dubbio, che non sia difficilissima cosa il negotiar senza peccato. Prima, perchè dice il Sauio, che *in multiloquio non deerit peccatum*; Ma chi più si stende in parole, che i Negotianti? in queste consiste il principal artificio, e la maggior cura di essi, estenuando il valore delle cose, che comprano, & amplificando quello delle cose, che vendono, onde diceua il Sauio, che *Malum est, malum est, dicit omnis emptor, & cum recesserit, tunc gloriatur*, cioè, prima che compri, dice male delle merci, che si hanno a vendere, che hanno mille difetti, che vagliono poco, che se ne ritroua delle tali abbondanza per tutto, ma comprate che le ha, egli si gloria d'hauerle, le loda, le magnifica come cose bellissime, e pretiosissime, massimamente quando tratta di riuerderle, e così in questo, come nel promettere, nell'offerire, nell'asfermare, nel negare suol dire mille bugie, alle quali bene spesso aggiunge gli spergiuri.

Laonde Ciro argutamente a gli Spartani, che gli minacciavano guerra, s'egli contra de' Greci della Ionia si moueua, rispose, Io non hò mai temuto quelle genti, appresso delle quali è un luogo spatiofo in mezzo alla Città, oue concorrendo gli huomini, con iscambieuoli giuramenti s'ingannano volendo dire, che non temeuo de' Negotianti; che nelle piazze procurano d'ingannarsi l'un l'altro.

32 Appresso; si come è difficil cosa dir molte parole, e non commetter errore, così è molto malageuole il far molte attioni, e non cader in peccato, non essendo niente più sicura nell'operar la mano, che nel fauellar la lingua: Il Negotiante dunque, che stà in continue attioni, che non hà mai riposo, che hora compra, hora vende, hor cambia, hor dà, hor riceue, come sia possibile, che da ogni colpa si preferui? *Fili*, diceua il Sauio, *ne in multis sint actus tui*, cioè, secondo Vatablo, *ne labores multa congerere*, e secondo il Lirano ci auuisa, *NE MULTIS NEGOTIIS OCCUPEMUR*, vuole dunque che non occupiamo in molte faccende; e che non ci affatichiamo per accumular ricchezze, perchè soggiunge, *Si Diues fueris, non eris immunis a delicto*, cioè non potrai diuentar ricco senza commetter delitto. Ma tutti i Negotianti non hanno per fine il diuentar ricchi? Tutti dunque saranno macchiati di delitto, e di loro particolarmente par che

Negotiar
senza peccato
difficile.

Non senza
bugie.

Molti nego-
ti non senza
peccati.

fauellil' Apostolo, mentre che dice. *Qui volunt diuites fieri incidunt in laqueum, & in tentationem Diaboli, & desideria multa, quae mergunt homines in interitum*; Perche si come è molto difficile, esser famelico, e ritrouarsi a mensa carica di molte delicate viuande, e non istender la mano per prenderne, e mangiarne, cosi ha non poco dell' incredibile, che Negotiante auido del danaro, presentandosegli bella occasione di farne, ancorche illecitamente, guadagno (ilche ne' traffichi suole spesso accadere) non visì appigli, & apporti alla sua fame ristoro. Quindi Ezech. al c. 28. v. 16, dicena *In multitudo negotiationis tuae repleta sunt interiora tua iniquitate*, quasi dicesse; ancora che esteriormente tu paia giusto, e sappi ben cuoprire a gli occhi de gli huomini le tue fraudi, la tua coscienza tuiana molto bene da me conosciuta, ti accusa, come quella, che è piena d' iniquità; li Settanta tradussero, *A multitudo negotiationis tuae repleuisti cellaria tua iniquitate*, che fù come se detto hauesse, la tua iniquità è tanta, che picciolo è stato per contenerla il cuor tuo, e perciò dopò hauere lui ri pieno, colmare se ne sono ancora tutte le tue stanze; quelle merci, che tu hai radunate, più d' iniquità, che d' altro nome sono meriteuoli; poiche l' iniquità l' ha prodotte, e del suo veleno infette. Il testo Hebreo dice *Multitudines negotiationis tuae repleuerunt COR tuum iniquitate*, ne malamente, essendo nell' Hebreo *cor* tradussero i Settanta *cellaria*, perche il cuore dell' auaro Negotiante, non è diuerso, ne distinto da suoi granari, o fondaghi, essendo che *Vbi est thesaurus tuus, ibi est, & cor tuum*.

Negotij da peccati circondati.

33 Ne vn sol peccato vā connesso con negotij, ma vna multitudo grande, che dopò intorno lo stringono; vi sono le fraudi, le bugie, gli spergiuri, i furti, l' oppressione de' pouerelli, & altri molti, laonde il peccato se ne stā in mezzo de' negotij, qual palo circondato d' ogni intorno, è da tutte le parti da sassi; che di questa somiglianza appunto si valse il Sauio nel Eccl. al 27.2. dicēdo *Sicut in medio compagini lapidum palus figitur; sic, & inter mediu venditionis, & emptionis angustabitur peccatum*, & è da notar si la parola *ANGUSTIARITVR* che significa, che sarà d' ogni intorno ristretto il peccato di modo, che non ne potrà vscire. Ne fù a Gentili questa congiuntione de' negotij, e de' peccati nascosta; perche, finsero che l' istesso Mercurio fosse Tutelare de' Mercanti, e de' ladri, e fauorisce i latrocinij, & i negotij, come che vna cosa stessa fossero. Nelche non si auueggono i miseri Negotianti, quanto malamente negotijno, poiche essendo, come molto bene insegna S. Agostino, che ogni Mercante cerca di vender caro, e di comprare a buon mercato, essi comprano carissimo, e vendono a vilissimo prezzo, carissima è la compra, perche danno l' anima loro, che più vale, che tutto il Mondo, per acquistar si

S. Paolo
ad Tim.
6. 9.

Ezech.
28.

Settanta

Matt. 6.
21.

Eccl. 27

S. Agost

S. Gre
Neoc

S. Gre
Papa.

Autori
dell' o
ra imp
setta.

Sedull

Barri vn vile interefucchio. Vendono a viliffimo prezzo, perche danno il Cielo, e la quiete della loro confcienza, per il prezzo di vn minimo guadagno temporale.

33 Di vn Negotiante, che molto fi dilettaua d'ingannar altri, vn bel cafo fi fcriue, & è, ch'egli haueua per cofume, di gettar in certa fua cassetta vna pietruccia per ciafcuna perfona, che ingannaua, affine di faper in capo dell'anno quanti ingannati haueua, & hauendouene vn'anno pofto in gran quantita, quando poi andò per numerarle, ve ne ritrouò vna fola, delche grandemente marauigliandofi, communicò il fatto con vn prudente, e buon Sacerdote, il quale gli diffe, effetto dell'amorofa prudenza Diuina è ftato quefto, per infegnarui, che fra tanti inganni vn folo è il veramente ingannato, cioè, voi ftello, detto molto conforme a quello di S. Gregorio Neocefariense orat. 53. c. 10. *Si quis alteri infidias moliatur, imprudens: S IBI IPSI PRIMO, ET SOLI infidias firuit.*

Et a quello di vn Santo Abbate chiamato Stefano, di cui racconta S. Greg. Papa 4. Dialog. c. 19., che hauendo raccolto vn poco di grano per il fuo vitio, e de' fuoi Monaci, vn certo infligato dal Demonio, vi diede il fuoco, e correndo vn'altro a dirlo all'Abbate, cominciò ad efclamare, *Va, Va, Pater Stephane, quid tibi contigit?* Guai, guai, o Padre Stefano, e che vi egli accaduto? a cui con volto ferenò, e mente placida rifpofe l'Abbate, *Va, quid illi contigit, qui hoc fecit? nam mihi, quid contigit?* cioè, Guai pur a quello, che ha dato il fuoco alla mia raccolta, perche a me, che mi è egli accaduto di male? Cofì dunque non ad altri, che a fe ftello fa danno, ne altri, che fe ftello inganna, chi cerca danneggiare, & ingannar altrui.

E come non rimane egli ingannato il fraudolente Mercante, fe alla fine con grandiffima perdita, e fenza verun guadagno fi ritroua? fe il peccato della fraude nella fua confcienza rimane, e l'utile, ch'egli ne pretendeua, non potendo egli all'altra vita feco portarlo, fe ne paffa ad altri? Con bella fomiglianza, cioè, del criuello, per cui paffa il grano, e refta la fozzura fola, ciò fpiega l'Autore dell'Opera Imperfetta homil. 38. in Matt. cofì dicendo, *Quemadmodum fi triticum cernas in cribro, dum huc, il-lucque iactas id, grana omnia præcellentiora deorsum cadunt, & in fine cribro nihil remanet, nisi sterus solum, sic est substantia negotiatorum, dum vadunt, & veniunt inter emptiones, & venditiones minuitur, & in nouissimo nihil illis remanet, N I S I S O L V M P E C C A T V M.* Cofì certamente interuenne a quell'infelice Mercante di Giuda, di cui dice Sedulio lib. 5. pass. c. 8. *Pretia criminis se vacauit, non crimine: Restituit il prezzo, della vendita del fuo Maestro, ma non fi liberò dal peccato,*

fi priuò

Cbi cerca
ingannar
altri ingan-
na fe ftello

Bel cafo
d'ingannare

Bello rifpo-
fta di S. Gre-
gorio Abbate

Mercante
fraudolente
refta col
la fola per-
dita

S. Greg.
Neoces.

S. Greg.
Papa.

Autore
dell'ope-
ra imper-
fetta.

Sedulio.

si preudo del danaro, ma non ricuperò Christo, si spogliò del guadagno, *quā non riat quāto la perduta gratia*

35 Dico più, non solamente il guadagno ingiustamente fatto, perder suole il fraudolente Mercante, ma etiam lo quello di più, che giustamente possedeva, il che acutamente da quel detto del S. Giob, *Diuitias, quas deuorauit, euomet, & de ventre illius extrahet illas Deus*, raccoglie Niceta; perche si come, dice egli, chi dopo altri cibi buoni mangia cosa cattiuā, e che lo stomaco sopra gli riualta, a vomitar è sforzato, non solamente quel cattiuo cibo; ma ancora tutti i buoni, che prima mangiati haueua, così chi nella sua borsa, o serigno pone danari malamente acquistati, non solamente è sforzato a perder quelli, ma con essi ancora gli altri, che prima possedeva, odansi le sue parole. *De Avaro inquit scriptura, Diuitias, quas congregauit, euomet, in quo verbo inest emphasis quedam, vt enim qui noxium aliquem cibum sumpsit, vna cum eo probos etiam euomit, sic qui inique congerendis opibus studet, non solum ipsas, sed eas etiam, quas prius inire possidebat, plerumq; amittit*, e S. Gregorio Nazianz. dice anch'egli, che ci guardiamo di mescolar colle nostre ricchezze le lagrime de' poveri, perche queste saranno come rignole, e ruggine, che tutte le consumeranno.

Nel terzo de' Regi al primo, si legge vn' accidente strano, che al Rè Dauidè nella sua vecchiezza accadde, & è, che per molte vesti, e panni, e coperte, che sopra li ponessero, non poteua riscaldarsi, *cumq; operiretur vestibis, non calefiebat*, & onde tanto freddo haueua egli concentrato nell'ossa? Dice Nicolò di Lira, che ciò gli accadde in pena di hauèr già troncato vn poco della veste di Saul. *Hoc fuit in penam peccati, quia absceiderat partem chlamydis Saul*; Perche dunque egli preso haueua vn poco di panno delle vesti altrui, niente gli giouauano le nobilissime, e pretiosissime vesti, ch'egli possedeva.

E così interuenir suole a molti. Quel Negotiante tutto il giorno si affarica, compra a buon mercato, vende caro, traffica, negoria; va alle fiere, non tralascia alcuna forte di guadagno, e pur non arricchisce, o ricchezze hauendo non le può godere. onde nasce? vn poco di robba ingiustamente guadagnata, fa, che inutili siano tutte le sue facche, e tutti i suoi traffichi. Cuoprasi pur di veste quanto gli piace, attenda pure a' guadagni, habbia massarie, e case, e tesori, non lo riscalderanno, non ne sentirà giouamento; perche tolse quel d'altri, non volle pagar quel lauorante, ingannò quel semplice, fè torto a quel pouerello, vn pezzetto di panno d'altri, fa che niente gli vagliano tutti i panni proprij. Quindi giudiciosamente diceua Filone Hebreo, *lib. de Creat. Princ.* che le misure, e le bilancie, colle quali si misurano

Iob 20.

15.

Niceta
in orat.

65.

Gregor.
Naz.S. Greg.
Naz.3. Reg. I
nu. 1.Nicolò
di Lira.1. Reg.
24.Filonè
Hebreo.

surano

Perde anche il giustamente posseduto.

Frode cibo, che fa vomitar il tutto.

Ruggine se signora.

Dauidè perche non potesse riscaldarsi, essendo vecchio.

Robba d'altri di qua, o d'altro.

furano, o pesano le cose vendibili, non tanto per utile de' compranti, quanto de' venditori sono state ritrouate, perche è maggior il danno, che da gl'ingiusti guadagni, quelli, che li fanno riceuono, che quelli, che gl'ingani stessi patiscono; Ideo, dice egli, *præcipitur canponibus, negotiatoribus, & ceteris huiusmodi, vt iusta pondera, mensurasq; habeant, sic cogitantes, quod INIQUA LUCRA SUNT DAMNOSISSIMA, & e diuerso diuitia cum iustitia acquisite, nunquam intercedant &c.*

Bilancie p
utile di chi
ritrouate,

36. E qual guadagno, o qual bene esser può ne' negotij, se non vi si troua Christo vnico, e sommo nostro bene? e per lo più non ritrouaruisi, & esser lontano insin da luoghi, oue i negotij si esercitano, che sono le piazze; con molta eloquenza insegnò S.

Christo lon-
tano da
Mercanti,
e dalle
piazze.

S. Amb. Ambrosio, lib. 3. De Virginitas, dicendo, *NON IN FORO, NON IN PLATEIS, CHRISTVS REPERTVR.* Christus enim est pax, in foro lites, Christus iustitia est, in foro iniquitas, Christus operator est, in foro inane otium. Christus charitas est, in foro oblectatio, Christus fides est, in foro fias, atq; perfidia, Christus in Ecclesia est, in foro idola. Laonde non è marauiglia se discacciassero il Signore dal suo Tempio i Mercanti, poiche anch'essi

Mercanti
perche sca-
ciati dal
Tempio.

con peccati da mercati loro discacciano lui, la qual attione del Signore considerando l'Autore dell'Opera imperfetta sopra S. Matteo dice significauit, quia homo Mercator vix, aut nunquam potest Deo placere, e ne rende bella ragione S. Gio: Chrisostomo

S. Gio: hom. 19. ex varijs in Matt. locis, & è, che *Sola curant secularia, & terræ affixi permanent, & modolucuntur, omnia faciunt, vt autem pauperibus communicent, nullam curam gerunt, sua semper augere valentes. Quis referat super hac conuitia, contumelias, fœnera, vsuras, contractus multa falsitatis plenos, turpia commercia, & altre molte simili autorità de' Padri sono riferite da Gratiano,*

Gratian. c. Eyciens, dist. 88. e fra le altre quella dell'Autore dell'Opera imperfetta, il quale arriva a segno di dire, che *Nullus Christianus debet esse Mercator, aut si voluerit esse, projiciatur de Ecclesia.* Ma tanto non vogliamo noi.

37 Non nego io dunque, che negotiar non si possa senza perdere l'anima, come bene insegna S. Agostino sopra del Salm. 70. anzi non poco fu la mercantia honorata, mentre che il Signore ad vn Mercante paragonò il regno del Cielo, dicendo *simile*

Mercatu
va lodato.

Matt. 13 *est regnum Calorum homini negotiatori.* Matt. 13. o. le forse molto meglio sarebbe, che i nobili vi attendessero, come in alcune Città principali si costuma, che dandosi in preda all'otio, inutilmente consumar le doti della natura, e l'opportunità del tempo, come da molti si vfa; E non può certamente negarsi, che non pur vi illi, ma etiam diu necessarij non siano alle Città i Mercanti, come in-

Necessaria

Baldo. segna Baldo nella Rub. Extra de Cler. pert. dicendo in loro fauore

Merca-

*Mercatura est amica populis, quia mundus non potest sine Mercato-
ribus vivere, & licet leges nulla illis concedant privilegia in corpore
iuris redacta, Principes tamen sapissime plures eis tribuunt immu-
nitates, atq; exemptiones.* Ilche fecero parimente gli Ateniesi
appresso de' quali erano dall'andar alla guerra essenti i Mercan-
ti; come si raccoglie da Aristofane in *Pluto*, & in *Ecclesia Zensis*,
oue s'introduce vn certo a dire, che si fingena Mercante, quando
occasione si presentaua di andar alla guerra.

*Esercitata
da huomi-
ni famosi.
Da Solone.*

Ne vi sono mancati huomini chiarissimi, e prudentissimi, i quali
alla mercantia hanno atteso, come fra gli altri ne fa fede Plu-
taro nella vita di Solone; il quale essendo giouinetto, e trouan-
dosi per la liberalità del Padre assai scemato il suo patrimonio,
ancorche non gli mancassero di coloro, i quali sostentar lo vole-
uano, colie facoltà loro, tuttauia essendo egli ritenuto da vn cer-
to rispetto di non accettar da gli altri, si come quegli, che era
nato di vna famiglia, che soleua somenir altrui, molto giouine
ancora si diede alla Mercantia, e poco appresso soggiunge Plu-
taro. In quei tempi, come dice Hesiodo, niuno era biasimato
della fatica, ne differenza veruna era fra le arti, e si teneua, che
la mercantia giouasse molto ad acquistar la prattica de' Barbari,
e l'amicitia de' gli Rè, e che gli huomini ancora ne cauassero l'v-
so, e l'esperienza di molte, e grandissime cose, tra i quali furo-
no alcuni edificatori di Città grandissime, come Massalia (Pruto
leggono altri) il quale edificò Marsiglia, & è molto riuerito da
Galli, i quali habitano presso il Rodano. Dice si ancora, che Tale-
te, & Hippocrate Matematico esercitarono la Mercantia, e che
Platone portando olio in Egitto, si guadagnò le spese del viag-
gio, fino a quì Plutarco.

*In pregio
anticamente*

*Abbraccia-
ta da Mas-
saglia.*

*Da Talete
& Hippoc.*

*Da Impe-
ratori.*

Da Regi.

38 Aggiunger a questi si possono molti Rè, & Imperatori, co-
me Vespesiano, e prima, e dopo, che l'Imperio acquistasse, riferi-
sce Suetonio, e di Pertinace scriue Pistesso Giulio Capitolino, e
di Salomone noi habbiamo detto di sopra; ne gli antichi Roma-
ni si sdegnarono d'accettar per loro Rè, o si pentirono d'hauer-
lo accettato, Tarquinio Prisco, a benche, e figlio di Mercante, e
Mercante egli stesso fosse, come insegna Dionisio nel lib. 3. il
quale ancora nel lib. 6. afferma, che il primo inuentore della
Mercantia fu Mercurio gran Rè, e Filosofo, & adorato poi da
posteri per Dio.

Plutar.

Sueton.

Dionisio

*Negotij so-
gliono la
diuisione.*

Ma quantunque si eserciti bene, e senza peccato la mercantia,
ilche è molto difficile, in ogni modo vero il motto rimane della
nostra Impresa, che *TABESCIT ANIMA* del Negotiante; per-
che se non muore per iniquità, almeno s'inaridisce, e langue per
mancamento di humore, e di grassiezza di diuorione; perche di-
stratta l'anima, & occupata da pensieri del Mondo, e de' ego-
ti

Tf. 70

Idem. 2

16.

2. Tim.

2. 4.

Tf. 11

S. Bern.

Ps. 70.

ris terreni, non può sollevarsi alle cose celesti, né ingrassarsi ne' pascoli dell'orationi, e consolationi divine; Perciò il Pastorello Profeta diceua. *Quoniam non cognoui literaturam, introibo in potentias Domini.* Ps. 70. 16. & invece di *letteratura* leggono S. Agostino, S. Girolamo, & altri *negotiationem*, e voleua secondo questa radatione dire Dauid, che per non attender egli a negotij terreni, era habile a contemplare le marauiglie della potenza di Dio; la doue all'incontro, si come dalle case de' Principi sono discacciati i Ragni, e dissipate le loro tele, così dalla casa di Dio sono discacciati i Negotianti, che perciò disse il Signore, *Nolite facere domum meam, domum negotiationis*, e l'Apostolo, *Nemo militans Deo, implicat se negotijs secularibus.*

Joan. 2.

16.

2. Tim.

2. 4.

39 Da Negotij secolari esser dunc; deuono totalmēte lontani i Vescenti Religiosi, i Sacerdoti, che questi compresi, sono sotto il titolo di militanti a Dio; A gli altri Christiani poi non è già prohibita la negotiatione; ma si bene il talmente ingolfarsi ne' negotij, che non rimanga tempo per internarsi in se medesimi, e sollevarsi in Dio, e trattar il negotio importantissimo sopra ogni altro negotio, della salute dell'anima.

Quelli, che nuotano sotto acqua, se talhora non innalzassero fuori dell'onde il capo, per prendere vn poco d'aria, e respirare, rimarebbero soffocati; e chi ne' terreni negotij s'immerge, deuē souente sopra di loro alzar il capo, per la consideratione delle cose celesti, & prendere spirito, se vuole si conferui l'anima sua in vita, il che trà grauissimi negotij del gouerno del suo Regno il Rè Dauid faceua, & alludendoui diceua, *Os meum aperui, & ATTRAXI SPIRITUM.* Ps. 118.

Ps. 118

Ne da ciò furono i Poeti i Genii montani, i quali finsero, che Atlante sostenesse colle sue spalle il mondo, significando il peso che gli come Rè haueua di gouernar il suo Regno; ma che talhora cedesse per riposarsi il carico ad Ercole; il quale perciò fu dipinto, per corpo d'ingegnosa Impresa, sostenente il Cielo col morto, *UT QUIESCANT ATLAS*, accioche prenda posar il suo Atlante.

S. Bern.

40 E a guisa di Molino il nostro cuore. *Sicut enim Molendinum, dicit S. Bernardus cap. 9. medius velociter voluitur; & nihil respuit, sed quicquid imponitur, molit. si autem nihil apponitur, ipsam consumit; Sic cor meum semper est in motu; & nunquam requiescit, sed siue dormiam, siue vigilem, somniat, & cogitat ouequid ei occurrat.* A questo Molino sono qual'acqua, che lo fa volgere, i negotij del Mondo, ma si come se l'acqua è impetuosa, e soprabbandante non fa lauorar il Molino, ma lo frangere, e pora al Mare, onde vi fu, chi ne fece Impresa, con dire, *FATIGET NON RAPIAT*; Aggiri, ma non portar via.

Così

Ecclesiastici non negotiyo.

Negotiante qual'Nuotatore s'acui il capo.

Atlante simbolo di Rè.

Cuore molino.

Negotij esser non deuono soperchi.

Così i negotij, per fuggir l'otio, e prouederci delle cose necessarie, sono buoni, ma se da essi fouerchiamente occupar ci lasciamo, ci sono d'impedimento all'oprar bene, e nell'amaro Mare de' peccati ci sommergono, conforme a ciò, che diceua l'Apostolo, *Qui volunt diuites fieri, incidunt in desideria multa*, ecco l'acque copiose, *quæ MERGVNT homines in interitum*, ecco come portano il cuor humano a sommergersi nel mare de' peccati.

Cuor de
Mercanti
Mare.

Più d'ogni
altro tem-
pestoso.

41. E può dirsi qual'hora ciò siegue, che in vn Mare entri vn' altro Mare, essendo il cuore de' Mercanti, qual Mare, che non mai è quieto, ma sempre agitato da varij venti de' pensieri, e desiderij, e timori; sì che placido Lago a paragone di lui può dirsi ogni altro Mare, come elegantemente nota S. Ambrosio lib. de Elia, & Ieiunio cap. 12. quel luogo d'Isaia spiegando, *Erubescet Sidon, ait Mare, Isa. 23. 4.* Vergognati, o Sidone, dice il Mare, e perche ha da vergognarsi, al Mare paragonata Sidone, che è Città ferma, e stabile, essendo in terra ferma edificata? Perche dice S. Ambrosio, attendeano i Sidonij alla mercantia, e perciò erano più inquieti, più instabili, e più esposti a varij casi della fortuna, che l'istesso Mare; Odansi le parole molto eleganti del Santo. *Erubescet Sidon, hoc est, meos fluctus negotiator arguis, cum sis ipse inquietior, & erubescet vel pudore, quoniam periculo non moueris, Verecundiores venti sunt, quam vestra cupiditates: illi habent otia sua, nunquam vestra querendi studia feriantur &c.*

S. Amb
Isaia.

Chi dunque senza danno dell'anima sua negotiar brama, offerui quell'Euangelico precetto di cercar prima il Regno di Dio, e la sua giustitia, e poi, come cose di giunta, e di poco rilieuo, queste cose del Mondo.

Negotianti
tenebrosi.

42. Ma ritornando all'operatione del Ragno, quanto al tempo offerua il Ragno il nuuoloso, & alquanto oscuro, quasi che si vergogni lauorar la sua tela alla presenza del Sole, & i Negotianti fraudolenti amano ancor essi l'oscurità, tengono succhiuse le botteghe, non vi lasciano entrar il Sole, in luoghi oscuri vendono le merci, accioche scoperti non siano gl'inganni loro. Diceuamo di sopra, Nemrod essere stato vn gran Negotiante, e predatore della robba, e libertà altrui, e qui fa a proposito l'interpretatione del suo nome, che secondo S. Ambrosio, è Etiope, sopra del qual nome acutamente vā filosofando l'istesso Santo, e dice *Nemrod per interpretationē dicitur Aethiops, color Aethiopis tenebras anima squaloremq; significat, qui aduersus lumen est, claritatis exors, tenebris inuolutus nocti similior, quam diei.*

S. Amb
de Noe,
& Arca

Eome negli
angeli.

Quanto al luogo è questo per lo più ne gli angoli, il che Hugone Cardinale sopra del Salm. 89. applica a gl'inganni dicendo, *Textit telam suam in angulis non in plano; & isti per fraudes machinantur, Sophon. 1. Dies tubæ, & clangoris super Cinitates munitas,*

Hugone
Card.

Mat.
13. 45.

Pietr
Grisol.

S. Greg
Naz.

tas, & angulos excelsos, idest homines angulosos, Io direi, che si come il Ragno ne gli angoli, oue due pareti si vnifcono, lauora, & vn filo hora da questo parete a quello tira, hora da quello a questo, cosi i Negotianti trattano con più persone, e ciò che da questo comprano vendono a quello, ciò che da quello pigliano, danno a questo, e sempre con guadagno, e con molte sottigliezze, & artificij.

43 Che poi secondo Olao Magno non sempre formi il Ragno la sua tela circolare, ma tal' hora quadra, od' altra forma, secondo il sito, possiamo applicarlo a' Negotianti, che fanno accomodarsi a' luoghi, ne' quali praticano, & a tempi. Che sopra de gli arbori tessano anche le tele, che da frutti della terra negotiandoli fanno trar guadagno, che li grandi lauorino col piè di dietro, & i piccioli con quello d'auanti; che i grandi del Mondo negotiano anch' essi, e mercantano, ma copertamente, e come, che non ne facessero stima, ma i pueri apertamente non vergognandosi punto di confessarsi Mercanti. Che velenosi Ragni si ro- uino, che diuorino il Padre, e la Madre, ci rappresenta l' iniquità d'alcuni ingordi del guadagno, che non perdonano a loro più stretti parenti, & infino a' proprij progenitori, per hereditar presto la robba; togliono taluolta la vita.

Che finalmente la mosca; che qui è dal Ragno diuorata, nel Mondo nouo diuori il Ragno, ci può far accorti, che se i ricchi in questo mondo diuorano i puerelli, nell' altro i puerelli giu- dicheranno i ricchi auari, e crudeli: Auuerrano dunque i Ne- gotianti, & quelli, che hanno abbondanza di beni temporali, a non perder per questi terreni, e caduchi i celesti, & eterni, & imitino quel prudente Negotiator Euangelico, il quale *Inuenta vna pretiosa margarita, vendidit omnia sua. & comparauit eam*, e per far acquisto dell' eterna beatitudine, diano molto volentieri, se non tutte le ricchezze loro, almeno vna buona parte, o la metà, come fece Zaccheo, del quale disse bene S. Pietro Criso- logo serm. 54. che *quæsum non perdidit, sed mutauit*, o a guisa di quell' altro Euangelico Fattore facciano molte elemosine a po- uerelli, accioche quando si partiranno da questo mondo, siano da essi riceuuti, in *eterna tabernacula*.

44 Questa sarà veramente nobilissima, & vtilissima mercan- tia, la quale considerando S. Gregorio Nazianzeno ep. 21. di- cca. *O præclaram negotiationem, QV ALIA CONTEMNEN- TES, QV ALIA ACCIPIMVS*. O nobile mercantia, quali cose diamo noi, e quali riceuiamo, diamo terra, e riceuiamo Cielo, diamo cose caduche, e breui, e riceuiamo le eterne, & inaltera- bili, diamo fango, e riceuiamo oro, diamo cose corporee, & hu- mane, e riceuiamo le spirituali, e diuine; Ilche molto bene notò etiam-

Condizioni
di Ragni
diuersi ap-
plicate a
Negotianti

Ricchi sa-
ranno giu-
dicati da
puerelli.

Mercantia
spirituale
quanto
utile.

Matt.
13.45.

S. Pietro
Grisol.

S. Greg.
Naz.

Amb
aia.

S. Amb
de Nol
& Arca

Hugonè
Card.

etiam di Papa Urbano Quarto, nella Bolla della Canonizatio-
ne di S. Riccardo Vescovo, di cui dopò hauer racòtato, che vna
sposa nobile, che gli era stata promessa, e tutta l'heredità pater-
na rinuntio spontaneamente, al fratello, per darli tutto a Dio,
foggiunge. *Q. negotiatio prouida, & utilis, & ingenuosa, menoatū;*
terrena pro Celestibus commutauit, transitoria pro mansuris, tempo-
ralia pro aternis. V'è di più, che oue nell'altre mercantie è ne-

Quanto
auantag-
gio.

cessario hauer prima qualche capitale, perche non può negoziarsi
il nulla, o quello, che non habbiamo; in questa negoziar possia-
mo senza, che alcuna cosa habbiamo, che però non disse S. Gre-
gorio *qualia dampus, ma qualia* CONTEMNIMUS, poiche a con-
to de' nostri crediti si pone, non solamente quello, che diamo,
ma quello ancora, che disprezziamo; Non ha quel pouerello ric-
chezze, e danari per far elemosina, ma per amor di Dio si con-
tenta di non hauerli, e li disprezza, è tanto come se dato gli ha-
uesse. Se vn Mercante perde vna naue in Mare, è perduto tutto il
traffico, è tutta la speranza, che sopra di quella fondaua. Ma in
questa mercantia spirituale non meno dalle cose perdute, che
dalle possedute puoi far guadagno, poiche sopportando con pa-
tienza la perdita fatta, e rassegnandosi nel voler di Dio, non
minor merito acquista, che se la stessa cosa data hauesse per amor
di Dio, di modo che possiamo dire, che oue i mercanti tempo-
rali sono simili a' Ragni, che si fuisserano per far tela da pren-
der mosche; questi spirituali sono quali Api, le quali, e da fiori,
e dall'herbe anco insipide fanno trar materia di d'olcissimo me-
le, & in tanta abbondanza, che non pure lautamente elle se ne
cibano, ma ne forniscono ancora, le officine de' gli huomini.

Mercanti
spirituali
qual Api.

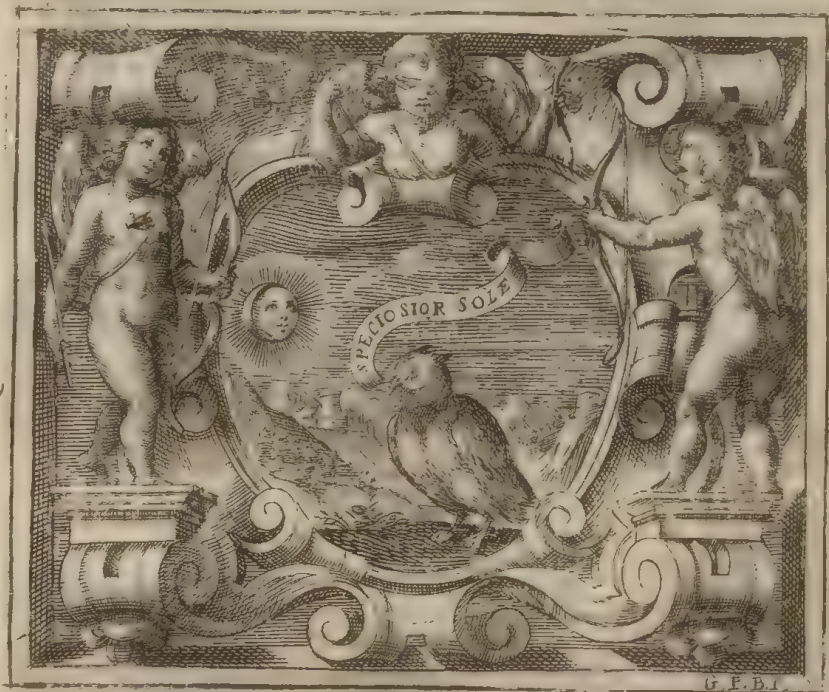
Bene dunque sarà veramente saggio, chi ad imitatione
di S. Francesco, lascerà questa mercantia
temporale, & incerta, per attendere
alla Celeste, e sicura.

Papa Ur-
bano 4.
apud
Brou.
ann. dñi
1262.



BARBA

BARBAGIANNI.

Impresa CLXVIII. D'Innamorato profano;

Sopra gli uccelli tenebrofi impero,
 Qual'Aquila notturna, anch'io mantengo;
 E di fisar nel mio bel Sol l'altero
 Sguardo (risplenda ei pure) non m'astengo;
 Che vago Sol, & in beltà primiero,
 Esser, con gli occhi miei, la Luna tengo:
 Tai son del BARBAGIANNI i pazzi vanti:
 E tal'è la pazzia de' VANI AMANTI.

Libro Sesto.

Mm

DISCORSO

DISCORSO.

Notte se
prima del
giorno.



Favorita,
& honorata.

Barbagianni
ni Aquila
notturna.

Ragion del
nome.

Grandezza.

Fuerze.

occhi.

RA le tenebre ancora della Notte non lascia di risplendere marauigliosamente la Diuina Prouidenza; poiche hauendo di chiarissimi splendori, qual primogenito figlio, arricchito il giorno, e della vita, e compagnia de' più nobili, e vaghi animali favorito; non ha però voluto della Notte dimenticarsi; ma come a secondariamente nata, il secondo luogo concedendo-

le, di vn secondo Sole, che è la Luna, l'ha proueduta, e del corteggio di molti uccelli notturni, non del tutto dispregiabili, benché inferiori a quelli del giorno, l'ha honorata; Ne mi si oppunga, che nascesse prima del giorno la notte, già che di lei prima si fa mentione dicendosi: *Factum est uespera, & mane dies unus*; perche da questo stesso luogo io il contrario efficacemente argomento. Impercioche, si come dicendosi, che alcuno è fatto vecchio, si viene a presupporre, che prima sia stato giouine; ne si dirà, che alcuno sia fatto pouero, se prima egli non era ricco; Così mentre si dice, che si fece Notte, ci si dà ad intendere, che già era preceduto, e finito il giorno; e benché prima della luce fossero le tenebre, altro però queste non erano, che vna semplice priuatione di luce, che nome non merita di sera, o di notte, e molto meno di essere fattura di Dio.

2 Hor fra gli uccelli, dati per compagni, e Cortigiani alla Notte, e per la grandezza, e per la forza, si può dire, che il primo luogo tenga, e signoreggi, qual Aquila notturna, il BARBAGIANNI, che è quell' uccello, che da Latini si addimanda *Bubo*, alludendosi alla voce, ch'egli forma, come il nome nostro volgare di Barbagianni, dalla somiglianza della barba, che dal mento gli pende, è deriuato. Quanto alla grandezza, dice di lui nel cap. 7. della sua Geografia Strabone. *Bubo apud nos Aquila, magnitudinē habet, & graue canit: In Aegypto uerò alius est, magnitudine gracculi, & uoce diuersa.* Della sua grandezza Arist. Pistesso afferma; & il Tornero, che in Venetia dice hauerlo veduto, non solamente la grandezza, ma ancora la somiglianza dell' Aquila gli attribuisce, dicendo. *Bubonem semel Venetijs iuxta Aquila magnitudine vidi: Crura erant paulò breuiora, quam Aquila, cetera Aquilae similis erat.* Alberto Magno, dice, ch'egli trapassa di grandezza tutti gli uccelli notturni, e che ha le vnghie curve, come gli uccelli di rapina, il rostro acuto, e le penne, come quelle de gli Sparuieri, verdi; ma nella grandezza de gli occhi tutti gli altri uccelli

Gen. 1.5

Strabon

Arist.
Tornero

Alb. M.

Vccelli auanza: Ne però argomenti quindi alcuno, ch'egli habbia buona vista, anzi tutto l'opposto; perche la virtù visua sparsa per la grandezza dell'organo, e del soggetto, ha minor forza; si come anche gli animali di gran cuore, di minor ardire dotati sono.

3 Il capo ha egli poi simile alle gatte, e sopra di lui alcune pene diritte a guisa di corna, il collo breue, come anche la Ciuetta, & in qualsiuoglia parte piegheuoole, le orecchie molto lunghe, & i piedi infino alla cima pelosi. Di giorno egli vede meno, che la Ciuetta; Laonde suol'egli ne' luoghi solitari, e deserti star nascosto, nelle concauità de gli arbori, nelle cauerne de' Monti, e sotto a tetti de gli edificij, massimamente non habitati, volentieri dimora: Trouasi alle volte ne' granari, oue entra per far preda de' topi, come fa parimente de gli altri animali, che vanno attorno di notte, infino delle Lepri. Di giorno all'incontro, se veder si lascia, è perseguitato, e spennacchiato da gli altri vccelli, dice Alberto Magno: Entra ancora di notte nelle Chiese, dice l'Autore del libro *De natura rerum*, e beue dell'olio delle lampade, imbrattandole all'incontra de' suoi escrementi; ilche S. Bonauetura

Alb. M. afferma dello Sportiglione, & applica al Religioso proprietario, così nell'Opus, chiamato *Dieta salutis*, tit 4 cap. 1. dicendo. *Sicut Vespertilio bibit oleum in Ecclesia, vbi laudant alij Deum; sic Religiosus proprietarius bibit, & furatur bona Monasterij, vbi alij vacant laudibus, & Dei seruitio*; ma come in molte altre proprietà, così anche in questa, è credibile, che conuengano lo Sportiglione, & il Barbagianni: Nelle colombaie entra anche questi, e l'vuoua delli colombi sorbisce; E tuttauia di fiacco volo, conforme a ciò, che di lui disse Ouidio

Ouidio. *Vixq; mouet natas per inertia brachia pennas,*
cioè,

Le penne appena pigramente moue.

4 Ma cosa molto marauigliosa del suo volo dice Plinio nel c. 12. del suo lib. 10. cioè, che non mai vola, oue a lui piace, essendo portato attrauerso. *Volat NVN QVAM*, dice egli, *QVO LIBET, sed TRANSVERSVS AVFERTVR*. Ma chi riuolò a Plinio, che diuerso dal suo volo fosse l'animo del Barbagianni? Non veggiamo noi, che anco i Granchi vanno indietro, o pur attrauerso, e pur non diciamo, che vi vadano contra loro voglia? Creder tuttauia mi gioua a Plinio, perche molto a proposito farà per noi questa proprietà, la quale anche colle parole dell'istesso Plinio due non male Imprese potrebbe somministrarci. Nel nascer parimente dice l'istesso, per autorità d'Illa, non esce egli col capo auanti, come per lo più fanno gli altri vccelli, e gli altri animali, ma colla coda, e co' piedi; ilche gli auuene per la grandezza della testa, che fa sì riuolti alla madre l'altra parte del-

M m 2 l'vouo

Capo
Collo
Piedi

Stanza

Preda

Perseguitato

Religioso
proprietario
qual
Sportiglione

Barbagianni
di fiacco
volo

E storia

Nasce al
contrario
de gli altri

Gen. 1.5

Strabon

Arist.
Torneo

Alb. M.

Come si dif-
fenda.

Con chi pia-
ceuoie.

Se cibo de
gli huomini

Di cattiuo
augurio.

Emblema,

Impresa.

l'uouo, oue dimora la coda, e perciò sia più riscaldata dalla Madre, e la prima a schiudersi; Essendo da gli altri vcelli combattuto, egli, giacendo supino, come fa ancora la Ciuetta, alla quale in molte altre cose è parimente somigliante, col rostro, e colle vnghie si difende. S'egli è legato, non è, con chi piaceuolmente lo tratta, fastidioso, e risupinato, vi sta patientemente vn pezzo; ma nel principio, che alcuno a lui si accosta, si adira, si gonfia, e soffia. Ha il rostro molto forte, si che mangiando il capo della lepre, non vi lascia neanche le ossa. Egli all'incôtro non suole da gli huomini mangiarsi, come neanche gli altri vcelli notturni, i quali tutti erano nell'antica legge giudicati immôdi. Vi sono però alcuni, che trouadoli grossi, e grassi, non gli hanno a schifo, e li mangiano; ma comunemente non per altro sogliono tenerli, che per far preda di vcelli, come si fa colla ciuetta; Per diuersi mali si dice ancora potersi cauare dal Barbagianni rimedij; ma sono più tosto superstitiosi, e vani, che naturali, e perciò gli tralascio.

5 Vana superstitione si de' credere parimente, che sia il cattiuo augurio, che da lui alcuni prendono; il che forse, per esser egli non solamente vcello notturno, e deforme; ma ancora di voce fridola, e mesta, e più al pianto, che al canto somigliante, fù creduto; Anticamente in vero vi si haueua tanto credito, che essendogli vna volta volato nella stanza del Campidoglio, si purificò per questo tutta la Città ne gl'Idi, cioè, alli 15. di Marzo quell'anno; e da Seneca in *Hercule* è chiamato l'istesso vcello LVCTIFER, cioè, apportator di lutto. Plinio dice, che veduto di giorno, e nelle Città, è crudele prodigio, benchè non sempre, che si è posto a sedere sopra delle case ptiuare, è stato di cattiuo augurio; ma ne' pubblici auspici si stimaua sommamente abomineuole, e che augurio fosse di qualche gran male, come di guerra, o di fame vicina. Per infausto presagio di morte lo figurò parimente l'Alciato, mentre che dipintolo sopra di vn sepolcro, lo fè simbolo di Giouane amata da Vecchio, volendo inferire, che a Vecchio, non solamente indicio, ma ancora cagione di morte era l'Amore, e la pratica di Donna Giouane, e disse

Noctua, vt in tumulis super, utq; cadauere Bubo:

Talis apud Sophoclem nostra puella sedet. cioè,

Qual Ciuetta a' sepolcri, a morti quale

E il Barbagianni, a Vecchio putta è tale.

E per lutto, e morte lo prese parimente il Ruota appresso l'Amm. formandone Impresa col motto, EA SOLA VOLVPTAS, e significando, che dopò la morte della sua amata còsorte egli non haueua altro piacere, che il pianto, e'l lutto, il qual motto non piacendo al Ferro, disse, che più proprio sarebbe, ET TENEBRIS EVOLAT.

6 Non è egli tuttauia il Barbagianni di cattiuo augurio appresso

Seneca:
Plinio:

Alciato

Ammir.

Ferro:

presso a' Tartari, anzi sopra ogni altro uccello essi lo riuerscono, e stimano, e delle penne di lui più volentieri, che di qualsiuoglia altro uccello i loro cimieri adornano; e la cagione di ciò, secondo il Sabbellico lib. 6. Enn. 9. è, perche Cangi il primo Imperatore appresso di loro, essendo in vna gran battaglia rotto, e perseguitato da' nemici, in vn cespuglio di spine si nascose, & iui era-
no per ritrouarlo i suoi nemici, se vn Barbagianni, col poruifi sopra a sedere quietamente, che alcuno nascosto non vi stessè, non hauesse fatto credere.

*Barbagian
ni riuersito
da Tartari.*

Perche.

Sabbel.

*Giusep-
pe l. 18.
cap. 13.*

Non sempre etiamdio appresso ad altre genti stimarsi di cattiuo augurio, si raccoglie da vna historia notabile, che racconta Giuseppe nelle sue antichità Hebraiche lib. 18. c. 13. Era prigione, dice egli, imperando Tiberio, vicino al palazzo ad vn' arbore legato Herode Agrippa, ma nobilmente, per quanto comportaua la sua fortuna vestito, & insieme seco era prigione vn' Alemanno, che faceua professione di augurij, il quale hauendo veduto sopra il capo di Agrippa nell'arbore, al quale egli era legato, vn Barbagianni, cercò di parlar seco, & ammesso gli disse, che stessè di buon'animo; poiche non solamente da quei legami esser douena tosto sciolto, ma che etiamdio il Regno della Giudea haurebbe felicemente goduto, & a suoi figliuoli poi anche lasciatolo; Ma che se per l'auuenire hauesse vn'altra volta l'istesso uccello sopra del suo capo veduto, sapessè essere la sua morte vicina, cioè, non più di cinque giorni lontana; e come non molto dopo si auuerò la prima parte della predittione, così parimente dopò alquanti anni seguì della seconda; poiche apparendogli, mentre che nel Teatro vestito d'argento al popolo fauellaua, e da gli Adulatori era chiamato Dio, vn Barbagianni sopra del capo in vna fune sedente; & essendo nell'istesso tempo da vn grandissimo dolor di stomaco assalito, secondo, che racconta Giosefo nel cap. 7. del lib. 19. delle sue antichità Giudaiche, ma veramente percosso da vn' Angelo, come dice S. Luca ne gli atti al cap. 12. nu. 13. poco dipoi finì miseramente i suoi giorni.

*Bel caso di
Agrippa.*

*Alex. M.
post. 12.
Alex. ab
Alex.*

Dalla quale historia prende occasione di dire Alessandro di Alessandro, che quauo tace, non sempre è di cattiuo augurio questo uccello, ma che la sua voce querula, e stridente sempre gran male minaccia.

7 Ma forse, quando hauesse da questo esempio a cauarsi la qualità de' suoi auguri, sarebbe meglio il dire, ch'egli significasse gran mutatione di fortuna, e di stato, poiche ad Agrippa prigione augurò il Regno; & all'istesso regnaua la morte, il che bene corrisponderebbe a ciò, che di lui dice Olao Magno lib. 19. cap. 48. ch'egli vagheggia qual' innamorato la Luna madre delle mutationi de' tempi, non meno, che faccia l'Aquila il Sole,

*Se augurio
di mutatio-
ne di stato.*

Olao M.

*Della Lu-
na vago.*

548 Lib. 6. Barbagianni, Impresa CLXVIII.

Lunam, dice egli, *clarissimam intuetur*, VT *AQUILA SOLEM*.
Sopra della quale sua proprietà habbiamo noi fondato la nostra
Impresa col motto, come da lui proferito

SPECIOSIOR SOLE,

cioè,

Più bella agli occhi miei sembri del Sole.

Simbolo
de' vani
amanti.

Beltà hu-
mana pre-
ferita al
Sole.

Il che dal Barbagianni con molta verità si fa dire, poichè fugge
egli la luce del Sole, non potendo la debolezza de gli occhi suoi
sostenerla, e vagheggia poi con gran piacere la beltà della Lu-
na, come alla potenza sua visiva molto proportionata, e l'istesso
motto si affa simbolicamente anche pur troppo a pazzi Amanti
di corporea bellezza, la quale eglino all'Eterna beltà del Som-
mo Dio, se non con parole, con fatti almeno mostrano di profe-
rire; E benchè eglino sogliano assomigliarsi all'Aquila, e l'ama-
to oggetto al Sole, come in quella Impresa, che per corpo ha vn'
Aquila da vicino vagheggiante il Sole col breue *PVR CHE NE*
GODAN GLI OCCHI, ARDAN LE PIVME, & in altre
molte, in verità tuttauia sono eglino più simili a Barbagianni,
che all'Aquila, e la beltà da essi amata pur assai si honora, alla
Luna paragonandosi, e non merita di essere chiamata Sole, quan-
tunque da essi sia souente a questo Principe di pianeti preferita,
come fra gli altri se vn certo, che gratiosamente, vaneggiando,
disse,

Che gionua o Sol, le chiome aurate, e bionde
Spiegar, doue di te luci più belle
Serenan l'aria intorno, e infiamman l'onde?
S'hor di cotante in Ciel chiare facelle,
Vinto il lume da te fugge, & asconde,
Tu vinto fuggirai sol da due Stelle.

Mar.
rim. Bo-
sca.

8 Ben dunque a questi tal uerso dell'amata beltà si fa dire,
SPECIOSIOR SOLE, Più bella sei del Sole, o propriamente
questo nome prendendo per quel nobil Pianeta, che dà luce al
giorno, o metaforicamēte per il Padre di tutti i lumi, che è Dio;
e se bene quadra loro il motto, non meno è fatto al dorso loro il
corpo di questa Impresa, che è il Barbagianni, come hora ande-
remo breuemente considerando.

Peccatori
uccelli not-
turni.

Diceuasi essere non pure Vccello notturno il Barbagianni,
ma che etiamdio fra di essi la corona portaua, & lo scettro, non
meno, che l'Aquila fra i diurni. Et vcelli notturni, per essere
delle tenebre amanti, possiamo dire, che siano tutti i vitiosi, poi-
chè, *Qui male agit, odit lucem*, e fra questi, non vi è dubbio, con-

numerarsi Ioan. 3.
20

I. Cor.
13. 13.

numerarsi l'Innamorato di beltà terrena; & all'istesso conuenire fra di questi il Principato, si proua. Prima perche fra tutti gli affetti, e le passioni quegli, che ha più forza, signoreggia, e regna, e l'Amore; Adunque anche l'Innamorato, che è collegato, si può dire, con l'Amore, sarà qual Rè fra gli altri vitiosi, i quali dalle altre passioni gouernare, e signoreggiar si lasciano. Confermasi, perche si come l'amor santo è il Principe di tutte le virtù, poiche, come disse l'Apostolo delle virtù Teologali fauclando; *Maiores horum est Charitas*, così l'amor profano può dirsi di tutti gli altri vizi il Principe, & il Monarca. Ma particolarmente considerandosi i vitiosi in quanto vccelli notturni, cioè, in quanto amanti delle tenebre, meritamente si dà fra di loro la corona all'Innamorato, non vi essendo alcuno, che più di lui, sia delle tenebre amico, e della luce rubelle; come quegli, che si vergogna di ogni vno, e non vorrebbe fosse alcuno consapevole de' suoi illeciti piaceri.

9 De gli altri peccati, o non si vergognano gli huomini, o non tanto, di molli se ne pregiano, e gloriano, come della vendetta, della superbia, della pompa, e simili. In altri non è vergogna l'azione secondo l'esser suo naturale, ma solamente per rispetto della deformità del peccato, con cui è vnita; secondo l'esser suo formale, direbbe il Filosofo, reca vergogna, ma non secondo il materiale, come il mangiar, & il bere souerchio non è di vergogna in quanto mangiare, e bere, ma solo in quanto souerchio; Ma il vizio della libidine, che è proprio de' gl'Innamorati profani, è vergognosissimo per ogni verso. Prima in quanto colpa, poiche non solamente è peccato molto graue, ma ancora non ha indoratura, o mescolamento alcuno di bene, fuorchè vn poco di vile, e momentaneo piacere; quanto all'anima, appartiene alla più bassa potenza di lei, che è la concupiscibile, e quanto al corpo al più ignobile, e materiale senso, che è quello del tatto; Se poi anche si considera in quanto azione naturale, e separata dalla colpa, è parimente dalla vergogna accompagnato, poiche non vi è alcuno, che non si vergognasse di giacere con sua moglie nella pubblica piazza. Et è sì grande il rispetto, che in ciò si deue hauere, che quantunque sia la Donna obbligata obbedire all'huomo, e quanto all'uso del suo corpo non ne habbia ella il dominio, ma sì bene il Marito; Se tuttauia questi la richiede, che gli renda il debito in luogo pubblico, non è obbligata in ciò ad obbedirlo, anzi farebbe male compiacendolo, come insegna l'Angelico S. Tomaso 3. p. in addit. q. 64. ar. 7. ad 3., oue fauellando di questo debito de' Congiugati dice, *Salua debita honestate, que in talibus exigitur, quia non oportet, quod in publico reddat debitum*, & il suo discepolo Pietro Soto lect. 16. de matrim. *Locus*

Principe
fra questi
l'innamo-
rato.

Amicissimo
delle tene-
bre.

Libidine di
grandissima
vergogna.

publicus, dice, vt potè contra honestatem naturalem illicitum facit, actum matrimonij.

Ne solamente gli atti Venerei ancora che leciti, ma etiamdio le parole, che scopertamente gli significano, recano seco vergogna, e fuggono le modesti lingue di proferirle, e le caste orecchie di vdirle; & occorrendo necessità di fauellarne, si fa dalle persone giudiciose con metafore, o altre figurate locutioni, come si vede primieramente nella Scritt. Sacra, e poi in tutti gli altri Autori degni d'esser letti; il che notò giudiciosamente M. T. lib. I. de Officijs, così dicendo. *Quæ Natura occultauit; eadem omnes, qui sana mente sunt, remouent ab oculis, ipsiq; necessitati dant operam, & quam occultissime parent, quarumq; partium vsus sunt necessarij, eas neq; earum vsus suis nominibus appellant.*

Bruti si vergognano de gli atti lasciu.

Modestia dell' Elefante.

Del Ceruo.

Cane pche scacciato anticamete da Tempj.

A Dio, & a Sacerdoti libero il passo.

io Che più molti de gl'istessi Bruti, i quali dal solo senso guidar si lasciano, di somiglianti atti sogliono vergognarsi, così de gl' Elefanti riferiscono Plinio lib. 8. cap. 5. & Eliano de hist. anim. lib. I. c. 22. che non mai si congiungono maschio, e femina, se non in luoghi, oue da persona alcuna non possano essere veduti; e del Ceruo dice Arist. lib. 6. de hist. anim. c. 29. che non solamente cerca luoghi occulti per congiungersi colla femina, ma, che dopò quell'atto, ne sente tanta vergogna, e confusione, che non pure si nasconde da gli altri, ma fuggir anche vorrebbe, se fosse possibile, da se stesso, e si ritira in qualche caverna, oue non arriui la luce del Cielo, e perche iui pure ha se stesso presente, nõ vi si ferma molto; che passa ad vn'altra, e dopò questa ad vn'altra, insinche dalla pioggia del Cielo bagnato, pargli di essere di quella macchia, e confusione lauato, e sciolto; laonde appresso gli Egitij, secondo il Pierio lib. 7. Ieroglifico di huomo, che per hauer commesso alcuna dishonestà si vergognaua, era il Ceruo in vna fossa nascosto; e generalmente delle fiere disse Seneca, *Fera quoque ipsæ Veneris cuitant nefas.*

11 Plutarco anch'egli moralis. Filosofo notò l'istesso, & al solo Cane questa sfacciataggine di nõ vergognarsi de gli atti impudici ascriue; Laonde cercàdo ne' Probl. delle qu. Rom. pche nõ fosse al Sacerdote lecito nominar il Cane, e fosse l'istesso da luoghi dedicati a Dei discacciato, due belle ragioni ne apporta, l'vna sua propria, & è, che per essere il Cane animale feroce, & che abbaia a forestieri, non vollero, egli stesse ne' Tempj, ne con Sacerdoti, accioche potesse ciascheduno sicuramente, e senza timore accostarsi a porgere preghiere a Dei, e ricorrere a Sacerdoti. *Canis enim dice egli, templis omnibus idcirco arcetur. quod pugna est animal, & in primis ferox, vt TYPUM SVPTILICIBVS PERFERVGIUM TRAEBEANT.* L'altra ragione, che fa a proposito nostro da alcuni altri assegnata era, per essere il Cane solo fra gli animali,

M. Tull.

Plinio; et Eliano

Arist.

Pierio;

Seneca Trag. 4. act. 3. Plutar.

Deuter 23. 18.

Ecclesi. 47. 22.

Platon

Matth 24. 28.

animali, che in presenza di chi si sia, & in luoghi aperti non si vergogna con altri della sua specie congiungerli. *Sunt qui dicant, scriue egli, Ne canem quidem in Atheniensium arcem admitti fas esse, nec Delū in sulam attingere, quod in propatulo, & passim coeat, quatinus aliorum animalium dissimilis sit: Nam boues, equi, sues, non in propatulo ineunt; e molto probabile si rende questa ragione, dall'hauere Iddio comandato nell'antica legge, che prezzo di cane, e mercede di meretrice non se gli offerisce. Non offeres mercedem prostibuli, nec pretium canis in domo Domini Dei tui. La somiglianza de' costumi nell'vgual abborrimento delle loro cose dimostrando. Se dunque a gl'istessi Bruti, e fra questi anche a quello, che per esser immondissimo, ci vergognamo di nominarlo, l'uso lecito del matrimonjo reca vergogna, di quantà confusione, e dishonore l'illecito congiungimento con Donna farà all'huomo?*

Deuter.
23.18.

Canè più
di ogni al-
tro sfaccia
10.

12 L'Autorità, e la Maestà, che seco porta il nome Regio è sì grande, che tuttociò, che gli Rè fanno, honoreuole si stima, ma in questo caso ella niente vale, e siasi pure, quāt'osiuoglia grande, & honorato vn Rè, che a questo vizio non potrà egli mai recar honore, ma si bene da lui rimarrà egli dishonorato, e macchiato; così interuēne al gloriosissimo Rè Salomone di cui disse il Sauio, Ecclis. 47. che *Dedit maculam in gloria sua*, mercè, che *inclinauit famora sua mulieribus*; il che ben'anche intendendo il Rè Dāuīde, se quanto puote per nascondere, e tener celato l'adulterio suo con Bersabea. Tutti in somma, che questa sorte di piaceri cercano, amano le tenebre, e fuggono la luce; poiche non solamente il prenderli in presenza di chi si sia, ma ancora il vederli in altri reca vergogna, e rossore, come bene auuertì Platone lib. 10. *De summo bono*, e lasciò scritto; *Si quæ voluptates maximas prosequenti animaduertimus, vel quod ridicula sint, vel quod obscena, ipsi quidem erubescimus, noctis tenebris talia cœdentes, quasi sint diurni luminis indigna conspectu.* E cosa chiara dunque, che sopra tutti gli altri vitiosi è delle tenebre amante l'Innamorato profano, poiche ne senza di queste può egli sperare di ottenere ciò che brama, & ottenendolo, più che ogni altro, esser vorrebbe dalle tenebre coperto; e perciò meritamente nel Barbagianni, che fra tutti gli vccelli notturni tiene il principato, simbolleggiato viene, tanto più, che non è questa somiglianza sola fra di loro, ma molte altre ancora vi se ne ritrouano.

Ecclis.
47.22.

Regi dalla
lascia
macchiati.

Platone

13 Non è dall'Aquile dissomigliante molto il Barbagianni, e di Aquile il nome meritando gl'Innamorati dell'eterno Sole; de quali si detto; *Ubi fuerit corpus, ibi congregabitur et Aquila*, di cui si può dirsi Simia l'Innamorato modano; e q̃o fanno quegli p l'infinita diuina bellezza, altri c̃ato p̃sumono far q̃t p̃ una vana, e caduca

Matth.
24.28.

Innamorati
to p osano
mia de
l'innano
rati al Dio

è caduca beltà terrena, infino riducendosi a farsi di lei Idolatra. Il maggior segno di Amore, che dar possà vn' Amante di Dio, è l'espore la sua vita per lui, perche, come disse il Maestro del vero amore, *Maiozem charitatem nemo habet, quam, vt animā suam ponat quis pro amicis suis.*

102: 15.
13.

Si espongono alla morte per le persone amate

Bellezza di quanta forza.

Martiri del Demonio.

Ma quanti parimente Innamorati mondani per compiacere all'idolo del cuor loro, esposti si sono alla morte? Di vn soldato in Pania si scrìue, che essendoli detto dalla sua amata, e forse da burla, che se l'amaua, si gettasse nel fiume, egli armato, & a cavallo come si trouaua, si gettò nel Ticino, e pochissimo vi ماندò, che insieme col cavallo non vi lasciasse la vita. Di vn' altro Greco parimente, chiamato Timagora, si legge, che per vn somigliante detto di persona amata, si precipitò da vn' alto monte, e si diede la morte; e de' Troiani, che la guerra, e l'assedio di duoi anni sostennero con tante morti de' suoi più cari, e la total ruina in fine della Patria, riferisce Quintiliano, che il tutto stimauano degnamente soffrirsi per la bellezza amata di Elena, ne ciò diceuano solamente i giouani, o Pa ride, che rapita l'hauena, ma i più vecchi, & i più per altro prudenti, e che erano Consiglieri del Rè, e l'istesso Priamo, dopò la morte di tanti figli, e la calamità da vna guerra di dieci anni cagionata, e l'estremo sopraffante pericolo della Città, e della propria vita. Lascio altri infiniti, i quali, o per essere dalle persone amate disprezzati, o per accompagnarle anco nella morte, tolta si sono la vita, de' quali molti ne riferisce il Testore nella sua Officina.

Pontan.
c. 29. de
fortitud
Officina
Text.

Plutar.
Celio.
Officina
Text.
cap. 1.
Quintil.
l. 8. c. 4.

14. Laonde ben possiamo con Stefano Cantuariense nelle allegorie di Gotsfrido Tilmanno dire, che anche il Demonio ha i suoi Martiri, le sue vittime, & i suoi sacrificij, non solamente de' bruti, ma ancora de' cuori, e di persone humane; & adduce egli a questo proposito quello, che si racconta nel 3. de' Regial c. 18. & è, che disse Elia al popolo Hebreo, & a Sacerdoti di Baal, *Dentur nobis, duo boues, & illi eligant sibi bouem vnum, & in frustra cadentes ponant super ligna &c. & ego faciam bouem alterum,* e per quel boue a Baal sacrificato, dice, intender si misticamente quelli, che per il Demonio patiscono qualsiuoglia tormento, come per amor di Dio fanno i suoiferui. *Dens habet suam victimam,* (sono le parole di lui) *& Diabolus suam; Qui enim macerant se, & labores sustinent, vt superiores efficiantur in hoc mundo, SVNT BOS INTERFECTVS A PROPHETIS BAAL;* e che tale parimente sia l'innamorato mondano, lo disse il Sauio ne' Prou. al 7. oue descriuendo vn Giouane da Donna vana nel suo amore allacciato, dice, che, *statim sequitur eam, TAMQVAM BOS DVCTVS AD VICTIMAM.* Tamquam bos ductus ad lanicnam, leggono gli Hebrei, *Ductus ad macellationem li Settanta. Sicut bos ad macellum,*

Steph.
Cant.
Gotsfr.
Tilm.

3. Reg.
18. 23.

Prou. 7.
22.

il Cal-

il Caldeo, e tutti si accordano in dire, ch'egli va alla morte, ma nessuno meglio ciò spiegò del nostro Volgato, il quale chiamò questo tal giouine, *Vittima*, perche questa non solamente si uccideua, ma anche in honore di qualche Dio si sacrificaua, e non altrimenti questi sciocchi Innamorati non solamente alla morte si espongono, ma etiamdio in sacrificio si offeriscono alla finta Deità di quella vana bellezza, che adorano; e viene ancora a proposito, che le vittime coronate, e di fiori adorne soleuano a gli altari condursi, & iui con allegrezza grande uccidersi, e per lo più abbruciarfi, perche anco questi folli amanti, di fiori, di vanità, e di pompe si diletmano, con allegrezza, e festa sono dal loro Idolo, e da suoi ministririceuuti, e dopò hauere questa vita miseramente perduta, alle fiamme Infernali sono più infelice-mente destinati.

*Prima
dell'istesso,
e della bel-
la amata.*

Giubilauano fra tormenti i Santi Martiri, e lieti alle crudeli manie sottoponeuano le innocenti ceruici; e di patire per gl'Idoli loro di carne, godono i lasciui; e festeggianti alla morte dell'anima, e del corpo si espongono; simili ad alcuni, che feriti in certa parte delle viscere, donde gl'instrumenti del riso deriuano, ridendo se ne muoiono, come ne fa fede Aristotile 3. de partib. anim. cap. 10. *Istū etiam*, dice egli, *traiecit praeordia in praelys risum attulisse, proditum est*; come etiamdio nelle febbri poter accadere insegna il Valefio lib. 1. sect. 3. sopra Hippoc. *De morbis vulgariibus*, e lib. 5. Controu. cap. 9. E tali infermi, e feriti paionmi appunto gl'Innamorati profani; i quali si rallegrano, ridono, e godono delle ferite, che dalle amate loro riceuono, ancora che per esse perdano la vita; alche pare, che alluda Salomone, mentreche dice di quella ingannatrice Donna; *Donec transfigat sagitta iocur eius*, poiche, o attaccati, o molto vicini al fegato sono quei trauerfi, e quei neruetti, dalla ferita de' quali dipende il riso, e perciò benchè da lei ferito quel sciocco giouane, lieto la siegue a guisa di agnello saltellante, e di uccello volante, *Sequitur eam, quasi Agnus lasciuens, & velut si Anis festinet ad laqueum.*

*Ridendo
chi muoia.*

Sono i veri amanti di Dio non solamente forti nel patire, ma etiamdio feruenti nell'operare, conforme al detto dell'Apost. *Spiritu FERVENTES: in tribulatione PATIENTES*, e tali sono parimente gl'Innamorati mondani; ilche con molto bella somiglianza spiegò Ezech. Profeta di loro dicendo. *Quorum carnes sunt, ut carnes Asinorum; & sicut fluxus & aquorum, fluxus eorum*, cap. 23. 20. A due sorti di animali molto differenti gli assomiglia, a gli Asini, che sono tardi, pigri, e timidi, & a Caualli, che sono veloci, agili, & arditi, e come possono queste due somiglianze star insieme, e le concilia questo vano Amore, perche rende i suoi

*Amanti
Asini, e
Caualli.*

Arist.

Valefio.

*Prou. 7.
23*

Ezech.

15.

ontan.

29. de

ritund

fficina

ext.

lutar.

elio.

fficina

ext.

ap. 1.

uinitil.

8. c. 4.

Steph.

ant.

Gotfr.

film.

Reg.

8. 23.

Prou. 7.

22.

suoi soggetti pazienti a sopportar qualsivoglia percossa, e carica a guisa d'Asini, e gl'istessi fa pronti, agili, e veloci a guisa di Caualli. Verso la persona amata sono pazienti, humili, ne di ricalcitrar ardiscono a guisa d'Asini. Contra i rivali altieri sono feroci, e bellicosi a guisa de' Caualli, e perciò *Carnes sunt, vt. Asinorum*, dure, e forti, & *fluxus*, cioè, il corso, e la velocità, come de' Caualli.

*Differenza
fra l'Aquila,
e il Barbagianni.*

15 Quanto alla grandezza dunque del corpo, e fattezze delle membra, cioè, quanto alla misura dell'amoroso seruire, e qualità de' gli effetti, non poco somiglianti all'Aquila de' gl'Innamorati di Dio, parè, che siano i Barbagianni de' gl'Innamorati del mondo; ma in altre cose poi dissomigliantissimi sono, come parimente essere questi uccelli fra di loro si vede. Perche l'Aquila è di acutissima vista, il Barbagianni poco men che Cieco; Quella di cuor generoso, & ardito, questo vile, e codardo, quella drittissimamente vola, questo vò sempre mai storto, quella è di felicissimo augurio, questo d'infauitissimo presagio. Poco dunque gioua al Barbagianni l'hauere con l'Aquila qualche somiglianza esterna; essendole poi tanto contrario nelle altre doti naturali, e ne' costumi. Poco l'hauere occhi grandi, mentre che ha pochissima vista, corpo di molta mole, e nerborute membra, hauendo animo basso, e vile, gran copia di piume, non sapendone seruire, se non a volare storto, e l'essere di certissimo augurio, mentre che questo è infauito, & a tutti odioso, & abominabile lo rende; e non altrimenti auuiene all'Amator profano, a cui per grandi che siano le doti, che egli ha di Natura, o i beni chiamati di fortuna, nulla giouano. Non l'esser nato di parenti nobili, e portar a guisa d'Aquila corona. Non l'hauer gli occhi grandi per la sapienza; non il corpo vasto per la fortezza, non copia grande di piume per le molte ricchezze, non la predittione delle cose future per la prudenza, perche il tutto guasta; corrompe, & abusa l'Amor vano, conforme a ciò, che si dice del figliuol Prodigio, che *Dissipauit omnem substantiam suam uiuendo luxuriose*; e quantunque in somma altri Aquila fosse, lo fa diuenir Barbagianni. Ma consideriamo alquanto più agiatamente, accioche si conosca, quanto sia da fuggire questo pazzo affetto dell'Amor vano, le sue già accennate conditioni, e le somiglianze dell'Innamorato mondano col Barbagianni.

Cecità dell'istesso.

16 E prima quanto alla vista, ha egli occhi grandi per la curiosità, e perche non mai altro far vorrebbe, che vagheggiare l'amato volto; ma con tutto ciò ha veramente così poca vista, che merita essere chiamato più tosto cieco, che vedente, il che nelle dotte fauole lor o significarò anche i Gentili, mentre dissero, che le Sirene in profondo sonno chiuder faceuano gli occhi a quelli,

S. Greg.

S. Girol.

S. Gio:
-Chrisost.Gen. 19.
10.

S. Greg.

Luc. 15.
13.

Ps. 139.

questi, che le mirauano, & vdiuano; e che Cupido Dio dell'A-
more bendati haueua gli occhi. Ma più chiaramente ciò spiega-
rono i Sacri Dottori, come S. Gregorio Papa, il quale nel cap. 31.
del lib. 4. de' suoi morali tra figli della lussuria pone nel primo
luogo CAECITAS MENTIS, cecità della mente, e S. Girolamo
scriuendo contra Giouiniano dice, che *Amor forma rationis obli-
uit es, & infania proximus*, cioè l'amore della bellezza è dimen-
ticanza della mente, & alla pazzia vicinissimo. E perche molte
volte anche nel corpo deriuano i mali della mente, furono i So-
domiti, già nella mente da questo vizio acciecati, anche ne gli
occhi corporei percossi da Dio, e fatti ciechi; e quella cecità esse-
re stata cagione di questa, nota S. Gio: Chrisostomo sopra questo
passo dicendo, homli. 43. in Gen. *Mentis eorum oculus excacatus
erat, propter hoc, & visu priuati sunt, vt distant, quod nihil sibi
presunt corporales oculi, si oculi mentis fuerint excacati.*

Ridonda
anche nel
corpo.

17. Et è da notarfi, che questa cecità de' Sodomiti fù molto
diuerfa da quella de' gli altri ciechi, perche questi si auueggono
di esser ciechi, e conoscono di non vedere; ma quelli non si cre-
deuano di essere ciechi, e pareua loro di vedere, e perciò anda-
uano pure cercando la porta della casa di Lot, come se niente di
nuouo fosse loro intrauenuto; ne si legge, che aluuno d'essi si do-
lesse di essere diuenuto cieco, o ricercasse guida, per ritornarsene
a casa. *Ecce miserunt manum viri*, cioè gli Angeli, *& clauserunt
ostium, & eos, qui foris erant, percusserunt cecitate a minimo vsque
ad maximum, ita vt ostium inuenire non possent*, si dice nella Gen. al
19. e tale è la cecità di questi vani Amanti, perche non conosco-
no di esser ciechi, anzi stimano di hauer'occhi acutissimi, e nelle
tenebre loro, come se chiarissima luce godeessero, si rallegrano,
conforme a ciò, che dice S. Gregorio Papa lib. 1. n. 2. cap. 20.
In cecitate, quam tolerant, quasi in claritate luminis exultant, il che
molto si confà colla natura de' gli uccelli notturni, i quali nelle
tenebre della notte, come se fossero chiarissima luce, volano, e
quelle a gli splendori di sereno giorno preferiscono.

Cecità de'
Sodomiti
quale.

Con tutto ciò potrebbe dirsi, che fosse picciolo male questo
della cecità, se solamente al priuarli della vista corporale, o della
luce del natural discorso si stendesse; Ma v'è di peggio assai; &
è, che gli priua della luce sopranaturale, e del lume del ve-
ro, & increato Sole. Di vn gran castigo dato a peccatori,
fà mentione il Profeta Lirico nel Salmo 57. dicendo, *Super-
cecidit ignis, & non viderunt Solem*. Caddè, sopra di loro il
fuoco, e non videro il Sole. Ma quale è questo fuoco, che impe-
disce la vista del Sole? Questo nostro materiale forse? Ma questo
è egli più tosto dal Sole impedito; che perciò il Monte Etna non
si vede eshalare di giorno fuoco, come fa di notte, ma fumo,
non

Libidine
Arada all'
bereffe.

S. Greg.

S. Girol.

S. Gio:
ChrisostGen. 19.
19.

S. Greg.

Luc. 15.
13.

Ps. 57.9

non perche anche di giorno non mandi fuoco, ma perche questo dalla chiarezza del Sole impedito non si vede. S. Agostino sopra di questo passo dice, che il fuoco, di cui qui si parla, è quello della concupiscenza, il quale fa, che non si vegga il vero Sole di Giustizia, che fù tanto, come dire, che gli fa vcelli notturni; *CONCUPISCENTIA MALA*, dice egli, *ARDOR EST IGNIS*; & appreso, *Super cadit ignis iste, & Solem non videbitis. Quem Solem? Non istum, quem totum vident, & pecora. Est, & alius Sol, de quo dicturi sunt illi, & Sol non ortus est nobis. Sap. 5. &c.*

S. Ago.

Et all'Idolatria,

18 Della luce dunque di questo Sole si priuano i vani Amanti, per vagheggiare la Luna della terrena bellezza; Onde arriuanò anche souente a segno di perdere il lume della fede, e diuenir Idolatri, come auuenne a Salomone, & a gli Hebrei, che dalle Donne Madianite indotti furono ad adorare gl'Idoli loro. In figura di che hauendo comandato Dio al Profeta Osea, che prendesse per moglie vna Donna Meretrice, e da questa hauuto ne il Profeta alcuni figli, comandogli Dio, che al terzo d'essi ponesse nome, *Non populus meus*, e ne soggiunse la ragione, *Quia vos non populus meus, & ego non ero vester*, insegnandoci, che tra gli effetti della fornicatione vi è il perder il nome del popolo di Dio, cioè, il non essere più Christiano, il rinnegar la fede, e non riconoscer altra Deità, che quella, che in volto mortale si adora, come Innamorata persona appresso ad vn Poeta disse

Ose. 1. 9

*Vattene passa il Mar, struggi la nostra
Fede. Che dico nostra? ah non più mia, fedele;
Sono a te solo, IDOLO mio crudele.*

Tasso.

Innamorati ingannati circa la bellezza.

Quindi ne' vani, e miseri amanti altri infiniti errori, & inganni, non solamente intorao alle cose diuine, alle ciuili, alle morali, ma ancora alle appartenenti a gli occhi corporei, & a gl'istessi oggetti da essi amati, ne seguono. Imperciocche amano tal' hora, come bellissima, persona, che non ha altra bellezza in se, che finta, & in cui moltissime deformità, che vere sono, si rrouano. Credonfi amar vn bel volto, & amano vna inganneuole maschera. Vagheggiar si pensano viuui, e naturali colori, e pitture ammirano da buffoli de' Speciali usciti. Da vn leggiadro sguardo; & amoroso riso si confessano vinti, e non si accorgono, che le armi che li feriscono, e vincono, sono gli ornamenti, e gl'artificij esterni: Il che molto bene intendendo Pitagora, e scorgendo essere i Crotoniati miseramente nella sciocchezza di questo pazzo amore inuolti, comandò, che fossero dalle Donne le loro vanità, & ornamenti deposti, e da loro lacci liberi; parimente i Cittadini rimasero.

Pitagora libera i Crotoniati dal vano amore.

Infl. l. 10

L'int-

Locri
Poeta.
Giulio
Polluce

19 L'intese altresì Locri Poeta, che appresso Giulio Polluce lib. 5 cap. 16. di vna Donna, che con simili artincij bella si fingeva: *Non faciem, disse, sed larvam gerit.* cioè, Non la faccia, ma la maschera porta, & il Maestro, e Medico de gli Innamorati anch'egli confessò, che più da gli ornamenti, che dalla vera beltà l'Amore nasceua, e disse gratiosamente

Forza de
e ornamenti
di Donne
sbi.

Ouidio
lib. 1. de
rem. Amor.

*Aufcrimur cultu, gemmis, auroq; teguntur
Omnia; pars minima est ipsa puella sui.
Sape ubi sit, quod ames, inter tam multa requiras:
Decipit hac oculos, Aegide, diues amor.*

cioè,
L'ornamento c'inganna; il tutto cuopresi
Di gemme, e d'oro, e di se parte minima
E la Donna, e souente non ritrouasi,
Gli occhi ingannando il ricco Amor, ciò, che amasi.

Iudith.
10. 3.

Bellissima era Giuditta, e volendo tuttauia combattere il cuor di Holoferne si armò con tanti ornamenti, & aiutò con tanti artificij, che se ne legge vn gran catalogo nel cap. 10. della sua historia, perche *Vnxit se myro optimo, & discriminavit crinem capitis sui, & imposuit mitram super caput suum, & induit se vestimentis incunditatis sue &c.* e come, che tutto ciò ne anche bastasse, vi si aggiunge, che *Dominus quoque contulit ei splendorem,* il Signore ancora le diede nuoua gratia, e splendore. Ma quello, che fece Giuditta santamente, si dilettano di far le Donne vane empivamente, & oue il Signore a quella per la salute del suo popolo aggiunse bellezza, e splendore, a queste il Demonio per la ruina di molte anime accresce vaghezza, e luce, conforme al detto del S. Giob, che *Halitus eius prunas ardere facit.* Iob 41. cioè, il suo halito fa, che i carboni fiammeggino. Di vn carbone spento non si può vedere cosa più deforme, ne dell'istello, quando è fiammeggiante, cosa più bella. Il Demonio dunque col suo fiato, e col suo artificio rende fiammeggianti i carboni, mentre che fa parer bellissimi alcuni volti, di sua propria natura deformati, e conseguentemente dà loro forza di abbruciare a guisa di accesi carboni, i cuori; e così auuiene souente, dice Filone, che questi pazzi Amanti s'inuaghiscono, e fanno pazzie per bruttissime donnicciuole, *Voluptas,* dice egli, lib. 2. allegor. *non quale est subiectum, tale cogitatio agnoscit, sed addit artem mendacium, deforme quiddam ostendens quasi pulchrum, ut decipiat; Solent enim saepe INSAANI AMATORES MULIERCVLAS TURPISSIMAS DEPERIRE;* ilche confermano parimente S. Ambrosio, De bono mortis c. 9, S. Cipriano de singular. cler. S. Chris. aduers. Iudeos, & altri;

Demonio
fa parer
belle anche
le brutte.

Filone.

questi pazzi Amanti s'inuaghiscono, e fanno pazzie per bruttissime donnicciuole, *Voluptas,* dice egli, lib. 2. allegor. *non quale est subiectum, tale cogitatio agnoscit, sed addit artem mendacium, deforme quiddam ostendens quasi pulchrum, ut decipiat; Solent enim saepe INSAANI AMATORES MULIERCVLAS TURPISSIMAS DEPERIRE;* ilche confermano parimente S. Ambrosio, De bono mortis c. 9, S. Cipriano de singular. cler. S. Chris. aduers. Iudeos, & altri;

& altri;

Disfetto di
perione a-
mae ama-
ti.

& altri; ne Plurarco se ne discosta, il quale notò, che gli Aman-
ti etiam Balbuticm, nauos, & pallorem adamant in amatis.

Plut. in
mor.

Pazzia di
Q. Catulo.

20 M. Tullio confessa anch'egli il medesimo, e ne apporta di
huomini, per altro molto Sauij, belli esempi, cioè, di Alceo Poc-
ta, a cui occhi fascinati d'Amore diletto porgeua vn Neo; e non
macchia, come è veramente, ma vaga stella pareua, *Nauus*, dice
egli lib. 1. de Nat. Deorum, in articulo pueri delectat *Alceum*: *At
est corporis macula nauus, illi tamen lumen videbatur*. Più auanti
ancora passò Q. Catulo, di cui racconta l'istesso M. Tullio, che
tanto amò vn certo Roscio, con tutto che hauesse gli occhi storti;
che incontrandolo vna mattina nel sorgere dell'Aurora, più bello
gli parue, che l'istesso Cielo, e fece in sua lode il seguente tetra-
stico.

*Constitram, exorientem Auroram forte salutans,
Cum subito a læua Roscius exoritur.*

*Pace mihi liceat, Cælestes, dicere vestra,
Mortalis visus pulchrior esse Deo.*

Q. Cat.

*cioè,
Mirana io fiso la sorgente Aurora;
Quando ecco apparue dal mio lato Roscio:
Detto ciò sia con pace vostra, o Numi,
Il Mortal, più che il Dio, paruemmi bello.*

Guercio a
mato, e pre-
ferito a ce-
lesti nani.

E marauigliandosene M. Tullio siegue a dire, *Hui*, (così stimò
debba leggerfi, o pure *Hic*, e non *Huic*, come stà nel mio libro)
*pulchrior Deo? at erat, sicut hodie est, peruersissimis oculis: Quid re-
fert? si hoc ipsum falsum, & venustum illi videbatur?* cioè, oime
di Dio più bello? era pure come anco è hoggi, stortissimo d'oc-
chi. Che importa? Se questo stesso bello, e gratioso a lui pareua?
Ma qual marauiglia, direi io, che vn bieco ad vn'altro più bieco
di lui piacesse? Che certamente occhi più storti, e ceruello più
strauolto di quello, che si fossero gli occhi di Roscio, dimostrò in
questi suoi versi di hauere Q. Catulo, poiche più bello, che l'i-
stesso Dio, gli pareua vn'huomo, non pur mortale, ma anche
guercio. Taccio le pazzie di quelli, che innamorati si sono di
statue, di pitture, di animali, e di piante, che vi sarebbe troppo
che dire.

Bellezza
humana te-
la di Ra-
gno.

21 Ma quando bene fosse in quell'oggetto, che tu adori, bel-
lezza naturale, vera, che ti credi poi, che questa sia? Non altro
certamente, che vna tela di Ragno, bella per l'artificio, con cui fù
formata, per quelle fila sottili così maestrevolmente tirate, e per
quella sua figura, o circolare, o per angoli compartita, e così in-
gegnosamente, come se vi si fosse il compasso adoprato, in ogni
sua parte regolata, e compita, ma che è fragilissima, e da vn mi-
nimo

Tf. 38.
12.

Prou.
10.
n. 21. e
seq.

Job 1.
13.

Boetio
3. de C
solat.

nimo soffio di vento dissipata, ne ad altro vtile, che a prender mosche: Tale dico è la bellezza humana, vaga a gli occhi di chi la contempla; ma che è fragilissima, e per ogni minima cosa si perde, e che non ad altro è buona, che a prender le mosche de gli huomini curiosi, vagabondi, e sciocchi. Ne mia è questa somiglianza, ma del Rè Profeta, il quale nel Salmo 38 disse *Tabescere fecisti sicut araneam animam eius*, e per anima secondo il dottissimo Monsignor Agellio intende la bellezza, *Animam eius*, dice egli, & *habitudinem, PULCHRAMQUE SPECIEM, quæ ex ea habitudine existerat, illico, sine villo negotio, immisso morbo tabescere facis, ac dissoluis, & quæ paulo ante insigni pulchritudine ad se omnium oculos rapiebat, in tabem, ac maciem summam vertis*; Come tanti ragni dunque entro alla sua tela nascosti, sono le Donne, che di bellezza, e di pompa si dilettrano, e nelle reti di questi ragni, a guisa di mosche, inciampano gli huomini vani; & è loro dal ragno tutto il sangue succhiato; ilche ci rappresentò il Sauio ne' Prou. al 7. dicendo; *Et ecce occurrit illi mulier ornata meretricio, preparata AD CAPIENDAS ANIMAS*, & appresso, *IRRETIVIT eum multis sermonibus &c. Et statim sequitur eam, quasi bos ductus ad victimam*, Nota, *ad capiendas animas*, quasi dicessse, a prender mosche, e poi, che *irretiuuit eum*, lo prese nella rete; a guisa di ragno, & egli la segue a guisa di bue al macello condotto, cioè, per cibarla delle sue carni.

22 Ma concediamo, che non pure sia vera bellezza quella, che tu ami, ma anche durenole, non perciò sei sicuro di non essere ingannato, percioche chi ti accerta, che sotto quella vaga pelle non sia vna carne fracida? Che non sia di dentro mangiata da vermi, o rosa, come souente auuiene, dal mal francese? Che nella sola pelle tutta la bellezza humana consistere, è cosa chiara che perciò il S. Giob di lei fauellando disse, *Deuoret pulchritudinem CUTIS eius primogenita mors*, non volle dire, *pulchritudinem eius*, ma *pulchritudinem cutis eius*, la bellezza della sua pelle, perche da questa ella tutta, come da suo proprio soggetto suole accidente, dipende; O se con occhi di Lince tu penetrar potessi l'interne parti di quel corpo, che tanto bello ti sembra, quali cose laide, e deformi vedresti tu sotto a quella vaga pelle cuoprirti. Nonne, diceua Arist. *illud Alcibiadis pulcherrimum corpus, introspectis visceribus, turpissimum videretur* e quando bene la corporea sostanza a questo accidente della pelle corrispondeffe, che fai tu de' suoi costumi, e delle condizioni dell'anima sua? Non potrebbe ella essere vna Dalida traditrice? Vna Helena adultera? Vna Messallina sommamente lasciuia? Vna Iezabella empia? Vna Herodiade micidiale? Vna Medea crudele? Vna Circe Maga, & Incantatrice? E qual pazzia è dunque ad vn semplice

Libro Sesto.

N n

sguardo,

Altri inganna
ne ai amantiBellezza
humana
della sola
pelle.Donne belle
non sem-
pre buone,Psf. 38.
12.Prou. 7.
10.
v. 21. &
Seq.Iob 18.
13.Boetiol.
3. de cō-
solat.

sguardo, che niente più penetra di quello, che di fuori appare, creder il proprio cuore, e farsi volontariamente schiauo di non conosciuto padrone? solo perche l'occhio del suo colore, o della proportion e delle sue membra si è compiacciuto? In grandi inganni veramente cade, chi non ha altra guida, che l'occhio, e perciò meritamente si gloriaua il S. Giob, che non haueua gli occhi seguito il suo cuore, *si secutum est cor meum oculos meos*, e puote in conseguenza dire, che nō era stato ingannato circa di Dōna altrui; *si deceptū est cor meū super muliere aliena*. Ecco da quante

Iob 31. 7

nu. 9.

Amor pro
fano auuili-
fisce.

23 Ne minore della cecità della mente è la viltà dell'animo, che ne gli Amatori profani regna, adombrataci nel Barbagianni, il quale, e per hauere le gambe breui, & essere di pigro volo, poco si discosta dalla terra, e consapeuole della propria debolezza, e bruttezza, fugge la luce, e volentieri nelle cauerne dimora, e fatto prigione con molta pazienza la seruitù comporta.

Che dunque auuiliſca l'huomo questa passione amorosa, se di lui s'impofseſſa, è cosa chiara, poiche lo rende somigliantissimo a bruti, & a giumenti, che di questi tali disse il Profeta Ioel, *Com-*

Ioel 1.
17.

Ps. 31. 9

putruerant iumenta in stercore suo, e da questo vitio dissuadendoci il Profeta Lirico diceua, *Nolite fieri sicut equus, & mulus, quibus non est intellectus*, Ps. 31. che in questo senso mostrò d'intenderlo l'Arcangelo Rafaello al giouinetto Tobia dicendo; *Qui con-*

Tob. 6.
17.

Amore di
tre sorti.

ingium ita suscipiunt, vt sua libidini ita vacent, sicut equus, & mulus, quibus non est intellectus; Et i Gentili parimente l'intesero, fra de' quali Platone, come testifica Marfilio Ficino nel Commēto, che fa sopra il Conuito dell'istesso, tre sorti di Amori distinguena, il primo chiamaua diuino, proprio dell'huomo contemplatiuo, il secondo humano all'huomo attiuo attribuito, il terzo ferino, e bestiale dell'huomo dedito a' piaceri. *Tres isti Amores*, diceua egli, *tria nomina sortiuntur Contemplatiui hominis Amor diuinus, Actiui Humanus, Voluptuosi ferinus dicitur*, Aristotile 1. *Ethicor. cap. 6.* fra vitij bestiali, e da bruti, connumera la lussuria, e S. Tomaso 2. 2. qu. 156. art. 4. l'approua, e ne rende la ragione, perche i dediti a questo vitio, il tutto misurano col senso, & appetito carnale, il quale a noi cō gli animali bruti è comune, M. Tullio stimò anch'egli, che fosse questo vitio molto lontano dalla dignità, & eccellenza dell'huomō; laonde disse lib. 1. de Officijs, *Si considerare volumus, quae sit innatura hominis excellentia, & dignitas, intelligimus, QVAM SIT TVRPE DIFFLVERE LVXVRIA*, & delicate, ac molliter viuere.

Arist.

S. Tom.
M. Tull.

Di Scara-
beo.

24 Ne solamente rende questo vitio l'huomo simile alle bestie, ma ancora alle più vili, & alle più immonde, che vi siano; fra le quali non credo ve ne sia alcuna, che trappassi lo Scarabeo, o

Scara-

clemet
Aleff.Ecclef.
9. 10.

Diogen

B. Piet
Dam.

Scarafagio, che dir vogliamo, poiche si riuolta sempre questo animaluccio fra le immonditie, e tanto se ne compiace, che fuori di quelle non sà, ne può viuere, e fra le rose, e gli odori soauiegli se ne muore, e tale appunto dice Clemente Aless. Hyppotypos. 6. sono gli huomini dediti a gli amori carnali; & il Sauio conferma la somiglianza, mentrechè della Donna, che a questi Amori consente, dice *Omnis mulier, quæ est Fornicaria, quasi stercus in via conculcabitur.* Eccles. 9. cioè, ogni donna, che fornicatione

Donna lasciua se
vile.

Clemente
Aless.

Eccles.
9. 10.

Diogene

commette, sarà nella strada, a guisa di sterco, conculcata: Ma come si auuera ella questa Proferia? tutto il contrario par, che succeda; poiche queste tali Donne esser sogliono più di tutte le altre cortigiane, seruite, & honorate, e poco meno, che adorate; onde diceua Diogene, che *scorta sunt Regum Reginae*, le Donne impudiche sono de gl'istessi Rè Regine, e Flora pubblica meretrice fù posta nel numero de'suoi Dei da Romani: Rispondo, che tutto ciò procede dall'errore de gli huomini, e che il Sauio non fauellò di quello, che seguiva di fatto, ma di quello, che doueua essere di ragione. Impercioche appresso gli Hebrei si prende fouente il futuro per l'imperatiuo, o per lo soggiuntiuo, così nel Decalogo dice si. *Non occides. Non furaberis.* cioè, *Ne occidas, ne fureris*, e così qui, *Quasi stercus conculcabitur*, fù l'istesso, che dire, *Quasi stercus conculcari debet*; perche si come non vi è cosa più immonda, più puzzolente, e schiua dello sterco, così niuna cosa esser più dourebbe disprezzata, abborrita, e schifata, che Donna impudica; e gli huomini, che la stimano, & amano sono ingannati i miseri da quella poca sopracoperta di vana bellezza, che è qual candida neue, che nell'inuerno le immonditie, & ileramaricuo- prir fuole, e che poi all'apparir del Sole, dileguandosi, quali veramente fiano, lascia, che si veggono; Delche bella proua da ciò, che in vn certo Monastero essere accaduto, riferisce il B. Pietro

Regola del
la Scrittura.

B. Piet.
Dam.

Damiano nell'epist. 19. del lib. 7. può raccogliersi; perche essendoci nel Chiofiro de' Monaci vna Signora molto principale seppellita, con tutto, che fosse il suo sepolcro molto ben chiuso, ne usciva tuttaua tanto fetore, che non poteuano i Monaci sopportarlo, non accadendo ciò ne gli altri sepolcri, che molti nell'istesso luogo ve n'erano; delche qual ne fosse la cagione interrogato il B. Pietro Damiano, rispose egli, essere ciò effetto della Diuina Prouidenza, accioche s'imparasse, il giudicio, che far si doueua delle Donne belle, e fosse ciò come antidoto contra le tentationi della libidine, *Vt in illo corpore, disse egli, quod tã pulchrũ, venustumque vidistis, quid etiam de ceteris mulieribus in tentatione luxuriæ senti- ri debeat, liquido colligatis, quoniam caro illa, & tunc putredo veraci- ter erat, cum ad se spectandum lubricos intuentium oculos prouoca- bat, quid enim tunc fuerit, nunc euidenter ostendit.* Non apparua,

Caso nota-
bile di Do-
na sepolta.

qual fosse, mentre era viua, mercè, che dà quella fragil neue della vana bellezza, che nella morte poi dileguossi, era coperta. E Pistello con vn'altro notabile esempio di vna Duchessa di Venetia, e delicatissima, che ancor viua intollerabile fetore da se mandaua conferma. Che se di sua Natura è fetido fango il corpo Donnesco, qual sarà poi aggiuntai la corruzione, e l'immonditia della lussuria? essendo che, come ben dice S. Cesario hom. 3. *Si bene, & recte iudicas, incomparabiliter grauiorem putorem reddunt, cogitationes luxuriose quam cloaca.* E se gli huomini comunemente questo mal'odore non sentono, è perche hanno guastato l'odorato, e perche il Mondo homai è tutto pieno di simili fetori.

S. Cesar.

Donna cattiva qual letame.

25 Imperciocché si come i Contadini, che bramano far buona raccolta, sparger sogliono letame, e sterco sopra de' campi; Così il Demonio desideroso di far gran raccolta de' peccati, sparge questo letame delle Donne cattive per tutto il Mondo, e S. Girolamo a questo allude, mentre che traducendo il verso 6. del cap. 32. di Ezechiele, oue sotto nome di Dragone si parla a Faraone, e misticamente al Demonio, dice, *Implebitur terra de stercore tuis*, oue noi leggiamo, *Irrigabo terram fetore sanguinis tui*. Bene haueua purgate le nari S. Caterina di Siena, e perciò non poteua ella sopportar la puzza delle persone impudiche, & era sforzata a rinoltar loro le spalle, confessando di essere da quella gran puzza prouocata al vomito, e pure non era ella di stomaco tanto schiua, che non scruiisse volentieri i leprosi, & infino della putrida loro marcia non beuesse. Buono odorato, haueua parimente S. Pacomio, e perciò essendogli apparso in forma di bella Donna, per tentarlo di questo vicio, il Demonio, & hauendogli egli dato, per discacciarlo, vna guanciata, si gran fetore attaccato alla mano gli rimase, che in due anni appena puote leuarselo.

S. Girol. Ezech. 32. 6.

Puzza de' libidinosi da Santi sentita.

Laonde molto proportionato, ancorache picciolo, parmi, che fosse il castigo, che dauano alle Donne adultere gli Egitij, che era, come riferisce Diodoro Siciliano lib. 2. tagliar loro il naso, quasi dicessero, poiche costei prima si è dimostrata di odorato, non sentendo il fetore della immonditia carnale, a che le ha da seruire il naso, che dell'odorato è l'istromento? Taglielsi dunque: O pure, perche essa a nasi altrui ha fatto tanta ingiuria, da se spirando si abomineuole fetore, sia castigata nel naso, e questo se le tagli. E tal castigo appunto minaccia Dio ad vna adultera sotto nome di Ooliba in Ezech. al 23. oue si dice *NASVM TVVM, & aures tuas pracidam.* Delche ren lendo la ragione S. Girolamo, nò si allontana punto da quello, che detto habbiamo, così scriuendo: *Nasus praciditur, & aures*

Diodoro Sicil.

Ezech. 23. 2. S. Gi. ol.

Naso per che si tagliasse alle adultere.

& aures amputantur, quia odorē bonae fragrantiae verterūt in fātorē.
Bene ancora Periandro Sig. di Corinto, voleua, come racconta Heraclide, *De pol. Chrift* che tutte le Meretrici gettate fossero ne' fiumi, come che di grande abbondanza d'acque vi fosse di mestieri, per lauare vna tanta sozzura, come anche Dio mandò il dilu- uio, dice S. Gio: Chrift, per lauar il mōdo di questa sceleraggine.

S. Gio.
Chrift

26 Meritamente dunque Salomone esortando il suo discepo- lo, a' fuggir la compagnia delle Donne impudiche, diceua;

Pr. 5.9

Ne des ALIENIS HONOREM TVVM, & annos tuos cru- deli, Prom. 5. perche il darli in preda ad vna di queste tali è per- dere ogni honore, e sottoporsi a mille vituperi, e vergogne; poi-

S. Cipr.

che, come dice S. Cipriano lib. *De singul. cleric.* di vna tal Dou- na parlando, *PER INFINITA DEDECORA multiplices mor- tis inuehit in perniciem perditorum.* E S. Gio: Chrift. homil. *De*

S. Gio.
Chrift

Muliere, & pulchrit. ci auuerte, ch'ella riduce chi la siegue, ad essere scherno, e giuoco di tutta la Città; *Probrum, & ludibrium,* dice egli, *omnibus, qui vrbe[m] habitant, te constituit.*

Che più p'è tanto vile, & abomineuole questo virio, che a' De- monij stessi porta nausea, & è cosa marauigliosa quella, che riferi- sce l'Angelico Dottore, che alcuni Demonij ricordeuoli dell'an- tica loro nobiltà, non si degnano tentare di questo peccato gli huomini *Dicunt Magistri,* sono le sue parole lib. 5. de erudit. Prin- cipum cap. 5. 1. *aliquos esse Demones, qui memores suae antiquae nobi- litatis, non dignentur de peccato luxuriae tentare.* E conferma egli ciò dai non hauere Lucifero di questo peccato tentato il nostro Saluatore nel deserto, *signum huius est siegue, quod Lucifer tentās Dominum in deserto, non tentauit cum de hoc peccato,* quasi dica, che per essere venuto a tentare il Signor nostro non vn Demonio de' minori, ma il maggior di tutti, non si arrischiò di tentarlo di que- sto vitio, parendoli, che sarebbe stato vn'auuilirsi, & abbassarsi troppo. E come dunque non sarà vile quell'huomo, che si lascia da questa tentatione vincere, se il Demonio stesso stima auuilirsi tentandolo? E se questa è vna battaglia, in cui si vergogna entrar il Demonio, ancora che spera riuscirne vittorioso, quale dourà essere la cōfusione di colui, che vi resta vinto? Se al Demonio s'è- bra di recar alla sua nobiltà, nō picciola macchia, mentre cerca di gettar questo fāgo sopra dell'huomo, che sarà dell'huomo, che q- sto fango dal Demonio gettato, riceue, e strettamente abbraccia? nō sò certo qual cosa di maggior viltà, e dishonore p'esar si possa.

27 In vn'altro s'èso ancora si dice alcuno essere vile, & è, essere codardo, dapocho, l'è lasciarsi facilmete vincere, & anche questo è vero dell'Amator profano, perche si lascia vincere da vna. fragi- lissima femineccia. Conosceua cio Aless. Magno, e perciò vittorio- so di Dario, nō volle vedere la moglie di lui, che si diceua essere

Libidine a
Demonij
stessi abomi-
neuo.e.

Lucifero
no si degna
esserne ten-
tatore.

Qual De-
monio ten-
tasse il se-
gnore.

Libidinoso
codardo.

Nel detto
di Aless. At

Nn 3. Donna

S. Cesar.

S. Girol.
Ezech.
32. 6.

S. Thom

Diodoro
Sicil.

Ezech.
23. 25.
S. Gi. ol.

*Bel detto di
Alessandro**Milone
quanto for-
te, e fiacco.*

Donna bellissima, per fuggir il pericolo di essere da lei vinto, e disse, che sarebbe stata troppo gran vergogna, se hauendo egli superato gli huomini armati, si fosse poi lasciato viacere dalle Donne disarmate. Non hebbe già questo riguardo Milone Crotoniate fortissimo per altro Lottatore, di cui scriue Eliano lib. 2. de var. hist. che tenendo vn pomo nella mano, non vi era alcun' huomo, che potesse leuarglielo, ma accostandofeli poi vna Donnicciuola da lui amata, senza difficoltà la mano gli apriuu, e la mela gli toglieua, alche soggiunge vna bella sentenza Eliano, dicendo; *Ex quo perspicuum est, Milonem corpore plusquam virum, animo plusquam feminam extitisse.* Che diremo dunque di questi Amarori vani, iquali da simili Donnicciuole si lasciano così facilmente vincere, e come essi di confessar pubblicamente non si vergognano, legare, ferire, rapir il cuore, fare schiauo, & uccidere? Cresce la viltà loro, che a questi effetti, non adoprano esse armi, non ci impiegano forze, o fatiche, poiche basta vna parola, vn sguardo, vn cenno, ho detto troppo, vn moto di piede, vna scarpettina sola, che in ciò non mi lascierà mentire la bella Giuditta, la quale di Holoferne parlando disse, *Sandalia rapuerunt oculos eius*: Non il mio volto dice, non i miei occhi, non la leggiadria della mia persona, ma le mie scarpe gli hanno rapito gli occhi; & i Settanta leggono *SANDALIUM* vna sola scarpetta è stata basteuole a rapir gli occhi, e per mezzo de gli occhi il cuore, e quale esser può di questa, o viltà, o codardia maggiore? E qual grandezza, o gloria non rimarrà da vna tanta viltà abbattuta, e macchiata?

*Eliano.**Judith.
16.13.**Salomone
se perdè il
Regno.*

28 Ben se ne auuidde finalmente il già sì glorioso Rè Salomone, e perciò scriuendo, dopò l'esserli lasciato vincere dalle Donne, vn libro sotto nome di Ecclesiaste, disse *Ego Ecclesiastes Fui REX Israel in Ierusalem.* Io Ecclesiaste, cioè Predicatore, fui Rè in Giernsalemme, ma che vuol dire, fui? il tempo preterito suol escludere il presente, e gli antichi Latini, quando dir voleuano, che alcuno fosse morto, diceuano *VIXIT*, egli visse, & era tanto come dire, hora non viue più, e gli Oratori le loro Orationi chiudono con *DIXI*, Io ho detto significando, di non dir più, e tacere. Ma Salomone non fù egli Rè insino al fine della sua vita? non lasciò per heredità al suo figlio Roboam il Regno? Come dunque disse *Fui Rex*, fui già Rè, quasi che all'hora non fosse più Rè, non possedesse più Stati, ma fosse diuenuto suddito d'altri, e Vassallo? Rispondono alcuni da Hugone di S. Vittore riferiti nell'hom. 5. che in questo tempo, per far penitenza de' suoi errori, haueua Salomone deposta la Corona, spogliatafi la porpora, e rinuntiato al gouerno del Regno, e però disse, *Fui*, e nõ già, *sum Rex*; Ma egli ciò non ammette, e dice, che Salomone conoscendo

*Ecclef.1
12.**Hug. di
S. Vitt.*3 Reg
111.

conoscendo la vanità del Mondo, giudicò, che non era da stimarsi la dignità Regia, ma da riputarsi, come se non fosse; quasi dicette Salomone? *Fui, iam non sum, quia etsi sum, id ipsum iam nihil esse agnosco, quod sum.* L'interprete Caldeo seguendo gli Hebrei dice, che peccando Salomone, mandò Dio vn Demonio, chiamato Asmodeo, il quale spogliandolo dell'insegne Reali, lo priuò del Regno, e si pose a regnar egli in vece di lui, & Elia Tesbite riferisce nel Targum, così leggerfi questo passo, *Ego Coheth, Asmodai Rex Daemonum.*

Dignità
del Mondo
da stimarsi
come se non
fosse.

29 E questo quantunque non sia vero nella maniera, che l'intendono i Rabini, cioè, che anco estrinsecamente fosse Salomone del Regno priuato, è però verissimo in vn'altro senso, cioè, che quantunque il regio Diadema portasse ancora Salomone in capo, e fosse come Rè scruito, & honorato, non era egli però veramente Rè, non era egli, che signoreggiava, ma sì bene il Demonio Asmodeo nella sua persona, cioè questo Amor profano, che si era totalmente impossessato di lui, e che lo reggeua, e lo guidaua, come voleua, che Demonio essere quest' Amor profano, lo confessò a S. Martino vn'altro Demonio, il quale essendo ad istanza di vn Giouine, che innamorato si era, entrato in vna fanciulla, perche, gli disse S. Martino, non entrasti più tosto in quel Giouane scelerato, che in questa fanciulla innocente? rispose, *Quia Iuuenis habet collegam meum Amoris Daemonem*, quasi dicesse, egli è innamorato, non vi è bisogno di altro Demonio, per tormentarlo, o fargli far male, che l'istesso Amore è Demonio più fiero d'ogni altro, essendo dunque Salomone da questo Demonio posseduto, non era egli veramente, che regnaua, ma il Demonio in lui, e per lui, si come le strauaganti azioni, che fanno gl'indemoniati, non ad essi si attribuiscono, ma al Demonio, che habita in essi, e perciò bene Salomone riconoscendo poi il suo errore disse, *Fui Rex*, già fui Rè, quando era innocente, hora datomi in preda dell' Amor profano, non sono io più Rè, ma vilissimo schiauo, & è da notarsi ancora, ch'egli si chiamò *Coheth*, che in Hebreo è voce di genere femminile, come confessando, non solamente d'esser indegno di nome di Rè, ma anche di huomo, e per essersi dato in preda all'amor delle Donne, hauer perduto ogni valore maschile, esser diuenuto effeminato, e non meritare altro nome, che di femina.

Se Demonio
non nasce
se in vece
di Salomone

Amor profano
Demonio.

30 E qui io non v'altro cosa dignissima di consideratione, che quest' Amore, che fè tanto danno a Salomone non fù verso di Donne meretrici, o che mogli fossero d'altri, ma verso di Donne, le quali erano sue mogli proprie, perche si dice nel capo 11. del lib. 3. de' Regi. *Rex autem Salomon adamanit mulieres alienigenas ruitas, filiam quoque Pharaonis, & Moabitidas &c.* e che

Moglie non
ha d'amare
si disordina-
tamente

3. Reg.
11.1.

Elia.

Judith.
16.13.

Ecclef.1
12.

Hug. di
S. Vitt.

queste fossero sue mogli, appare per quello, che si dice appresso; *Fueruntque ei VXORES QVASI REGINAE septingenta, & concubinae*, cioè, mogli si ben'anch'esse, ma nel secondo grano, *trecenta*, e della figlia di Faraone si disse espressamente nel capo 3. e nel capo 7. ch'egli la prese per moglie; Dal qual passo parmi anche decisa quella famosa questione, se possano nell'istesso tempo amarli ardentissimamente più persone, perche di più donne favellando dice il S. Testo, *His itaque copulatus est Salomon ardentissimo amore*, possono dunque, almeno in habito, amarli nell'istesso tempo, e di amore ardentissimo più persone; Ma a proposito nostro, se l'amore delle proprie mogli essendo disordinato fece tanto danno a Salomone Rè tanto glorioso, e sauo, che farà poi in vn'huomo ordinario l'amore di vna Meretrice, o di altra Donna, che non sia sua? se l'amor lecito, quando trapassa i termini, tante ruine cagiona, che farà poi vn'amore, che è disordinato, e del tutto illecito? Se vn fiume reale formontando vn poco le sue riuie fa tanto danno; che farà vno impetuoso torrente, che precipitosamente senza alcun ritegno se ne scorre?

Se di più
persone e/
ser si possa
innamora-
to.

nu. 3.

Ibi. n. 2.

Amer volo.

31 Ma che si diceua in oltre del Barbagianni? ch'egli volaua storto? e questo ancora fa molto a proposito nostro. Nel volo viene molto bene simboleggiato l'amore, il quale si dipinge alato, & oue noi leggiamo ne' Prou. al 7. di vna Donna lusinghiera, che era *Preparata ad capiendas animas*, traducono li Settanta, *que facit iuuenum volare corda*, & il Caldeo tradusse, *Qua aufert cor iuuenum*, e tutte queste traduttioni con varie parole significano l'istesso, cioè, che si fa amare da giouani; e nelle sacre, & amorose canzoni diceua lo sposo alla sua diletta: *Auerte oculos tuos a me, quia ipsi me auolare fecerunt*, Cant 6 cioè, mi fanno vscir da me per amore. E vn volo dunque l'Amore, per cui il cuore dell'Amante, lasciando il petto, a cui dà vita, v'ad albergare in quello, ch'egli ama, & oue riceue la morte. Ma quando questo volo si fa verso di beltà corporea, nella guisa, che far sogliono gl'Innamorati del Mondo, chi potrà dire, quanto sia storto, e quãto dalla via dritta egli esca? E fuoco l'Amore, e perciò dourebbe sempre incaminarsi in alto, verso del Cielo, e mentre egli s'indrizza alla terra, camina storto; e fa a diuersi soggetti grandissimo torto. Prima all'istesso Cielo, che molto più, che la terra merita d'essere amato, ilche parmi, che intendesse il figlio Prodigio, il quale essendo caduto in questo errore, e dissipata tutta la sua sostanza, viuendo *luxuriose*, tritornato poi al Padre fece la sua confessione; e disse, *Pater PECCAVI IN COELVM*. Padre hò peccato contra il Cielo, e che haueua egli fatto contro del Cielo? Grande ingiuria fatta gli haueua, più di lui amando, e più della sua bellezza stimando vna vana beltà terrena; Così parmi, che in-

Mondano
quanto
storto.

Amate va
no fa torto
al Cielo

Prou. 7.
11.

Cāt. 6.4

tenda

- Tito Bo-** tenda questo passo Tiro Bostreno, il quale parafrasticando le
streno . parole del penitente Prodigio disse, *Peccani in Calum, pra omnibus malis me incusant insanae libidines*; In confirmatione di che nota S. Teodoro Studita, essere costume de' vani Amanti, non curare le bellezze del Cielo, per vagheggiar quelle dell'amato oggetto, Cum faminam, dice egli Cal. hec. 3. *vir amat, totum se amasie prabet, cum spirans, cum cogitans, seu solem dicas, nec solem videre velit, sed amasiam*; E se pur tal' hora alza gl'occhi a vedere il Sole, non ne fa stima, ne dà falso giudizio, gli par molto picciolo, e come si fa di così molto vile, lo misurà co' piedi; Tale veramete verso del sole si scuopri quell'idolatra del piacere, Epicuro, di cui disse Tertull. lib. 2. ad Natum c. 4. *Epicurus, qui dixerat, Quae super nos sunt, nihil ad nos, cum ipse Caelum inspicere desiderat, SOLIS ORBEM PEDALEM deprahendit*; Non lo paragonò dunq; al capo, nò ad vna ruota, nò ad altra cosa del mondo, fuorchè al piede, nò lo misurò a braccia, o a cubiti, o a palmi, ma a piedi, e disse essere della misura di vn piede solo, ecco se lo poteua trattar peggio.
- 32 Ne tuttauia meno ingiuriosi verso le Celesti bellezze, quei impudici Vecchioni innamorati della casta Susanna si manifestarono, poiche descriuendosi il peccato loro in Daniele al 13. si dice, che *Declinauerunt oculos suos, ut non viderent Caelum*. quasi dicessero, gli occhi loro, che destinati erano a contemplar le bellezze del Cielo, eglino violentemente abbassarono, e sforzarono a rimirar quelle della terra, dal qual errore dimostrò Dio gran voglia, che ci guardassimo fin nel principio del mondo, della creatione del quale essendosi detto, che *In principio creauit Deus Caelum, & terram*, accioche tu nò ponessi gli occhi in terra, e lasciassi di mirar il Cielo, subito siegue il sacro Testo; *Terra autē erat inanis, & vacua, & tenebrae erant super faciem abyssi*. ne comincia a dir male così presto, accioche tu non vi ponessi affetto, ne vi fissassi lo sguardo, ma mirassi, & amassi il Cielo, il quale quantunque fosse in quel tempo priuo anch'esso di luce, e di ornamenti, non volle tuttauia dirlo Dio, accioche quindi tu non prendessi occasione, di meno amarlo, e meno vagheggiarlo. In oltre fanno questi vani Amanti torto grāde alla Vir ū, la quale è molto più bella, e porge diletto a suoi amatori assai più desiderabili, che gli oggetti da essi amati, e pur eglino l'abbandonano, e la sprezzano per questi altri. Che sia bellissima la virtù, potrebbe con molte ragioni, & autorità prouarsi, poiche in se medesima è tut. a ordinata, e ben cōposta, innamora gli occhi dell'istesso Dio, è lodata insin da proprij nemici, ne v'è chi ne possa dir male; àto bella, che fa belli ancora quelli, che l'amano, laonde disse s. Agost. ep. 222. ad Cōsēt. *Quid est aliud Iustitia, & Virtus in nobis, quā interioris hominis pulchritudo*? E Filone Hebr. nel lib. de Vita Moysi, platonizzando al suo

Epicuro
 più o vil-
 mente del
 Sole.

Cielo più
 da mirarsi,
 che la terra

Alla virtù
 si fa torto
 da gli amā-
 ti vani.

Virtù bel-
 lissima.

suo folio, disse, e non malamente, che la virtù era l'istessa Idea della bellezza, *Virtus non pulchra tantum, sed ipsius pulchri idea est*, che fu tanto, come dire, che era vna bellezza pura senza alcuna sorte d'imperfezione, o di altre misture, e che tutte le cose belle, per la participatione di lei belle erano, come insegna anche Platone nel suo Cōico, e perciò disse molto bene Seneca, ep. 115. che *Nemo non amore eius arderet, si nobis illam videre contingeret.*

Platon.
Seneca.

Non è de-
gno di scu-
sa, chi non
l'ama.

33 Ne però, perche con gli occhi corporali non si vede, degni sono di scusa quelli, che non l'amano, si perche con gli occhi dell'animo, a quali più si deue credere, può vederli, si anco perche la sola fama della sua bellezza dourebbe di lei innamorarci, come a molti rispetto a beltà corporee è accaduto.

Virginità,
e Castità
bellissime.

Ma sopra tutte le virtù si fa torto alla Verginità, & alla Castità; si perche alla distruttione di esse tende principalmente l'Amor profano, si anche perche essendo bellissime, sono da gli Amati mondani disprezzate, & al bruttissimo vitio della libidine posposte; è bellissima la Verginità, perche è virtù Angelica, e che innamora l'istesso Rè del Cielo, il quale non si sdegna chiamarsi suo sposo; onde dice di lei S. Ambrosio; *Nec immeritò viuendi sibi usum quasiuit e Celo, qua sponsum sibi inuenit in Celo.* Bella ancora è la Castità, o vedouile, o matrimoniale, a benche qual vaga rosa non manchi di pungenti spine. Ne solamente sono belle queste virtù, ma ancora chiare risplendono, per la riputatione, e buona fama, che danno a loro soggetti; Onde ben disse il Sauio.

S. Amb

Assomiglia-
te a Pia-
neti.

O quam pulchra est casta generatio cum claritate. Si che dir possiamo, che nel Cielo di S. Chiesa, sia la Verginità qual Sole, la continenza vedouile, qual Luna, e la Castità coniugale qual stella, che apunto a questo proposito espone S. Isidoro Pelusiota lib. 3. c. 3. quel detto dell'Apost. *Alia claritas Solis, alia claritas Lune, alia claritas Stellarum.* 1. Cor. 15. così dicendo, *Sol eos, qui Virginitatem amplexi sunt, Luna autem eos, qui continentiam, ac denique astris eos, qui honorabile coniugium amplexi sunt, atque conseruarunt comparat Paulus.* Qual vitio all'incontro è più deforme, e laido, che la libidine, del quale quelli stessi, che ne sono tinti, si vergognano; & hanno per ingiuria grande di esserne notati? Chi dunque non vede esser il torto, che alla Castità fanno i folli Amati, quale sarebbe di chi hauendo p'isposa, bellissima, e nobilissima Signora, la disprezzasse, e di sua casa la cacciasse, per cōgiungersi con vna schiava, nera, deforme, e di malissimi costumi?

Sap. 4.1

Isidoro.
1. Cor.
15. 41.

Pinceri del-
le virtù
maggiori di
ogni altro.

34 Tanto più, che neanche i piaceri, che questo vitio promette, e per gli quali soli egli si ama, sono da paragonarsi con quelli, che dalla virtù si riceuono. Sentasi, che ne dice con Boccadoro S. Gio: Patriarca Constantinopolitano, il quale ne era molto pratico: *Tantum, dice egli, intrinsecus affert voluptatem (virtus) quantum*

S. Ioan.
Chrys.
hom. 6.
ad pop.

Ct. 6.3

S. Epi

S. Ioan.
Chrys.
homil.
Quod
mo le-
tur.
S. Ag.
Ps. 67.

S. Au-
contra
Inl. P.

S. Ioan.
Chryf.
hom. 63
ad pop.

quantam sermo nullus exprimere possit. Quid enim tibi de praesentibus iucundum esse videtur? Nonne laeta mensa, & corporis sanitas, & gloria, & diuitiae? Sed haec suauia si illi compares voluptati, sunt omnibus amariora ad eam collata.

Ne qui si fermano i torti di questo volo, perche ne siegue ancora grandissimo torto all'anima propria, la quale essendo nobilissima, e sorella de gli Angeli, è da costoro sforzata a seruir alla carne, & a farsi compagna de gli animali bruti; Onde pare quasi, che perda l'essere suo spirituale, e diuenti anch'ella carnale; che perciò essendo auanti al Diluuio immerso in questo vitio il genere humano, disse Dio; *Non permanebit spiritus meus in homine in aeternum, QVIA CARO EST.*

Cē. 6.3.

Non disse egli è composto di carne, che questo gli è cosa naturale, e non è colpa in lui, ma disse è carne, cioè, tutto di carne, non solamente quanto al corpo, ma etiamdio quanto all'anima, come bene notò S. Epifanio haeret. 66. così dicendo: *Qui scortationem operatur, caro factus est, non solum ipsa caro, sed omnia, ET ANIMA, ET ALIA CARO FIUNT: Adhaerens enim scorto, caro factus est, & cum sit carnalis, caro omnino vocatur; onde non è marauiglia, se dell'Adultero si dice, che perdit animam suā, e della Donna catruia, che VIRI ANIMAM pretiosam capit.*

S. Epif.

35 Ne con tutto ciò fanno questi talivite alla propria carne, anzi anche ad essa recano grandissimi danni, e conseguentemente fanno gran torto, poiche le tolgiono la forza, la bellezza, la sanità, e la vita, che tutti questi mali nascono dall'Amor profano, male impiegato, e peggio essercitato; Onde ben disse S. Gio: Chrisost. *Qui in libidine vitam ducunt, resoluta quidem corpora, & omni cera molliora circumferunt, atq; agmine quodam infirmatum repleta, quibusq; ad cumulum malorum; Podagrae, tremor, & immatura senectus succedunt,* e S. Agostino applica anch'egli a questo proposito il detto del Salmista, *Sicut fluit cera a facie ignis, sic pereant peccatores a facie Dei, psal. 67.* & altroue della libidine fauellando, loda M. Tullio, il quale in vn suo libro detto Hortensio. molti danni spiega, che da lei nascono, così dicendo: *A vero voluptates corporis expetenda, qua vere, & grauiter a Platone dista sunt illecebrae esse, atque esca malorum? Quae enim confectio est inquit, valetudinis, quae deformatio coloris, & corporis, quod turpe damnum, quod dedecus, quod non euocetur, atq; eliciatur voluptate? cuius motus, ut quisq; est maximus, ita est inimicissimus philosophiae.*

S. Aug.
contra
Iul. Pel.

36 Ne meno saggiamente Teocrito, ancorache non punto d'Amore inimico pure assegnando a varie cose contrarij molto nocui, all'huomo attribui, non l'infermità, non la Pouertà, non la Morre, o altro male, ma si bene l'Amore. A gli arbori diceua essere di molto danno la tempesta, all'acque il fango, a gli uccelli il laccio

Amante
vano fa
torto all'a-
nima pro-
pria.

Et alla
carne.

Amore quā
to nocivo
all'huomo.

Platon.
Seneca.

S. Amb.

Sap. 4.1

Isidoro.
I. Cor.
15.41.

laccio, alle fiere le reti, & all'huomò l'Amore; e lui imitando vn Poeta Italiano disse

Come il gelo alle piante, ai fior l'arsura,
La grandine alle spiche, ai semi il verme,
Le reti ai Cerui, & a gli augelli il visco;
Così nemico all'Huom' fù sempre Amore.

Ne certamente furono in questo, come nell'altre cose, fauolosi questi Poeti, poiche veramente è l'Amor profano, del quale egli- no fauellano, all'huomo qual gelo, o tempesta alle piante, perche di ogni ornamento, e speranza de' frutti lo spoglia, qual fango all'acqua, perche lo rende macchiato, & impuro, qual laccio a gli uccelli, perche gl'impedisce il volo della contemplatione, e qual rete alle fiere, perche lo priua di libertà, e dà in preda a gl'Infernali Cacciatori, e qual verme a i semi, perche le viscere gli rode, e tutta la sostanza gli consuma.

Et Ouidio stesso, a benchè molto parziale d'Amore non seppe questa verità negare, anzi con belle somiglianze ancor'egli la moltitudine de gli affanni, e de' dolori, che seco reca l'Amore, spiegò dicendo

Quot Lepores in Atho, quot apes pascuntur in Hibla,
Cerulea quot baccas Palladis arbor habet,
Littore quot conchæ, tot sunt in Amore dolores.
cioè,

Ouid. in eleg.

Quante Lepri nell' Ato, e quante Pecchie
Pasconsi in Hibla, e quante bacche ha Palma,
Quante il lido Conchiglie, Amor ha doglie.

Seneca
ep. 23

Amator
profano vo-
la oue non
cambia in
odio.

d'f
a s
cambia in
odio.

37 Molto bene dunque dell'Amator profano si auuera ciò, che del Barbagianni disse Plinio, che vola, oue non vuole, poiche cercando egli piaceri, ritroua dolori, seguendo dilette, s'incontra in tormenti, e della giouentù essendo vago, verso la vecchia-ia, e la morte con velocissimi passi s'incamina; & alla fine tutto l'amore, che a quello indegno oggetto portaua, in altre tanto odio, e souente anche maggiore, si cangia, come si vide in Amnon, che caduto infermo per l'amore, che a Tamar sua sorella portaua, dapoi ch'ebbe il pasto, che la sua sfrenata cupidigia desideraua, maggiormente l'odiò di quello, che prima l'hauesse amata; Laonde disse molto bene di questi tali amanti Filone Carpatio nel principio de' suoi Commentarij sopra la Cantica: *Horum omnium perniciosissima est amicitia, atque teterrima: hi enim lethalis a styro voluptatis capti, sibimet CRUDELISSIMI FIUNT INIMICI; omnisque talis & amor, & amicitia, in sempiternas ipsis vertitur*

2. Reg.

Filone
Carpat.

S. Hieron.
lib. ad
uers. I
bin.

Seneca. *vertitur inimicitias, odiumque pestiferum.* Si che hebbe ragione di dire Seneca lib. de ben. 6. cap. 5. *Fere idem exitus est odij, & amoris insani.* Et è questo giudicio di Dio, che quegli stessi, per amore de' quali offeso l'habbiamo, diuengano nostri carnefici, è come già furono mezzi a noi di offender Dio, siano poi anche mezzi a Dio di castigar noi, quasi faetta ribattuta contra di noi dal Cielo; ilche per Ezech. predisse Dio, con queste parole, **Ezech.** *Propterea tradidi eam in manus amatorum suorum, super quorum in-*
25. 10. *saniuit libidine, ipsi discooperuerunt ignominiam eius, & filios, & filias tulerunt, & ipsam occiderunt gladio. c. 25.* La darò, dice, nelle mani de' suoi Amanti; ma in mano di questi, come potrà star, se non bene? anzi questi la tratteranno peggio di ogni altro, e senza alcuna compassione la dishonoreranno, la pubblicheranno per infame, la priueranno de' proprii figlij, e finalmente le torranno la vita. E che si poreua aspettar di peggio? e questo faranno i suoi amatori? sì, perche tutto l'amore sarà cangiato in odio, auuedendosi alla fine, quanto malamente impiegato haueffero l'amor loro, e quanto da vna vana apparenza di bene stati fossero ingannati; tanto è vero dunque, che fa volare quest' Amore, doue non si vuole, poiche non altro bramando l'Amante, che di vnirsi stretta, & inseparabilmente colla cosa amata, trapassa, non vi pensando all'odio, che è vn'auersione, & vna fuga, più che da disperato, dall'istessa.

Amanti di
uentano
carnefici

38 Bene ancora se gli affa ciò, che si dice dell'istesso vccello, che ha il collo molto breue, e pieghenole; perche il gusto de gli Amanti passa in vn momento, e si piega, e torce nella contraria parte, che è l'amarezza, & il dolore: Del che saggiamente auuertiu il suo amico Lucillo Seneca, così scriuendogli. *Vanas suggerit (corpus) voluptates breues, pœnitendas, ac nisi magna moderatione temperentur; IN CONTRARIUM ARITVRAS.* Ita dico, in præcipiti est voluptas, ad dolorem vergit, nisi modum teneat. Laonde infino all'odio di se stessi i miseri Amanti final-

S. Hier. mente conduce, come bene insegnò S. Girolamo, dicendo.
lib. ad- *Nam cum fruendi cupiditate insatiabili flagret, plura tempora*
uers. 10- *suspicionibus, lachrymis, conuersionibus perdit, odium sui facit,*
nin. *ET IPSE NOVISSIME ODIO SIBI EST.*

Sopra tutto poi, è grandissimo il torto, che fanno gli Amatori vana Dio, alla cui bellezza immensa preferiscono, come di sopra detto habbiamo, la deformità, (che tal nome merita ogni bellezza terrena, alla diuina paragonata) di alcuna vile creatura, e souente si come il Barbagianni entra in Chiesa, non per diuotione, ma per beuerfi l'olio della lampade, così questi Amatori profani se ne vanno ne' tempj, non per far oratione, o sentir le diuine

Fà torto a
Dio.

Quid in
eleg.

2. Reg.

Filone
Carpat.

572 *Lib. 6. Barbagianni, Impresa C L XVIII:*

diuine lodi, ma si bene per beuer con gli occhi, di rilucente beltrà l'amato aspetto.

Ruine seguite dall'Amor profano.

Non dourà dunque esser difficile a credere, ne da marauigliarsi, che d'infelice augurio, non meno, che il Barbagianni, sia l'Innamorato sensuale; poiche a se medesimo essendo egli cagione di tanti mali, come di danno non farà egli parimente a gli altri? Appresso a Dottri vna Iliade de' mali si prende per vn gran cumulo d'infortunij, e pure l'Iliade altro veramente non è, che vn racconto, che fece Homero di vna picciolissima parte de' danni, che all'innamoramento di Paride con Elena seguirono, & appena si può legger historia, che di simili auuenimenti non sia piena, l'incendio di Pentapoli, l'uccisione de' Sichimiti, la diuisione, e conseguentemente la rottura del Regno d'Israele, la distruzione di Troia, la soggettione di Spagna a' Mori, & altre moltissime calamità di Regni, e di Prouincie, e l'istesso diluuiio vniuersale, non d'altronde, che da questo fonte hanno hauuto origine.

Diluuiio di qual mese cominciassse

39 E quanto al diluuiio, è gratiosa la consideratione, che fa Rupertto Abbate lib. 4. de Trinit. cap. 5. cioè, ch'egli fù mandaro da Dio il secondo mese, il quale corrisponde al nostro Maggio, poiche dalla Primavera cominciuaano gli Hebrei gli anni loro; Ma perche volle egli Dio elegger questo mese, nel quale molto rare esser sogliono le pioggie, e tutto il mondo pare, che rida, e festeggi, poiche il Cielo è sereno, l'aria temperata, la terra tutta vestita di fiori, gli arbori tutti germogliano, e gli animali più che mai in altri tempi, lieti si dimostrano, e nell'amor feruorosi? Più opportuno pare, che stato farebbe il tempo dell'Inuerno, che di sua propria conditione è piouso, e mesto, che quello della Primavera, per far innondar il Mondo da vn diluuiio d'acque. Anzi dico io con Rupertto, fù opportunissimo questo mese di Maggio per due ragioni, la prima accioche si sapesse, che da cagioni naturali non procedea questo diluuiio, poiche venne in tempo, che non suol piovare; la seconda, che la cagione di lui era stata il darli gli huomini a' piaceri, alle feste, & a gli Amori, poiche nel tempo, che più che mai a queste cose eglino attendono, volle mandar Dio il diluuiio; Oasi ciò, che ne dice Rupertto *Mensis secundus, idem, qui apud Romanos Maius dicitur, qui secundum legem, vel naturam temporum dicitur longis, & serenis diebus extendi, atque produci, & omnium, quae in mundo sunt, ad concupiscentiam carnis, & ad concupiscentiam oculorum pertinentium pulchritudine illo tempore vestitus; Vnde magis miranda tempestas illius iudicij, quam non adiuvit vlla Natura temporis &c.*

Perche nel più bel tempo dell'anno.

Con questa dottrina di Rupertto si affa molto bene ciò, che dice

Rupertto Abbate

Mat. 23

S. Amb

Gen. 19. 29.

Plinio.

ad Rō. 8

Iacob. 1.

dice il Signore in S. Matteo al 25. che venne il diluuiio, quando gli huomini attendeuanò a darfi bel tempo, a banchetti, & a maricaggi, *Erant in diebus ante diluuium, comedentes, & bibentes, nubes, & nuptui tradentes &c.* Si accorda con Ruperto circa il tempo del diluuiio anche S. Ambrosio, e ne adduce vn'altra bella ragione, cioè, per apportar maggior dolore a' peccatori, i quali, mentre sperauano godere de' piaceri, che la dolce stagione dell'anno prometteua, si videro così terribilmente puniti, *Tunc*, dice egli, lib. de Noe, cap. 14. *fecit diluuium, quando dolor eorum maior foret, qui in sua abundantia puniebantur &c.* e vi possiamo noi aggiungere per la quarta ragione; Accioche gli huomini per l'auuenire imparassero a non fidarsi delle prosperità mondane, dell'amenità de'tempi, e della bellezza delle creature, poiche ne'tempi di Noe, quando pareuano essere queste in colmo, sopraggiunse il diluuiio, che il tutto rinoltò in affanni, e tormenti maggiori, mali però, che germogliauano tutti da questa pessima radice dell'Amor profano.

Terza ragione di S. Ambrosio.

Quarta ragione.

Di prosperità non è da fidarsi.

Che se per vn solo Barbagianni, che apparue in Roma si stimò tutta la Città imbrattata, e bisognueole di purgatione, molto più può ciò dirsi di quella Città, oue vna persona farà di questo vizio infetta, e lo disse chiaramente Dio nel Leuit. al 19. mentre, che quella legge promulgò. *Ne prostituas filiam tuam, ne CONTAMINETUR TERRA, & impleatur piaculo*, non si contentò dire, accioche non dishonori la sua casa, o macchi la sua famiglia, ma disse, accioche la terra, cioè, la Città tutta, o tutta la Prouincia, non resti contaminata, e piena di sceleratezza.

Donna cattiva tutta la Città imfetta.

Leu. 19. 29.

41. Di quelli, che nascono co' piedi auanti dice Plinio nel c. 8. del lib. 7. che seco portano cattiuo augurio, essendo che sogliono gli huomini nascere col capo auanti, & essere alla sepoltura portati all'opposto modo precedendo i piedi; & in questa maniera si diceua nascere il Barbagianni, e può dirsi, che sia nato l'Innamerato, poiche per incaminarsi prestamente alla sepoltura, non vi è miglior mezzo, che il darfi in preda a questo vano Amore, posciache è questo vn viuere secondo la carne, e già ci protestò il Dottor delle Genti, che quelli, che secondo la carne viuono, vanno alla morte; *Si secundum carnem vixeritis, mori omni Rom.*

Nascer co' piedi auanti se di male augurio.

ad Rō. 8

Jacob 1.

8. 13. e S. Giacomo disse anch'egli, che, *Concupiscentia*, (che di questo Amore propriissimamente si dice) *cum conceperit parit peccatum, peccatum verò cum consummatum fuerit, generat mortē.*

Nerone come nasce.

Videsti ciò nel Rè Dauide, il quale essendo per Natura sua molto

Libidinosi
crudeli.

Esempio di
Dauide.

Esempio di
Herode, &
altri.

Bruti dall'
amore ren-
duti fieri.

Padri, e
Madri ve-
risori de' fi-
gli per la
libidine.

molto mansueto, tanto, che puote dire, *Memento Domine David, & omnis mansuetudinis eius*, e di coscienza già tanto timorata, che si fece scrupolo di hauer tagliato vn poco di veste al Rè Saul, che lo perseguitaua a morte, caduto poi nel peccato dell'adulterio, uccider fece il fedelissimo suo vassallo Vria, insieme con molti altri del suo esercito. E con gli Ammoniti vinti, & in gran parre innocenti, o meno di lui colpeuoli, non usò egli crudeltà più che barbara? Dice la S. Scrittura, che *Populum eius adducens ferrauit, & circumegit super eos ferrata carpenta, diuisitq; cultris, & traduxit in typo laterum*, 2. Reg. 12. 31. cioè, segargli fece per mezzo, e calcar a guisa di biade da carri con ferrate ruote, tagliolli in diuerse parti, e come, che fossero mattoni da cuocersi, in ardente fornace gli pose, ne ciò col popolo solo di vna Città de gli Ammoniti. *Sic fecit*, dice il S. Testo, *uniuersis Ciuitatibus filiorum Ammon*; & onde tanta crudeltà in huomo già tanto mansueto? Risponde il P. Sancio sopra questo passo, che ciò accade, mentre egli era affascinato ancora dall'amor illecito di Bersabee, & aggiunge, che *Res est nota, & a multis iam pridem obseruata, luxuriosos plerumque esse crudeles, & quo magis fuerunt de- diti libidini, eo etiam magis esse inhumanos*.

Videsti ciò parimente in Herode, che spinto da quest' Amor lasciuo, sè tra conuitti troncar il capo al maggior de' Profeti, & estinse la più chiara lucerna, che per mano d'huomo fosse stata accesa, e quei mostri di crudeltà Caligola, Nerone, Tiberio, furono parimenti di ogni dishonestà straordinariamente imbrattati.

42 Ma più chiaro argomento della connessione di questi due vitij habbiamo anche ne' Bruti, che da gli appetiti sensitui guidar in tutto si lasciano, perche non solamente i Leoni, le Tigri, i Tori, & altri feroci animali nel tempo, che vanno in Amore sono più fieri, che mai; ma gli animali ancora per altro mansueri, come i Camelli, i Cerui, i Caualli innamorandosi inferociscono, e non pure con riuoli loro fieramente combattono, ma ogni altro ancora, che se li attrauerse, crudelmente assaltano; e quantunque l'amor de' figli sia grandissimo in tutti gli animali; è tuttauia talmente da quest'altra passione superato, che a figli stessi si dà morte, quando si pensa, che siano d'impedimento a quest'altro affetto. Così le Pernici, i Pauoni, & altri animali rompono l'oua, & uccidono i pulcini da essi nati, mentre veggono, che la madre per attendere ad essi, fugge di congiungersi seco, e di simili uccisioni etiam dio ne gli huomini se ne sono veduti esempi di L. Catilina raccontano Salustio, e Val. Massimo, che non hauendo altro, che vn figlio già grandicello, e bramando congiungersi in matrimonio con Aurelia Orestilla, perche questa gli oppo-

Ps. 131.
1.

2. Reg.
12.

P. Sancio

Salust. &
Catil.
Val. M.
l. 9. c. 1.

Eliauo

Fernan
Perez
Cusm.
9. t. 1.
c. 5.

Tiraguo

Arist.

Plutar

opponetua, che hauesse di altra donna figlio, egli, accioche alle
bramate nozze non gli fosse d'impedimento, spietatamente l'ac-
cise. Ne in questo le Donne sono state più mansuete de gli
huomini, perche di Seniglia nobile Signora scriue Eliano de hi-
stor. animal. lib. 1. cap. 16. che per poter viuere con più libertà
dishonestamente, accusò i proprij figli di ribellione al Rè, e fù
cagione, che giustitiati fossero; & insino ne' petti Christiani è
trapassato questo furore, perche di D. Sancia Contessa di Casti-
glia si legge, che innamorata di vn Rè Moro, gli promise per
arruiar alle sue nozze, di dar morte all'vnico suo figlio, che ha-
ueua, e far lui padrone di tutto il suo stato, e ne sarebbe seguito
l'effetto, se non che vna Damigella di lei auuissò il Giouinetto,
che non gustasse di vna certa beuanda, che di veleno infetta ap-
parecchiata gli haueua questa non dirò Madre, ma infernal
Megera.

43 Tralascio le crudeltà di Medea, di Clitemnestra, di Fa-
bia Romana, e di altre, che far ne bisognerebbe, volendole rac-
contar tutte, troppo lungo Catalogo, essendo che, come dice il
Tiraquello leg. 8. Connub. *Mulier adultera, censetur venefica*,
Donna adukera si presupone parimente homicida, e gli antichi
Gentili, hauendo a ciò risguardo, finsero, come nota Arist. lib. 1.
Polit. cap. 6. che si congiungessero Venere, e Marte, quella lasci-
ua, e questo sanguinario, e crudele, perche sogliono andar insie-
me questi due viti, e l'appetito irascibile temprà, & affila le sue
armi nella fucina dell'appetito concupiscibile.

Qual marauiglia dunque, che siano questi Vitiosi, a guisa del
Barbagianni, odiati, e perseguitati da tutti? Si lapidauano an-
ticamente le adukere, al qual supplicio concorreuano tutto il po-
polo, e nessuno haueua per male di far l'officio di carnefice; per-
tor dal Mondo vna tal peste. Gli animali bruti anch'essi gli hã-
no in horrore, particolarmente le Api, delle quali dice Plutarco
lib. de praeceptis Connub. che sentono lontano l'odore di que-
sto vizio, e se alcuno si accosta loro, che ne sia imbrattato, con
gran furia l'assaltano, e lo perseguitano. Ma questo importereb-
be poco, se non fossero questi tali anche castigati da Dio molto
seueramente in questo Mondo, e nell'altro, e perciò douemo a
tutto nostro po: ere guardarcene, fuggendo le occasioni, morti-
ficando i nostri sensi, e facendo resistenza a principij, perche
non vi è fiera, ne mostro, che sia più difficile a superarsi di que-
sto; il che bene intendendo i Poeti Gentili finsero, che non vi
fosse impresa tanto difficile al Mondo, ne mostro tanto horren-
do, che non fosse da Hercole vinto; da questo in poi, da cui egli
fù realmente superato, e soggiogato, che spogliato della ruuida
pelle di Leone, e della graue mazza ferrata, ei lo vesti da Don-

Libro Sesto.

O o

na,

Madri
ciduici de
figli.Libidine,
crua-ua
compagneAmore mo-
stro più di
ogni altro
inuito.Ps. 131.
1.2. Reg.
12.

P. Satio

Salust. i.
Catil.
Val. M.
l. 9. c. 1.

na, e gli diede, come a vil fante a riholtar il fuso; onde merita-
mente cantò di lui Ouidio

Hercole da
lui vinto;

*Quem non mille fera, quem non Stbeleneius hostis,
Non potuit Iuno vincere, vicit Amor;*

cioè,

Ouidio.

*Quel ch' Euristeo, e mille fieri vincere,
Ne Giunon pote, vinse al fine Amore.*

E Plauto a questo stesso caso di Hercole alludendo disse, *Cum
excetra, cū Antheo deluctari mānelim, quam cum Amore*, cioè, Io
vorrei più tosto hauer a combattere con l'Hidra di sette capi, e
con Anteo Gigante, che cō Amore; ne giudicherà, che parlassero
fuori di proposito questi Poeti, chi nella Scritt. S. haurà letto di
Sansone, e di Dauidе huomini fortissimi, i quali furono anch' essi
da questo mostro abbattuti, e vinti: Ma s'egli è difficile impre-
sa il non lasciarsi da lui vincere, difficilissima è poi, è piz-
zica de l'impossibile, il liberarsene, qual hora egli ha preso il possesso
del cuore.

Plauto.

Vscir dal-
la prigio-
ne d' amo-
re quanto
difficile.

44 Per liberare tutto il popolo d'Israele dall'Egitto mandò
Dio due huomini Mosè, & Aaron, ma per cauare fuori di Sodoma
Lot, e la sua famiglia, vi mandò due Angeli, & ebbero questi
maggior difficoltà, e bisognò, che vi adoprassero forza maggio-
re, per condur questi pochi fuori di quella infame Città, che quel-
li in far vscir dall'Egitto il popolo tutto. Perche se bene hebbe-
ro Mosè, & Aaron da far assai con Faraone, il popolo tuttauia si
lasciò persuader facilmente, e fù pronto a porsi in camino, licen-
tiato, che fù dal Rè dell'Egitto. Ma a gli Angeli per cauare Lot,
& i suoi da Sodoma non bastarono parole, e fù necessario, che li
prendessero per mano, e quasi per forza se li tirassero dietro.
Dissimulante illo, dice il S. Testo, *apprehenderunt manum eius, &
manum vxoris, ac duarum filiarum eius, eo quod parceret Dominus
illi, & eduxerunt eum &c.* Sopra del qual passo dice il dottissimo
Oleastro, che nella lettera Hebrea si legge, *Fortiter tenuerunt viri
manum eius, ouero, Fortificauerunt se viri in manu eius, & in manu
vxoris suae*, bisognò, come si suol dire, che puntassero i piedi al
muro, e non contenti della loro ordinaria forza, se ne prouede-
sero di vna noua, per tirare Lot, la sua moglie, e le sue figlie fuo-
ri della Città. Ma perche tanta forza? Non era già tanto tem-
po, che Lot albergaua in quella Città, che vi douesse hauer molto
profondate le radici de' suoi affetti; neanche vi era stato molto
felicamente; poiche già era stato preso, e fatto prigione da Rè
nemici, ne potena lodarsi molto della compagnia de' Cittadini,
perche dice S. Pietro, che *affligebat eum*. Perche dunque tanta
ripu-

Pr. 7.

Tr. 5.

S. An-
ser. 10.
de tēp.

Gen. 19.
16.

ripugnanza ad vscirne? Dirai, perche volle insegnarci Dio, quanto sia difficile l'vscire dal vitio significato per quella infame Città, cioè, dall'Amor carnale; e che se Dio, vna gratia adoprandoui, non ci prende la mano del libero arbitrio, non siamo per vscirne giamai.

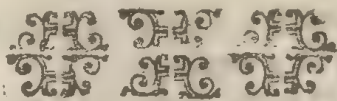
45 Chi nell'Inferno pone vna volta il piede, non è possibile, che ritroui più la strada di vscirne, che fauole sono, e menzogne l'vscite dell'Inferno di Orfeo, di Hercole, e di alcuni altri raccontate da Poeti Gentili; e se in questo mondo vi è cosa, che meriti nome d'Inferno, e che somigliante gli sia, è certamente questo Amor sensuale, perche si come l'Amor Diuino è vn principio della celeste gloria, e questa vna perfezione di quello, così l'Amor profano, che direttamente è opposto all'Amor diuino, è vn principio dell'ardor infernale, e questo vn compimento di quello. Che se ardentissimo, ma insieme oscurissimo è il fuoco dell'Inferno, anche questo fuoco dell'Amor vano è sopra modo ardente, ma priuo di luce, poiche accieca, come sopra dicemmo, quelli, che possiede, e della casa della Donna catruua, fucina può dirsi di questo fuoco, disse il Sauio, che *Vie Inferi domus eius*, è vna strada all'Inferno, conseguentemente vn principio di lui, essendo che, come dicono i Filosofi, il moto non è diuersa cosa dal suo termine; & oue noi leggiamo, *Ne des alienis honorem tuum, & annos tuos crudeli*. Rabbi Salomone appresso al P. Baeza, t. 3. l. 14. c. 6. legge, *Ne des annos tuos Principi Gehenna*; e Sansone, il quale se ne vsci dalla casa di vna donna meretrice di notte, via portandosene le porte della Città, fù figura, secondo molti Padri, dell'vscita, che fece il N. Saluatore dall'Inferno, cioè, dal Limbo de' SS. Padri, come che casa di Donna impudica sia vna immagine espressa dell'Inferno. S. Agostino insomma apertamente lo dice ser. 107. de tempore. *Quid est hoc?* (sono le sue parole) *Infernum, & amorem mulieris vtrumque scriptura coniungit. Inferni ignem tenebat domus meretricis. Pro Infernis ponitur domus meretricis*. Se dunque è fuoco infernale questo Amore, chi potrà sperare di vscirne, essendoui vna volta entrato? Guardiamoci dunque di porui il piede, il che, se dalle occasioni lontani staremo, colla diuina gratia, non ci sarà difficile, & invece di vaggheggiar la Luna della bellezza humana, con empleremo il Sole della beltà diuina, da cui ogni nostra felicità dipende.

Amor profano
Inferno.

Pr. 7.27

Pro. 5.9

S. Aug.
ser. 107
de tēp.



TORPEDINE.

Impresa CLXIX. Di femmina di Mondo.



P'gra nel fango, e neghittosa giace
 Fiera, il cui nome dal torpor deriva,
 E pur, ch'il crederia? guizzante audace,
 Che le si accosti, non la vince, e schiava;
 Anzi pasto di vien della vorace,
 Che pria di moto, e poi di vita il pria.
 Ne dissimile è l'arte predatrice,
 Con cui DONNA de' cuori è pescatrice.

DISCORSO

DISCORSO.



ER A gli effetti marauigliosi, che per tutto l'vniuerso si scorgono; della Diuina Prouidenza, molto notabile parmi, che non vi è animale così vile, così inutile, così al parer humano disprezzabile, che dall'amorosa balia di tutte quante le creature sia stato abbandonato, e non proueduto di conuenevoli mezzi per procacciarsi il necessario vitto, e difendersi da persecutori, & insidiatori della loro salute; e questo con tanta varietà d'armi, di accortezza, di diligenza, che non può senza grande stupore considerarsi.

Ma fra gli altri parmi sia stato molto privilegiato vn Pesce chiamato Torpedine, il quale non essendo adorno di alcuna qualità, che lo renda pretioso, e desiderabile, anzi potendosi connumerare fra più vili del Mare; fù tuttauia di vna proprietà molto strana arricchito, con cui, e senza fatica fa caccia di altri pesci, che per cibo gli seruono, e da quelli, che lui preda, vogliano per cibarsene, si difende. E questa vna qualità, che egli senza muouersi, attorno distonde, dalla quale tocco qualsiuoglia animale, perde subito la forza, stupefatto, e come addormentato rimane, incatenato inuisibilmente si sente, e senza potersi muouere, quasi incantato, o del tutto fermo, o tutto tremante rimane.

2. Adopra la Torpedine questa sua qualità; per quei due fini, che di sopra dicemmo, di procacciarsi il vitto, e di difendersi. Quando dunque ella ha fame, non iscorre in questa, o in quella parte per procacciarsi di cibo, ma nel fango appiattendosi, attende i pesci, che passano, i quali, per molto veloci, & arditi, che siano, accostandosi al luogo, oue essa dimora, rimangono, come dicemmo, storditi, & addormentati, & ella, che se ne accorge, il suo bottaglio li prende, o li diuora, sì, talche affermaro gli Scrittori, insino a' Cefali, che sono pesci velocissimi, e che non potrebbero da lei essere in veruna altra maniera raggiunti; essersi ritruati nel suo ventre.

3. Quanto alla difesa poi, se pescatore, o con rete, o con hamo la prende, subito per le fila di quelle, e per la canna di questo distonde ella la sua virtù stupefattiua, da cui assalito il Pescatore, addormentato, e tremolo si sente il braccio, e cangiata l'allegrezza, che haueua della preda fatta, in merauiglia, e timore, è forza,

*Torpedine
privilegiata.*

*Come si pro-
ueggia di
cibo.*

*Come si
difenda.*

Ieroglifico
di salute.

che frettolosamente si ritiri, e la libertà, a chi lui tienne legato, doni; e perche, se nell'istessa rete colla Torpedine molti altri pesci si ritrouano, tutti per questo mezzo la libertà racquistano, era ella per Ieroglifico di salute appresso gli Egitijs presa.

Sua virtù
medicinale

Ma se così è, non verrà ella mai in mano de' Pescatori viva, e per il contrario si afferma, e fra gli altri ne è testimonio Galeno, il quale racconta, che volle far proua di alcune virtù Medicinali da Dioscoride alla Torpedine attribuite, cioè, che ella vale al dolor di capo, & a far rientrar nel sedere le budella, che n'escouo, & hauendoui applicata la Torpedine morta, non ne vidde alcun buon'effetto, onde sospettò, che ciò douesse intenderfi della uina, e di questa valendosi, ne sentirono i languenti il bramato profitto.

Galeno.

Se possa
prenderfi.

4 Ma quegli, che prese questa Torpedine, come non rimase pur la virtù di lei col braccio stupefatto, e tremolante? e quelli, che l'applicarono all'infermo, come non patirono l'istesso? Forse, si come il ferro tinto d'aglio, & in presenza del Diamante, dicono, non esser tirato dalla calamita, così non vi deuie mancare alcuno antidoto contra la forza della Torpedine, non hauendo la Natura lasciato alcun male, ne alcuna forza, che non habbia i suoi rimedij, & i suoi contrarij? così certamente è credibile, non hò però trouato, chi ne faccia mentione, fuorchè Eliano, che disse l'unguento Cyreniaco, vngendosene le mani, impedir la virtù della Torpedine. E probabile ancora ciò, che afferma Gillio appresso il Gesnero, non essere intollerabile il torpore cagionato da questo pesce, e prestamente ancora sanare, e perciò poterfi ella prendere da pescatori, che siano d'animo costante. *Huius piscis torporem, dice egli, mea manus tactione periclitatus sum: sed haud quaquam mihi manus tantopere obtorpuìt, quam scriptores decantant. Torpor non modo lethalis non est, sed non ita multo post euanesceat.* O forse si prende, mentre ella dorme, e non vi pensa, e così non si vale della sua virtù, come ne anche sempre del suo veleno si vagliono i Serpenti.

Eliano.
Gillio.

Come
prenda.

5 Fra modi poi di prenderla, vno straordinario senza reti, hanno, o nasce ne racconta Eliano. Alcuni seni di Mare, dice egli, in certe paludi non molto profonde vengono a terminarsi, al qual luogo in tempo, che il Mare è quieto vengono Pescatori periti, e seco molta gente conducendo, sopra l'arena caminano, e rimaner vi fanno le vestigia assai profonde; nelle quali, dopo non lungo tempo ritornando, vi ritrouano molti pesci di quelli, che Piani si chiamano, come Rombi, Passeri, e Torpedini, dormendo, e se gli pigliano.

Eliano.

Difficile ancora è da spiegarfi qual sia questa virtù, o veleno, che manda la Torpedine fuori di se, e che dentro di lei non ha alcuna

alcuna

alcuna forza, non la rendono stupida, e ne gli altri hantanto potere. Vogliono alcuni, che altro non sia, che freddezza, poiche, & ella è di complessione freddissima, e dal freddo, quando è molto grande, veggiamo, che rimangono istupidite le membra, e che ci fa tremare, come si dice faccia questo pesce, che perciò anche in alcuni luoghi Tremola si addimanda; ma con molto gagliardi argomenti viene questa opinione riprouata. Prima, perche essendo morta la Torpedine, non ha più virtù d'istupidire, e pure è più fredda morta, che viua; Appresso, o cagiona questo effetto con tutte le sue parti, o per mezzo di alcune solamente. Difilo Laodicense appresso ad Ateneo lib. 7. cap. 31. affermaua vna certa parte sola di lei essere dotata di virtù d'istupidire, & hauer egli ciò da molte esperienze appreso, e questa parte, dicono alcuni, essere certi neruetti, o raggi, che ha ne fianchi, ma se questi raffreddano le cose, che non toccano, quanto più raffredderanno le altre parti della Torpedine, colle quali sono vnite? e se l'interne parti dell'istessa, come di animale, sono calde, come non resistono alla freddezza di questi neruetti, & il loro raffreddamento non impediscono? Se poi si dice da tutte le parti cagionar questa freddezza, non è credibile; poiche la vita di nessuno animale può senza calore mantenersi, e particolarmente il cuore, & altre parti interne, che sono molto calde naturalmente; Finalmente il freddo non ha virtù di raffreddar da lungi, & vn pezzo di ghiaccio, che vicino ci sia, purché non si tocchi, non ci cagionerà alcun freddo; ma la Torpedine fa molto da lungi istupidire, perche presa all'hamo cagiona questo effetto nel braccio del Pescatore, e se in vn vaso di acqua si pone, e poi quell'acqua si tocchi, dicono, l'istesso effetto seguirne; ne solamente nell'acqua, ma etiam d'io nell'aria attorno dicono questa sua virtù di render stupidi, imprimere.

Virtù della
Torpedine
quali,

Se fredden
za formale

Difilo
Laodic.

Oppiano

Saluiano

6 Altri dunque col Saluiano ad vna virtù occulta della Torpedine, qual'è quella della calamita, con cui è tirato il ferro, ciò attribuiscono. Potrebbero tuttauia forse conciliarsi queste due pinioni con dire, che l'effetto cagionato dalla Torpedine sia vn gran freddo, ma che la cagione in lei di ciò, non sia freddezza attuale, ma si bene virtuale, quale si ritroua in molti veleni, i quali toccati non si conoscono freddi, e poi inghiottiti tal freddo nelle viscere cagionano, che n'estinguono il calor naturale, e danno la morte. Non si nega tuttauia, ch'ella sia di temperamento freddo; poiche ciò meritamente si argomenta, e dalla sostanza di lei, che è cartilagine, come del Calamaro, e dal luogo, doue di fermarsi ha diletto, che è nel fango, e viuino al lido, e non in alto Mare, e dal moto, che è tardo, e pigro, e dal patir ella dal freddo, e dall'esser cibo mal sano, di poco, e cattiuo nutrimento, come

Se fredden
za v. r. uale

me che ha la carne humida, molle, e spongosa, per quanto ne dicono alcuni moderni, i quali anche affermano da Conseruatori della Sanità esserne prohibita la vendita nelle piazze de' pesci, quantunque Galeno, e Disilo appresso ad Ateneo la lodino, ma forse si condiaua in quei tempi in modo, che era cōmendabile, o vi sono diuerse sorti di Torpedini, e secondo varij luoghi, oue si prendono, hanno qualità diuerse, o complessione più calda, e gagliarda haueuano quegli antichi, perciò più se gli confaceua la fredda Torpedine.

Amante de figli. 7 Non è ella già fredda nell'amore de' figli, de' quali è tanto feconda, che infino ad ottanta dice Arist. si è titrouato hauerne nel ventre, non partorendo ella voua, come la maggior parte de' gli altri pesci, ma l'animale intiero; tanto, dico, di questi suoi figli è amante, che dopò hauerli partoriti, di nuouo in se li riceue, per difenderli dalle tempeste del Mare; anzi che altri pesciolini ancora, che non fanno nuotare, dicono alcuni, che ella aiuta, sopra di se prendendoli, il che tuttauia poco probabile meritamente al Pierio rassembra lib. 30. attribuendosi più tosto a lei, che i pesci piccioli istupidisca, e diuori, de' quali per farne caccia, dice il Gillio, ella si pone nel fango a giacer supina, hauēdo nell'istessa parte la bocca, per quanto ne dice il Mattiolo lib. 2. cap. 15. oue molto diligentemente la descriue, e si finge morta, accioche senza timore a lei i pesci si accostino, e diuorati poi siano.

Pesce febre 8 Di virtù somigliante alla Torpedine, e dissomigliante insieme è vn pesce, che in vn fiume dell'Isola di Zeilan dice ritrouarsi lo Scaligero, che se alcuno colla mano il prede, subito è dalla febbre assalito, e lasciandolo libero, anche questa si parte, e perciò egli si dimāda FEBRE, ma perche questa è di smoderato calore, e l'effetto della Torpedine è più tosto freddo, habbiamo noi detto, esser dissomiglianti ne gli effetti questi due pesci, cioè nell'effetto specifico, quantunque simili nel generico di affligere, chi li prende; si che non è molto da marauigliar del caso, che raccōta l'istesso Scaligero, che dal flusso del Mare, essendo stata gettata al lido vna Torpedine, e poi lasciata in secco, vn fanciullo, che la vide palpitante, accioche non ritornasse nell'acqua la calcò con vn piede, e subito tutto tremar si vide.

Vtile a podagrosi. 9 Non lasciano tuttauia di lodarla, come utile a graui infermità molti autori, e particolarmente a' dolori della podagra, se ella sopra vi si applica, o con l'olio, in cui ella sia dimorata i membri mal'affetti si vngono, ma più notabile è quello, che apporta Plinio, che il fiele di lei applicato per di fuori, i moti venerei reprimē; Et appresso Platone volendo Menone lodar Socrate, l'assomiglia alla Torpedine, dicendo ch'egli con suoi argomenti talmente stupidi rendeuā quegli, con quali disputaua, che non sapeuano

Simbolo di sottil dispute,

*Galeno.
Disilo.*

Arist.

Pierio.

*Gillio.
Mattiolo.*

Scalig.

*Plinio.
Platone.*

Camer.

B. Tass.

*Amo.
2.1.*

*Palef.
Bacca.*

nano resistervi, ne difenderli, nella guisa, che dalla Torpedine erano gli altri pesci affascinati, e presi. Non malamente ancora il Camerario allomigliò alla Torpedine i presenti, sopraferimèdole MVNERA SIC ANIMVM, come all'incontro altri a spiegar concerto di vendetta se ne valse col motto STVPEFACIT INSIDIANTES, onde si chiamaua il suo Autore il Caualliere della Giusta vendetta, e Bernardo Tasso, non sò se per amoroso pensiero, se ne seruì col breue E PRAEDA STVPOR.

io A me di rauuifar in questo pesce è paruto la potenza marauigliosa della Donna, & il pericolo, che corrono gli huomini, a lei accostandosi, massimamète, se ella colla bellezza haurà cògiunta la fame della Cupidigia, e dimorerà nel fango della lasciua. E per formarne di lei Impresa, aggiunto vi habbiamo il motto, NON SALVABITVR VELOX, tolto dal cap. 2. del Profeta Amos, il quale predicendo grauissimi casti, hi, e particolarmente di guerra, al popolo d'Israele, dice, che nessuno per forte, o veloce che sia, potrà fuggirli, *Et velox pedibus suis*, (epiteto, che dar suol ad Achille Homero) *non saluabitur*; il che come rispetto alla Donna si auueri, diremo appresso; e del corpo per hora dell'Impresa faucellando; In prima quanto al temperamento assai conuencono la Torpedine, e la donna; ambidue sono humide, e fredde, amendue di poche forze corporali dotate, & al moto non veloci, e si come non ha la Torpedine altre armi per difenderli, ne altre reti per far caccia de' pesci, e prouederli di cibo, che la sua virtù stupefattiua, così la Donna fu prodotta dalla Natura tenera, delicata, e senz'armi, ma in vece di questi, e direti p andar a caccia, la quida di bellezza, p mezzo di cui nò pur si disen le, ma fa rimaner, come stupefatti, & addormetati gli huomini, gl'incatena, imprigiona, e fa suapreda. E perche è questa verità molto chiara, & approuata tutto giorno dall'esperieza, nò la ignorarono i Gentili, & invarie guise ce la rappresètarono particolarmente i Poeti.

11 Impercioche quelle Sirene cò bella faccia di Donna, e colla parte inferiore di pesce, le qualcol dolce canto addormentauano i passaggieri, e poi miserando naufragio lor cagionauano, & in fine se gli diuorauano, che altro ci significauano, che le Donne belle, ma triste? le quali colla beltà, e colla dolcezza delle loro parole allettano gl'incauti passaggieri di questo mondo, gli priuano di giudicio, e di senso, e questo è fargli dormire, poi delle facoltà, e di ogni bene, e questo è fargli patir naufragio, in fine della vita stessa gli spogliano, e questo è diuorarli. Et appùto hauer dato occasione di queste fauole alcune femmine di Mondo, le quali in quei delitiosi liti del Mar Siculo, e di Napoli dimorauano, & allettauano nel loro amore i passaggieri per ispogliarli di ogni hauere, dicono Palefato, Boccacio, & altri.

De' pretti.

Di Donna amata.

Sirene Am-
bela di Don-
ne belle, e
cattive.

Che

Galero.
Dislo.

Arif.

Pierio.

Gillio.
Mattiol

Scalig.

Plinio?
Platone

Palef.
Baccac.

Il capo di A. causa. Che altro ancora significaua il capo di Medusa già bellissima Donna, il quale rimirato conuertiuua le genti in pietra, che la forza di vn bel volto di far rimaner di pietra, e primo di senso chi lo rimirava? Che altro ci rappresentano quelle Lamie, delle quali si fa lunga mentione nella vita di Apollonio Tiano, le quali adescando i Giouani nell'amor loro, dipoi addormentati se li mangiauano, se non questi effetti appunto, che le belle, & ingannatrici Donne con gl'incauti Giouani esercitano? Sogliono questi chiamar le Donne amate Aspidi fordi, come che non diano orecchie alle loro preghiere, & a lamenti; ma per altra bella ragione può conuenir loro questo nome, & è, che questo serpente fa dormire i morficati da lui, ma di sonno mortifero, e che toglie la vita; E non altrimenti Donna bella addormenta, e toglie il discorso a suoi Amanti, & in vn profondo, e pericolosissimo letargo gli sopisce.

Dalida ingrata e crudele. 12 Ma nel chiaro fonte di tutte le verità, che è la Scrittura S. anche meglio tutto ciò contempleremo. Impercioche in ritro- uaremo vna infidiatrice Dalida, che nell'amor suo hauendo in- nescato Sansone; Prima se lo fece dormir in seno, poi taglia- doli i capelli, lo priuò di ogni forza; & all' hora dice la Scritt. S. *che capit eum abigere*, o come altri leggono, *capit eum affligere*, dappoi, che da lui tutto ciò, che bramaua, ottenuto hauena; da poi che lo vidde fatto fiacco, debole, & infermo per amor di lei, lo discacciò da se, e non contenta di darlo nelle mani de' suoi crudelissimi nemici, anch'ella affligere, e tormentar lo volle.

Iudic.
16, 19.

Nell' istessa vedremo vna Iacle, la quale a Sisara, che assan- nato, e perseguitato da suoi nemici, a lei, come a rifugio sicuro ri- corre, & in lei si fida, offerisce cortesemente del latte da bere, e lo fa dormire; ma poi mentre dorme, con acuto chiodo gli trapas- sa le tempie, & in vn perpetuo sonno l'opprime.

Donna fa addormentar l'huomo 13 Ma che sia generale in tutte le Donne questa virtù di far addormentar gli huomini, dimostrollo, se non m'inganno nella formatione della prima Donna il Creator del Mondo; Posciache volendo egli da vna costa di Adamo formarla, dice la Scritt. S. *che immisit soporem in Adam*, mandò vn sonno molto graue, e profondo, che questa forza ha la parola Hebrea, in Adamo. Ma a qual fine? non sarebbe stato di sommo contento all'huomo, il vedere l'artificiosa formatione della Donna per mezzo delle Di- uine mani? Risponde S. Gio: Chrisostomo, che ciò fece Dio, ac- cioche Adamo, mentre gli era canata la costa, non sentisse dolo- re, e di mal'occhio non mirasse poi Eua, che di quel suo tormen- to era stata cagione. *Vt ne sentiendò doloris memor infestus fieret, ea propter immis- so recessu, tanto illum somno oppressit.* Ma a questa ragione del

Gē. 2. 21.

*S. Gio:
Chrisost
hom 15
in Gen.*

Santo

Tertul

Santo sembra contrario Aristotile, il quale afferma esser i figli più amati dalla Madre, che dal Padre, perche quella sente molto dolore nel partorirli, e così come cosa, che caro gli costa, maggiormente gli ama, e si vede anche nelle altre cose, che le acquistate con fatica, e dolore si tengono più care, che quelle, che senza saper come, si posseggono.

Madre
che ami più
i figli.

14 La onde secondo questa dottrina di Aristotile potremmo cauare vna ragione contraria a quella del Santo della Bocca d'oro, e dire, che affine, che non fosse troppo suiscerato l'amore dell'huomo verso della Donna, non volle, che l'acquistasse con dolore, quasi dicesse, pur troppo grande per altro ha da essere l'amore dell'huomo verso della donna, senza, che vi aggiungiamo quest'altro motiuo di fargliela acquistar con dolore. Potrebbe forse anche dirsi per concigliar il Filosofo Gentile col sacro Commentatore, che le cose, le quali con dolor volontario si acquistano, sono più amate, ma non quelle, per le quali sforzatamente si patisce, e che il dolor, che patisce la Madre partorendo, si può dire volontario, in quanto sapendo ella, che non può hauer figli senza dolore del parto, volontariamente a questi si sottopone, la doue il dolore, che hauerebbe patito Adamo nella formatione di Eua, sarebbe stato del tutto inuolontario. Questa ragione dunque di S. Gio: Chrisostomo seguendo, potremo dire, che preuedendo Dio di quanti dolori esser doueua la Donna cagione all'huomo, gli hebbe compassione, e non volle, che con vn dolore se ne comprasse tanti altri.

Ciò che si
acquista co
dolore se
più amato.

15 Altamente circa di questo sonno di Adamo filosofò parimente Tertulliano lib. de Anim. cap. 43. e disse, che volle per mezzo di lui tre misteri principali dimostrare Dio, il primo è quello della morte, perche si sa, che immagine della morte è il sonno *Proponit igitur, dice egli, tibi corpus amica vi soporis elisū, quale ante vitam iacuit, & quale post vitam iacebit, vt testationem plastica, & sepultura.* Il secondo è dell'immortalità dell'anima, la quale non male si argomenta dal sonno, nel quale essendo sopiti i sensi del corpo, non lascia di conoscere, & operare la mente. Il terzo è quello della resurrettione rappresentato nella vigilia dopò il sonno. *Interim somniat, dice egli fra le altre cose, nec quiescit, nec ignauescit omnino, nec naturam immortalitatis seruam soporis addicit, e poco appresso, Ita cum vigilauerit, corpus redditum officij eius, resurrectionem mortuorum tibi affirmat.* Ma a qual fine, soggiungo io, far conoscer ad Adamo, e rappresentarli questi misteri? se non ancora era soggetto alla morte, per che fargliene vedere vna immagine? E se le nozze sono delle più liere azioni, che possa far l'huomo, e meritamente in esse si festeggia, perche volendo Dio dare sposa ad Adamo, e fargli far nozze

Sonno di
Adamo mi
serioso.

Simbo
della morte

Argomento
dell'Immor
talià.

Della Re
surrettione.

feco,

Tertull.

Indit.
16, 19.

G. 2. 21

S. Gio:
Chrisost
hom 15
in Gen.

seco, gli pone auanti gli occhi cosa tanto dolorosa, quanto è la morte?

Con gran ragione, rispoudo; Perche si come prima, che guerriero si conduca in campo per combatter contra vn suo nemico, molto bene si arma, cosi volendo Dio crear la Donna, dalla quale esser doueua gagliardamente combattuto l'huomo, volle prima armarlo colla consideratione di questi molto salutiferi pensieri, quasi dicendoli; Auuerti, o Adamo a non ti lasciar sedurre dalla compagna, che io hora sono per darti, perche altrimenti incorrerai nella morte: Ricordati ancora; che hai l'anima immortale, & che se morirai, sei per risuscitar anche l'ultimo giorno del Mondo; e però non deui tanto darti a' piaceri del senso, che più non istimi la tua vita, o quella dell'anima tua.

*Sonno di
Adamo al-
legorico.*

16 L'istesso Tertulliano vn'altra consideratione anche più alta, e più misteriosa fa sopra questo sonno di Adamo, e con lui si accordano S. Agostino, S. Bernardo, e gli altri Santicomunemente, i quali affermano, che in questo sonno fosse al primo nostro Padre riuolato l'al.issimomistero dell'Incarnatione; e che la formatione di Eua da lui dormiente, figura fosse della nascita della Chiesa dal sacro costato del nostro Redentore in Croce morto, e però chiamano éstasi, e ratto questo sonno di Adamo; e non vi manca, chi dica, hauer egli in quel punto veduto la diuina essenza, ilche tuttauia non si approua. Ma a qual fine, dico io, volle Dio in questo punto riuclar tanti misteri ad Adamo. forse per armarlo anche con questi pensieri contra le tentationi della sua Donna? Non lo nego; ma direi anche; perche essendopoi per cagione di lei in grandissime miserie caduto, si consolasse colla consideratione de' grandissimi beni, che per mezzo della Donna doueuanoparimente venir al Mondo.

*Tertull.
S. Agost
S. Bern.*

*Huomo ro-
macchioso p
la Donna.*

17 Finalmente S. Ambrosio lib. de Parad. cap. 2. vn'altra bella ragione morale di questo sonno di Adamo adduce, la quale fa molto a proposito mio, & è, accioche intendessimo, che di sonno esser ci doueua cagione la Donna, e che, chi moglie prende, non può tener gli occhi aperti per contemplare perfettamente le cose celesti. *Quis enim, dice egli, est iste sopor, nisi quia paulisper ad coniugium copulandum cum intendimus animum, veluti intentos oculos ad Dei regnum, inclinare, atque inflectere videmur ad quendam SOMNUM istius Mundi, & paulisper obdormire diuinis, dum in secularibus, mundanisq; requiescimus.* Se dunque di far dormir Adamo creato dalla diuina mano, & armato di grandissimi doni, di gratia, di iustitia originale, e di sapienza, hebbe forza Eua, che alla natural bellezza aggiunta non haueua alcun'arte, ne alcuna malitia, che faranno con noi miseri mortali lontanissimi dalla perfettione di Adamo le donne di questi tempi, che oltre alle

S. Amb.

Seneca

Esd. 4.

*Prou. 7
26.*

S. Cipr

Plinio

S. Fulg

Seneca. alle doti loro naturali, vi aggiungono tant'arti, tante lusinghe, tante insidie, e tanta malitia? E s'egli è vero ciò, che disse con ragione Seneca lib. 3. de benef. cap. 29. che *Nulla non res principia sua magno gradu transit*, cioè, non vi è cosa, che di gran lunga i suoi primi principj non trapassi, essendo con virtù di addormentar l'huomo nel suo principio formata la Donna; quanto sarà ella questa sua virtù dopò tante migliaia di anni cresciuta?

Primi principj trapassati da jui.

Esd. 4. 18 Parmi dunque, che hauesse gran ragione di dire quel sauo Cameriere del Rè Dario, che sopra tutte le cose corporee era forte la donna, e che bene questa fortezza spiegassè, mentre, che disse, che gli huomini lasciando tutte le cose per la donna, *In eam intendunt, & aperto ore conspiciunt.* 3. Esd. 4. 19 quasi dicessè, che alla presenza di lei rimangano incantati, e stupefatti; poiche questo gesto di tener aperta la bocca, è segno, o di gran desiderio, o di gran merauiglia, come di chi fauellar voglia, ma sopra-

Forza della donna grandissima.

Tertull.
S. Agost
S. Bern.

fatto dallo stupore, non sappia formar parole; e l'vno, e l'altro di questi effetti cagiona la donna mira'a.

Prou. 7. 26. Non bisogna dunque, che alcuno sperì esser sicuro dalle insidie donnesche nella propria virtù confidato, o sia questa fortezza, o sapienza, o santità. Non nella fortezza, perche come disse il Sauiò *Fortissimi quique interfecit sunt ab ea*; e non sò come, pare, che quanto alcuno è più forte, più sia facile ad essere dalla donna vinto, come ne fanno fede gli Hercoli, i Sansoni, i Miloni Cro oniti, & altri; e la ragione può essere, perche le armi, colle quali ci combatte la donna, sono i nostri stessi sensi, & appetiti, & essendo questi molto gagliardi ne gli huomini forti, ne vengono per conseguenza ad esser più forti Parmi donnesche, & il calor del sangue, che rende l'huomo ardito, alle passioni amorose lo fa parimente disposto. Fortissimo sopra tutti gli animali è stimato il Leone, ma quanto gradi Leoni sono eglino stati vinti dalle donne? *Quantos Leones*, dice d'lei fauellando S. Cipriano de singul. Cleric. *domuit vna infirmitas delicata, qua cum sit vilis, & misera, de magnis efficit pradam.*

Fortezza contra la donna non vale.

S. Amb.

S. Cipr. 19 Il primo, che domò Leoni fù, secondo Plinio lib. 8. cap. 16. Hannone Cartaginese, ilche cagionò tanta merauiglia, e timore, che dalla Republica di Cartagine sua patria fù sbandito, argomentando quei prudenti Senatori, ch'egli haurebbe anco potuto facilmente soggiogar la Città; nessuna impresa douendosi stimar difficile al domatore de gl'istessi Leoni. Che diremo dunque della donna, la quale non solamente ha domato Leoni, ma che gl'istessi domatori de' Leoni, quali furono Sansone, & Hercole, si è più d'vna volta soggiogato? Non ha tutto il Mondo insieme tanta forza, quanto vna sola Donna; come ben disse S.

Primo domator de Leoni chi fuisse.

S. Fulg. Fulgentio di Hercole fauellando, *Mulieris enim illecebra*, dice egli,

Donna più potente.

egli lib. 2. Mytholof. Maior est mundo, quia quem mundi magnitudo vincere non potuit, libido compressit. Inuasit ergo virtutem de crimine femina, quam metiri non potuit de Natura. E con più chiaro esempio, cioè di Helia, l'istesso proua S. Gio: Chrisost. hom. 10. ex varijs in Matt. locis, dicendo. *Timuit mulierem, qui totius Mundi statum, & Caeli pluuiam, agri speciem in lingua potestate portauerat, qui ignem Caelo eduxerat, & per virtutem orationis mortuos suscitauerat, HIC TIMUIT MULIEREM*, timuit inquam.

S. Gio:
Chrisost
t. 2.

20 Quindi S. Agostino sermo 240. dice, essere vna sorte di martirio il vincere fuggendo la donna, che fù tanto, come dire, che fortezza più che naturale, & ordinaria vi si ricerca, essendo che atto di grandissima fortezza è il martirio, he senza gratia speciale di Dio vi si può giungere. *Nemo dicat* (sono le parole di lui) *fratres charissimi, quod temporibus nostris martyrum certamina esse non possunt, habent enim, & pax nostra martyres suos. Hanc LIBIDINEM FUGERE, PARS MAGNA MARTYRII EST.*

S. Agost

Ma più auanti ancora passano altri Santi, & dicono esser più difficile l'ottenere vittoria delle donne, che de' Tiranni, & il conseruarsi casto fra le lusinghe di queste, più che fedele fra tormenti di quelli, & a questo proposito racconta vn' esempio molto notabile S. Maccario hom. 27. & dice, che vi fù vn certo, il quale essendo aspramente da Tiranni tormentato, stette sempre saldo, onde fù di nuouo racchiuso in carcere, oue vna donna fedele, & pia si prese pensiero di seruirlo, colla quale occasione contraffero insieme familiarità, & dalla familiarità passarono alle carezze, & da queste arriuarono a cometter peccato di stupro nell'istessa carcere. Che se il patire per amor di Dio, & con si santa occasione trattar con donne, non rende l'huomo sicuro, quando haurà da temere, chi senza necessità, & non armato di tanta fortezza si trattiene con l'istesse?

S. Maccario

21 Ne si ceda alcuno essere singolare, & solo il sopradetto caso, perche S. Cipriano nel sopracitato libro afferma il simile esser accaduto a molti, i quali si erano ne' tormenti dimostrati fortissimi, & haueuano anchè fatto miracoli; & non sono da tralasciarsi le sue parole: *Mentior, dice egli, si non videmus exinde interitus plurimorum, quanti, & quales Episcopi, & Clerici, simul, & laici post confessionem victoriarumq; calcata certamina, post magnalia, & signa, vel mirabilia vsquequaque monstrata, nascuntur cum his omnibus naufragasse, dum volunt in Navi fragili navigare?*

S. Cipr.

Ma forse poiche non le può resistere la fortezza, sarà da lei sicura la sapienza? appunto; anzi contra questa ella ha particolar

Castità
Martirio

E più diffi-
cile

Caso nota-
bile

Chi fa mi-
racoli non
è sicuro da
Donna

Ne Sapien-
za

Ecll. 25
26.

Pro. 30.
2.
S. Girol.

Ecll.
19.
Osea 4.
11.

Eccl. 25
26.

lar possanza, si perche quantunque ella sia debole, è tutavia astutissima, già che *Brevis omnis malitia super malitiam mulieris*; si perche la sapienza è propriamente quell'occhio, che ella fa con suoi incanti chiudersi, & dormire; e percò quanunque salomone fosse qual Argo per la moltitudine della sua sapienza, e per le variè scienze, che egli possedeva; alla presenza di tanta delle Donne, tutte le perdè, e puote poi con verità dire, *Stultissimus sum virorum*.

Pro. 30.
2.
S. Girol.

22 Non vi è cecità maggiore di quella dell'heresia, e di questa quantunque paia, che gli huomini siano gli Autori, nota nondimeno S. Girolamo, e con bella inductione lo prova, che nella heresia senza l'aiuto delle donne: s'è dilatata. *Simon magus, dice egli epist. ad Ctesiph. heresim condidit Helena meretricis adiutus auxilio. Nicolans Antiochenus omnium inmunditiarum re- pector, choros duxit famineos; Martion Romam pramissit mulierem, quæ decipiendos sibi animos praparat. Apelles Philomenem suarum Comitum habuit doctrinarum, Montanus immundi spiritus predicator multas Ecclesias per Priscam, & Maximillam Nobiles, & opulentas feminas primum auro corrupit, deinde heresi polluit.* e siegue a dir delle altre de' suoi tempi; che per non essere troppo lungo, e tedioso tralascio.

Heresia
dalle Donne
aurate.

Ecclif.
19.
Osea 4.
11.

Il vino ancorache non priui l'huomo della sapienza, impedisce però l'uso di lei, e la rende inutile, perche mandando i suoi fiumi al capo, confonde il discorso, annuola l'intelletto, turba la mente, confonde l'imaginazione, e fa fare cose da pazzo; ma quanto maggiore è il caldo, e la forza della passione amorosa, del calore, e forza del vino, tanto anche maggiormente priua l'huomo dell'uso della sapienza, e della ragione, e lo fa impazzire; onde disse il Sautio, che *Vinum, & Mulieres apostatare faciunt Sapientes*, Ecclif. 19. 2. & il Profeta Osea, che *Fornicatio, & vinum, & ebrietas auferunt cor*; Non solamente fanno a Sapiienti commettere qualche errore; ma li fanno apostatare dalla vera fede se da Dio, & tolgiono loro il cuore, & ogni sapere; Ma perche più tosto *Sapientes*, che altra sorte di gente? Perche la Donna fa cader l'huomo dalla maggior altezza, nella quale si ritroua, e lo spoglia de' più pregiati tesori, che possiede, e percò si come fa diuenir povero il ricco, fiacco il potente, seruo il Principe, vile il Nobile, così anco fa diuenir pazzo il Sapiente, il che significarono i Poeti, con fingere, che Medusa Donna bellissima facena ringiounenir i vecchi, cioè, far cose fanciullesche, e da pazzi gli huomini per età graui, e prudenti; e non è ciò gran meraviglia; poiche appena a Dio si concede l'amare, & il sapere; *Amare, & sapere vix deo conuenit*; e come che i Sauti sogliono essere più curiosi, e più di se stessi presumono, sogliono

Più potente
de vino.

S. Gio.
Chrisost.
t. 2.

S. Agost.

S. Mat-
tiano,

S. Cipr.

fogliono più confidentemente mirar le donne, e non guardarsi dalla conuersatione loro, e così quai misere farfalle nella fiammella della bellezza loro vengono infelicamente a consumarsi.

Donna
qual monte
Etna.

23 Al Monte Etna, o altro simile Vulcano, non vi è del vulgo, chi ardisca, mentre che d'ogni intorno spande i suoi focosi incendij, accostarsi, e solo di alcuni Filosofi, come di Plinio, di Empedocle, e di qualche altro si legge, che per curiosità volendo ad essi accostarsi, vi rimasero miseramente arsi, e morti.

O che ab-
brucia, o
che unge.

Ma qual Monte Etna è appunto la donna, e non minori fiamme dal suo volto escono, che dalla bocca di quello; che se quel Monte si vede alla falda, ornato di fiori, e di vaga verdura, che lusinga gli occhi, & alletta i passaggieri, ma poi passando più auanti altro non si ritrova; che gelide neui, che profonde voragini, e voraci fiamme; Non altrimenti alla prima apparenza colla beltà, con benigni sguardi, e con vaghi ornamenti diletta, & alletta la donna, ma chi più auanti procede, altro non ritrova, che neui, e ghiacci d'ingratitude; che voragini d'insaziabili cupidigie, e che fiamme voraci di tormentosi incendij. Contra l'oscure tenebre della notte, con ardenti fiamme combatte quel monte, & alla chiarezza del giorno con nuuole di nero fumo pregiudicio apporta; e non altrimenti Donna cattina, a chi è qual notte priuo del Sole della Diuina grazia, vibra focosi incendij, e miseramente l'arde, e chi qual giorno da raggi della Diuina grazia aiutato, dalle sue fiamme non si lascia vincere, non va ciente dal suo fumo, e la chiarezza della sua fama pone a pericolo, onde diccu S. Bernardo ser. 64. in cant. *Quotidie latus tuum ad latus inuencula est in mensa, lectus tuus ad lectum eius in Camera, oculi tui ad illius oculos in colloquia, manus tue ad manus ipsius in opere, & continens vis putari: Esto visus, sed ega SVSTICIONE NON CAREO.*

S. Bern.

Sicuri in
leiti Demo-
nij.

Sicure, per quanto ne dice Aristotile nel suo lib. *De admirandis*, dimorano nel Monte Etna le fiere, perche se vogliono seguirle i cani, sopraffatti dall'aduto odore de' fiori, che vi sono, tosto ne perdono la traccia; E le fiere de' gl'Infernali spiriti sicuri si stimano nel cuore di Donna vana, e cattina, perche da fiori de' suoi vezzi, & ornamenti sono coperti, e difesi, onde vi perdono per lo più i passi, e le parole, quelli, che pensano conuenirli, in figura di che leggiamo, che ritrestando il Demonio una tale casa scoppiata, e mondana, prende con se ab re sette fiere di lui peggiori, e vi va con esso allegramente a habitare, & *inuitantes habitant ibi: Mat. 12.*

Arist.

Donna cat-
tina simile
all'Inferno

24. Esser via bocca dell'Inferno si crede il Monte Etna. Et all'Inferno fu parimente paragonata la donna dal Sauio in quelle parole. *Tria sunt insatiabiles Infernus, & os vulue, & Amor vanus*

Mat. 1

lucris

Pro. 30
15.

Gl. 6. 2.

S. Chris-
t. 15 in
S. Matt.

S. Bern.

Pro. 30
15. *licris, leggono i Settanta, & terra, quæ non satiat aqua. Pr. 20.*
è come l'Inferno donna cattiva, prima perche non è mai satia, conforme a ciò, che di vna Meretrice Augusta disse Giuvenale, *Et lassata viris, nondum satiata recessit*, e per molto, che tu le dia, sempre si fa bisognosa, e bisogna donarle di nuouo; Appresso si come l'Inferno abbrucia, e non consuma, così l'ardore, che accendono ne gli Amanti queste tali donne, tormenta ben sì, ma non consuma l'interna sostanza del loro cuore; onde rimangono in perpetue pene. Di più il fuoco dell'Inferno è senza luce, oscuro, e fetido; e tale è l'amore di queste donne, perche non è congiunto con luce di honore, ma sì bene con oscurrezza di mala riputatione, e fetore d'infamia; Laonde si tiene più che si può celato. Finalmente è impossibile uscire dalle pene dell'Inferno, e dalle mani di donna cattiva, se non vi è particolarissimo aiuto di Dio, egli è impossibile il liberarsi; Finiamo questa somiglianza a proposito nostro: è diciamo, che si come più Filosofi, & huomini sanij, che altra sorte di gente dalle fiamme del Monte Etna sono stati arsi, & inceneriti; così da gl'incendij, in cui se le accosta dalla donna spirati, meno de gli altri sicuri sono quelli, che d'esser dotti, e sapienti si pregiano.

25 Non è dunque contra la Donna sicura difesa la Sapienza, ma che diremo della santità, la quale tutti i viri debella, tutte le tentationi supera? Ne anche in questa bisogna fidarsi; perche la santità ha la sua propria sede nell'anima, e la carne de' Santi non lascia di esser carne, e conseguentemente cibo di questo fuoco. Erano molto Santi i figliuoli di Seth, tanto che meritauono esser chiamati figliuoli di Dio, con tutto ciò furono peruertiti dalle donne, e gettarono le semenze del diluuio, di cui volendo raccontar l'historia la Scrittura Sacra dice, che *Videntes filij Dei filias hominum, quod essent pulchre, acceperunt sibi uxores ex omnibus, quas elegerant*, e da questo mescolamento d'huomini buoni, e di donne cattive, ne seguì tanto male al Mondo. Per mulierem, dice S. Chrisost. *Angelos a Cælo deposuit (Dæmon) idest, homines sanctos, qui ad Cælum pergebant*. E qual maggior segno di santità vi può egli essere, che l'operar miracoli, e fra miracoli qual è il maggiore del risuscitar vn morto? e con tuttociò, chi può risuscitar morti, non ha d'assicurarsi di dimorare con donna, perche dice S. Bernardo serm. 64. in Cant. *Cum femina semper esse, & feminam non cognoscere, nonne plus est, quam mortuum suscitare?*

Ma come è cosa maggiore la Castità dimorando fra le donne, che il dar la vita ad vn morto? Non è egli più facile il difendere, che il liberar dalla morte? non è più ageuole il moririficare, che il viuificare? Hor chi si mantiene casto, si difende dalla morte dell'anima, ma chi risuscita vn morto lo libera dalla morte,

Libro Scsto.

Pp

che

La santità
da lei non è
assicurata.

S. Bern.

Gen. 6. 2.

Arist.

S. Chris.

b. 15 in

S. Matt.

S. Bern.

Mat. I

che s'inghiottito l'hauera; quegli mortifica la propria carne; ma questi viuifica quella; che era morta, e come dunque non farà quello più difficile di questo?

Ne il re-
suscitar vn
morto.

26. Con tuttociò non si ha da porre in dubbio la verità della sentenza di sì gran Santo, e la ragione forsi è; perchè il dar la vita ad vn morto, si fa in vno instante; ma l'habitar cō donna abbraccia molto tempo; Appresso, nel risuscitar vn morto si fa ritornar l'anima al luogo, oue ella ha natural inclinatione, & propensione, ma nell'osservar castità, si rattiene, che nō corra, oue ella è grāde mēte inclinata, e da grādissima forza tirata; Per terzo, dandosi la vita ad vn morto, se gli danno insieme tutte le dispositioni; che alla vita sono necessarie, ma fra le donne si conserva la castità fra dispositioni a lei contrariissime; Finalmente nel morto non vi è alcuna potenza alla vita, ma egli ne anche vi fa contrasto; ma fra le donne si mantiene la castità fra mille contrarietà, e ripugnāze positive; Laonde quantunque vnā, e l'altra sia opera, che richiede la Diuina potenza, & a questa nō sia alcuna cosa difficile, chi tuttauia risuscitā per virtù diuina vn morto, suol disporfi a riceuer questa diuina gratia con digiuni, & orationi, ma chi la castità mantiene fra le donne, esperimenta l'effetto della Diuina potenza, ponendoue gli tanti ostacoli, & impedimenti, quante sono le occasioni, che gli ha di perderla.

Salomone
grande ar-
gomen-
to della forza
delle Dōne.

27. Perciò meritamente S. Girolamo esortaua Nepotiano ep. 2. a fuggir la conuersatione, e l'amicizia delle donne, dicendo. *Hospitalium tuum; aut raro, aut nunquā mulierū pedes terant, omnes puellas; & Virgines Christi, aut AEQVALITER IGNORA, AUT AEQVALITER DILIGE; Ne sub eodē tecto mansites, nec in praterita castitate confidas. Nec sanctior Dauid, nec Sansone fortior, nec Salomone potes esse sapientior*, e l'esempio particolarmente di Salomone è molto efficace; perchè non solamente egli fù sauiο nelle altre cose; ma particolarmente seppē, quanto fosse grande la potenza, e difficili a schifarsi l'insidie della donna, e nō pur disse nel Pron. al 7. che *Multos vulneratos deiecit, & fortissimi quique interfelli sunt ab ea*, nu. 26. ma ancora nell'Ecclesiaste, che *Laqueus rectorū est, & sagena cor eius, vincula sunt manus illius*, quasi dicesse, non vi è luogo, ne persona sicura da lei, non l'aria, perchè ella è laccio, non l'acqua, perchè è rete, non la terra, perchè è fune; non i Santi, che a guisa di uccelli se ne volano all'alto, perchè è laccio da prender gli uccelli, non i Santi, che a guisa di pesci penetrano gli abissi de' segreti della Natura, perchè è rete di pesci, nō i forti, che sono come tori, e leoni, perchè ella ha funi da legarli; e nulla dimeno tuttociò sapēdo Salomone, & hauēdone auuertiti gli altri, egli non seppē guardarsene, e perdē con loro ogni sua sapiēza, ogni santità, ogni potenza, e chi dunque potrà stimarsi sicuro?

Del

Plinio
Solino

Pro. 2

S. Paol
1. Cor.
18.
Job 31

S. Girol.

Pron 7.
Ecclesi.
7. 27.

Plinio 28. Del Basilisco dice Plinio lib. 8. cap. 2. che hà veleno così mortifero, che nõ solamẽte toccando, ma arrinãdoui col fiato fà morir le piãte, abbrucia l'herbe, e rompe i sassi, e **Solino** nel c. 26. aggiunge, che fà anche cadere gli ucelli, che per l'aria volano: *Extinguit herbas, dice questi, necat arbores, ipsas etiã corrumpit auras ita vt aera nulla alitũ impune transuolet infecta spiritu pestilenti.* Ma non minore certamẽte è il veleno della donna, perche non pure toccata, ma etiamdio da lungi veduta, abbrucia i cuori; fà seccare, e morire le virtù; rompe la durezza di qualsuoglia stabile proponimento, e fa cadere quelli istessi, che presumono colla sapienza, o santità loro volar sopra delle nubi, non vale dunque cõtra di lei fortetza, perche *rumpit saxa*, non sapiẽza, perche *corrumpit auras*, ita vt nulla alitum impune transuolet, non virtù, perche *extinguit herbas*, e *necat arbores*; e questa forza di lei sotto l'immagine del vino, che è simbolo dell'amore, ci descrisse il Sauio dicendo **Prou.** 23. 31. che *Ingreditur blande, sed in nouissimo mordebit, vt coluber, et sicut regulus.* (è l'istesso, che basilisco) *venena diffundet.*

Donna simile al Basilisco.

Pro. 23. Vn solo rimedio contra tanto male lodato, & approuato da tutti quanti par che vi sia, cioè la fuga, conforme al detto dell' Apostolo, *Fugite fornicationem*, e fuga tale, che non pure a lei nõ ci accostiamo, ma che neanche la miriamo; il che molto bene intendẽdo il S. Giob, non permetteua a gli occhi suoi, che in cio negligenti, o poco accorti fossero, hauendo detto, *Pepigi fadus cũ oculis meis, vt ne cogitarẽ quidẽ de Virgine*, c. 31. 1. quasi dicesse loro, se mi volete esser amici, se nõ volete, ch'io vi perseguiti, come traditori, e che vi faccia ben piangere, hauete ad astenerui di mirar donna, nõ solamẽte che già sia d'altri, ma etiamdio, che sia vergine; perche mirandola, ha dell'impossibile, che dietro l'occhio non corra il cuore, e col cuore qualche pensiero illecito. O pure, nõ si fidaua Giob di cõbattere cõ gli occhi suoi, e però si risolse di venir cõ essi a patti, e fũ, com: se detto hauesse; cõ gli altri miei nemici io non ricuso di venir alle mani, e ne spero vittoria, ma cõ gli occhi miei io non voglio battaglia, e mi sono risoluto di venir a patti, & accordarmi con essi; hauendo per mihor male vn disauantaggioso accordo, che vna battaglia perduta; che non mi fido di poterla vincere con essi.

Fuga come utile contro le Donne.

S. Paolo **I. Cor.** 6. 18. **Job** 31. **S. Girol.** **Prou.** 7. **Ecclesi.** 7. 27. **28.** Ma perche disse questo S. Patientẽ, *Vt ne COGITAREM quidẽ de Virgine?* appartiene forse a gli occhi il pensare? pareua, che dir douesse, *vt non viderẽ Virgine.* Disse tuttauia molto bene: p che sogliono sẽpre andar insieme lo sguardo, & il pensiero, e poco male farebbe, che l'occhio vedesse, se nõ fosse appresso con pensiero seguitato dal cuore. Per diuenir dotto in qualche sciẽza, nõ basta dar vna sola occhiata alle sue regole, & a' suoi pccetti; egli bisogna intenderli, intesi imprimerfeli bene nella mente, impressi saperli, e ritenerli nella memoria, al qual fine si leggono, e rileggono

Occhi pa- tentissimi nem. ci.

Dottore nell'amare come si di- uenti:

Bellezza
come s'im-
pari,

più volte, si ripetono col pensiero, e vi si fa molta riflessione sopra; e così appunto far suole, che di mirar vago volto si diletta, che non si contenta dargli vn'occhiata sola, lo mira, e rimira più volte, lo vagheggia, attentamente lo contempla, pende dalla sua vista, e se pur da quello alza gli occhi, vi si va aggirando attorno col pensiero; laonde viene a rimanerli molto altamente impressa quella immagine nel cuore; & egli nella professione dell'amare si fa, quasi non se ne auuedendo, Dottore; e perciò oue noi leggiamo ne' Prouer. al 6. *Non concupiscat pulchritudinem eius cor tuum*; S. Chrifost. hom. 17. in Matt. legge, *Noti ADDISCERE pulchritudinem alienam*, non voler porti ad imparare la bellezza di Donna altrui; e fù tanto, come dire, non volere andar alla scuola dell'Amore, ne ti volere imprimere nella memoria, e nel cuore bellezza, che non è tua, e se pur la vedi, non vi fermar tanto l'occhio, che l'impari a mente.

Prou. 6.
25.

Amate fanciullo, che
v'è a scuola

Donna bel
la libro pro
hibito,

E cosa da fanciullo l'andar a scuola, & imparar le lettioni a mente, e fanciulli quanto a' costumi si fanno quelli, che questo libro della bellezza humana studiano; che perciò fanciullo si dipinge Amore, e di lui fù detto? *Vnde Puer? Pueros, quod facit ipse senes*. Sono obbedienti a' loro Precettori i fanciulli, e quantunque, non viessendo eglino, molta libertà si prendano, alla presenza loro tuttauia temono, e tremano; Ne altrimenti questi tali Amantiriueriscono, & obbediscono, come Maestra la persona amata, e quantunque in sua assenza gran cose di se promettno, e brauino, in sua presenza tuttauia gelano di timore, & appena di parlar ardiscono. Meritamente dunque si come si proibisce a' fedeli il legger libri di Heretici, per il pericolo, che vi è, che altri non apprenda quella dottrina, e si faccia loro discepolo, diuentando Heretico, così parimente il mirar ci si vieta volto di donna bella, perche egli è qual libro, che cattiuu dottrina insegna, e che ci pone in pericolo di farci, se non heretici, Idolatri almeno di vna beltà caduca, e di peccare; se non *contra fidem*, almeno, *contra bonos mores*; E che sia questo libro più pericoloso, che quegli de gli heretici, si proua; pche di legger questi, a gli huomini dotti per impugnarli, o d'emendarli, si concede facilmente licenza; ma di mirare studiosamente quello, ancorache a fine di correggerlo, ad alcuno non si permette; che però meritamente si loda la risposta di S. Hugone Vescovo di Granoble, al quale essendo vna donna molto vanamente ornata andata a parlare, dapoi, ch'ella fù partita, dimandato perche ripresa della sua vanità non l'haueffe, disse, di nō hauerla mirata, ne esser si accorto se ornata fosse, o non ornata, con tanta cautela si gouernaua questo Santo per sapere, che grandissimo è il pericolo di cadere; questo libro leggendo, anche a fine di correggerlo, in grādiss. errore.

Marcel.

P. Ribad

Libro
di Caca
uccello.

Dant. 7.

Giosu.

I. Ioan
5. 20.
Tertul.

I. Reg
7. 3.

Polian
lib. 3.

Impresa di Cacciatore. 29 La Fornicatione, e l'Idolatria, come altroue habbiamo detto, sono sorelle, e però si come accioche non cadesse il suo Popolo nell'Idolatria, voleua Dio, che da se lontani teneffe gl'Idoli, e gli spezzasse, & abbruciasse, ancorache fossero d'argento, e d'oro; così per fuggir la Fornicatione, bisogna allontanarsi da gli oggetti, che a quella ci allettano, e non volerli, ne vedere, ne vdi- re, e tanto maggiormente, quanto più sono belli, & hanno da rapir i cuori humani forza maggiore, che l'argento, e l'oro.

Fornicatione, & Idolatria sorelle.

Deut. 7. *Sculptilia eorum*, (diceua Dio de gli Idoli Deut. 7.25.) *igne combures*, non concupisces argentum, & aurum, de quibus facta sunt, neque assumes ex eis tibi quidquam. Non perche per essere stati materia d'Idolo, fossero questi metalli abomineuoli, essendo che, non si sdegnaua Dio, che nel suo Tempio gli fossero offerti, anzi lo comandaua, così in Giosuè al 6. nu. 19. *Quidquid auri, & argenti fuerit, & vasorum aeneorum, ac ferri, Domino consecratur, repositum in thesauris eius.* Ma perche non voleua rimanessè viua quella occasione, e non s'inducesse alcuno per la commodità della materia a formarne di nuouo Idoli, & adorarli; e non altrimenti deuono da noi lontani tenerli quegli oggetti, che il nostro cuore ad Idolatria spirituale rapiscono, non perche in se cattiuu siano, ma accioche noi scioccamente non ne facciamo Idoli, e gli adoriamo.

E col più antico de gli Scrittori Sacri, accordandosi il più Giouine diceua, *Filii custodite vos a simulachris.* 1. Ioann 5. non disse guardateui dall'Idolatria, ma da gli Idoli, sapendo che da questi molto facilmente a quella si passa; ilche considerò etià- dio Tertull. de Corona Militis cap. 10. dopò questo luogo cita- to soggiungendo; *Non iam ab Idolatria, quasi ab officio, sed ab Idolis, idest, ab IPSA EFFIGIE EORVM.* Laonde Samuele disse al Popolo d'Israele, *Si in toto corde vestro reuertimini ad Dominum, auferte Deos alienos de medio vestri.* Non perche, come nota Dionisio Cartusiano sopra questo passo, fossero da essi adora- ti questi Idoli, ma per torre l'occasione di adorarli; dalche può argomentarsi, che non lascia di tutto cuore il peccato quegli, che dall'occasione non si parte, ne si può chiamar perfettamente casto; chi da se non allontana persona, che d'illecito amore gli può esser cagione.

Occasioni hanno a fuggirsi.

Poliano lib. 3. 30 Bella inuentione ritrouò Alessandro Magno per fare, che i suoi soldati valorosamente contra nemici combattessero, e non mai fuggendo rinoltassero loro le spalle, e fù, che gli armò di mezzi corzaletti, i quali la parte d'auanti solamete cuopriano, e lasciavano indifesa, e disarmata quella di dietro, e così hauendo i soldati armato il petto, e nude le spalle, queste si guardauano ri- uoltar a nemici, e quello intrepidamente gli opponeuano.

Alessandro Magno come armasse i suoi soldati.

Ma il nostro Dio tutto il contrario parmi, che habbia in questa forte di battaglia fatto; posciache ci arma, e difende le spalle, ma ci lascia disarmato, & indifeso il volto, & il petto; accioche dalla presenza de' nostri nemici fuggiamo, e non habbiamo ardire di star loro a fronte; & a questo, se non m'inganno, hebbe l'occhio S. Cipriano mentre, che disse in quel suo bellissimo libro de singularitate Clericorum. *Custos nobis datus est spiritus*, ecco bar-me donateci da Dio, ma a qual fine? Non, *ut voluntarios, & pronos in aduersa confortet*; Ecco, che nō vuole andiamo incontro, ne mostriamo la faccia a' nemici, *Sed, ut ab aduersis nitentes, separari confirmet*, cioè, ma affine che volendo allontanarci da nostri auersarij, possiamo sicuramente farlo; ecco come siamo armati per fuggire. Consapeuole di questo costume di Dio dimostro il bellicoso Profeta, mentre che disse, *Deus noster refugium, & virtus*. Ps. 45. Prima dice, esser Dio nostro rifugio; e poi nostra fortezza, perche se vogliamo, ch'egli ci difenda, e ci armi è necessario, che a lui ricorriamo fuggendo, così sopra di questo passo c'insegna S. Ambrosio dicendo, *Si Deus nostra virtus, ut quid nobis fugiendum?* & risponde, *Quia nimirum DEBES REFUGERE, UT TIBI VIRTUS DIVINA PRÆSTO SIT*, che fū tanto, come dire, deui voltar le spalle, accioche dall'armi diuine difeso sij.

Giacob mē-
tre fugge
difeso da
Dio.

3. Questa forte di difesa prouò verso di se il Patriarca Giacob, perche essendo egli odiato da Cananei, e Perezei, frà de' quali habitaua, per la vendetta, che contra de' libidinosi fatta haueuano i suoi filij; abenche fosse egli già arditamente andato incontro ad Esau, e quiui potesse Dio in mezzo di nemici difenderlo; volle il Signore tuttauia più tosto, ch'egli voltasse loro le spalle, e se ne fuggisse, & all'hora, dice il sacro Testo, che spauentò Dio tutte le genti all'intorno, e non hebbero ardire, quantunque voglia grande ne haueffero; di perseguitarlo: *CUMQUE PROPECTI ESSENT*, si dice nel cap. 35. della Genesi, *terror Dei inuasit omnes per circuitum Ciuitates; & non sunt ausi persequi recedentes*; non prima, ch'egli partisse, ma nel partirsi, ch'egli fece, e nel voltar le spalle a' nemici, si vide l'aiuto diuino pronto, che spauentò tutti i suoi nemici, per insegnarci, che nelle battaglie spiriuali contra questa forte di peccati, douemo fuggire, se vogliamo essere da Dio aiutati, e fortificati.

Carne ha
da comba-
ter al con-
trario del
spirito.

A gli animali fiacchi, e deboli hà dato la Natura in vece d'armi la velocità nel corso, e la fuga, come si vede nelle Lepri, ne' Cerui, & in altri tali; & in noi due parti sono, vna molto gagliarda, e l'altra molto fiacca; quella è lo spirito, questa è la carne, conforme al detto del Signore. *Spiritus quidem promptus est, caro autem infirma*, qual'hora dunque è perseguitato il nostro Spirito

S. Cipr.

Ps. 45.1

S. Amb

Gc. 35.5

S. Cipr.
serm. d
ieiun.S. Aug.
serm. 2
in Don.25. po.
Trinit.

1. Cor.

18.

3. Re.

18.

S. Am

Plut.
Alex.S. G.
Chrys.

Spirito, cioè, da vitij spirituali siamo combattuti, dalla superbia, dall'invidia, dall'ira, può lo spirito nostro star saldo, voltar faccia a' nemici, incontrar le occasioni, ma qual' hora la battaglia è contra la carne, cioè, di vitij carnali tentati siamo, all' hora la carne nostra, che è fiacca, ricorrer deue alla fuga, & alla velocità del corso. Notò questa differenza di combattere S. Cipriano mentre che disse: *Honestius cum SPIRITU, quam cum carne luctamur, libidinum morsus nemo euadit illatus*, e secondo S. Agostino anche S. Paolo, del quale egli dice, che *Cum omnibus vitijs predicauerit resistendum, dum contra libidinem loqueretur, non dixit, resistite, sed FUGITE fornicationem*; & del Profeta Elia in figura di ciò leggiamo, che contra il Rè Achab egli si dimostrò molto coraggioso, e forte, poiche andò egli stesso ad incontrarlo 3. Reg. 18. 2. ma con Iezabele, che era Donna, e molto vana, si scuopri molto timido, e per fuggirla, se ne andò molto tempo per vn deserto ramingo; mercè dice S. Ambrosio lib. de fuga saeculi cap. 6. che, *Fugiebat saecularem illecebram, & conuersationis maculosam contagionem*.

32 Che più? l'istesso Alessandro Magno, che fù tanto magnanimo, e che assaltò sempre tanto arditamente i suoi nemici armati, non si vergognò contra quest'altra sorte di nemici di valersi di questo rimedio di voltar le spalle, e fuggire; così dopò hauer in battaglia vinto, e fatto fuggire Dario Rè de' Persi, non volle altrimenti affrontarsi con sua moglie, della quale intesò hauena, che era bellissima, ma la fuggì, e se ne stette lontano; e sono molto notabili le parole, ch'egli scrisse al suo Capitano Parmenione, cioè, *Ego enim non solum non vidiſſe inueniar Darij uxorem, aut videre cogitaſſe, verum nec verba facientes de eius decore sustinuisse audire*. Notinsi tre gradi di perfettissima fuga, il primo de gli occhi, perche non la vidde, il secondo del pensiero, perche non pensò di vederla, il terzo dell'vdito, perche ne anche volle sentir ragionare della sua bellezza. O valoroso Campione, e quanto temo, ch'egli sia per forgere in Giudicio contra di noi, e condannarci, i quali, dall'Euangelica luce ammaestrati, non arriuiamo ne anche all'infimo grado di questa sua magnanima fuga, e prudentissima custodia de' sensi.

Ma si come in Aless. Magno ammiriamo noi questo bello accoppiamento di fortezza contra i nemici armati, e di fuga contra la bellezza scoperta; così l'ammira parimente nel S. Giob, ma contra nemici spirituali S. Gio: Chrisost. e nota, ch'egli fù qual intrepido Leone contra gli assalti de' gli spiriti infernali; e qual fugace Lepre all'aspetto di fleggiadro volto di Vergine. *Quis non admiretur*, dice egli, hom. de cont. Ioseph, *videns virum hunc cum Diabolo viriliter certantem, & omnes maligni machinas*

Elia perche arauo con Achab timido con Iezabele.

Cautela grande nella Castità di Aless.

Giob come arauo, e fugace.

Donna hel la più da temersi che il Demomo

S. Cipr.

S. Cipr. serm. de ieiun.

S. Aug. serm. 2. in Dom. 25. post Trinit.

1. Cor. 6. 18.

3. Reg. 18.

S. Amb.

Plut. in Alex.

62. 33. 5

S. Gio: Chrisost

*vincere, Virginis autem faciem fugere, & a formosa puella aspectu oculos subducere? Diabolum accedentem nō fugit, sed mansit, SICUT LEO viribus fidens; Virgine autem visa, NON STETIT, neque moratus in contemenda pulchritudine, sed statim secessit. E che il Demonio stesso nella forza di tentar l'huomo ceda alla Donna, si vede chiaramente, perche bramando egli di indurre a peccare il nostro primo Padre Adamo, non hebbe ardire di assaltar- lo, ma vi mandò la Donna, e ne ottenne per mezzo di lei la vitto- ria, come notò S. Ambrosio sopra del Salmo 118. vers. 113. dicē- do, *Serpens ille callidus, quò primogeniti Adam labefactaret affectū, famineis magis illecebris, quam suis commisit venenum.* Itaque *fæ- mina virum, quem serpens tentare ausus non est, cibo oris, & vi amo- ris inflexum, molli quadam conciliatricula vxoriæ sedulitatis affe- ctione traduxit.**

E chi dunque sarà così temerario, o così sciocco, che delle proprie forze fidandosi, pensi star a fronte di questi nemici, e non più tosto preualersi della fuga? Se il pensar solo di douer il Demonio vedere, ci spauenta, quanto più spauentarci dourebbe il volto di Donna bella, la cui vista è molto più pericolosa, e da temersi, che quella del Demonio? Colla fortezza, diceua S. Ci- priano lib. de singul. Cleric. si vince la crudeltà de gli huomini, ma col timore le lusinghe delle Donne; *Vt confitendo masculorum seuitiam superemus, & TIMENDO fæminarum blandimenta vin- camus;* Chi dunque non teme esser dalla Donna vinto, & ardi- tamente con essa conuersa, già è superato, e vinto, e tanto mag- giormente, quanto meno egliteme.

*Naturate-
me la com-
pagnia del
l'huomo, e
della Don-
na.*

*Gemelli
nel ventre
materno co-
me stanno.*

*Vicinanza
di maschio,
e di femina
sempre pe-
ricolosa.*

*Topa gra-
uida nel
ventre ma-
terno.*

33 Timida certamente, & in sommo grado della compagnia dell'huomo, e della donna pare, che si dimostri la Natura. Im- percioche cosa molto notabile dicono i Medici, e gli Anatomisti, che quando due gemelli sono concetti nel ventre materno, ef- sendo maschi, stanno insieme nell'istesso luogo, senza alcuna co- sa di mezzo; ma se vno di essi è maschio, e l'altra è femmina, la Natura, come non fidandosi della vicinanza loro, ha collocato in mezzo di essi vna membrana, quasi muro diuisorio, che li sepa- ra, e non lascia, che si tocchino insieme; e chi di tanta, e si gelo- sa prouidenza non rimarrà stupefatto? Ma se tanto gelosa, e ti- mida si è dimostrata la Natura della vicinanza di due bam- bini, non ancor habili alla generatione, ne capaci di alcun di- letto venereo; e che sono fratelli gemelli, quanto più douran- no lontani tenerli gli huomini, e le Donne, già fuori del ma- terno ventre, & ad età capace di malitia, e di somiglianti pia- cieri, peruenuti?

De' Topi cosa stranagante, seguendo Aristotile, racconta Pli- nio lib. 10. cap. 65., che nel ventre materno alcune femmine ritro- uate

S. Amb.

S. Cipr.

Fernel.
l. 7. c. 12
de hom.
procr.
Andr.
Laurët.
l. 8. q. 21

Arist.
Plinio

S. Hier.

Petron.
Arbitr.
Celiu.
l. 14. c.
B. L.

S. Ber.

Gr. 49.

S. Greg.
Papa.

Num.
11. 3

uate si sono già grauide : *Apud Persas*, dice egli, *pragnantes, & in utero parentis repertas* ; per insegnarci credo con questo esempio di animali bruti l'Autore della Natura, quanto sia poco da fidarsi della vicināza di maschio, e di femmina, per piccio-

S. Hier.

li, che siano ; & addurre ne gli huomini stessi più di vno esempio se ne potrebbe, come di quel fanciullo, di cui dice S. Girolamo epist. 131. ad Vitalem, che di anni dieci ingrauidò la sua balia, e di quella fanciulla, la quale appresso a Petronio Arbitro dice-

Petron.

Arbitr.

Colius

l. 14. c. 8

B. L.

Unonem meam iratam habeam, si me vnquam meminerim virginem fuisse ; Nam INFANS cum paribus inquinata sum ; & subinde, prodiuntibus annis, maioribus me pueris applicui, donec ad hanc aetatem perueni.

Ne deue ciò parere ad alcuno incredibile, o strano ; perche si come nasce col serpente il veleno ; così dal ventre di sua Madre porta l'huomo questa mala inclinazione alla libidine ; Laonde

S. Bern.

Ge. 49. 3

fra tut i i peccati, a lui dà titolo di primogenito S. Bernardo nel serm. 28. ex paruis, e dice, che fu figurato in Ruben primo figlio di Giacob, il quale non portando il douuto rispetto al letto di suo Padre, commise con sua matrigna incesto, e soggiunge.

Eene autem PRIMOGENITVS dicitur appetitus ille carnalis, qui ab ipso nimirum INITIO VITAE NOSTRAE in nobis pullulat. cum cetera vitia processu temporis ex malitia mundi huius, alijsq. occasionibus oriantur ; e saggiamente quindi ci auuifa, che se non possiamo del tutto reprimere questi pensieri, e moti del senso, almeno diciamo loro, *Ruben primogenitus meus NON CRESCAS*, cioè, non permettiamo, che prendano forza, e si facciamo maggiori.

34 E se i fanciulli non sono praticando con femmine sicuri, mol o meno possono assicurarlene i vecchi, & è volgato, e da tenersi sempre a mente il fatto del Venerabile Vrsicino Prete ; il

S. Greg.

Papa.

quale, secondo che racconta S. Gregorio Papa 4. Dialog. cap. 2. essendo già carico d'anni da lui molto santamente spesi, e d'infirmità mortale aggrauato, anzi tanto vicino alla morte, che si dubitava, se fosse in lui spirito di vita, accostosegli vna Donna,

pur attempata, colla faccia per accertarsi se risatua, & egli, facendo a se stesso forza, e raccogliendo tutta la sua virtù, le disse quelle memorabili parole, *RECEDE A ME MV LIER,*

adhuc igniculus vivit, paleam tolle ; cioè, Partirò o Donna, viue ancora in me vn poco di fuoco, scostane la paglia, dimostrandolo, che insieme solo colla vita il fuoco della Concupiscenza si estingue, come accennò parimente Mosè, il quale

vna bella iscrizione pose sopra certi sepolchri, ne quali molti, che dalla concupiscenza si erano lasciati vincere, morti giacevano, cioè, *SEPVLCHRA CONCVPISCENTIAE.*

Num.

II. 34.

Qui

Fanciulli non sicuri dalla Libidine.

Vecchi non sicuri dalle Donne.

Esempio di Santo moribondo.

S. Amb.

S. Cipr.

Fernel. l. 7 c. 12 de hom. procr. Andr. Lawet. l. 8 q. 21

Arist. Plinio

*Concupi
sienza con
la sola mor
te si estin
gue.*

*Huomo, e
Donna stop
pa, e fuoco.*

Qui fu sepolta la Signora Concupiscenza, quasi dicesse, questa accompagnò mentre che vissero i corpi, che qui giacciono, questa con essi nell'istesso punto perdè la vita, e però è ragionevole, che insieme con essi sia sepolta, e che da lei come dalla più principale, e da quella, che li signoreggiò, e li vinse, denominati siano questi sepolcri; Qual paglia, o quale stoppa, che ancora più facilmente si accende, e qual fuoco, essere il maschio, e la femmina, insegna parimente S. Girolamo epist. 47. e dice; *Sicut flupa, ubi ignem olfecit, statim accenditur, & non opus est multa opera, sic femina masculi corpus contingens, non opus habet multo labore; sed simul ut contingit, statim habet latenter incensam voluptatis scintilla;* ma neanche con questa somiglianza a pieno si spiega il pericolo, che porta all'huomo la Donna, essendo che sovente, non vi si ricerca il tatto, e la sola vista basta ad accendere fra di loro il fuoco, come di sopra diceuamo; e quanto sia questa da temersi, e colle parole, e con gli esempi, dimostrato ce l'hanno moltissimi Santi, fra de' quali S. Hugone Vescouo di Granoble, benchè gli conuenisse per l'ufficio suo sovente trattar con donne, teneua tuttavia talmente a freno i suoi occhi, che 52. anni hauendo retta la sua Chiesa, affermò di non conoscere alcuna donna di veduta, fuori che vna vecchia, e brutta, che seruìua in casa sua, e S. Luigi pur Vescouo infin fauellando con la propria sorella, non alzò mai gli occhi per mirarla in viso, ne si troua, che mirasse mai altra donna, e chissà altrimenti, a gran pericolo si pone; di esser escluso dal Paradiso.

*Vedere il
male se be-
ne.*

*Donna
gratissimo
male.*

33 Impercioche descriuendo il Profeta Esaia le conditioni, che hauer deue, chi ha da godere il Paradiso, pone nell'vltimo luogo, come la più importante. *Qui claudit oculos suos, NE VIDEAT MALVM.* Chi chiude gli occhi suoi per non vedere il male. Ma non è egli bene veder il male, per ischiararlo? e Gieremia non ci esortaua a rimirar il male, qual hora diceua. *Vide quia malum, & amarum est, dereliquisse te Dominum Deum tuum?* Nò si pregiava di mirar il male Dauid, mentre che diceua, *Pecatum meum contra me;* cioè, *coram me, & semper.* Risponde Nicolò di Lira, che non fauella qui Esaia di ogni sorte di male, ma di vn certo male, che si appropria per eccellenza questo nome, e qual è questo se non la Donna? Male sopra ogni altro male, di cui dice S. Chrisost. *O malum, summum, & acutissimum Diaboli telum mulier, & appressio, & malum omni malo peius, matricer malu;* non perche non vi siano delle donne buone, e sante; ma perche dall'huomo casto tutte deuono esser fuggite, come grandissimo male, ne vi è cosa, che più gli possa nuocere, che la donna; alla quale espositio- ne si conforma parimente Hugon Cardinale, che sopra di questo passo dice: *Per hoc excluditur luxuria, que frequenter ex aspectibus, & nutibus*

*P. Ribad
ne' Santi
Strauag.
di Apr.*

*P. Rib.
ne' Santi
Strau di
Agoſto.*

*Iſa. 35.
15.*

Ier. 2 19

Ps. 50 5

Gr. 6.

Gr. 6. 1.

*S. Amb.
lib. 1. d.
penit.*

Alciat.

Gen. 6. 5. *et nutibus oculorum contrahitur;* E questo forse è quel male, del quale si parla nel cap. 6. della Genesi in quelle parole, *Videns autem Deus, quod multa iniquitas hominum esset in terra, et cuncta cogitatio cordis intenta esset ad MALUM omni tempore;* perche di qual male si può egli credere fauelli, se non di quello, di cui poco di sopra si era detto; *Videntes filij Dei filias hominum. quod essent PULCHRAE, acceperunt sibi uxores ex omnibus, quas elegerant;* & que hanno gli huomini sensuali tutti i loro pensieri riuolti, se non nelle donne amate? Per non cader dunque in così gran male, si ha da fuggire con ogni diligenza possibile, la conuersatione, & aspetto loro.

Gen. 6. 2. Ma è d'auuertire, che vi sono due sorti di fughe, l'una auanti la battaglia, l'altra dopo, quella d'auanti è sicurissima, & opportunitissima; perche si sta lontano da pericoli, quella dopo la battaglia, souente non basta, perche è qual di Ceruo, che dopo essere ferito, porta fuggendo la saetta seco; onde non per questo risana, ma con sé porta il fuoco, e le catene; e perciò diciamo noi, che, **NON SALVABITVR VELOX,** perche si come i velocissimi Cefali, passando per doue è la Torpedine, rimangono da quella presi, nulla giouando ad essi la loro velocità, così chi vna volta si accosta a donna cattiuu, in vano della sua velocità si fida, perche, o non potrà fuggire, o fuggendo porterà il male seco, come molto bene notò S. Ambros. lib. 1. de poen. cap. 14. dicendo: *Nosmetipsos videamus diligenter, nedum illam fugimus, nobiscum eam portemus.*

Fuga di due sorti.

S. Amb. lib. 1. de poenit.

Nel dipingere l'Amore, e la sua Madre Venere furono molto diligenti, e misteriosi gli antichi, volendo nelle loro figure rappresentarci al viuo, la natura, le conditioni, e gli effetti di essi, come poi varij Autori sono andati molto ingegnosamente spiegando; ma fra le altre conditioni di queste figure parmi molto notabile, che a Cupido danano le ali, simbolo di velocità, e prestezza; & a Venere la Testuggine poneuano sotto ad vn piede, che è simbolo di tardità, e di quiete, e che voleuano essi per questa contrarietà significare? forse, che l'amore dell'huomo simboleggiato nel fanciullo Cupido, è velocissimo verso la donna; la doue questa è tardissima nel riamar l'huomo? di questo certamente sogliono del continuo dolersi i vani amatori mondani; o forse conuenirsi all'huomo amante l'andar attorno, e non riposar mai; & alla donna all'incontro il non vscir di casa, e l'essere tardissima al moto? Così pare, che l'intendesse l'Alciato nell'Embl. 196. che questa statua di Fidia ha per figura, introducendo Venere a dire.

Perche Cupido dipinto con l'ali, e Venere colla Testuggine.

Alciat.

*Quodque manere domi, et tacitas decet esse puellas
Supposuit pedibus talia signa meis.*

ciò,

P. Ribad. ne santi. sivanag. di Apr.

P. Rib. ne santi. sivanag. di Agosto.

Isa. 35. 15.

Ier. 2. 19.

P. 505

cioè,

*Tacer perche dee Donna, e star nascosta,
Sotto al mio piè Testuggine fù posta.*

*Amante
qual Testuggine.*

*Forza di
donna nel-
la Testug-
gine simbol
leggiata.*

*Forza della
donna
maggiore
della Tor-
pedine.*

37 Dubito però assai, che questo non fosse il pensiero di Fidia, poiche Venere non fù appresso gli antichi simbolo di casta fanciulla, ma sì bene d'impudica Donna, & a Pallade Dea stimata Vergine non diede egli la Testuggine, ma sì bene il Dragone, in segno, che molto vigilantie esser deuono, e spauentar chi pretende accostarsi loro, le Donne, che Vergini conseruar si vogliono. Altri dunque nella Testuggine da Venere calcata l'Amante di Donna lasciua intefero, il quale dall'istessa signoreggiare, e calpestare si lascia, e sotto di lei qual Testuggine senza cuore, senza ceruello, e senza forza rimane, & oue per amarla hebbe l'ali, che pretilissimamente ve l'indussero, per isbrigarfi dal suo amore è qual Testuggine, e non sà muouersi, e se par si muoue, la sua propria casa, cioè, il suo mal'habito porta seco. Altra bella proprietà ha la Testuggine, & è che alcuna cosa afferando con denti, non è possibile a leuargliela, ne cosa alcuna vi è così dura, e forte, ch'ella nò rompa, e diueri, come nota il Pierio nel lib. 28. nel che molto bene ci si dimostra la forza della Donna, a cui nò vi è chi possa resistere, ne dalle manuscire, vna volta, che sia preso, e perciò potrà dirsi, che sotto al piede di Venere posta fosse la Testuggine, come di lei simbolo, alche quadra beneciò, che afferma l'istesso Pierio, che le donne erano solite portar seco immagini di Testuggini per dedicarle a Venere, e che con queste le Matrone di Testaglia, mosse da Gelosia, nell'istesso Tempio di Venere quella famosa Meretrice Laide uccisero.

Ma perche con vn piede solo finse Fidia, che da Venere calcata fosse la Testuggine? forse per significarci la facilità, colla quale soggetti tengono i loro Amanti le ree femmine, poiche non vi adoprano forze, non catene, non carceri, non braccia, o mano, ma vn solo, e leggerissimo piede, e basta questo a ritenerli? o pure ne' due piedi, i due appetiti dell'anima, cioè il concupiscibile, e l'irascibile significati ci sono; e volle insegnarci questo valent'uomo, che per amare hanno le donne il piede dell'appetito concupiscibile ad vna Testuggine legato, onde lentissimamente vi si muouono, ma per isdegnarsi, e far vendetta, hanno quello dell'irascibile sciolto, e snello, essendo a ciò prontissime?

38 Ma ritornando alla nostra Torpedine, non basta la somiglianza di lei a spiegare la forza, o la malitia della Donna, che di gran lunga, è della sua maggiore; & in prima la Torpedine ha forza solamente per il mezzo del tarto, o immediato, o mediato, perche quantunque ella non tocchi la mano del pescatore, tocca però

Pro. 23.

Ateneo

Pierio

Erasmo
adagio

Plu

però il filo, o la rete, che dalla mano di lui è tenuta; Ma la donna non ha bisogno di ratto, e basta solo, che vegga, o che veduta sia, laonde oue noi leggiamo di lei, che *Insiatur in r'ia*, quasi *latro*, *Prou. 23. 18.* tradusse il Caldeo. *Sicut fera rapiens oculis insidiatur*, non ha bisogno di rete, non è necessario, che adopri la mano, con gli occhi soli tende insidie, co' sguardi ferisce, e colla vista prende, & incatena, & oue il basilisco col vedere solamente uccide, la donna, e vedente, e veduta arreca la morte.

Pro. 23.

Ne solamente con gli occhi ferisce, & incatena, ma etiam dio colla lingua, e colle parole, con le vesti, con gli ornamenti insi-
no colle scarpe, come disse la valorosa Giuditta. *Sandalia rapuerunt oculos eius*; ne qui si ferma la forza del suo veleno, che trap-
passa nelle immagini, e nelle statue, che di lei si formano, nelle parole, che da lei, o di lei si dicono, & insino sognata, nò è senza pericolo, & Ateneo nel cap. 12. del lib. 13. raccontando di molti, che si erano innamorati di persone non mai vedute, fra gli altri esempi apporta quello di Zariadre, che regnaua vicino alle porte Caspie, il quale sognatosi di vedere Odatide figlia del Rè Homarte, se ne innamorò, prendendola poi anche dipoi per moglie.

Innamorato per sogno

Ateneo.

39 Appresso, morta che è la Torpedine, non ha più alcuna forza, e perde ogni virtù il suo veleno, ma non così auuiene della donna, la quale anche morta si deue temere, conforme all'antico proverbio. *Mulieri ne credas, ne mortua quidem.* Della Tarantola dicono i naturali, che dura il suo veleno insino, ch'ella è viua, ma molto più velenosa è la donna, il cui veleno ancora, ch'ella sia morta, non perde la sua forza, conforme al detto di quel Poeta

Donna ancor morta da temersi.

Erasm. adagijs.

*E ben sent'io da te l'vsate faci,
Men dolci sì, ma non men calde al core.*

E si è ritrouato, e ne gli antichi tempi, e ne' moderni, chi da cadauero di donna bella si è lasciato vincere, e non ha hauuto horrore di stringersi seco, e noi altroue habbiamo notato, che gli antichi per far toltamente abbruciar molti cadaueri d'huomini, vene framescolauano alcuno di Donna.

Fà caccia de' pesci la Torpedine, quando ha fame solamente, e questa con poca quantità di cibo satia; Ma la Donna non cessa mai; mercè ch'ella è non meno insatiabile, che l'Inferno, come disse il Sauio da noi sopracitato, & ha fame così rabbiosa, che vince il natural amore de' figliuoli, poichè molte gli hanno uccisi, perche erano d'impedimento a loro desiderij, & hauendoli nel ventre, non possono sopportare, che venga il tempo di mandarli a luce, e sono di essi prima micidiali, che Madri, conforme a quello disse Plutarco. *Meretrices abortum procurant,*

Donna insatiabile.

Plut. ut rursus impleantur, & voluptuentur.

Et

Pierio?

Et a chi si crede satiar donna cattiuā, *audiene*, come a chi si pensa riempir con poca terra vna fossa molto profonda, di cui perche vede la bocca di sopra assai angusta, e ristretta, si crede douerla facilmente riempire, ma quando viene alla proua, per molto, che ve ne getti, alcun segno di riempimento non vede, e che tale sia donna cattiuā, lo disse il Sauio *FOVEA PROFUNDA est Meretrix; & PUTEVS ANGUSTVS aliena*, è fossa molto profonda, e se fosse vguualmente larga, non r'ingannerebbe; ma ha la bocca molto stretta, e perciò oue ti credi con poco riempirla, non arrini a satollarla mai.

Donna bocca stretta, ma che mai si chiude.

40 Ha la bocca stretta, perche richiede poco al principio, dimanderà vna conciatuā di capo, od vn paio di pianelle, e tū dirai, oh come è modesta, come si contenta di poco, che bocca ristretta ha ella al dimandare, ma ottenuta, che hauerà questa, dimanderà vn'altra cosa, e dopò questa vn'altra, e così quantunque habbia la bocca stretta in dimandare, la tiene tuttauia sempre aperta, e qual fossa profonda non si riempie mai. Non hebbe già, mi dirà alcuno, bocca ristretta Laide, la quale a Demostene ricercò vn talēto. Rispo, che essēdo egli forestiero in Corinto; oue ella dimoraua, pensò di non poterli dimandar più volte, e così allargò la bocca per supplir in parte in vna volta a quello, che hauerebbe potuto riceuer in molte, ma quando hanno a fare con persone, che le frequentano, per non ispauentarle, non si allargano in far dimande molto grandi, ma tengono la bocca ristretta, e col fingerli modeste, non si faciano di dimandar mai, se non quando veggono, che tu non hai più, che dar loro.

Ladro di campagna, peggiore che di Città

Ladro, che rubba nella Città, si contenta di poco, prende ad vno la borsa co' danari, che vitroua dentro, ad vn'altro il capello, o il mantello, o altra cosa tale. Ma ladro, che troua alcuno in vn bosco, o in campagna deserta, non si contenta di togli i danari, che lo spoglia ancora dellē vesti, non li lascia camicia, e souente etiamdio gli toglie la vita; E tutti noi siamo circondati da ladri, chi ci toglie la fama, come i mormoratori, chi la roba, come i truffatori, ma questi, e tutti gli altri chiamar si possono ladri di Città, perche non ci spogliano affatto; ma la Donna cattiuā è ladro di campagna, è assassino di strada, e priua, e spoglia quelli, che nelle sue mani incappano d'ogni hauere, e d'ogni bene; Così m'insegna Gieremia, che ad vna di queste tali, o sotto la sua sembianza a Gierusalemme, diceua; *In vijs sedebas, expectans eos, QVASI LATRO INSIDIANS IN SOLITVDINE; & polluisi terram in fornicationibus tuis.* Sedeui nelle strade aspettando i passaggieri, a guisa di Ladrone, che rende infidie nella solitudine; e colle tue fornicationi hai imbrattata la terra. E ne Prou. al 23. pur di vna tal donna si dice,

Donna cattiuā ladro di campagna:

Insidiatur

Pro. 23.
28.

Pro. 23.
27.

Plinio
lib. 36.

Plut. in
Demetr.

Ier. 9.

settanta
Interp.

S. Gio:
Chriso.

Pro. 23. 28. *Insidiatur in via, quasi latro.* E dunque femmina cattiva qual'assalino di strada, che spoglia affatto, chi può hauer nelle mani e non si contenta di poco; il che molto bene rappresentò vn Poeta moderno, vna tal femmina introducendo a dire di vn suo Amante

Pro. 23. 27.

*E fin ch'è sangue ha ne le vene hauuto,
Come sanfuga l'hò succhiato,
E poco appressò,
Com'herba, che fu dianzi a chi la colse
Per vso salutifero si era,
Poiche il succo n'è tratto, inutil resta;
E come cosa fracidata s'abborre;
Così costui, poiche spremuto ho quanto
Era di buono in lui, che far ne debbo,
Se non gettarne il fracidume al ciacco?*

Plinio
lib. 36.

41 E si può confermare con l'esempio di molte Donne tali, le quali di grandissime ricchezze, essendo nate puerissime, hanno fatto acquisto. Rodope, che fu secondo alcuni serua insieme con Esopo, accumulò tanti danari, che a gara de' Rè dell'Egitto fabbricò ancor ella vna di quelle marauigliose Piramidi, attorno alla quale lauorauano dodeci mila persone. Frine Tespiense, hauendo Alessi. Magno gettare a terra le mura di Tebe, ella si offerse di rifabbricarle tutte a sue spese; purchè conceduto le fosse, di porui per iscrizione Alessi. Macedone le distrusse, e Frine Meretrice le riedificò.

*Meretrix
diuenute
ricchissime.*

Plut. in
Demetr.

Di Lamia, che fu presa in guerra da Demetrio, scrive Plutarco, che apparecchiò vn conuiuio all'istesso Rè per magnificenza di apparato, e per diuersità di pretiose viuande; anto splendido, che Linco Sanione vn libro ne scrisse, e all'istessa Lamia, & ad altre simili femmine donò Demetrio 250. Talenti, che sono ceto cinquanta mila scudi portate a lui da gli Ateniesi per aiuto della guerra. Flora Meretrice Romana accumulò anch'ella tanti danari, che non si vergognò di lasciarne herede il popolo Romano, il quale da quell'oro acciecatò; l'adorò come Dea, & istituì alcune feste in suo honore.

settanta
Interp.

S. Gio:
Chrisost.

Chi dunque pensa di satollar vna tal Donna, è non men pazzo di chi si confida di poter riempir vn vaso rotto, in cui quanto si pone, tutto si versa, che tal vaso appunto esser la donna cattiva, c'insegnano i Settanta Interpreti, perche oue noi leggiamo, *Fouea profunda est meretrix*, leggono essi, *DOLIUM ENIM PERFORATUM est aliena domus*, della quale somiglianza si valse parimente in simile proposito S. Gio: Chrisost. hom. 10. ad Ephes. così dicendo, *Vt si quis in doliū perforatū liquorē infunderet, in anē plane operā sumeret, ita delitijs deditus suas IN PERTVSVM DOLIUM delitias mittit.*

*Sono qual
vaso rotto.*

Ma

E fissa da
cui non si
può uscire

Ma questa autorità del Sauio vn'altro vantaggio, che sopra la Torpedine ha la Donna cattiuu, mi fa venir in mente, & è, che oue la stupfattione, e timore, che quella genera, non molto tempo dura; & al suo stato di prima ritornano tosto le membra, che la patiuano; il male che cagiona questa, non ha termine, e chi vna volta nella sua rete incappa, se dalla diuina mano non n'è cauato, fuori non ne esce mai; e questo anche volle significar Salomone; mentreche disse, *Fouea profunda Meretrix, & puteus angustus aliena*. Impercioche chi non sà, che essendo alcuno caduto in vna profonda fossa, o in vn pozzo lungo, e ristretto; non potrà, se altri non li porge, o scala, o fune, da se stesso vscirne? hor tal fossa, e tal pozzo è la donna cattiuu, e perciò chi vi sdrucchiola dentro, ilche è molto facile a chi vicino vi camina, poca speranza può hauere di liberarsene, e se andremo col Padre Salazar ponderando la forza delle parole Hebreë si vedrà questa cōclusione anche più chiara. Impercioche nota egli, che per questa profonda fossa si può intender il sepolcro, che così alcuni trasferiscono, & è conforme a ciò che altroue dice il Sauio, che *Via inferi domus eius (meretricis) penetrantes in interiora mortis*. Pro. 7. 27. cioè, conduce la strada delle sue case, nelle più in'erne stanze della morte, che sono i sepolchri, e chiaramente S. Gio: Chrift. hom. in ps. 50. *Quid speciosamulier*, dice, *NISI SEPULCHRUM DEALBATVM?* Ma da sepolchri, oue legati, priui di sensi, e sotto vna grane pietra sono posti i cadaueri, chi può hauere speranza d'vscirne? significa ancora la parola Hebreä, dice l'istesso P. Salazar, quelle fosse pfonde, che sogliono intorno alle fortezze farsi, onde fù come s'egli hauesse detto; spera quel incauto Giouine far acquisto di vn bellissimo, e fortissimo Castello, mentre con presenti, e con assedi di continua seruitù assalta l'animo di donna cattiuu; ma quando si crede esser al colmo della sua gratia, si troua caduto in vna profonda fossa di miserie, e si come chi cade in questa fossa, non solo per la profondità ha grandifficoltà di vscirne, ma ancora perche cadendo da luogo alto; & aggrauato dal peso dell'armi, non la passa senza gran rottura, e fraccassamento di tutta la persona, così nelle mani cadendo di donna cattiuu, e per esser ella fossa profonda, e perche il caduto vi si ritroua perduto di forze, e con tutte le potenze dell'anima sua fraccassate, non sia possibile, ch'egli n'esca.

Fossa di
Città.

Carcere
strettissimo.

42. Aggiunge il Sauio, *Et puteus angustus aliena*, oue per pozzo ha molto per probabile il sopracitato Espositore, che s'intenda vna sotterranea, e strettissima carcere, nella quale non entri lume, non vi sia finestra, & oue con diligente guardia sia custodito il prigione, che tale esser la Donna cattiuu, insegna S. Agostino nel Sal. i. 18. chiamando la *lussuria, Cæcum, & obscurum carcerem*,

& a

P. Salaz

Prou. 7.

S. Gio: Chrift

Plut.

Arist.

S. Agost

Isa. 42. & a questo parmi alluda Esaia dicendo, *Laqueus iuuenum omnes, & in domibus CARCERVM ABSCONDITI SVNT*, Isa. 42. 22. Impercioche i lacci de' giouani, quali sono più propriamente, che le donne? queste ancora dunque sono le case delle Carceri, e ben si dice, che *absconditi sunt*, accioche sappiamo, che non istanno nella Carcere comune, oue possono riceuere ambasciate, & aiuto da di fuori, ma nella segreta, oue non ad altri, che al carceriero si dà adito, perche la sola donna cattiuu è quella, che tiene le chiaui del cuore di quel misero incarcerato.

Quinto vantaggio, che ha la donna sopra la Torpedine, è che, oue questa ha vna sola maniera di far caccia, ne sa in diuerse forme cangiarsi, la donna ne ha mille, e sa molto bene secondo i tempi, e luoghi, e le persone variarle, come vn Poeta ingegnosamente descrisse dicendo

Arti diuerse
se della
Donna,

*Vsa ogni arte la Donna, onde sia colto
Ne la sua rete alcun nouello amante,
Ne con tutti, ne sempre vn stesso volto
Serba, ma cangia a tempo atto, e sembante:
Hor tien pudica il guardo in se raccolto,
Hor lo riuolge cupido, e vagante.
La sferza in quegli, il freno adopra in questi,
Come lor vede in amar lenti, o presti.*

43 Assomigliammo altroue la Donna al Polpo, e qui professando l'istessa somiglianza notar possiamo molte cose, che fanno a proposito nostro. Prima del Polpo dice Plutar. lib. de aud. Poetis, che il capo di lui è cibo molto diletteuole, ma che cagiona sogni fastidiosi, e della Donna già habbiamo dimostrato anche noi, che addormenta gli huomini, che si diletmano di trattar seco. Appresso dice del Polpo Arist. lib. 9. de hist. anim. c. 37. che fa pescagione di Conchiglie, di Granchi, e d'ogni altro pesce, che se gli appresenti, ma prendendo poi quello solo, che è buono per lui, getta via le guscie, e l'altre parti inutili, e così fa la Donna cattiuu, che accoglie tutti quelli, che hanno da spendere, ma come gli ha ben succhiati, da se gli discaccia, come auuenue al figlio prodigo, che consumate le sue ricchezze colle Donne, fù da esse abbandona o, e bisognò si ponesse per famigl'io con vn huomo del paese: Finalmente quello, che fa al partico'are della conditione, che habbiamo per le mani, si sa, che cangia colori il Polpo, secondo la pietra, alla quale si accosta, e non altrimenti la donna sa mutar colori, e sembianti, hor piange, hor ride, hor ama, hor odia, hor fugge, hor s'accosta, hor lusinga, hor minaccia secondo che le torna commodo, e sempre per tender insidie, & ingannar gl'incauti.

Qual Polpo.

Libro Sesto.

Q9

Ne si

P. Salaz

Prou. 7.

S. Gio: 7.
Chris.

Plut.

Arist.

S. Agost

Supera
tutte le fie-
re.

Ne si marauigli alcuno, che a varij animali assomigliamo noi la Dóna cattiuu, impercioche, non ve nè alcuno secondo S. Chri-
sofomo, che agguagli la malizia di lei, *Nulla in hoc mundo bestia,* dice egli hom. 15. in var. Matt. loc. *similis est mulieri mala. Quia inter quadrupedia animalia Leone sauius? sed nihil ad banc. Aut in Serpentibus quid Dracone atrocius? sed ne hoc quidem iuxta mulierem malam, & linguosam conferri potest.* Non fù dunque calun-
nia, ma verità, quello, che disse Euripide delle Donne fauel-
lando

Chrisost

*Cum multa in terra, mariq; fera sint,
Omnium maxime mulier fera est.*

Euripi-
de.

cioè,

*Nella terra, e nel mar son molte fiere;
Ma in ferezza la Donna tutte eccede.*

Ilche con belle autorità, & esempi della Scrittura Sacra proua nell'istesso luogo il sopra detto Santo della Bocca d'oro.

Compendio
di tutte le
fiere donna
cattiuu.

44 Vn compendio dunque di tutte le fiere possiamo dire, che sia vna Donna cattiuu, e chi non temerà di lei? chi si confiderà di poterla domare, o vincere? Se adopri con lei la sommissione, gli ossequij, le carezze, p'acherai il Leone, ma sarai assaltato dal Lupo, se a questo offerirai cibo, e rendendolo satollo, lo farai mansueto, forgerà contra di te la Tigre, & il Basilisco, se contra questi vserai la forza, ti tenderanno insidie la Volpe, & il Serpente; se penserai fuggire ti tratterà con le sue braccia il Polpo, e ti fermerà con la sua virtù stupefattiua la Torpedine, o ti raggiungerà colla sua velocità la Tigre, e la Pantera, come sia possibile dunque, che ricroui scampo fra tante fiere, che in vna sola, donna si contengono?

Amarezza
della donna
rimedio.

Vna cosa è tuttauia in lei, che ti potrebbe recar salute, se da te sarà applicata, come si deue, perche si come del fiele della Torpedine dice Plinio, che raffrena i mouimenti venerei, così l'amarezza della Donna cattiuu, se bene sarà da noi considerata, estinguerà l'appetito de' suoi piaceri. Impercioche diceua il S. Giob. *Nunquid gustari potest, quod gustatum affert mortem?* Hor la donna ha maggior amarezza, che la morte, come insegna il Sauio di-
cendo. *Inueni amariorem morte mulierem.* E chi dunque, se bene
considererà questa amarezza, non si astennerà di toccarla, per
molto diletteuole, che se gli appresenti?

Plinio

Iob 6. 6

Eccles.

7. 27.

Donna buo-
na di sa-
lute.

45 Dirai, era pure la Torpedine Ieroglifico di salute appresso gli Egitij, e noi ancora detto habbiamo, che taluolta salute ap-
porta a pesci nella rete presi; adunque hauendola noi presa per simbolo della donna, l'istesso dourà dirsi di questa. Rispondo, che quello, che noi habbiamo detto di male delle donne, non
habbiamo

Chrisost.

S. Gio:
Chrisost.

habbiamo inteso di tutte, ma delle cattive solamente, delle quali è simbolo la Torpedine, mentre con insidie prende i pesci, e li diuora, che questa riserua fa parimente S. Gio: Chrisost. volendo dir male delle donne nella homilia 15. sopracitata, e dice.

Nunc mihi de muliere mala sermo est, non de bona, & honesta: noui enim multas bonas, & honestas in omne opus bonum promptas, quarum me vitam commemorare oportet ad edificationem audientium, & ad honorem bonarum excitandum in mentibus singulorum, e S. Girolamo

Enripi-
de.

S. Girol.

ancora citato da noi sopra contro le donne, scriuendo à Principia, fa vn lungo, e bello panegirico delle donne, e confessa hauerle preferite a gli huomini. Scio me, Principia in Christo filia, (dice egli) a plerisque reprehendi, quod interdum scribam ad mulieres, & FRAGILIOREM SEXVM MARIBVS PRAEFERAM, e dopò molte lodi loro conchiude. *Hac breuiter perstrinxi, ut nec te paeniteret sexus tui, nec viros nomen suum erigeret, in quorum condemnationem faminarum in scripturis sanctis vita laudatur.*

Donne preferue a gli
huomini.

Fra di queste buone dunque non negoritrourarsene di quelle, delle quali si possa dire, che sono la salute della Patria loro, tale fu la bellissima, e prudentissima Ester, che dalle mani di Assuero, e di Aman liberò il suo Popolo Hebreo; Tale la valorosa, e non men bella Giuditta, che troncò il capo ad Holoferne, hauendolo prima con la sua bellezza reso stupido, & addormentato, e tali molte altre, ma sopra tutte la Beata Vergine Maria; la quale colla sua bellezza tirò Dio da Cielo in terra, & appor:ò salute a tutto il genere humano, la cui sola bontà, e santità basta a contrapesar quanto si è detto, e si può dir di male di ogni altra Donna.

Plinio.

Ioh 6. 6
Eccles.
7. 27.

GLOTTIDE.

Impresa CLXX. Di non perseverante nel bene.



DA la terra s'innalza, e spiega l'ale,
 Per far ardita oltre del Mar passaggio,
 Co' le Quaglie s'unisce, e scuopre tale,
 Che la fan duce lor nel gran viaggio;
 Ma si pente ben costo, e in lei preuale,
 O stanchezza, o timor al buon coraggio;
 Così resta la GLOTTI, e d'Huomo è immago,
 Che sol d'incominciar il bene è vago.

DISCORSO

DISCORSO.

Arist.



Lotti con voce Greca, per hauer molto lunga la lingua, per mezzo di cui fa caccia, e si pasce di vermi, vn uccello non molto grande si chiama, & ad imitatione della voce Greca da Teodoro Gaza nella traduttione, che fece de' libri de gli animali di Arist. fù nominato *Lingulaca*. Gli Alemanni non molto discostandosi dalla voce Greca, la dimandano, per quanto riferisce il Gesne-

Glotti per
che così
della.

Descritta:

ro, *Glutt*, & è questa di color fosco, asperso però di bianco nelle estreme penne delle ali, come etiamdio è candida attorno gli occhi, nel collo, nel petto, e nel ventre; ha il rostro nero, le gambe verdi colla mescolanza di alquanta pallidezza, e la voce a guisa di Zampogna acuta, e sonora, e stima il Gesnero, che sia vna specie di Galline seluariche, & acquatili.

Nifo.

2. Alberto Magno questa Glottide di Arist. addimanda Pico linguoso, & il Nifo dice chiamarsi Pico tocciuolo, il quale colla sua lunga lingua caua da buchi loro i vermi, e le formiche, e se li mangia, a' quali accostandomi ancor io, alcuna cosa dirò de' Pichi, a' quali in latino dar si suole il titolo di Martio per esser egli stato dedicato da Gentili al fauoloso Dio Marte, credo non tanto perche egli sia bellicoso, quanto perche a quelli, che andauano a combattere, si stimaua, di buonissimo augurio. *Picus Martius*, & *Luscinia efficit auspicio habent tui, prosperaque semper, & salucia decreuerunt*, dice l'Alessandro, e Festo afferma, che il Piceno, che hora Marca d'Ancona si chiama, fù così detto da questo uccello Pico, il quale andando i suoi habitatori ad Ascoli, si fermò con felice augurio sopra la loro insegna.

Se l'istesso
che il Pico.

Questo per
che d'uno
Martio.

Alex. ab
Alex.

Non fù tuttauia di buono augurio, mentre che si fermò sopra il capo di Lucio Tuberone Prefore urbano, che rendea in piazza ragione, e così quietamente, che si puote colle mani prendere. Impe. cioche dissero gl'Indouini, che s'egli si lasciauua andar libero, uesarebbe seguita la ruina dell'Imperio, e se si uccidena, la morte del Pretore; & egli con animo generoso, e della patria amante, lacerò l'uccello, e poco appresso colla morte auerò la predittione de gl'Indouini, per quanto ne dice Plinio lib. 10. cap. 18. Horatio parimente carmin. 3. 27. d'infelice augurio chiama il Pico, mentre si fa vedere alla parte sinistra.

Se di buo-
no augurio

Lucio Tu-
berone la-
patria a se-
stesso pre-
ferisce.

Plinio.

Pico R^e co-
me tramu-
tato in uc-
cello.

3 Fù l'istesso nome di Pico attribuito ad vn Rè de' Latini, figlio, dicono, di Saturno, del quale fauoleggiano i Poeti, che fosse in questo uccello tramutato, mercè, dice il Perotto, ch'egli fu de' gli auspicj peritissimo, & in ciò dell'uccello Pico particolarmente si valeua. Ma Ouidio nelle sue transformationi dice, ch'egli si dilettaua molto della caccia, e per la sua bellezza era da molte Ninfe amato, ancora che egli tut. e le disprezzasse, essendo solo di Pomona innamorato, fra le altre s'innuaghì di lui Circe la Maga, e per poterli commodamente fauellare, vn giorno ch'egli andaua a caccia gli parò auanti vn Cinghiale, il quale egli seguendo nella folta selua, si allontanò da compagni, e fù necessitato scender a piedi, & all' hora fù assalito dall' insidiatrice Circe, che per far caccia di lui, iui l'attendeua, ne mancò la sagace di render molte reti di lusinghe, di vezzi, e di promesse; ma per hauer egli già di altro amore occupato il cuore, il tutto fù in vano; del che ella sdegnata, e parendole hauer riceuuto vna graue ingiuria, cangiato l'amore in isdegno, & il furor Venereo in Martiale, con vna verga lo percossè, e nell'uccello del suo nome tramutollo. Ma lasciando queste vane fauole de' Gentili, e passando alla naturale historia di questo uccello.

Ouid. l.
14. Met.

Picchio on-
de detto.

4 Hà egli il rostro lungo, acuto, e fortissimo, il che si confà col nome suo di Pico, che in alcuni linguaggi, come nello Spagnuolo significa l'istesso, che rostro, e bocca, e non se ne allontana molto il nostro Italiano Becco; Dal latin o poi *Picus* è verisimile sia deriuato il nome Toscano di Picchio, quantunque acutamente, e non improbabilmente, dica il Vocabulario della Crusca, esser detto Picchio, o dalla varietà de' colori, quasi picchiato, o dal costume di picchiar col becco ne gli arbori; Impercioche tirbandosi egli di vermi, gli vā scauando da sotto le cortecchie de' gli arbori, le quali picchiando, dal suono conosce egli, se attaccate del tutto sono al tronco, o pure hanno dato luogo a vermi, e facilmente le fora, e le trapassa, hauendo a questo fine fortissimo il becco, come bene nota Ouidio, dicendo.

Duro fera robera rostro
Figit, & iratus longis dat vulnera ramis.
cioè,
Col rostro duro le seluagge quercie
Punge, e ferisce i lunghi rami irato.

Ouidio.

Hà il rostro
molto forte.

3 Ne solamente il rostro, ma ancora la lingua secondo Alberto ha egli dura, & acuta, essendo nella parte di dietro di carne, & in quella d'auanti di corno acutissimo, e con questa, dice egli, trappassa i legni, e ne caua i vermi, ma io stimo più probabile,

Arist.

Arist.
9. c. 9.

Plin. lib.
10. c. 11.

Oppian.
Matti.

Arist.

le, che ciò faccia egli col becco, e non colla lingua, la quale, secondo Arist. lib. 9. de hist. an. cap. 9. è alquanto larga, e grande, e se ne serue, dice egli, per racorre i vermi, che escono dalla pianta già forata, e con tanta forza, dice l'istesso, gli scaua, che tal' hora fa la pianta cadere, & hauendo vno, che si domesticaua, posta vna mandorla in vn buco di vna pianta, accioche stesse calda a suoi colpi, in tre picchiate la ruppe, e se ne mangiò la midolla, delche dice parimente Alberto hauer più di vna volta fatta esperienza, aggiungendo, ch'egli mangiava il frutto del mandorlo, non perche di questo cibo si diletta, ma per l'audità di cercar i vermi, che nel buco sotto di lui erano nascosti, e che percuote con tanta forza i rami, che tal' hora basta vna sua sola picchiata a farli seccare.

6 Sopra de gli stessi arbori non solamente vola, come vccello, ma sale ancora serpendo, come lacertola, & in tutti i modi, dice Arist. anche risupinato, cioè, hauendo il ventre, & i piedi in alto, & il dorso abasso, abenche Agostino Nifo altrimenti ciò spieghi, cioè, col dorso verso della pianta, & il ventre alla contraria parte, ma non mi pare ciò verisimile. Vnghie curue, e molto comode gli diede la Natura per questo effetto, e non si ferma sopra de' sassi, dice Alberto, per non rintuzzar l'acutezza delle vnghie; ma cosa assai più marauigliosa dice Arist., cioè, che *Humi nunquam insistere patitur*, cioè, non mai ha pazienza di fermarsi in terra, al contrario della Quaglia, e della Lodola, le quali dice l'istesso, *numquam in arboribus consistunt, sed humi*, cioè, non mai sopra de gli arbori si fermano, ma in terra.

7 I suoi nidi fa parimente il Picchio sopra de gli arbori, e massimamente sopra de gli Oliui, & egli solo fra gli altri vccelli, dice Plinio, alluca i figliuoli nelli buchi, che fa ne gli arbori; Appresso l'istesso scriue Trebio cosa di gran marauiglia, o. per dir meglio, fauolosa, che se vn chiodo, od'vn cunio si caccia cō ogni forza nel buco, oue è il suo nido, subito, che il Picchio vi si met. e, salta da se stesso fuori, con istrepito, dall'arbore; ma il volgo crede; dice l'istesso, che accostandoui vna certa herba, lo faccia cadere, e passa più auanti Oppiano, dicendo, che chi quest'herba conoscesse, potrebbe con lei senza fatica tutte le serrature delle porte aprire, & il Mattiolo nel cap. 146. del lib. 3. di Dioscoride, non osando di contradir a Plinio, & a Trebio, mostra di hauer ciò per probabile, e che parimente vi sia vn'herba chiamata Sferracaualli, perche calcata da Caualli, cauaua loro i chiodi, & i ferri da piedi, ma soggiunge hauerne egli fatta la proua con quest'herba secca ma senza effetto veruno. Chi tuttauia considera, che anche la Calamita tira a se il ferro, non giudicherà forse del tutto impossibile ciò, che questi Autori affermano.

Sopra le
piante co-
me cauimi

Suo nido.

Herba, che
apre le cose
chase.

Ouid. l.
14. Met.

Arist. l.
9. c. 9.

Plin. lib
10. c. 18

Ouidio.

Oppiano
Mattiol

Picchio
perche coro
nato da'
Romani.

8 Appresso a' Latini, e Romani era in molto honore il Picchio, delche ricercando la ragione Plutarco nelle sue questioni Romane al cap. 21. cosi risponde. Forse è perche dicono, che il Rè Pico, per vna beuanda incantata di vna Maga transformato nell'uccello del suo nome, risponde anche hoggidi, e predice le cose future a' quelli, che l'interrogano? O pure è ciò fanoloso; & indegno da crederci, è più verisimile è la fauola, la quale narra Romolo, e Remo non solamente da vna Lupa essere stati allattati, ma etiam d'io da vn Picchio, che iui volaua, pasciuti? Impercio che hora ancora ne' luoghi boscarecci, e circa a' monti, ouunque il Picchio appare, iui ancora si troua il Lupo, dice Nigidio; ouero più tosto, che si come altri uccelli sono ad altri Dei dedicati, cosi il Picchio è consecrato a Marte, per esser forte, & animoso, e di tanta forza nel rostro, che percuotendo gli arbori, e scauandoli infino alla midolla, gli fa morire?

Glotti si
parte colle
Quaglie.

9. Se la Glottide dunq; è specie di Picchio, anch'ella di queste proprietà sarà dotata, alle quali vn'altra ve ne aggiunge, sopra di cui è fondata la nostra Impresa, e non poco marauigliosa; Perche al tempo, che partono le Quaglie, anch'ella di far passaggio di là dal Mare s'inuoglia, ma stancandosi nel volare, tosto si pente, e parendole vguale fatica, & il ritornarsene sola, e l'andar auanti, si risolue di fermarsi; ne mai dice Plinio, le accompagna più di vn giorno, e le lascia nel primo alloggiamento; con tutto che si fosse fatta loro duce, per quanto ne dice Arist. cap. 12. lib. 8. de hist. animal. , ma le Quaglie, benché abbandonate dalla loro guida si veggano, non perciò si perdono d'animo, ma seguitando il loro viaggio, ne ritrouano vn'altra lasciata l'anno innanzi, e per simil modo fanno ogni giorno, nelle quali parole accenna Plinio, che la Glotti sia loro guida, e che quella, la quale quest'anno le abbandonò nel primo alloggiamento, l'anno seguente camini con esse vn'altra giornata; & al secondo alloggiamento di nuovo le abbandoni, e così ogni anno le accompagna vn'a giornata più auanti; Onde l'habbiamo noi tolta per Impresa di persona, che comincia il bene, & il passaggio dalla terra al Cielo, ma che tosto si pente, e non persevera nell'incominciato cammino, e vi habbiamo posto per motto DVX FVIT EARVM, cioè, delle Quaglie, che volati si veggono, tolto da S. Luca ne gli atti de gli Apostoli, appresso del quale fauellando S. Pietro di Giuda, dice, ch'egli Fuit Dux eorum, qui comprehenderunt Iesum; & a' quelli si affa particolarmente, i quali cominciarono con molto feruore, si che o con l'autorità, o colla predicatione, o con l'esempio insegnauano a' gli altri la via del Cielo, a' quali poi intepiditi rimasero dietro. Delche noi qui consideraremo, per saperle schiuare, le cause, che dalla somiglianza dell'uccello Glottide ci faranno sommi-

Poi le abbandonano.

Simbolo di
non perse
uerante.

Plin. 2.
23. l. 10
Arist.

Aff. 1.
16.

Pro. 16.
18.

Ecclef.
10. 1.

S. Ag.

da' Ep.
6. 12.

somministrare; Poi quanto sia sciocca, e perniziosa cosa il non perseverare nell'incominciato bene.

19. E quanto al primo della non perseveranza, parmi, che tre siano le principali cagioni; la prima è la superbia, e la presunzione, per la quale vuole l'uomo guidarsi da se stesso, e non sottoporsi all'obbedienza altrui, troppo confidandosi nelle proprie forze, e non riconosce come dovrebbe i suoi beni da Dio; la seconda è la difficoltà, che nella virtù si ritrova, da cui vincer si lascia, chi non ha cuore generoso, e dalla Divina gratia confortato; la terza è l'amore, e la concupiscenza delle cose sensibili, per goder delle quali si lasciano le spirituali, & invisibili, & eccole tutte nella Glottide adombrate; la prima, perche ella si fa Capriana de gli altri ucelli volanti, segno di molta presunzione, e confidenza nel proprio sapere, e valore; la seconda perche sente stanchezza nel volo, & a questa attribuisce Plinio il suo pentimento; la terza nell'haver ella lingua molto lunga, segno di golosità, e pascersi non di volatili aerei, ma di vermi terrestri.

Cagione
della non
perseveranza.

Pro. 16.
18.

20. E quanto alla superbia è cosa certissima, esser ella la prima, e principal radice di ogni caduta, e della non perseveranza nel bene, e lo disse apertamente il Savio, *Contritionem precedit superbia & ante ruinam exaltatur spiritus*. Entrano molti fiumi nel Mare, ma non perciò egli si altera, o si conturba, o trappassa i debiti termini dell'arena del lido, ma soffiando qualche impetuoso vento, ecco che subito egli innalza le sue furiose onde, naufragi, e ruine minaccia, e trascorre oltra a' soliti confini; e non altrimenti quello, che fa alterar il nostro cuore, che turba la pace della coscienza, che fa, che trappassiamo i termini della Divina legge, non sono i fiumi delle tribolazioni, o delle tentazioni; ma sì bene il vento della superbia, questo è cagione delle cadute grandi significate dal Savio per contrizioni, & delle cadute piccole, intese sotto nome di ruina, che se ciò non fosse, non direbbe la Scrittura Sacra, esser la superbia principio di ogni peccato, *Initium omnis peccati superbia*.

Superbia;

Ecclif.
10. 15.

21. Il primo peccato dell'Univerfo fu quello de gli Angeli rubelli a Dio, & si sa, che fu di superbia, il secondo quello de' primi nostri Padri, & hebbe anch'egli origine dalla superbia, secondo, S. Agost. lib. 11. de Genes. ad litteram. *Nec arbitrandum est, quod esset hominem deiecturus Tentator, nisi praecessisset in homine quadam elatio comescenda*. Ne a caso parmi, che dica questo S. Dottore, *deieciisset*, e non *viciisset*, *superasset*, *vulnerasset*, o in altra maniera; perche il gettare a terra è proprio de' Lottatori, che insieme a questo fine combattono, e lotta appunto è chiamato il combattimento fra il Demonio, e l'uomo dal Dottor delle genti, dicendo. *Non est nobis COLLYCTATIO adversus carnem, & sanguinem*.

Origine di
tutti i peccati.

S. Agost.

da' Eph.
6. 12,

Plin. c.
23. l. 16
Ani.

Ag. 1.
16.

guinem, sed aduersus Principes, & rectores tenebrarum harum &c. E la vittoria del Lottatore non tanto dipende dalla forza delle braccia, quanto dalla destrezza del piede, col quale solleva il piede dell'auerfario, e ciò facendo con ogni picciola spinta della mano a terra lo fa cadere. Il che pare, che descriuesse Dauid, mentre, che disse. *Non veniat mihi PES SUPERBIAE, & manus peccatoris non moueat me.* Psal. 35. Quasi dicesse, non m'innalzi il piede della superbia, e la mano del peccatore, cioè, del Demonio, non haurà forza di muouermi, non che di farmi cadere.

Esercito non
ha forza
contra l'bu
mille.

12 Ne solamente vna mano, ma ne anche vn'esercito intero haurà forza contra di persona humile, che anco per esercito si prende tal' hora questo nome di mano, come ne gli atti de gli Apostoli. *Misit Herodes Rex M A N U S, ut affligeret quosdam de Ecclesia,* che perciò l'istesso bellicoso Profeta diceua, *Cadent a latere tuo mille, & decem millia a dextris tuis,* o che esercito numeroso sarà vinto da vn huomo giusto, ma quale ne sarà la cagione? appresso egli la soggiunge; *Quonia tu es Domine spes mea, altissimu posuisti refugiu tuu.* Perche egli non ha confidato in se stesso, ma ha posto tutte le sue speranze in Dio, e nell'altissimo il suo rifugio.

Libidine fi
glia della
superbia.

Che se visse alcun peccato, che dalla superbia non deriuasse, parche sarebbe quello della libidine, poiche sopra tutti gli altri, egli auuilsce, & abbassa l'huomo, contra quello, che pretende, e riguarda, come suo fine, la superbia, e pur anch'egli è figlio, e de' più cari, e legittimi della superbia; Quindi l'Apostolo S. Paolo, hauendo nel primo capo dell'epistola a' Romani descritta la superbia de' Filosofi Gentili, con dire, che *Euannerunt in cogitationibus suis,* ne soggiunge l'effetto proprio, che ne seguì, che fù pesser dati in preda ad ogni sorte d'immunditia. *Propter quod tradidit illos Deus in desideria cordis eorum in immunditiam.* num. 4. e de gli habitatori di Sodoma dice Ezech., che il primo peccato fù la superbia. *Hac fuit iniquitas Sodoma sororis tuae SUPERBIAE &c.* cap. 16. 49.

13 Non si confidi alcuno dunque di esser grande, o in potere, o in sapere, o in fantia, che se darà luogo alla superbia, sarà da questa, come da vna mina molto possente sbalzato in aria, e fatto cader a terra. Di Arfaxad si dice nel primo cap. del lib. di Giudit, che *Gloriatur quasi potens in potentia exercitus sui, & in gloria quadrigarum suarum.* Si gloriana, come superbo, ch'egli era, e che ne seguì? *Anno IGITUR duodecimo regni sui: Nabuchodonosor Rex Assiriorum, qui regnabat in Ninive Ciuitate magna pugnauit contra Arphaxad: & obtinuit eum, ore è da notarsi quell'Igitur, che è particella di conseguenza, e che dimostra dipendenza delle cose, che si dicono da quelle, che dette si sono, fù dunque, come se detto hauesse, la cagione, perche Arfaxad fù vinto, e spo-*

Pf. 35.
12.

Act. 12.
1.
Pf. 90.
7.
Pf. 90.
9.

ad Rom.
1. 21.
Ibi. n. 24

Ezech.
16.

Iudit. 1.
4.

1. ad Co.
rin. 8. 1.

Ier. 1. 10.

Ezech.
32. 19

S. Bern.

Gio: Cl.
maco.

spogliato del suo Regno fù, perche Goriabatur, perche era vanaglorioso, e superbo.

Ne solamente segue dalla superbia la caduta, ma si può dire, che sia l'istessa cosa seco; Onde l'Apostolo contrapponendo la scientia alla carità, disse. *Scientia / N F L A T*, *Charitas verò* *AEDIFICAT*, ma non pare, che siano contrarie queste due cose, *inflat*. & *edificat*, il gonfiar è de' ottri, l'edificar delle case, che ha dunque da far l'vno con l'altro? La vera contrapositione pare, che richiedesse il dirsi, *Scientia destruit*, *Charitas verò edificat*, perche il distruggere è ben contraposto all'edificare; e perciò fù ragioneuolmente detto a Gieremia. *Ecce constitui te hodie super gentes, & super regna, vt excillas. & destruas, & disperdas, & dissipēs, & edificēs, & plantes*, oue il *destruas*, si contrapone all'*edificēs*. Disse tuttauia molto bene il Doctor delle genti, perche tanto è dire *inflat*, quanto *destruit*, perche *inflat*. significa fà insuperbirsi, et insuperbirsi, e distruggerli et l'istesso.

14 Essendo dunque cosa molto facile, che dall'a virtù, come da quella, che veramente è meriteuole di honore, e di lode, nasca la superbia, non è marauiglia, che non perseveri nel bene, chi ha cominciato a far acquisto di virtù, se colia profonda fossa dell'humiltà diligentemente non la custodisce, alche esortaua vn-

Ezech. Anima il Profeta Ezech. dicendo, *Quo pulchrior es, descende & dormi cum incircumcisis* **Ezech.** 32. il qual luogo esponendo S. Gregorio Papa nella quarta parte della sua cura past. c. 1. dice, che fù, *ac si aperte diceretur. Quia ex virtutum decore te eleuas ipsa tua pulchritudine impelleris, vt cadas*. Che si potrà dunque giudicar di quelli, i quali hauendo appena posto il piede nel cammino della virtù, si sdegnano lasciarsi guidar da altri, ma pieni di superbia vogliono guidar se stessi, e si fanno anche Duci de' gli altri, come della Glottide si dice? certo non altro, se non che a somiglianza dell'istessa Glottide, alla prima giornata si stanchino, e lascino l'incominciato cammino, ilche no: d molto bene S. Bernardo ser. 77. in cant. ponderando, che non prima fù dalla sposa ritrouato il suo diletto, che ella seguisse la scorta de' custodi, e così gratiosamente dice. *Audiant hoc, qui sine duce, & preceptore vias vita ingredi non formidant, ipsi sunt in arte spirituali existentes discipuli pariter, & magistri: Non sufficit hoc, etiam coaceruant sibi discipulos, caci duces cecorum. Quam multi ex hoc a recto tramite periculosissime aberrasse comperti sunt? Nimirum ignorantes astutias Satanae, & cogitationes ipsius, factum est, vt qui Spiritu capebant, carne consumarentur abducti turpiter, lapsi dam-nabiliter.*

S. Bern.

Gio: Climaco. 15 Ma più auanti ancora passò S. Gio: Climaco nel grado 22. perche disse, che per far vn tale cadere, no: viera bisogno di altro

*Superbia
l'istesso, che
distrutto-
ne.*

*Virtuosi
guardisi
dalla Su-
perbia.*

*Principia-
rendo voglia
guidar al-
tri.*

*Superbo
Demonio a
se stesso.*

Demonio

*1. ad Co-
rin. 8. 1.*

1. ad 11.

1. Ps. 90.

7. Ps. 90.

9.

ad Rom.

1. 21.

Ibi. n. 24

Ezech.

16.

Iudic. 1.

4.

Demonio, essendo che egli a se stesso era Demonio, & inimico: *Superbus Monachus*, disse egli, *Demon opus non habet; I P S E ENIM SIBI IAM, ET DAEMON, & hostis, & inimicus est*, e lui imitando Gio: Gerson t. 1. confid. de lib. leg. p. 2. disse. *Qui sibi dux esse vult, spreto duce proprio, non iam indiget Demone tentante, quia factus est SIBI DAEMON*. E con ragione questi Autori così parlano, perche chi ha fatto Lucifero di Angelo Demonio? certamente la Superbia, adunque se ella in vn huomo si ritrouerà, lo renderà parimente Demonio, e che accade, che da altro Demonio tentato sia il superbo, se ha seco la radice, & il fomite di ogni tentatione? Che accade vi sia Demonio esterno, mentre vi è l'interno, a cui è molto più difficile resistere, che a molti esterni?

Perseueranza non può meritarsi.

16 Ma qual resistenza potrà aspettarsi da vn superbo, se egli rimane spogliato dell'aiuto, e della protectione Diuina? E la perseueranza dono particolarissimo di Dio, talmente, che dice l'Angelico Dottore p. 2. q. 114. ch'ella non può meritarsi, & è veramen e cosa degna di gran marauiglia, che può vn huomo meritar il Paradiso, oggetto di merito può essere l'eterna gloria, anzi l'istesso Dio, e pure oggetto di merito esser non può la perseueranza, mà è dono, che per sua cortesia, e liberalità dona Iddio a' suoi serui fedeli, & humili. Che non possa meritar l'huomo la prima gratia, non è marauiglia, perche si presuppone sia in peccato, & in tale stato non può far attione meriteuole, ma riceuuta ch'egli ha la gratia, può con essa meritarsi altri molti gradi di gratie, e di gloria; ma per molta gratia, ch'egli possieda, non può meritarsi la perseueranza. Se questa dunque è dono di Dio, come potrà sperar d'ottenersela il superbo? Iddio fa resistenza a' superbi, e dà la sua gratia a gli humili. Il superbo, si, ma di hauer poco, o nulla bisogno dell'aiuto Diuino, è ingrato a' suoi beneficij, attribuisce il tutto alle sue forze, & a' suoi meriti, e come non si renderà indegno di questo prezioso dono, dal quale egli prenderebbe occasione di maggiormente insuperbirsi?

Timore necessario anche a' giusti

17 E questa è la ragione, per la quale tanto nella Scrittura S. e da SS. Padri si raccomanda ancora a' giusti il timor di Dio, e l'accompagnar sempre con tutte le opre buone la paura, & il tremore, per questo diceua Dauide, *Servite Domino in timore, & exultate ei cum tremore*, e per questo diceua l'Apost. S. Paolo, *cum timore, & tremore vestram salutem operamini*, come notò S. Agostino sopra del Salmo 65. odansi le sue parole; *Quare cum timore, & tremore? subiecit causam. Deus enim est, qui operatur in vobis, & velle, & perficere bona voluntate. Si ergo Deus operatur in te, gratia Dei bene operaris, non viribus tuis; ergo si gaudes, & timor, ne forte, quod datum est humili, AUFERATUR SUPERBO.*
Et è

*Psal. 2.
ad Phil.
2. 12.
S. Aug.*

*Ps. 110.
10.*

*Is. 11. 1.
Rupert*

S. Bern.

Pro. 28.

S. Greg.

Et è d'auvertire, che non dice l'Apostolo viete con timore, o temete, quando peccate; ma operate la vostra salute con timore, cioè, ancora quando operate bene, quando vi esercitate nelle virtù, quando fate tutto ciò, che potete per essere salui all'hora ancora temete, e tremate, e nota il P. Velasquez sopra questo passo, che la voce Greca tradotta *Operamini*, non vuol dire operare assolutamente, ma con gran diligenza, & infino al fine dell'opera, per insegnarci, che per molto Santo, che sia alcuno, ha sempre da temere operando bene, & operar bene temendo.

Chiamasi il timor di Dio Principio della Sapienza nel salmo 110. 10. & altroue ne però quindi argomenti alcuno ch'egli a principianti solamente conuenga, e non ancora a perfetti, poiche Esaia all'incòtro i doni dello Spirito Santo raccontando, lo pone nell'ultimo luogo conchiudendo; *Et replebit eum spiritus timoris Domini*. Isa. 11. 1. per insegnarci, dice Ruperto lib. 1. de Trinit. cap. 21. che, *Creatura non solum humana, sed Evangelica proficit, et profectum eius habere timorem Domini*, cioè, che non solamente il principio, ma ancora il progresso, & il termine della via spirituale ha da essere dal timore accompagnato, sì che egli si può dire, e fondamento, e tetto dell'edificio spirituale; e basi, e capitello della dritta colonna dell'oprar bene, e foriero, e custode di tutte le virtù.

Nel principio, e nel fine.

Pf. 110. 10.

Is. 11. 1. Ruperto

S. Bern.

Ma nessuno più accuratamente, che S. Bernardo nel serm. 54. sopra la Canrica la necessità di questo timore descrisse, dicendo, non vi essere cosa di lui più vtile per acquistare, conseruare, e ricuperare la Diuina gratia. *In veritate didici*, (sono le sue parole) *nil eque efficax esse ad gratiam promerendam, retinendam, recuperandam, quam si omni tempore coram Deo inueniaris non altum sapere, sed timere: Beatus homo, qui semper est pauidus, T I M E ergo, cum arripserit gratia, T V N C cum abierit, T I M E, cum de nouo reuertetur, et hoc est semper pauidum esse*; e questo stesso timore v'egli appresso elegantemente spiegando, e santamente persuadendo, e fra le altre cose dice molto a proposito nostro, *Argumentum superbia, priuatio est gratia*, cioè, la priuatione della gratia è argomento della superbia, nella guisa, che il fumo è argomento del fuoco, & ogni altro effetto della sua cagione.

E sempre.

Pro. 28.

18 In oltre fa la superbia, che l'huomo confidato nelle proprie forze non fugga, come dourebbe, i pericoli, non si allontani dalle occasioni, non custodisca, come dourebbe, i suoi sensi, o si ponga indiscretamente ad imprese, che superano le sue forze, e voglia volar troppo in alto, e qual marauiglia poi, ch'egli cada, che sia ingannato, che sia vinto? Questa cagione della caduta di molti, che caminauano bene, r'ede S. Gregorio nella 4. p. del Past. dicendo, *Virtus cum vitij renititur, quadam delectatione eius sibi*

Occasione non fuorziata da superbia.

S. Greg.

met

Ps. 1. ad Phil. 2. 12. S. Aug.

met ipsi animus blanditur, fitq; vt bene agentis mens motum sue circumspeditionis abiciat, atque in sui confidentia secura conquiescat; cui iam torpenti seductor callidus, omne, quod bene gessit, enumerat, eamque, quasi prae ceteris prae pollentem in tumore cogitationis exaltat &c. E Tertulliano più breuemente è non meno bene. *Qui praesumit, minus veretur, minus praecaut, plus periclitatur.*

E perche il pensiero dalla lingua esser suole seguito, questi, che hanno in se stessi gran confidenza, sogliono prometter di se gran cose, il che si affa con quello, che si dice della Glotti, che ha lingua molto lunga, e sono poi i primi a volger le spalle. Così fra gli Apostoli S. Pietro, e S. Tomaso, che più de gli altri si mostrauano pronti a voler morire insieme col Signore, patirono più segnalate cadute, quegli negando di conoscer il suo maestro, e questi non volendo credere, ch'egli risuscitato fosse.

La seconda cagione del non perseverare nell'incominciato bene, diceuamo essere la difficoltà della Virtù, che si fa grandemente dalla fiacchezza nostra sentire, e nell'acquisto, che si fa di lei, e nella conseruatione. Fra Politici si muoue bella questione, qual sia più difficile l'acquisto di vn Regno, o la conseruatione, e non vi mancano graui Autori, i quali affermano essere più malageuole il mantenimento, che l'acquisto.

Mantenimento se più difficile che l'acquisto.

Ma che che sia di questa questione nelle cose temporali, del che ragionaremo appresso nella Digressione: Nelle cose spirituali io non hò dubbio, esser più malageuole assai la conseruatione, che l'acquisto, come parimente insegna S. Cipriano lib. 1. ep. 1. dicendo. *Parum est adipisci aliquid potuisse, PLUS EST, QVOD ADEPTVM EST, POSSE SERVARI.* La ragione di questa difficoltà è, che nelle cose spirituali non si arriua mai in questa vita al pacifico possesso, non mai sono talmente debilitate le forze de' nostri nemici, che non ardiscano di nuouo combatterci, di modo, che oue all'acquisto vna sola vittoria basta, per la conseruatione ve ne vogliono mille, e più; perche tante sono necessarie, quanti sono i momenti della nostra vita, non ve ne essendo alcuno, nel quale combattuti non siamo, che perciò diceua il Santo Giob., che *Militia est vita hominis super terram*, è vna continua battaglia la vita dell'huomo sopra la terra.

S. Cipriano

Job 7.1

M. Marcello bellioso

19 Di M. Marcello Romano si scrive, che non lasciaua mai riposar i nemici, e sempre, o vittorioso, o vinto, ch'egli fosse, combattere voleua, del che infino Annibale brauissimo Capitano, & alleuato fin da fanciullo nelle armi, si marauigliaua dicendo. *Cum eo nimirum nobis hostis res est, qui nec bonam, nec malam ferre fortunam potest, seu vincit, ferociter instat victis, seu victus est, instaurat cum victoribus certamen.*

Ma

Tertull. lib. de cultu faminarum.

Matr. 1

43

2. Reg.

11, 2)

Matr. 1

12

Matt. 12. 43 Ma molto più veramente possiamo noi, ciò dire del Demonio, il quale o vincitore, o vinto, non si acquieta mai, perche come disse il Nostro Salvatore. *Cum exierit ab homine, vadit per loca arida, & inaquosa, querens requiem, & non inuenit.* Se di gola ti tenta, e tu lo vinci, egli di qui prende occasione di tentarti di vanagloria, come che habbi fatto vna gran prodezza; Se ti humilij considerando la tua fiacchezza, ti assalta per farti cadere in diffidenza, se non può indurti alla crapola, ti tenta di auaritia, accioche quello, che auanzi per l'astinenza, non lo dia a' poveri per elemosina, in somma non gli manca mai qualche nuouo modo, qualche arma affilata, qualche strattagemma, con cui assaltandoti, & insidiandoti, non isperi o tennerne vittoria, & essendo, come disse il Bellicoso Profeta, *Varius cunctus belli*, chi potrà prometterti di essere in tante battaglie vittorioso sempre?

Alti simile il Demonio

2. Reg. 11. 25. chi di esser continuamente vigilante, e sempre con l'armi in mano, si che non sia, o ingannato, o colto all'improviso da inimico, che non dorme mai, e tutti i suoi pensieri ha ruolti contra di noi, & ogni momento oscura, perche se negligenti in alcuno ci vede, subito ci assaglia, e ci ferisca, & uccida?

20 A questa continua battaglia haueua l'occhio S. Cipriano, mentre che esortaua i fedeli alla perseveranza, e perciò nel luogo sopracitato, così diceua. *Hortamur vos per communem fidem, per pectoris nostri veram circa vos, & simplicem charitatem, ut gloriam nostram forti, & perseveranti virtute teneatis, adhuc in seculo sumus, adhuc in acie constituti, de vita nostra QVOTIDIE DIMICAMVS.*

Sempre si ha la combattere.

Aggiungasi, che se vi è alcuna difficoltà, che paia propria dell'acquisto, questa nella conseruatione parimente della virtù si ritroua, e la ragione è, perche secondo la dottrina di S. Bernardo, e d'altri Maestri della vita spirituale, non può la conseruatione della virtù esser dall'acquisto separata, non è lecito nella via dello Spirito il dire voglio godermi dell'acquistato, e non andar più oltre, ma od'acquistar bisogna, o perdere, o andar auanti, o ritornar indietro, perche *In via Dei* diceua il Dottor mellisso, *non progredi, regredi est*, per conseruar dunque gli acquisti meriti, e perseverare nell'incominciato bene, è necessario l'acquistarne sempre de' nuoui, conseguentemente tutta la difficoltà, che e nell'acquisto, e nella conseruatione si richiede, porta seco la perseveranza.

Perseueranza non è senza acquisto.

21 Cresce la difficoltà, che non vi è cosa più malageuole, che la violenza, onde è assioma appresso i Filosofi, che *Nullū violentū durabile*. niuna cosa violenta è dureuole, ma in che altro consiste la virtù, che in far violenza a noi stessi? *Regnum Caelorū vim patitur*, diceua l'istesso Re del Cielo, & violenti rapiunt illud, ma

Violenza non è dureuole.

Matt. 11. 12

Tertull. lib. de cultu faminarum.

S. Cipriano

Iob 7. 1

Nella vir-
tù si cami-
na contra
acqua.

ma questa violenza si ha da usar primieramente a noi stessi, seguendo quel detto. *Qui vult venire post me, abneget semetipsum, & sequatur me*; Come dunque sia possibile il perseverar lungo tempo nella virtù, se per conservarsi in questa, habbiamo da fare continua violenza a noi stessi? Chi nuota, o nauiga cōtra acqua; vn poco, che si fermi, è tirato dalla corrente al basso; e non altrimenti auuiene a noi, i quali volendo seguir la virtù, è necessario, che andiamo contra la corrente delle nostre male inclinazioni, e dell'uso del mondo; e perciò continuamente ci conuiene usar forza, perche vn poco, che questa si rimetta, siamo vinti, e portati dall'impeto delle onde contrarie al basso: somiglianza, della quale si vale in questo proposito S. Girolamo lib. 9. contra Pelag. così dicendo. *Quomodo, qui aduerso flumine lembum trahit, si remiserit manus, statim retrolabitur, & fluctibus aquis, quò non vult, ducitur: Sic humana conditio, si paululum se remiserit, discit fragilitatem suam, & multa se nō posse cognoscit*, e l'istesso accenna S. Gregorio Papa lib. 32. Moral. cap. 28. scriuendo. *Nisi mentis contentio ferueat, vnda mundi non vincitur, per quam animus semper ad ima reuocatur.*

Matt. 16
24.

S. Girol.

S. Greg.
Papa.

Isaac per-
che legato.

22 Quindi leggiamo, che volendo il Patriarca Abrahamo sacrificar Isaac suo figliuolo, non si contentò di porlo sopra dell'Altare, ma volle anche legarlo. *Cumque allegasset Isaac filium suum, posuit eum in Altare*, si dice nella S. Genesi al cap. 22. Ma qual necessità vi era di legarlo? non era Isaac obbedientissimo, e prontissimo a riceuer la morte? certo che sì, ma per assicurarsi Abrahamo della perseveranza di lui volle legarlo, accioche dal corso della natura, che grandemente ama la propria vita, non fosse trasportato a far qua che gesto indecente, così dice S. Agostino ser. 73. de tempore. *Ne impatientia doloris, victima calcitraret.* e Filone Hebreo lib. *Quod Deus sit immutab.* perche dice conosciua la Natura humana esser instabile, e perciò quantunque sapesse esser Isaac benissimo disposto, hebbe per bene legarlo, il che viene imitato da quelli, i quali con voti solenni si legano, & obbligano alla virtù.

Gen. 22.

S. Agost
Filone.

Figura de
Religiosi.

Animo in-
stabile.

23 Dalche vn'altra ragione della difficoltà della perseveranza si raccoglie, & è la naturale instabilità dell'animo nostro. Impercioche se le cose stesse diletteuoli col lungo uso ci vengono in fastidio, e desideriamo variarle, come staremo noi saldi, e perseveranti nelle cose, che difficoltà, asprezza, & amarezza seco ci eccano? Era saporitissima la manna, e quando venne la prima volta dal Cielo, la colsero gli Hebrei con molta allegrezza, & ammiratione; ma continuando poi a mangiarne ogni giorno, venne loro in fastidio, e dissero. *Anima nostra iam nauscat super cibo isto leuissimo*, e cominciarono a desiderar gli agli, e le cipolle dell'

num. 21
5.

Seneca

S. Ioan
Climac.

S. Isidor

S. Greg.
Papa.

S. Basil.
S. Greg.
Nazian.
S. Gio.
Chrisost.
S. Agost.
S. Bern.

dell'Egitto, non perche migliori della manna, ma perche differenti, non per il diletto, che recato hauerebbe il loro sapore, ma per il piacere, che portato hauerebbe la varietà. Che dunque l'huomo perseveri in gustar sempre il cibo amaro, almeno al senso, della mortificatione, e della virtù, senza assaggiar quello de' vitij è molto difficile.

Cresce di nuouo la difficoltà di perseverar nel bene, per la somiglianza, e vicinità, che alla virtù hanno molti vitij, di donde auuiene, che se con molta vigilanza non vi attendiamo, facilmente in vece della virtù, il vitio sotto il mantello di lei nascosto si abbraccia. Noi è questo pericolo il moralissimo Seneca nell'ep. 45. dicendo. *Vitia nobis sub virtutum nomine obrepunt, temeritas sub titulo fortitudinis latet, moderatio vocatur ignavia, pro tanto timidus accipitur, in his magno periculo erratur.* S. Gio: Climaco ci auerte anch'egli di questo pericolo, e dice, che si come attingendo acqua da fonti, si prende tal'ora anche qualche rana, così esercitandoci noi nelle virtù, qualche vitio abbracciamo, che con quelle virtù si accompagna, e congiunge.

Vitij mascherati da virtù.

S. Girol.

S. Ioan. Climac.

S. Isidor

S. Greg. Papa.

S. Basil.

S. Greg.

Nazian.

S. Gio.

Chrisost

S. Agost

S. Bern.

24 Sant'Isidoro Siuigliano lib. 2. sent. cap. 35, con altra bella somiglianza ciò spiega, cioè, di vn ladro, che per istrada col passaggiero si accompagna, e suo amico si finge, per ingannarlo, e rubbarlo, mentre non vi pensa, perche anche il vitio, non osando apertamente assalire quelli, che vede caminar velocemente per la via della virtù, sotto l'habito mentito di bene, si accompagna, & adomestica con essi, e poi incauti gli fa uscir di strada, & opprime, il che S. Gregorio Papa, quasi all'istessa somiglianza alludendo lib. 2. in mor. cap. 17. insegnò, dicendo. *Hostes armati sunt immundi spiritus innumerus contra nos fraudibus accincti: qui cum suadere nobis iniqua nequeunt, ea sub virtutum specie nostris obtutibus opponunt, & quasi SVB QVA DAM LARVA se contegunt, ne in sua malitia a nobis nudi videantur.* E di questo stesso argomento contra Pelagiani si vale, per dimostrare, che da noi senza la Diuina gratia da vitij non possiamo guardarci. Presertim, dice egli, cum vicina sint vitia virtutibus, & si paululum declinaueris, aut errandum tibi sit, aut in præceptis cadendum. Quantum enim inter se distant pertinacia, & perseverantia, parsimonia, & frugalitas, liberalitas, & profusio, prouidentia, & caliditas, fortitudo, & temeritas, cautela, & timiditas.

E l'istessa dottrina gli altri Padri Santi insegnano, come San Basilio lib. de Virginit. , San Gregorio Nazianzeno orat. de laud. Basil. nu. 93. S. Gio: Chrisost. hom. 48. in Acta Apost. S. Agostino epist. 29. ad Hieron. S. Bernardo serm. 64. in Libro Scito.

Infrattanto mente ci assalano.

R r

Cant.

Cant. il Beato Pietro Damiano lib. de perfect. Mon. cap. 19. Gass. coll. 1. c. 20. Chi dunque fra tanti lacci, fra tanti inganni, fra tante difficoltà potrà mantenersi libero da ogni caduta, e da ogni errore?

P. Dam.

25. Cresce il pericolo di far errore, che non solamente si prende tal'ora il vizio sotto la maschera della virtù, ma la virtù stessa, se indiscretamente è abbracciata, si converte in vizio; che perciò da tutti i Santi, e Maestri della vita spirituale è tanto commendata la discretione, della quale disse S. Basilio in const. mou c. 10. *Est remota, nihil cuiusvis generis est, quod licet bonum videatur, NON IN VITIUM RECIDAT, Si aut alieno tempore, aut non adhibita moderatione fiat.*

Discretio-
ne necessa-
ria alla
virtù.

S. Basil.

Theat.
vit. hu.Del detto
di S. Mar-
tino.

Se ne andaua verso il tardia Parigi vn Carettiero, & incontratosi in S. Martino, gli dimandò, se quella sera sarebbe potuto entrar in Parigi; gli rispose il Santo, se ti affretti non vi entrerai, se a bell'agio camini, vi arriuerai, prima che la porta si chiuda; Sitenne colui burlato, e sferzando i cauali, si pose a correre; ma ecco, che per la violenza del corso, se gli spezzò vna ruota del carro, e sforzato a fermarsi, non puote entrar in Parigi; & conobbe, che il Santo detto gli haueua il vero; e l'istesso può dirsi a principianti indiscreti, che se vogliono troppo affrettarsi, & diuenir Santi in vn giorno, non vi arriueranno, ma se colla discretione modereranno i loro passi, facilmente vi giungeranno; che è quello, che insegnaua S. Gregorio Papa lib. 28. Mor. cap. 12. *Plerumque virtus, CVM INDISCRETE TENETVR, AMITTITVR, cumque DISCRETE INTERMITTITVR, PLEVS TENETVR.*

S. Greg.
Papa.Cingolo
simbolo di
perseueranza.Nella Resurrezione
il saluato-
re si cinse.

26. Maggiore etiamdio fatti la difficoltà della perseueranza per la terza cagione, non men potente della passata, cioè, per la concupiscenza nostra, dalle calamite de gli oggetti a' nostri sensi diletteuoli allettata. Il cingolo, come nota S. Epifanio lib. 2. adu. haeres. tom. 2. è simbolo della perseueranza, perche veste, che si prende, per deporla tosto, cinger non si suole, e quella, che è cinta, non si spoglia, se prima non si scioglie il cingolo, quindi dell'humani à, qual veste presa dall'Eterno Verbo fauellando Dauide diceua. *Dominus regnauit decorem indutus est, indutus est Dominus fortitudinem ET PRÆCINXIT SE.* Due volte dice, che se ne vesti, la prima fù nell'Incarnazione, la seconda nella Resurrezione, ma nella prima non dice, che si cingesse, perche la prese per ispogliarsene tosto per mezzo della passione, e della morte, ma la seconda volta si cinse, & præcinxit se, perche dopo la Resurrezione se l'haueua a tener vnita perpetuamente, alche alludendo S. Epifanio nel luogo sopra notato, *Primum decorem, dice, propter aduentum in carne, deinde fortitudinem*

S. Epif.

P. 92.1

S. Epif.

indinem induit, ubi resurrexit ex mortuis, non amplius ad passionem humanitas ipsius venit, non amplius ad flagella, non amplius crucifigitur.

Non solamente però della perseveranza è simbolo il cinto, ma ancora della castità, onde fu detto, *sint lumbi vestri praecincti*, e quando anticamente lo Sposo colla sposa voleua congiungerfi, le scioglieua il cingolo, dalche possiamo raccogliere, che vano insieme queste due cose, Perseueranza, e Castità, e che sono tanto congiunte, che con vna stessa cinta simboleggiate vengono, & amendue con vn solo assalto dalla concupiscenza combattute sono. Ma quanta fortezza si richiegga per conseruar questo cinto, può argomentarsi, che quasi sempre, che la scrittura ne fauella, suole colla forza congiungerlo. Così di quella donna valorosa disse Salomone, che *PRÆCINXIT FORI TVDINE lumbos suos*, così Dauide, *Indutus est Dominus FOR TITVDINEM, ET PRÆCINXIT SE.* Ps. 92. Così Anna *Infirmi ACCINCTI SVNT ROBORE.* 1 Reg. 2. 4. Così pur anche David *ACCINCTVS POTENTIA* ps. 64. 1. & altrove.

27 Ne solamente fortezza, ma ancora grandissima auuertenza, e vigilanza vi si richiede, ilche dimostrato ci viene nel cingolo del sommo sacerdote de gli Hebrei, il quale era di bisso, cioè di lino fortissimo, e di occhi pieno, forse a guisa di rete, come anco esser sogliono appresso di molti hoggi di i cingoli. *Stringesq, tunicam bysso*, si dice nell'Ess. al 28. num. 39. & il Testamento Hebr. *OCVLABIS eam bysso.* Nel che per la materia ci si rappresenta la fortezza, essendo che il lino passa per mille tormenti, è macerato nell'acqua, è battuto all'aria, con pettini di ferro è scarmigliato, è assottigliato, e torto; Per la forma poi, che è tutta occhi, ci si dinota la vigilanza, e l'accortezza, che si deuè hauere d'ogni intorno, per sapersi non meno guardare da gl'inganni, che resistere a gli assalti de' nostri potentissimi, & astutissimi nemici.

Tante cose dunque richiedendosi alla Perseueranza, & tante difficoltà superar douendosi per non perderla, non è marauiglia, s'ella sia di pochi, come ben notò S. Girolamo scriuendo à Licio, e dicendo, *Cæpisse multorum est, ad culmen peruenisse, paucorum.* Ne' fanciulli sono dalla Scrittura Sacra simboleggiati i principianti, ne' giouani i proficienti, però Salomone nel capo primo de' suoi prouerbij proponendo i frutti della sua dottrina disse, *Vt detur paruulis asintia, adolescenti scientia, & intelle-*

Ma che vuol dire, che pone i fanciulli nel numero del più, & il giouane in quello del meno? Forse, perche i più semplici sono

Perseueranza con giunta con la mortificazione.

Cingolo del sacerdote fatto da occhi.

Vigilanza quanto necessaria.

Perseueranza di pochi.

T. Dam.

Lec. 12. 35.

S. Basil.

Theat. vit. l. 1.

Pro. 31. 17. Ps. 92. 1. 1. Reg. 2.

S. Greg. Papa.

Exo. 28.

S. Epif.

S. Girol.

Ps. 91. 1.

Pro. 1. 4.

S. Epif.

sono più habili, e più disposti a ricevere la celeste Sapienza? bene; ma anche possiamo dire, perche fanciulli sono quelli, che cominciano, e questi sono molti, giouani quelli, che vanno perseverando, e questi sono tanto pochi, che si riducono ad vno, conforme al detto dell'Apostolo: *Omnes quidem currunt, sed vnus accipit praeuium*, che è quello diceua patimente il nostro Salvatore, che *multi sunt vocati, pauci vero electi*.

Non perseverare
grā
pazzia.

28 Con tutto ciò non può negarsi, che non sia vna gran pazzia questa instabilità, e non perseveranza nel bene, che dallo Spirito Santo ce ne viene più di vna volta fatta piena testimonianza. A Galati, che si erano lasciati dall'incominciato bene trauiare, scriuendo l'Apostolo, dice: *SIC STULTI ESTIS, ut cum spiritu caperitis, carne consumemini*? cioè, a questo grado di pazzia giunti siete, che hauendo cominciato con ispirito, finire in carne? & è da notarsi quella particola *SIC*, che suole nella Scrittura hauer grande enfasi, come quando si dice, *SIC Deus dilexit mundum*. Ioann. 3. *Fili quid fecisti nobis SIC?* Luc. 2. come che sia, questa vna pazzia, che non possa a pieno spiegarsi, o comprendersi, e fù vn dire, qual pazzia, voler insieme congiungere cose tanto contrarie, quanto sono Spirito, e carne? Anzi allo Spirito, che è cosa nobilissima sopra poner la carne vilissima? ad vn capo, e volto si leggiadro, quale è lo Spirito, aggiunger corpo si deforme; qual è la carne? sopra fondamento sì pretioso fabbricar edificio tanto ignobile? sopra drappo finissimo porre pezze di sacco? & hauendo gustato vna soauissima viuanda, & hauendone abbondanza, lasciarla per satollarli di cibi inspidi, & da animali immondi? hauendo felicemente solcato vn vastissimo Mare, sommergerli vicino al porto?

Luna come
stolta
mente imi-
tata.

29 Si accorda colla Tromba del Vangelo, la Cetra dell'antica legge, e dice il Sauio, che *STULTVS sicut Luna mutatur*. Eccles. 27. 12. E cosa propria dello stolto il mutarsi, come la Luna; Ma le mutationi della Luna non sono ordinate con molta Sapienza dal facitor della Natura, per il buon gouerno del Mondo? Se dunque nella Luna sono le mutationi effetto di Sapienza, come l'imitarle, farà all'huomo effetto di stoltitia? Per questo appunto, potrei dire, perche non hauendo egli l'ufficio, ne la Natura della Luna, vuol ad ogni modo imitarla, come se vn prinato imitar volesse ciò, che fa vn Principe, si direbbe essere stolto. O pure è tanto mala, e pericolosa la mutatione, e la instabilità, che quantunque sia ordinata al bene, deue l'huomo guardarsene, come da pazzia, e si considera nella Luna non la ragione della sua mutatione, che è lodeuole, ma la sua sola instabilità. O pure si

nota

1. Cor. 9.
24.
Mat. 20
16.

Ad Gal.
3. 3.

Ioan. 3. 16

Luc. 2.
48.

Eccles. 27

Eccles. 33

Matt. 5.

nota nella Luna il mutarsi, non per intrinseco principio, ma per essere variamente dal Sole mirata, nelche è imitata da stolti, i quali si mutano, non mossi a ciò dalla ragione, ma solamente da qualche estrinseco, e leggiero rispetto; o se pur vogliamo considerare nella Luna ragioni, e discorsi, può dirsi, ch'ella si lasci trasportar facilmente da ragioni di poco momento, hora a riuoltar il suo lume verso del Cielo, e torlo alla Terra, quasi dicendo, perche voglio io illuminar la terra, che malamente si vale del mio lume, & essere scorta a ladri, & assassini? meglio è, ch'io lo volga verso del Cielo, ma non molto ne anche in questo pensiero fermandosi, perche dice, riuolto io il mio lume al Cielo, che non ne ha bisogno, & ha molti luminari assai di me maggiori, che l'illustrano? meglio è, che alla terra, che nella notte è dalle tenebre ingombrata, ci riuoltiamo; Ma a pena a questa riuolta, non è, dice, questa terra, quella, che si è più di vna volta interposta fra me, & il Sole, e priuatami, ingrata, del mio bel lume? Perche dunque dourò io favorirla de' raggi miei? Ritornisi dunque a mandar questi al Cielo; ma ne anche in ciò si ferma, e fra se dicendo, a chi mi sol. O riuoltata io? a corpi celesti, che non ammirano la mia beltà, non mi ringratiano del mio lume, non riconoscono i miei favori? Voltiamoli dunque le spalle, e scopriamo a gli huomini il vago volto, i quali di mirarlo, e vagheggiarlo si di. etrano. Hor in somiglianza maniera si va cangiando lo stolto, e come leggermente a qualche impresa si muoue, così facilmente da qualsiuoglia apparente ragione, che se gli rappresenti, aggirar si lascia, e perciò *Stultus sicut Luna mutatur.*

Discorsi
fatti nella
Luna.

30. Altreoue l'istesso Sauio diede parimente nome di sciocco all'instabile, e l'assomigliò alla ruota del Carro, dicendo: *Præcordia fatui, quasi rota carri, & quasi axis versatilis cogitatus illius.* Eccl. 33. 5. La ruota del carro è facilissima ad esser mossa, per esser di figura sferica, e muouendosi porta l'istesso peso, e fa cangiar sito alle sue parti, dando il luogo di sopra a quelle, che erano di sotto; e non altrimenti chi è sciocco, molto ageuolmente aggirar si lascia, e senza alcun frutto, non sottrahendosi dal peso della sua pazzia, & il cuore, che di sua natura esser deue colla parte più larga riuoltato al Cielo, egli alla terra lo volge; ma ne anche in questa ritrouando riposo, ritorna a riuolgerlo al Cielo, ma in questo sito sentendo parimente difficoltà, non vi si ferma, e risguarda di nuouo la terra, come poco fa della Luna diceuamo.

Instabili si
molto alla
ruota del
Carro.

E che bene a questo tale il nome conuenga di *Fatius*, che vuol dir propriamente sciocco, insipido, e senza sale, onde fù detto, *Si sal infatuatum fuerit, in quo salietur?* Si proua da quello, che auuenne alla moglie di Lot, la quale fù di questi instabili, e non

Non per
seuerante
sciocco.

Cor. 9

4.

1. ut. 20

6.

Ad Gal.

3.

1. ut. 3. 16

Luc. 2

8.

Eccl. 33

Eccl. 27

Matt. 5.

perseueranti, poiche hauendo riuoltato le spalle dalla infame Città di Sodoma, volle di nuouo rinolgeruilo sguardo, andando l'occhio, oue di già era corso il cuore, onde fù conuertita in statua di sale. Ma forse dirai, anzi di qui par, che si possa raccogliere, che ella abbondaua di sale, poiche in tale statua trasformata rimase, nò, dico io, ma tutto l'opposto se ne argomenta. Imperciocche dicono i Filosofi, che le mutationi si fanno da vn contrario all'altro, e le pene sogliono opporsi alle colpe. Perche dunque ella fù instabile, & inconstante, fù conuertita in vna statua ferma, & immobile; e perche fù sciocca, & insipida, fù trasformata in sale. Onde ben disse di lei S. Prospero lib. 1. de Præd. & promiss. che *Statua salis effecta, suo exemplo fatuos condunt;* Ma non sarebbe a proposito de' sciocchi il suo esempio, se sciocca ella parimente stata non fosse.

S. Prospero.

Pazzia di non perseueran. 6.

Simbole-
giato nella
Capra,

31 Che se non contenti de gli Oracoli sacri, al tribunale della ragione ricorriamo, sentiremo darli l'istessa sentenza, & essere all'Hospitale de' pazzi questi instabili, e non perseueranti condannati. Imperciocche non sarebbe egli pazzo, chi dopò hauere con gran sudori, e fatiche molte ricchezze acquistate, tutte e gettasse, e disperdesse nel profondo del Mare? Hor questo fa, chi per hauer cominciato bene, già grandi ricchezze de' meriti ha acquistato, e poi non perseuera, poiche viene a gettar via tutti i meriti, tutte le fatiche, tutti gli acquisti passati, perche per Ezechiele Iddio ce ne auerti, dicendo, *Si auerterit se iustus à iustitia sua, omnium iustitiarum eius non recordabor amplius.* Pazzia, che ci fù bene simboleggiata dall'Alciato embl. 141. in vna Capra, la quale dopò hauer del suo latte riempito vn vaso, vi dà di vn calcio, e lo fa andar tutto per terra, & *proprias calce profundit opes*, e di questo pare, che grandemente temesse Dauide mentre che diceua. *Iniquitas calcanei mei circumdabit me*, mi sono affaticato molto per offeruar la Diuina legge, hò perdonato a miei nemici, hò sopportato molte persecutioni, mi sono alzato di mezza notte a far oratione, ma temo della iniquità del mio calcagno, viuo in timore di non perseuerare nella virtù, e commettendo qualche peccato dar di vn calcio nel vaso, e perdere tutti gli acquistati beni. Così fece Giuda, di cui dice S. Girolamo ep. 16. *Inde laudantur exordia, sed finis perditionis damnatur*, e di lui fù anche detto. *Leuabit contra me CALCANEVM SVVM.* quasi dicesse il Signore. Hò faticato tanto per la salute di costui, hò sparso tanti sudori, raccolti tanti meriti; ma ecco che egli con vn calcio il tutto getta per terra, e mi fa perdere, il che grandemente procura l'antico Serpente, e perciò si dice, ch'egli insidia il nostro calcagno, il quale secondo l'Autore de' Sermoni ad Fratres in Eremo, è la perseueranza. *Hec est, dice egli, calcaneum bone*

Ezech.
18. 24.
Alciato

Ps. 43. 6

Ioan. 13
18.

S. Bern

Matth.
24. 13.1. Reg
13.

26. n. 13

S. Greg.
Papa.

Di non perseverante nel bene. 629

Bona operationis, quod contra Serpentis morsum debemus obseruare.

32 Non sarebbe in oltre pazzo quegli, che dopò hauere lunga carriera corsa, essendo già per arriuar al Pallio, si fermasse, e la corona, & il premio già quasi acquistato si perdesse? Hor questo fa, chi non persevera nell'incominciato bene, imperciocche per molto, che altri affaticato si sia, & habbia valentemente corso, se manca della perseveranza, non acquisterà ne premio, ne corona.

*Senza per-
seueranza
non s'acquì-
sta premio*

S. Bern.

Prorsus, dice bene S. Bern. ep. 129. ad Ianuenses, *absque perseuerantia, nec qui pugnat victoriam, nec pallium victor consequitur. Vigor virium, virtutum consumatio est, nutritrix ad meritum, mediatrix ad premium. Tolle perseuerantiam, nec obsequium mercedem habet, nec beneficium gratia, nec laudem fortitudo. Denique non qui inceperit, sed qui perseuerauerit usque in finem, hic saluus erit.*

*S. Prof-
pero.*

Matth.

24. 13.

Dirai forse, chi mi assicura, ch'io sia vicino a prender il pallio? può essere, che mi restino ancora molti anni di vita, e perseverare in tutti questi è troppo difficile. Potrei dire, che per lunga, che sia la vita, paragonata all'eternità, non è altro, che vn picciolo momento, e perciò è gran pazzia perder vn'eterno bene, per vna momentanea fatica.

*Ezech.
18. 24.
Alciato*

33 Ma in oltre, considerando anche la vita sola, chi sà, che mentre tu non perseveri, non sij all'ultimo termine de' tuoi giorni arriuato?, che non sij vicinissimo a toccar la meta, & a prender il pallio? Quell'infelice compagno de' 40. Mar'iri, che perduto d'animo si ritirò in vn bagno caldo, quanto era egli vicino a ricener la Corona, e quanto prestamente arriuò all'eterno supplicio, per la sua inconstanza guadagnatosi? e Giuda quanto tardò egli a dar l'ultimo crollo da vna pianta dopò la vendita fatta del suo Maestro? Alla moglie di Lot parimente vn passo solo mancava per entrar in Segor, doue già entrato era suo marito, & essendo cotanto vicina al termine, per vna occhiata curiosa si rese inhabile ad acquistarlo più mai. Saul anch'egli sette giorni aspettar douena il Profeta Samuele, e già era stato aspettandolo sei giorni intieri, & era quasi al fine del settimo, talmente, che dice la Sacra Scrittura, che *Expectauit septem diebus iuxta placitum Samuelis.* 1. Reg. 13. 2. e per non hauer vn'altro poco di pazienza contra l'ordine del Profeta, offerì egli il sacrificio, & appena finitolo, giunse Samuele, che gli predisse perciò la perdita del Regno, che altrimenti sarebbe stato perpetuo nella sua casa. *Quod si non fecisses, iam nunc preparasset Dominus regnum tuum super Israel in sempiternum, sed nequaquam regnum tuum ultra consurget.* Ecco quanto gran bene per non hauere vn pochetto di tempo perseverato perdè Saul, ilche considerando

*Non perse-
ueranti per-
dono il Re-
gno*

Ps. 43. 6

1. Reg.

13.

*Ioan. 13
18.*

1b. n. 13

**S. Greg.
Papa.**

talmente, che dice la Sacra Scrittura, che *Expectauit septem diebus iuxta placitum Samuelis.* 1. Reg. 13. 2. e per non hauer vn'altro poco di pazienza contra l'ordine del Profeta, offerì egli il sacrificio, & appena finitolo, giunse Samuele, che gli predisse perciò la perdita del Regno, che altrimenti sarebbe stato perpetuo nella sua casa. *Quod si non fecisses, iam nunc preparasset Dominus regnum tuum super Israel in sempiternum, sed nequaquam regnum tuum ultra consurget.* Ecco quanto gran bene per non hauere vn pochetto di tempo perseverato perdè Saul, ilche considerando S. Gregorio Papa, nota anch'egli quanto importi la perseveranza, così dicendo. *Ecce septem diebus Prophetam sustinuit, sed dum*

*Saul per-
quanto po-
co perd. il
il Regno*

praestolari eum in fine diei desinit, gloriam tantæ dignitatis amisit. Mentre dunque siamo anche noi tentati di non perseveranza, consideriamo, che quella esser potrebbe l'ultima hora della nostra vita, che dopò quella poca tatica in perseverare, saremo corona. i per sempre, che in quel punto, che interrompiamo il corso al bene, ci potrebbe sopraggiungere la morte, o divenire noi immobili, come la moglie di Lot, e non più mai proteguir il nostro viaggio, ricordandoci di quella predizione del signore, *Nemo mitiens manum ad aratrum, & respiciens retro, aptus est regno Dei.* Non dice, colui, che lascia l'aratro, non quello, che volge a dietro il piede, ma quello, che toiamente riuolta l'occhio, tanto douremo guardarci di mancar punto dall'incomincia. o bene.

Luc. 9.
61.

Lasciar la
virtù dopò
gustata la
grā pazzia

34 Ma quando ancora alcuna pena a chi non persevera, non fosse proposta, chi non vede la sua pazzia, mentre che preferisce alla virtù il vizio, all'honestà la libidine, alla purità la so didez-za? Che ciò faccia chi non ha conosciuta la bellezza della virtù, chi non ha gustato la sua dolcezza, non è da marauigliarsene molto, ma chi di già ha di ciò fatto esperienza, chi della virtù si era fatto sposo, e prouato, quanto dolce cosa sia vna coscienza pura, e quieta, non si può se non ad vna gran pazzia ascrivere, se al peccato si volge. Che nel fango s'immerga, chi già tutto si ritroua macchiato, e lordo, non è gran fatto, perche fù detto, *Qui in sordibus est, sordescat adhuc,* mà che dopò hauer altri lauato i suoi piedi, & vestitosi di bianchissime, e purissime vesti, si riuolti nel loto, e tutto s'infanghi; chi non se ne farà marauiglia? e questo è il caso di chi non persevera, come bene intendeva la Sposa, la quale diceua. *Expoliani me tunica mea, quomodo denuo induar illa? Laui pedes meos, quomodo inquinabo illos?*

Apoc.
22. 11.

Cāt. 5. 3

V'è di peggio, che non perseverando si cade in precipitio maggiore, che non è quello, in cui cadono quelli, che sempre fecero male, poiche come disse l'Eterna Sapienza. *Fiunt nouissima hominis illius peiora prioribus* & il suo primario Discepol. *Melius erat illis non cognoscere viam iustitiæ, quam post agnitionem, retrorsum conuerti ab eo, quod illis traditum est sancto mandato.*

Matth.
12. 45.
2. Pet. 2.
21.

Non perse-
uerare più
confidato.

Et il Sauio Hebreo disse anch'egli, *Va his, qui perdiderunt sustinentiam* Eccl. 2. 16 le quali parole ponderando S. Gregorio Papa dice, *sustinentiam quidem perdunt, qui bona inchoant, non consumunt. Quibus nimirum va esse dicitur, quia non solum incepti laboris mercedem perdunt, sed etiam apostatatus sui pena feriuntur.* Se Soldaro, che sempre con nemici guerreggiò contra di noi, si prende, facilmente se gli concede il riscatto, ma se chi prese il soldo da vn Capitano, e militò sotto la sua bandiera, fugge a' nemici, & è poi fatto prigioniero, senza speranza di perdono è nella vita punito. Così chi non fece mai bene, se poi di cuore si conuer-
uertere,

Eccl. 2.
S. Greg.
P. P. vbi
supra,

Seneca

P/20

uerte, facilmente ottiene perdono, ma chi soldato si fece già del Rè del Cielo, e poi abbandonandolo, nel campo di Lucifero contro di lui guerreggia, sarà come rubelle, e traditore punito, che è quello, che dice S. Gregorio, *Apostatus sui pana feruntur.*

35 Ne le cagioni, che della non perseveranza si adducevano, gli scusano, anzi fanno la sua sciocchezza parer maggiore. La Superbia era la prima, con cui la negligenza andava congiunta, ma chi non sa quanto sia pazza cosa l'insuperbirsi, per esser delle cose altrui adorno, come si dice di quell' uccello, che delle altrui penne vestissi? Hor le virtù sono ornamenti concedutici da Dio per sua immensa bontà, e che cagione hauremo noi dunque d'insuperbircene? *Quicquid sapientia* diceva S. Bern. ser. 13. in Cant. *Quicquid te virtutis habere confidis Dei virtuti, & Dei sapientia deputa Christo. Et quis tam insanus, ut aliunde presumat.* Quanto più doni dunque habbiamo da Dio, tanto più douemo riconoscere gli obbligati, e procurar la sua gloria, e conseguentemente esser lontani dalla Superbia. Che dirò poi della negligenza? Forse, quanto più grande è il tesoro, che possediamo, esser non deue maggiore la diligenza in custodirlo, & il timore di perderlo? Quanto dunque sono maggiori le virtù, che altri possiede, tanto esser più diligente deue in custodirle, & esser timoroso (ilche alla loro custodia sommamente gioua) di perderle.

Ma difficile molto, diceuasi, essere la perseveranza. Dunque tanto più dico io, esser deue fortemente abbracciata, perche la virtù nel superar le difficoltà consiste. *Auida est*, diceua Seneca lib. de Prouid. *periculi virtus, & quo tendat, non quid passura sit, cogitat, quoniam, & quod passura est, gloria pars est.* *Militares viri gloriantur vulneribus, Calamitas virtutis occasio est, Ignis aurum probat, miseria fortes viros;* Di più habbiamo noi forse da superar queste difficoltà soli? certamente che nò, ma con l'aiuto di Dio, al quale ogni cosa è facile, & che non abbandona, mai chi in lui si confida, e conforme al bisogno ci somministra le forze. *Si exurgat aduersum me praelium*, diceua il bellicoso Profeta, *in hoc, & praelio, ego sperabo.* Ma come ò Profeta haurai ù da sperare nella battaglia, che si fa contra di te? le armi de' nemici sogliono cagionar timore, e non speranza; si, direbbe egli, & a chi si hà da difendere colle proprie forze, ma douendomi io difendere con quelle di Dio; mi danno speranza le armi nemiche, perche mi assicurano dell'aiuto diuino.

36 In oltre sono queste difficoltà più in apparenza, che in sostanza, sono come quei fuochi, che fingono i Poeti esser fatti per incantesimi, che hanno gran fiamma, e lampeggiano i splendono, ma che toccati non abbruciano, che atterriscono da lontano, ma non offendono d'apresso, ilche insegnarono anche i Filosofi

Pazza de' Superbi:

E de' Negligenti.

Difficoltà de la virtù non ci scusa,

Difficoltà della virtù apparente.

Luc. 9. 61.

Apoc. 22. 11.

Cat. 5. 3

Matth. 12. 45. 2. Pet. 2. 21.

Ecl. 2. S. Greg. pp vbi supra.

Seneca.

Ps. 26. 3

Gentili,

Gentili, Seneca ep. 13. dicendo a Lucillo. *Plura sunt, quae nos terrent, quam quae premunt, & SAETIVS OPINIONE, QUAM RE LABORAMVS.* Quadam magis torquent, quam debeant, quadam ante torquent, quam debeant, quadam torquent, cum omnino non debeant, sic vertimur terga, quemadmodum illi, quos pulvis motus fuga pecorum exiit Castris, aut quos aliqua fabula sine auctore sparsa conterruit. Et Epitteto insegno ancor egli, che gli huomini, non rebus, sed ijs, quas de rebus habent opinionibus, perturbantur.

Seneca?

S. Bern

Timor di
non perse-
uerare po-
tense.

Quindi gratiosamente Plinio il giouane lodaua l'Imperatore Traiano, non tanto, perche haueffe condottò felicemente a fine l'incominciata Imprese, quanto, che temuto non haueffe di non poterle, perseverando, condur a fine. *Initium laboris*, disse egli, *miser, an finem?* Multum est, quod perseverasti; *PLVS tamen, QVOD NON TIMVISTI*, ne perseverare non posses, notifi, plus quod non timuisti, fù cosa maggiore il non temere le difficoltà, che il superarle, mercè, che il timore sempre maggiori le rappresenta di quello, che sono, & essi più terribili sono in apparenza, che in effetto; più spauentano aspettate, che assalite, più future, che presenti; Simili al Cocodrillo, di cui dice Seneca lib. 4. quest. nat. *Fugax animal, audacissimum timido*, incalzano chi le fugga, & fuggono chi si fa loro arditamente incontra; ilche bene intendendo il bellicoso Profeta gridaua a Dio. *A timore inimici eripe animam meam.* Psal. 63. Non dice, liberami Signore dall'inimico, ma si bene dal timore dell'inimico, non dalla sua spada, dalla sua lancia, dalle sue forze; perche sapeua, nello scudo della fortezza arditamente opposto tutte queste compersi, & debilitarsi, & il solo timore esporlo disarmato a nemici colpi.

Plinio?

Seneca?

Ps. 63.

Timor: peg-
giore del
pericolo.

37 Consideratione, che fece parimente S. Bern. sopra quelle parole del Salmo 90. *Non timebis a timore nocturno*, notando, che non disse il Salmista a notte, perche il timore notturno circa più danno, che la notte stessa, cioè, l'aspettazione del male, più che l'istesso male. *Bene autem dicitur* (sono le sue parole) *non timendum a timore nocturno, & non dicitur a nocte: quia non ipsa afflictio, tentatio est, sed magis timor ipsius*; Chi dunque il timore vince, può stimarsi vincitore di ogni altro suo spirital nimico; conforme a ciò, che si dice dell'Incarnato Verbo nell'Apoc. al 6. che *Exiit VINCENS, VT VINCERET*; ma che vuol dire, essere vittorioso per vincere? che doppia vittoria è questa, e come ci si dipinge vittorioso, prima, che combattente? Forse dicevi, che vsci vittorioso per vincere; Perche molti sono, che vincono per arricchirsi, per signoreggiare, o per riposare appresso; ma il nostro Capitano, & il suo fedel soldato vince per vincere, perche la vittoria per se stessa gli piace, e non per altro fine, e quanto più vince, tanto maggiormente ha voglia di combattere, e di vince-

S. Bern.
f. 6. in
Ps. 90.

Ap. 6.2

Christo co-
me vitto-
rioso.

S. Bern.
f. 6.

re vna vittoria è dispositione all' altra , e più fresco ad ottēnere nuoue vittorie, è dopò di hauer vinto, che prima, che combattere, e dopò hauer vinta vna tentatione, vince la vanagloria, che dalla vittoria suol nascere. O pure, *Exiuit vincens*, l'Eterno Verbo, *ut vinceret*, cioè, vinse egli nella propria persona, accio- che vincesse anche poi il suo corpo militico, che siamo noi. Il tutto accetto, ma più a proposito nostro, vsci egli a combattere con tanta brauura, e valore, che di vittorioso, più tosto, che di combattente haueua sembiante, a raccorre le spoglie pareua, che venisse, non a maneggiar le armi; & hauendo già vinto ogni timore de' nemici, era sicuro di vincere i nemici stessi.

E chi all' incontro al solo timore cede, e dalla sola brauura de' nemici si lascia vincere merita essere chiamato più tosto bestia senza discorso, che huomo ragioneuole dice S. Bern. ser. 13. in Ps. 90. mercè, che è simile a' bruti, i quali dal rugito solo del Leone atterriti, non ardiscono fargli resistenza, e vilmente se gli danno in preda, hauendo forze bastevoli per vincerlo. *Rugire potest*, dice egli del Leone Internale, *scuire non potest. Rugiat, quantum vult tantum ne fugiat ovis Christi. Non simus bestiae, ut nos prosterнат vacuus ille rugitus; & appresso vera bestia, vere rationis expers, qui tam pusillanimis est, ut solo terrore cedat, qui sola futuri exaggeratione laboris victus ante conflictum, non ICTV, sed TVBA prostermitur.*

38 Ma noi di sopra habbiamo grandemente lodato il timore, e detto esser ottimo mezzo per ottēnere, e conseruare la gratia, com- qui dunque lo biasimiamo? e se esortiamo qui gli altri ad essere perseveranti, perche non perseveriamo anche noi nelle opinioni già vna volta stabilite? Rispondo, Non essere l'vn detto punto contrario all' altro; perche sopra fauellato habbiamo del timor di Dio, e qui ragioniamo del timore di Satanasso. La di vn timore di figlio verso del Padre; Qui di vn timore di nemico verso dell' altro; là di timore, che nasce da cogni. ioné, & amore, qui di timore, che da ignoranza, e fiacchezza, là di vn timore, che ci rende forti, e costanti nel bene, qui di vn timore, che ci fa pronti, e veloci al male. Timori in somma tanto contrarij tra di loro, che albergar non possono nell' istesso soggetto, e chi dà luogo ad vno, è necessario, che l' altro discacci; onde non meno veramente, che elegantemēte diceua del seruo di Dio S. Zenone Vescouo di Verona, e Martire, serm. de timore Dei, che *Sine fine studet timere, ne quid prater Deum, quem diligit, timeat.*

Ma il contentioso Lettore ne anche forse di questo sarà pago, e dirà, se questi teme di temere qual si voglia altra cosa, fuori che Dio, adunque in fatti altri teme che Dio, poiche teme l' istesso timore, anzi come non sarà egli il più timido huomo del Mondo,

se il

Codardo a' bruti simili.

Rugito del Leone terribile.

Timore di due forti.

Timore come lodauo mente tema.

Seneca.

S. Bern.

Plinio.

Seneca.

Ps. 63.

S. Bern.

f. 6. in

Ps. 90.

Ap. 6. 3

S. Zeno.

S. Zenone,
e S. Bernar-
do concia-
liati.

se il timore medesimo, di cui non vi è cosa più timida, e fugace, egli teme? e non solo il timore di qualche gran male, ma di quai si voglia altra cosa fuori di Dio? E come non temerà egli il ferro, e le ferite, se dell'ombra loro, (che ben questo nome merita il timore) egli teme? e come si accorderà ciò con quello, che poco fa diceuamo con S. Bernardo, che non teme il giusto non solo il pericolo, ma neanche il timor del pericolo, conforme alla promessa del Salmista, *Non timebis a timore nocturno?*

Pf. 90.

Rispondo, che in due maniere si può alcuna cosa temere, o come efficiente, o come forma, cioè, o perche ci possa far danno colle sue forze contra nostro volere; o perche nuocer ci possa colla sua presenza, cooperandoui la nostra volontà; si come soldato valoroso, che vn Castello difende, si dirà, che non teme l'inimico, perche non lo stima più di se forte, ma tuttauia temerà di ricenerlo, come amico nel Castello, perche teme, non lui, ma il suo Principe, che gli fidò quella fortezza; Qual' hora dunque disse S. Bernardo, che non temeva il giusto il timore, intese della prima maniera, e come efficiente, e mentre disse S. Zenone, che teme il giusto di temere, intese nella seconda maniera, cioè, come forma. O pure più breuemente diciamo, che fauellò S. Zenone figuratamente, e che per temere intese l'effetto, che dal timore seguir suole, cioè, il guardar si, e lontano tenere ciò, che si teme.

Anche uere
non douer-
si temere,

39 Ma concediamo, che siano difficoltà vere, douemo noi per queste abbandonar l'Imprese già bene incominciate con toriar indietro? Qual viandante è si sciocco, che per incontrarsi in vn cattiuo passo, o in vn erto monte, se ne ritorni alla propria casa, e non più tosto ardiramente lo trappassi? Chi fa viaggio, non bisogna, che pensi ritrouar sempre buona strada, non sempre di caminar in buon tempo; gli conuiene esser disposto a caminar per la buona, e per la cattua, a varcar fiumi, a sopportar delle pioggie, e soffrir altri molti disaggi, e se il tutto sopporta, e vince, chi fa viaggio per terra, come non vorrà sopportar allegramente vn poco di difficoltà, chi camina al Cielo? Thare Padre di Abrahamo uscì dalla terra sua de' Caldei insieme col figlio, come si dice nel cap. 11. nu. 31. della Genesi. *Tulit Thare Abraham filium suum, & Lot, & eduxit eos de Vr Chaldaeorum*, ne però

*Gen. 11.
31.*

Uscita di
Thare dal
la patria,
perche non
sedata.

leggiamo, che a lui fatta fosse alcuna promessa da Dio, o che lo dato fosse questo suo viaggio, la doue Abrahamo per hauer lasciata la sua terra, non solo dall'Apostolo S. Paolo, ma ancora da tutti gli altri Scrittori è grandemente celebrato, e dall'istesso Dio gli furono grandi cose promesse, e quale è la ragione di tanta differenza? Credo, perche Thare vniro dalla stanchezza si fermò a mezzo il camino, e non arriuò al destinato termine, *Eduxit eos*, dice il Sacro Testo, *ut irent in terram Chanaan: ueneruntque*

Ibidem.

Ibidem.

runtque usque Haran, & habitauerunt ibi, sopra del qual passo dice il Padre Cornelio à Lapide. *Cum Thare tam fatigatione, & senio conficeretur, fessus substitit in itinere, puta in Mesopotamie urbe Haran.* E S. Tomaso ne' Comentarj sopra la Genesi, dice,

S. Tom.

ch'egli appunto fù figura di quelli, che per mezzo della religione, o della penitenza dalla sua terra escono, ma si fermano poi per istrada, & al destinato termine non giungono. *Esse in mysterium multoties constat, (sono le parole di lui,) qui per viam religionis, aut penitentiae de terra sua exeunt, sed ad terminum viae non perveniunt, imò in via remanent, quasi in termino finali essent.* Non basta dunque lasciar il Mondo, ma è necessario andar sempre avanti nel cammino della virtù. Non basta l'incominciar bene, ma perseverar si deve infino al fine, e la scusa non vale di esser stanco. Và allegramente il Pellegrino, ancorchè malagevole sia la strada, mentre sà, che hà da ritrouar buona albergo la fera; Ma qual albergo può desiderarsi migliore di quello, a cui siamo indirzzatinoi, che è il Paradiso? Combattè arditamente il soldato, il quale proposta si vede, se vince, vna gloriosa corona.

Non bisogna fermarsi nella via di Dio.

Alleggeriti dalla speranza.

Ma qual Corona più nobile di quella, che ci tiene apparecchiata la Diuina destra, se vittoriosi saremo? Ci spauenta forse il lungo combattimento? ma chi ci assicura, che debba esser lungo? Anzi è da credere, che sarà breuissimo, si perche breuissima è la nostra vita, si anco perche souente accade, che ottenendo gloriosamente vittoria in qualche battaglia, non può, o non ardisce, il Demonio, o non permette il Signore, ch'egli in quella materia più ci tenti, come auuenne a S. Tomaso d'Aquino, hauendo discacciata quella impudica donna, che lo tentaua, & ad altri molti.

Gen. 11.

40 Poi, come non potremo noi quello, che hanno potuto tanti altri? tanti fanciulli, tante verginelle, tanti huomini attempati, tanti nobili delicati, & tanta altra gente di ogni sorte? In questa maniera si faceua animo nel principio della sua Conuersione il glorioso Padre Sant' Agostino, e diceua. *Tu non poteris, quod isti, & ista? an verò isti, & ista in semetipsis possunt, ac non in Domino Deo suo?*

E dall'esempio di altri.

Gen. 11.

31.

V'è di più, che non può in questa battaglia esser vinto, se non chi vuole, farai forse ferito, caderai a terra, spargerai molto sangue; non importa, purchè non volti le spalle, e che perseveri combattendo, farai vincitore, e non perderai la Corona; Onde esclama meritamente San Bernardo epist. 1. *O vere tuta pro Christo, & cum Christo pugna, in qua nec vulneratus, nec prostratus, nec conculcatus, nec millies si fieri possit, occisus, fraudaberis a victoria, tantum ne fugias.*

La fugga sola ci fa perdersi.

Ibidem.

Pazzo chi
segue i pia-
ceri del
senso.

La terza cagione era l'allettamento di queste cose visibili, che tirano à se la nostra concupiscenza, e dilettano i sensi; Ma chi si lascia da questi oggetti vincere, non è egli sciocco? non dimostra d'hauer perduto il cervello, mentre che preferisce i diletti del senso comuni con gli animali bruti, a' piaceri dell'animo, che sono proprij dell'huomo, e dell'Angelo? Non disse il Sauio di questi oggetti sensibili fauellando, che *Creatura Dei in odium facta sunt, & in musculam pedibus INSIPIENTIVM?* Seruono per lacci da prendere non i Sauij, ma si bene gli sciocchi, facciasì dunque animo, chi allettarsi sente da' piaceri del senso, che quantunque nel principio sia per sostenere qualche fatica, gli succederà appresso molto maggior contento dall'esserli da quei vani diletti astenuto, che recar gl'istessi piaceri gli hanno potuto, come a se medesimo esser accaduto, confessa S. Agostino lib. 9. confess. cap. 1. così dicendo. *Quam suauem mihi subito factum est, carere suauitatibus nugarij, & QVAS AMITTERE METVS FVERAT, IAM DIMITTERE GAUDIUM ERAT.* E Plinio il giouine, quantunque Gentile mostrò d'hauer assaggiato vn poco di questo contento, mentre che disse lib. 9. Epist. *Capio aliquam voluptatem, quod hac voluptate non capior.* Prendo piacere di non essere dal piacere preso.

Sap. 14.
11.

Piacere
esser senza
piacere.

S. Agost.

Plinio.

41 Quelle Vacche, che portauano l'arca, ancora che hauesse-
ro i vitelli loro, che famelici desiderauano in casa rinchiusi il
latte, non lasciavano perciò di andare per il dritto camino, che
conduceua a Bethsames, che vol dire casa del Sole. *Ibant autem
vacca per viam, qua ducit Bethsames, & itinere vno gradiebantur,
PERGENTES, & MYGIENTES.* 1. Reg. 6. 12. e non altrimen-
ti ha da fare, chi prende il giogo del Signore, e s'incamina
alla stanza del vero Sole di Giustitia, non lasciar il dritto cami-
no della virtù, ancorache i proprij affetti a se lo richi amino, e
cerchino il latte delle terrene consolationi, Si ergo, dice S. Gre-
gorio sopra questo passo, *ad aeterni Solis habitationem tendimus,
dignum profecto est, vt de Dei itinere pro carnalibus affectibus non
aeclinemus;* Et come non senza gran marauiglia si racconta di vn
pesciolino detto Remora, che trattiene torreggiante Naue, che a
uele gonfie se ne volaua felicemente al porto, così è grandemen-
te da marauigliarsi, e compatirsi, mentre si vede da cose mini-
me, quali sono le terrene amate da noi, esser huomini di gran
virtù rattenuti di arriuar al porto della perfettione, somiglian-
za, di cui si vale à questo proposito appunto l'Alciato Embl. 83.
dicendo

1. Reg. 6

S. Greg.

Remora di
che sim-
bolo.

Alciato

*Sic quosdam ingenio, & virtute ad sydera vellos
Detinet in medio tramite causa leuis,*

cioè,

cioè,

*Per ingegno, e virtù così portati
Certi alle Stelle, da ragion leggiera
In mezzo del camin son raffermati.*

Tali furono quelli di Galatia, a' quali scriuendo l'Apostolo disse *Currebatis bene; quis vos impediuit?* Ad Gal. 5. 7. Quasi diceste, non è qualche grande ostacolo, non anchora forte, che vi trattiene, ma cosa tanto picciola, ch'io non la sò vedere, onde siegue, *Modicum fermentum totam massam corrumpit.* cioè la cagione di questo male, non è gran cosa, ma vn poco di lieuito, alcune parole senza fondamento vi hanno cagionato tanto male. Non siamo noi dunque tanto pazzi, che ci lasciamo rettenere dal corso all'Eterna vita da queste cose temporali, e sensibili, o spauentare da difficoltà più costo apparenti, che vere, ma perseverando sempre nell'incominciato bene, e profittando in meglio, acquistiamo la Corona, che a' perseveranti è apparecchiata in Cielo.

DIGRESSIONE

Se più difficile sia l'acquistar gl'Imperij, o il conseruarli.



Ma tanto a' beni spirituali habbiamo noi detto esser più difficile il conseruarli, che l'acquistarli, il che intendiamo di quelli, che sono proprij de' principianti, non de' perfetti, perche questi, e per l'habito fatto nella virtù, e molto più per l'abbondanza della diuina gratia, sogliono esser molto più lontani dal perdersi, che quelli, i quali piccioli acquisti di virtù hanno fatto. Quanto ancora alle ricchezze de' priuati, credo si concederà facilmente, che più difficil cosa sia l'acquistarle, che il conseruarle, perche all'acquisto di molta industria, e fatica fa bisogno; alla conseruatione il non far eccesso nello spendere, & vna mediocre diligenza bastar suole, & i dubbij, che circa di ciò porrebbero esser mossi, da quello, che diremo de' gli Stati, non sarà malageuole il risoluerli. Rimarrà dunque, che discorriamo de' gl'Imperij, de' Regni, e dominij de' gli Stati, o siano questi di Republiche, o di Monarchi.

Delle vicchezze de' priuati non si parla.

Che

Che più difficile sia la Conseruatione, parere di molti,
e loro ragioni. Cap. I.

MO L T E ragioni, & autorità per la difficoltà della conseruatione possono vederli in Monsign. Botero nel primo libro della sua ragion di stato, & in Lodouico Zucolo; (quantunque questi sia di contrario parere) nelle sue considerationi politiche nell'Oracolo 39. ne parmi poter far di meno di quì addurle, e lo farò per lo più colle parole loro stesse, distinguendole però a maggior chiarezza in argomenti diuersi.

M. Bot.

Cose huma-
ne instabi-
li.

Il primo è di Monsignor Botero, il quale, senza dubbio, dice, esser maggior opera il conseruare, perchè le cose humane vanno quasi naturalmente hora mancando, hora crescendo a guisa della Luna, a cui sono soggette; onde il tenerle ferme, quando sono cresciute, e sostenerle in maniera tale, che non scemino, e non precipitino, è Impresa d'un valor singolare, e quasi sopra humano.

Secondo, Ne gli acquisti ha gran parte l'occasione, & i disordini de' nemici e l'opra altrui, ma il mantener l'acquistato è frutto di vna eccellente virtù.

Terzo, Si acquista con forza, si conserua con Sapienza, e la forza è comune a molti, la Sapienza è di pochi. *In turbis, & discordias pessimo cuique maxima vis, pax, & quies bonis artibus indigent.*

Quarto, Chi acquista, & aggrandisce il Dominio, non tranquilla, se non contra le cause esterne delle ruine de' gli Stati, ma chi conserua, ha da fare contra l'esterne, & interne insieme.

Quinto, Si acquista a poco a poco, e la conseruatione è di tutto l'acquistato, e perciò Heraclide confortando i Romani a terminare con l'Europa il loro Imperio, diceua; *Parari singula acquirendo facilius potuisse, quam vniversa teneri posse.*

Scudo pre-
ferito alla
Spada.

Sesto, I Lacedemonij volendo dimostrare esser maggior cosa il conseruar il suo, che l'acquistar l'altrui, puniuano quegli, che nella battaglia perduto haueffero non la spada, ma lo scudo, e tra Germani, *scutum reliquisse precipuum flagitium*, & i Romani chiamauano Fabio Massimo Scullo, e M. Marcello Stocco della Republica, e non è dubbio, che maggior conto facenano di Fabio, che di Marcello.

Settimo, Aristotile nella Politica dice la principal opera del Legislatore non essere il constituir, & formar la Città, ma il promouere, che si possa lungamente conseruar salua, e Teopompo Rè di Sparta hauendo aggiunto alla podestà Regia il Senato, ol con-

Il consiglio de gli Efori, alla moglie che il tassaua di hauer diminuito l'Imperio, anzi rispose egli, sarà tanto maggiore, quanto è più stabile, e più fermo.

Ottauo, V'è l'autorità di L. Floro, il qual disse, *Difficilius est prouincias obtinere, quam facere, viribus parantur, iure retinentur*, e quella di Liuiio, che lasciò scritto, *Excellentibus ingenijs citius defuerit ars, quā ciuem regant, quam, qua hostem superent*, & infin quì il Botero.

Nono, Perchè Alessandro si era lasciato dire, che non habrebbe saputo, che farsi, quando non gli rimanessero più Stati da conquistar con l'armi, Augusto si rise di ui, quasi beffandolo, di non hauer saputo conoscere opera maggiore esser il gouernar con la prudenza vn picciolo Imperio, che l'acquistarne vn grande col valor dell'armi.

Decimo, E più difficile il saperli mantenere nelle prosperità, che ne' trauiagli; Ma chi acquista, trauiaglia, chi conserua prosperamente gode l'acquistato; adunque più difficil cosa sarà, che questi si mantenga, e non si perda, che quegli, e perciò disse Arist. nel 7. della Politica, che *Bellum quidem ipsum cogit homines esse iustos, ac temperatos; Fortunæ autem prosperæ fruitio, & otium cum pace, petulantes facit.*

Vndecimo, Vi è l'autorità di Ouidio, il quale lasciò scritto.

Non minor est virtus, quam quærere, parta tueri;

Casus inest illis, hic erit artis opus.

cioè,

Non è dell'acquistar virtù minore

L'acquistato seruar; del caso effetto

Quello può dirsi, opra dell'arte è questo.

E benchè nel primo verso pareggi solamente all'acquisto la conseruatione, nel secondo però apertamente questa preferisce, mentre che la fa figlia della Virtù, e quello del Caso.

Duodecimo, Da il suo voto in fauore dell'istessa Claudiano, che scrisse

Plus est seruasse repertum,

Quam quassisse decus.

cioè,

Conseruar il trouato è maggior gloria,

Che l'hauerlo acquistato.

Terzodecimo, Fauorisce questa opinione l'esperienza, perche molti Imperij acquistati si sono; ma niuno ha mai potuto esser perperuo. I Romani fecero facilmente grandi acquisti, ma nò

Libro Sesto.

SS

puotero

puotero lungamente la Republica loro mantenere. Pirro fu Capitano molto eccellente, ma con facilità maggiore l'acquistato per deua, che il non posseduto acquistaua, e l'istesso può dirsi di Demetrio, e d'altri molti.

Ragioni, & autorità per la contraria parte.

Acquisti più stimati
E perche.
42 **C**HE siano comunemente più stimati gli acquisti, che i mantenimenti, più honorato chi ingrandisce l'Imperio, che chi solamente lo conserua, si vede per esperienza, e lo confessa ancora il Botero fautore della contraria opinione, dal che può argomentarsi, l'opinione comune, & il consenso di tutti i popoli esser in fauore de gli acquisti; Storzasi tuttauia di rispondere il Botero, dicendo ciò nascere non dalla maggior virtù, ma perche gli effetti di chi aggrandisce l'Imperio, sono più manifesti, e più popolari, fanno più strepito, e più rumore, hanno più d'apparenza, e più nouità, della quale l'huomo è oltre modo amico, e vago; Ma la conseruatione quanto ha meno del tumultuoso, e del nuouo, tanto arguisce maggior giudicio, e senno di chi la mantiene, si come se bene i fiumi sono di gran lunga più nobili, che i torrenti; nondimeno molto più persone si fermeranno a rimirare vn precipitoso torrente, che vn tranquillo fiume. Risposta, cho ha molto dell'apparente, e che valerebbe assai, se il popolo solamente preferisce gli acquisti a mantenimenti, ma vegliamo, che dell'istesso parere si dimostrano ancora i Sauir, & i Principi; Perche non è da gl'Historici lodato Serse, che si mantenne nel Regno di Persia, ma si bene Alessandro, che l'acquistò. Non Cambise, che si mantenne ne' Regni lasciati da suo Padre, ma Ciro, che ne fece acquisto. Più curiosamente si mira vn torrente, che vn fiume, ma più tuttauia si loda il fiume, più si stima, e sopra di questo si muouerà il Principe a far vn ponte, più tosto, che sopra di quello; & il torrente merita più tosto esser assomigliato a chi prende in prestito le ricchezze altrui, che a chi le acquista, perche l'acque, che per lui scorrono, non sono sue proprie, ma dalle pioggie prestateli, onde cessando queste, anch'egli manca. Non proua dunque quello, che si pretende questa somiglianza.

Secondo, Si mantengono, dice il Zuccoli, le Republiche, e gl'Imperij tanto, e si reggono si facilmente in piedi, che bastano Principi vili, & inetti a gouernar grandissimi Imperij, ma bisogna virtù straordinaria a chi vuol far de gli acquisti; Regni assai si sono retti a lungo andare con poca prudenza; ma pochi acquisti di momento sono riusciti senza gran senno.

Zuccoli.

Digress. Se più difficile l'acquisto, o la conserva. 641

Si mantenne felice ottocento anni la Republica di Sparta, e benché hauesse la gioventù armata, e bellicosa, non fece però mai acquisto di momento. Il Regno di Francia ha mille, e duecento anni di vita, ne però i suoi Rè hanno dominio fuori della Prouincia, e pur di continuo stati sono sull'armi.

Terzo, Si fonda la conseruatione sopra la difesa, perche questa sola si richiede, e basta per conseruarsi, ma gli acquisti dipendono dall'offesa, perche non sia possibile, che tu acquisti quel d'altri, se non gli offendi, e discacci, ma l'offesa chi non sa, che è più difficile, & importa più, che la difesa? l'asserma l'istesso Borero nella comparatione tra Alessandro Magno, e Cesare, e adunque più difficile, e più importante l'acquisto, che la conseruatione,

Quarto, se fosse più difficile la conseruatione, che l'acquisto, non vi sarebbe Principe, che durasse mai più di vn giorno nell'Imperio. Impercioche il desiderio di signoreggiare è in tutti, e benché alcuni colla virtù il reprimano, la maggior parte non l'esquiscono, perche non possono; Se dunque più facile fosse l'acquisto, che la conseruatione, come fra tanti huomini, che viuono sotto vn Principe, alcuno non si risolve di acquistare l'Imperio di lui, o risoluendosi, come non gli succede felicemente l'impresa, combattendo egli per l'acquisto, che è più facile, & il Principe per la conseruatione, che è più difficile? E che vuol dire, che questi, che si fanno tanto facili gli acquisti, non si sono fatti patroni di qualche Regno? Se tanto difficile il conseruar l'acquisto, come vn Claudio Imperatore, che era huomo di nessun valore, e stimato più tosto sciocco, che altro, vi si mantenne fino alla morte, che nel suo letto gli accade? Come si conseruarono molto tempo nell'Imperio, e Nerone, e Caligola, & Eliogabalo, e tanti altri Imperatori scelerati, & inetti? Come nel Regno di Francia, nella Monarchia del Turco, & in tanti altri Regni, si sono moltissimi Principi mantenuti, ancora che non ve ne siano mancati de gl'inetti, e vili? Se più difficile la conseruatione, che l'acquisto, meglio sarà dunque il nascer priuato, che figlio di Rè, perche questi haurà da conseruarsi il Regno, che è cosa più difficile, e quegli d'acquistarlo, che è più facile, e che vuol dire, che hoggidi così pochi acquisti si veggono, & all'incontro quasi tutti i Principi ne gli Stati loro si conseruano? Come chi ha perduto vn Regno, non lo racquista subito, essendo più facile l'acquistarlo, che il conseruarlo? leggendo le Historie io trouo, che l'acquisto de' Regni, e de gl'Imperij, ad huomini di grandissimo valore si attribuisce, come ad vn Ciro, ad vn Alessandro Magno, ad vn Cesare;

*Dall' ist.
rienna.*

Si a ma

ma nella conseruatione. vi veggio huomini molto ordinarij; & di poca virtù.

Quinto, Chi conserua non sempre hà nemici, che lo combattano, & essendo combattuto, hà molti vantaggi, perche tutti confessano, che *Melior est conditio possidentis*, molto più soldati vi vogliono a prender vna rocca, che a difenderla; Più vi vuole a vincere, che a non esser vinto; ma per conseruarsi, basta non esser vinto, per acquistare, bisogna vincere. Chi possiede vn Regno, si vale delle forze dell'istesso Regno per conseruarsi, ma chi vuol farne acquisto, le ha contrarie, e se non si troua già possedere altre forze, o con quelle d'altri è aiutato, non farà nulla. Per conseruarsi, e difendersi, basta esser vguale di forze; e di valore all'inimico, anzi vn poco minore è souente sufficiente; ma chi vuol far acquisto, ha da preualere in forze, od in prudenza, o in fortuna; molto più facilmente si proibisce l'ingresso a chi è fuori di casa, che si discaccia, chi già vi è dentro; ma questo è necessario per gli acquisti, quello alla conseruatione basta.

Sesto, Nell'acquisto necessariamente la conseruatione si racchiude, perche se tu non conserui le tue forze, egli è impossibile, che tu acquisti l'altrui, ne veramente si potrebbe dire, che facessi acquisto, se mentre vna Città del nemico prendi, vna tua ne perdi, ma farebbe più tosto vn cambio, nella conseruatione all'incontro non si racchiude l'acquisto, a dunque questo è molto più difficile.

RISOLUZIONE.

Difficoltà
di due
forti.

Se più diffi-
cile a cu-
rarsi vn
vecchio, o
vn gioua-
ne.

Regola di
duello;

44 SECONDO due forti di considerationi parmi, che paragona si possano fra di loro l'acquisto, e la conseruatione, la prima è risguardando alla difficoltà, che intrinsecamente l'vno, e l'altra portano seco, la seconda hauendo l'occhio a gli accidenti estrinseci, che soprauenendo, la difficoltà loro accrescono; Si come se trattandosi di due infermi, vn vecchio, e l'altro giouane, si dimandasse, qual di essi fosse più difficile a curarsi, potrebbe risponderli, che quanto alla difficoltà intrinseca è questa maggiore nella cura del Vecchio, in cui la Natura ha molto minor forza, ma quanto all'estrinseca, maggiore se ne ritroua nella cura del Giouane, per esser egli più fregolato, e più pronto a' disordini.

Se dunque nella prima maniera consideriamo l'acquisto, e la conseruatione, io non dubito, che quello non sia più difficile, ne istimo, che alcuno sia per contraddirmi. Impercioche, per dar

dar in ciò giusta sentenza, imitar douemo i Giudici de' duelli, i quali fanno, che i combattenti vengano in campo con armi vguali, ne permettono, che vno habbia vantaggio estrinseco sopra dell'altro, ne anco per conto del sito, o del Sole. Prendiamo dunque anche noi due Principi, e diamo a ciascheduno d'essi armi vguali, vguale prudenza, vguale amor de' popoli, & vguale resistenza, & vno di essi cerchi di acquistiar quello dell'altro, e l'altro solamente di conseruar il suo; qual di loro diremo sia per hauer il suo intento? Nessuno, a mio parere, vi farà, che non dica, che quegli in vano si affaticherà di acquistiar quello, che non possiede, e che questi conseruerà facilmente il posseduto; e la ragione è chiara, perche essendo vguali in tutte le cose, che partorir possono la Vittoria, nessuno di essi, farà vinto dall'al ro, e quegli non vincendo, non farà veruno acquisto, e questi non perdendo, conseruerà il suo; Che sia dunque intrinsecamente più difficile l'acquisto, che la conseruatione, non mi pare ve ne possa esser dubbio; tanto più, che nella conseruatione s'inchiude necessariamente il possedimento dello stato, che forse somministra per difendersi, ma l'acquisto, non presuppone alcun precedente possedimento, potendo altri dalla mendicizia, e da humilissimo stato arriuar all'acquisto di grandissimo Regno, come fè il gran Tamorlano, che di rozzo pastorello, si fè grandissimo Signore.

Acquisto più difficile intrinsecamente.

45. Quanto poi alla seconda consideratione delle difficoltà estrinsecamente soprauenienti, concederò facilmente a gli Autori della prima opinione, che a più numero di queste sogetta sia la conseruatione, che l'acquisto, la ragione è prima, perche questa tempo maggiore abbraccia, & in molto tempo anche molti, e diuersi accidenti, alla conseruatione contrarij è necessario, che seguano; Appresso, perche nella conseruatione nõ sèpre si vfa quella diligenza, e quella vigilanza, che si dourebbe, parendo all'huomo di essere in sicuro stato, e non hauer più contrasto. Terzo, perche l'huomo più facilmente disordina, e si dà in preda a' piaceri, & a' vitij, mentre che in possesso si ritroua di ricco stato, che quando tratta d'acquistarlo, & i disordini di quel tempo, come quelli, che si fanno verso de' sudditi, e senza vigente occasione, sono meno scusati, che quelli, che acquistando si fanno, a' quali la guerra, e l'vsarsi contra nemici, sono di gran contrapeso, e questa è la principal cagione, per la quale alcune nationi, benchè bellicose, e valorose, non conseruano lungo tempo gli acquistati Imperij. Perche subito con l'insolente, con l'ingiustitie, e mali trattamenti de' Sudditi, si rendono talmente odiose, che non v'è chi possa lungamente sopportarle.

A difficoltà che è più soggetta la conseruatione.

Disordini in chi possiede meno scusarsi.

Ma in oltre cercherà forse alcuno, quale, considerate tutte le difficoltà intrinseche, & estrinseche, debba dirsi più difficile, e qual sia di gloria maggiore l'acquisto, o la conservazione?

L'acquisto
di gloria
maggiore.

Quanto alla gloria rispondo esser maggiore quello dell'acquisto, perche a questo è necessario ordinariamente vn gran valore, & alla conservazione bastar suole il non essere del tutto vitioso, o vile; onde quanto è più lodeuole l'esser virtuoso, che il non essere vitioso; tanto è cosa più gloriosa l'acquisto della conservazione, come all'incontro è d'ignominia il non conservare, ma non già il non acquistare. E di questo parere essere stati i Romani si conuince, perche non concedeano essi il trionfo a chi bene hauesse difeso alcuna Città, o Prouincia, o pure recuperata, essendosi perduta, ma si bene a chi con nouo acquisto accresciuto hauesse l'Imperio, come nota Valer. Mass. lib. 2. cap. 8. nu. 4. Soggiungendone questa ragione, che *tantum interest ad idcirco aliquid, an detractum restituas, quantum distat beneficij initium ab iniuriæ finē.*

Val. M.

Conservazione
in due
maniere.

46 Quanto poi alla difficoltà, è d'anuertirsi, che la conservazione può prenderfi in due maniere, l'vna è in quanto è l'istesso; che perpetuità, poiche se la conservazione di alcuna cosa non manca, non v'è dubbio, che sarà perpetua, l'altra maniera è restringendosi la conservazione al tempo presente, o alla vita di vna persona, che lo stato possiede; Se della conservazione nella prima maniera si parla, io non nego, che più difficile, che l'acquisto ella non sia, perche abbraccia ogni tempo, & il lungo tempo porta tanta varietà di occasioni, di cose, e di huomini, che par impossibile il manteneruifi.

L'acquisto
assolutamente
più
difficile.

Ma nella seconda maniera stimò sia per ordinario assai più facile la conservazione, che l'acquisto, la ragione è, perche o si tratta di conservare quello, che si acquistò di fresco, & il conquistatore colle forze, che gli acquistarono lo Stato, potrà anche mantenerlo, o si ragiona di Stato già lungamente posseduto, e questa continuatione, come suol rendere il possessore più potente, e di maggior autorità, così anche assuefa i popoli al giogo, e fa, che non facilmente ardiscano ribellarsi contra gli antichi patroni, & in fatti si vede, come si diceua, che Principi anche di nessun valore lungamente ne gli Stati da suoi maggiori acquistati, mantenuti si sono.

Il maggior pericolo, che si corre nella conservazione è, che il Principe, che in alto trono si vede, gonfiar facilmente si lascia dalla Superbia, corrompere dalle delirie, ingannar da gli adulatori, & assassinare insieme con Sudditi da Ministri, ne quali si fida; cose, che & a stranieri danno ardire di assaltarli, & a' popoli soggettivoglia di ribellarli. Delche addur si potrebbero molti

Digress. Se più difficile l'acquisto, o la conserv. 645

molti esempi, ma li taccio, accioche alcuno non se ne offenda.

47 Dirai, egli è tanto difficile, che vn Principe, massimamente dopò grande, e nuouo acquisto, non cada ne' disordini poco fa notati, che questa difficoltà contrapesa tutte quelle, che nell'acquisto s'incontrano.

Obbietto-
ne.

Rispondo, essere veramente difficile, ritrouandosi in Signoria il nò cadere ne' sopradetti errori, nò perciò seguirne, che sia più malageuole la conseruatione dell'acquisto, perche, non qual si voglia errore de' sopradetti, basta a far perdere l'acquistato, ma si bene gli eccessi, e questi non contrapesi da alcuna virtù, sono quelli, che riducono a disperatione i sudditi, e fanno perdere gli Stati, massimamente quando vi è qualche aiuto esterno; che però molto prudentemente il Marchese Maluczi nel suo Discorso 21. sopra Cornelio Tacito rende la ragione, perche si conseruasse nello stato Tiberio, e vi pericolasse Nerone, cioè, perche Tiberio haueua a molti vitij accompagnate molte virtù, e Nerone era estremamente vitioso senza alcuna virtù, se ben dunque è difficile, che chi signoreggia, to almente da vitij lontano si mantenga, nò è però gran fatto, che da quelli eccessi si astenga, che in pericolo il pongono di perder lo stato, e così conchiudo, essere assolutamente più difficile l'acquisto, che la conseruatione, e l'esperienza il dimostra, perche molto rari sono gli acquisti nuouani, e non meno rare le perdite de' gli Stati, e questo ne' nostri tempi, più che forse in altri sia accaduto, si vede vero, mercè alla pietà Christiana, che ne' nostri Principi regna, la quale come proibisce l'acquistar quel d'altri, così fa, che modestamente quello, che si possiede, si goda, cose ambidue, che a gli acquisti sono d'impedimeto, e le cōseruationi marauigliosamente aiutano.

Tiberio per
che si con-
seruasse
nell'impe-
rio, e non
Nerone.

Risposta a gli argomenti in contrario.

48 **A**L primo argomento del Botero quasi arrendendosi il Zuccolo, dice, Ben sarà più malageuole il mantenere vn Imperio vasto, & immenso, che non fu l'acquistarlo, non già, che di sua natura il mantenimento sia di più briga, che l'acquisto, ma perche tutte le cose giunte al loro colmo, non potendo salir più in alto, ne star ferme in vno essere, se non si fanno con destrezza ritornar indietro, cadono precipitando all'inghiù, & apporta l'esempio della sanità corporale, di cui dice Hippocrate, che giunta al sommo è molto pericolosa. *Habitus*, dice egli nel 3. Aforis. della 1. sect. *exercitatorum, qui ad summū bonitatis attingunt, periculosi, si in extrimo constiterint, neque enim possunt in eodem permanere, neque quiescere. Cum non quiescant, neque possunt proficere*

Sanità in
sommo pe-
ricolosa.

in melius reliquum est igitur, ut decidant in deterius.

*Esser natu-
rale auer-
so dal Poli-
tico.*

Ma io a questa dottrina non mi sottoscrivo, e la somiglianza della sanità non mi par, che convenga. Imperciocchè altro è parlare dell'esser naturale, & individuale dell'huomo, & altro il fauellare dell'esser politico di vna Republica, od Imperio. Quanto all'esser naturale, concedo, ch'egli habbia dipendenza dalla Luna, e che lungamente non possa nel medesimo stato mantenersi, perche hà l'huomo dentro di se i principij della sua distruzione, ma l'esser politico non soggiace a' moti della Luna, ma dipende da' consigli, e dal valore de gli huomini, ne veggo perche arriuato al sommo grado, non vi si possa mantenere, si come parimente molte Republiche, e molti Principati si mantengono in vn'essere, o mediocre, o non sommo senza prouar, o accrescimento, o diminutione. A migliaia d'anni dicono essersi mantenuto il Regno de gli Assirij. Il Rè della China mantiene anch'egli già molte centinaia d'anni il suo Imperio senza accrescerlo, o diminuirlo. Il Gran Turco non sempre ingrandisce il suo Imperio, e pur ne anche ne sente diminutione, e così dir si potrebbe d'altri molti.

49 Dirai, vedesi pure, che le cose humane non solo quanto all'esser naturale, ma etiamdio quanto al morale, e politico, non si mantengono nell'istesso stato, le leggi non così bene osservate in progresso di tempo, come nel principio, le Religioni non con quel seruire, col quale instituite furono, mantenersi: la Chiesa stessa non fiorire con quella sanità, che ne' primi Christiani si vide.

*Cose huma-
ne perche
declinano.*

Rispondo, la Natura nostra dopo la corruzione del peccato essere più inclinata al male, che al bene, e perciò non esser maraviglia, che vada mancando da quella perfettione, alla quale con vna gran forza fu innalzata, a guisa di pietra, che sempre tende al basso, non perche sia più difficile il mantenerla in alto, che il portarcela; ma perche manca quello sforzo, che si fece in prima, laonde se con vguale forza a quella di prima, o la pietra si sostiene, o la virtù si esercita, e quella si mantiene in alto, e questa ritorna alla perfettione di donde era caduta, come si vede nelle Religioni, che si riformano, il che non accade nell'huomo, essendo impossibile, che vn vecchio ritorni naturalmete giovane.

*Imperij
perche non
perpetui.*

Ma che vuol dir dunque, che non sono perpetui gli Imperij humani? rispondo, non perche da se stessi cadano; ma perche non sempre vi sono huomini, che sappiano mantenerli. Non perche non basti minor valore a conseruarli, che ad acquistarli; ma perche oue fù gran valore ne' primi, che l'acquistarono, manca il picciolo in quelli, che conseruar lo dourebbero. Acquistò, e fondò il Regno de gli Assirij Nino, non lo seppe conseruar

seruar Sardanapalo, non perche fosse più difficile il conseruarlo, che l'acquitarlo, ma perche Nino hebbe valore bastevole ad acquistar, e conseruar vn gran Regno, Sardanapalo non l'nebbe per conseruarlo, e molto meno l'haurebbe hauuto per acquistarlo, e perche non sempre in vna stessa famiglia, o successione de' Regi nascono huomini valorosi, quindi vengono a perderli gl'Imperij.

Ragione, che per appunto insegnò Arist. nel lib. 5. della Politica. *Plerique eorum, dice egli, qui dominationes adepti sunt, eas usque ad extremum conseruauerunt, sed qui ab illis susceperunt, confectum, ut ita dicam, perierunt omnes, in voluptatibus enim uiuentes, efficiuntur facile contemnendi, ac multas perhibent occasiones opprimendi sui.* Ecco la vera cagione del non conseruarsi gli Stati, non la difficoltà della conseruatione, ma la poca virtù de' Successori, ne quali se il valore de' primi conquistatori si fosse mantenuto, facilmente anche l'acquistata Signoria conseruata si farebbe, essendo che come dice Salustio: *Imperium facit uis artibus retinetur, quibus a principio paruum est.*

Salustio

Co. Tac.
ann. l. 6.

50 Al secondo Rispondo, che si come gli acquisti si fanno per diuerse strade, taluolta per vero, e proprio valore, altre per disordine de' nemici, o d'altro accidente; così parimente si conserua vn Imperio in diuersi modi, alle volte per la prudenza di chi gouerna, altre perche non v'è nemico, che l'oppugni, come dimostra Tacito, che conosciuè Tiberio, mentre che disse. *Reputante Tiberio publicum sibi odium, extremam aetatem, magisque, fama, quam vi stare res suas, e perciò non hà da paragonarsi l'acquisto casuale colla conseruatione, che nasce dal valore, ma con questa l'acquisto, che si fa per valore, e con quello la conseruatione parimente, che dalla buona fortuna di non hauer contrasto dipende.*

Al terzo Rispondo, a gli acquisti richiederli non solo la forza, ma ancora la prudenza, & all'incontro senza di questa anche tal' hora conseruarsi gl'Imperij, o per la prudenza de' Ministri, o per la sapienza di chi fonda gl'Imperij, o perche non vi è, chi la conseruatione impugni.

Al quarto Si risponde, Che chi acquista, hà da superar i contrarij, che sono in casa propria, e perciò più potenti, chi conserua molte volte non ha alcun contrario interno, e gli esterni hanno maggior disauantaggio. In oltre chi conserua, più suole hauer aiuto, che contrasto dalle cause interne, cioè da suoi popoli, i quali più facilmente impugneranno le spade per difendersi contra nemici, che per far acquisto, e chi combatte per acquistare, hà souente de' contrasti ne' suoi proprij eserciti, come prouò Alessandro Magno, Lucullo, & altri molti Capitani.

Al

Successori
non troua
valore a
primi con-
quistatori.

Cagioni va-
rie de' gli
acquisti, &
delle con-
seruationi.

Prudenza
a gli acqui-
sti necessa-
ria.

Contrario-
tà de' gli
acqu...

Perche l'
acquisito si
facce a po-
co a poco.

Al quinto, Proua, questo argomento esser più difficile l'acquistato, che la conseruatione, poiche dalla difficoltà, che si ha ne gli acquisti, nasce, che si facciano a poco a poco, e dalla facilità della conseruatione, che tutto vn grande Imperio insieme si conserui, si come assai più duro si conosce esser quel legno, che non può tagliarsi, se non in più colpi, di quello, che in vna sola volta tutto si recide, e più graue quel peso, che non può portarsi, se non in più parti diuiso, & in più volte, che quello, che tutto insieme si porta.

Se Fabio
da preferir
si a
Marcello.

51. Al Sesto, Rispondo, non prouar questo, che sia cosa maggiore la conseruatione, ma che sia più necessaria, & insegnar volentano quei antichi, che più deue premerli nella difesa, che nell'offesa, e che più importa alla Republica, che si conserui vn Cittadino, che non è che si uccidano molti nemici, quanunque questa sia cosa più difficile, così di questo costume la ragione rendendo insegna Plut. nella vita di Pelopida; Che più da' Romani si stimasse Fabio, che Marcello, io lo nego, perche leggo in Plut. arco, che erano ambidue chiarissimi Capitani, & vguagli di gloria, e di nome, & ambidue furono cinque volte Consoli, quantunque Fabio fosse di più nobile famiglia, e più lungamente viuesse, e Tir. Liuius la prima vittoria, che di Annibale, ancora che non molto grande, Marcello ottenne, raccontando, dice, *Sine tanta, sine minor victoria fuit, ingens eo dies, ac nescio AN MAXIMA illo bello gesta sit.* Ecco come preferisce, o almeno vguaglia a tutte le attioni di Fabio questa di Marcello. E nell'Epitome del lib. 33. dice dell'istesso Marcello. *Primusque omnium tot cladibus fessis Romanis, meliorem spem belli dedit.* Fabio dunque col suo modo di guerreggiare non haueua dato speranza a' Romani di buon successo di quella guerra, se Marcello fu il primo, che ciò facesse; e quanto fosse egli stimato dal Popolo Romano, lo dimostra l'istesso Liuius, mentre dice, che sospettandosi fosse stato mandato fuori di Roma, accioche non fosse eletto Console, se ne turbò grandemente, onde fu deferita al suo ritorno l'electione de' Consoli, & a lui con somma volontà dato il Consolato; e di Fabio Massimo dice Plutarco nella vita di lui, che finalmente egli venne in odio al popolo, come huomo satienole, & inuidioso, o per esser già vecchio, timido, è abbandonato da ogni buona speranza, & oltre modo pauroso di Annibale; E certo se i Romani non haueffero hauuto altro Capitano, che Fabio Massimo, non si sarebbe Annibale partito mai d'Italia, e sempre con timore di lui stati farebbero i Romani, veggendo su gli occhi proprii sccheggiar i loro Campi, e porre a ferro, & a fuoco i loro poderi. Che più? l'istesso, metafore di scudo, e di spada dimostrano, che più fosse stimato di Fabio Marcello, perche senza scudo può ben

Plut. in
Pelop
in Fabio.

*In Apo-
ph.*

un soldato colla sola spada vincere, ma senza spada, e con lo solo scudo non potrà alcuna vittoria ottenere, e di Scipione Africano il Giouane si scriue, che ad un soldato, che di un vago scudo si pompeggiava, disse, *Scurum quidem è Inuenies bellum est, ad decet virum Romanum in dextra potius quam laeva spem collocare*; ecco qui apertamente preferir a llo scudo la spada. E chi dubita, che se Fabio confidato si fosse di poter vincere Annibale combattendo, non l'hauesse più che volentier fatto? ma disse dandosi di vincere, assai gli pareua di fare, fuggendo la perdita, e se perciò esser douea più stimato di Marcello, che non solo si difendea, ma anche superaua l'ouente Annibale; Diciamo dunque, che Marcello stesso fosse più glorioso, e da stimarsi, mentre se ne stava entro alle mura di Nola per difenderla, che quando arditamente uscendone, assaltò il Campo di Annibale, e valorosamente lo vinse, contra il parere, e de' Nolani, i quali come dice Liuiò, con grande allegrezza, & applauso lo riceuertero. *Cum magno gaudio, et gratulatione etiam plebs, quae ante inclinatio ad Paenos fuerat*; E de' Romani, che quindi concepirono buona speranza dell'esito di tutta la guerra, e d'ogni altro, se molto non m'inganno, che appassionato della contraria opinione non sia; ne certo sò vedere, perche debba meritar più lode, chi si difende solamente, come faceua Fabio, che chi si difende, & offende l'inimico; come faceua Marcello; E quando pure concediamo, che i Romani facessero più conto di Fabio, che di Marcello; diremo che fosse; perche stimauano più necessaria, e meno pericolosa la maniera di guerreggiare di Fabio, che quella di Marcello; non che questa non fosse più difficile, e richiedesse maggior valore. Fabio parimente fu il primo, che rintuzzasse la furia di Annibale, & in tempo più pericoloso, e non fu mai da Annibale vinto, come fu Marcello; a Fabio all'incontro, che solamente difese, non vi è dubbio, che preferirono Scipione, che vinse, e nobilissimi acquisti fece.

52 Al Settimo, Non veggo, che prouì questo argomento contra di noi, se alcuna cosa proua, è solamente, che la conseruatione sia molto necessaria, e più che l'acquisto, il che non si nega. A fauor nostro ancora si può ridurre, perche si come lode maggiore merita il Legislatore, che fa buone leggi, che i Successori, che le conseruano, così lodeuole più si fa conoscere, chi acquista, che chi mantiene.

Alle autori à di L. Floro, e di Liuiò, che nell'ottauo argomento si adduceuano; Rispondo, che dicono essi bene rispetto a' Romani, i quali erano più eccellenti nell'arte della guerra, che ne' gouerni pacifici, non dunque, perche questi non siano più facili, ma perche in questi manco studio posto haueuano i
Romani

*Spada so-
da prese-
rissi al-
scudo.*

*Plot. in
Relop
in Fabio.*

Romani, ciò si dice da sopracitati autori, si come ad vno eccellente Pittore più difficile sarà il tuocer bene vn pesce, che il dipingerlo, non perche questo non sia in se più difficile, ma perche egli si è esercitato in questo, e non in quello, o pure fanno questi Autori paragone de gli acquisti, che si fanno con le armi, & della conseruatione, in cui altri si mantiene, non con l'armi, ma per mezzo del giusto gouerno, e della prudenza politica, e questa seconda si dice essere più difficile, non perche in se stessa sia tale, ma perche gli huomini posti in Signoria difficilmente fanno astenersi dalle ingiustitie, e da altri vitij, & il vincer questi, è più malageuole, che il superar huomini armati, ne perciò ne siegue, che sia più difficile la conseruatione dell'acquisto, per le ragioni nel precedente capitolo spiegate.

All'Autorità di Tir. Liuiio in particolare rispondo, ch'egli preferisce la prudenza ciuile all'arte militare, i che conceduto, che sia vero, non ne siegue, che sia più difficile la conseruatione, perche a questa basta per lo più vna molto mediocre prudenza politica, & a gli acquisti vn eccellente militar valore si richiede, & è più difficile il ritrouar questa eccellenza, che quella mediocrità.

Al nono, Concedo esser opera maggiore il gouernar molto bene i popoli, che l'acquistar dominij, ma dico la conseruatione poter si anche godere senza tanto buon gouerno, che se tutti i Principi, i quali non bene, & giustamente gouernano gli Stati loro, li perdessero, assai più frequenti mutationi d'Imperij di quello, che prouiamo, si vederebbero.

*Esser hasno
in guerra
difficile.*

Al decimo Rispondo, esser non men difficile il mantenersi buono nelle guerre, che nella pace, massime, che in quelle succedono souente delle cose prospere, & in questa delle auverse, ma concedendosi, che nella pace, chi gouerna si dia più facilmente a' vitij, si nega con questi non poter stare la conseruatione de gli Stati, come in pratica si è veduto.

53. All'Vndecimo, Cioè all'autorità di Ouidio risponde il Zuccolo, ch'egli fauella della materia d'Amore, nella quale è più facile l'esser amato, che il mantenersi l'acquistato amore: Aggiungo io, ch'egli dice. PARTA TVERI, cioè, presuppuesto, che vi siano contrasti, e combattimenti, da quali habbia altri a difendersi, nel qual caso a lungo andare non è men difficile la conseruatione, che l'acquisto, perche a questo vna vittoria sola basta, & a quella è necessario il vincer sempre, o almeno non essere mai vinto.

A Clauidiano risponde il Zuccoli, ch'egli fauellaua de' Corrigiani, a quali è molto difficile il conseruarsi in gratia del Principe, forse anco potrebbe dirsi, che maggior honore sia il conseruar

feruar l'acquisto da se, che l'acquistarlo solo, perche quello rinchiude in se l'honore anche dell'acquisto; e chi non conserua, perde l'honore, che già conseguito haueua, si che il paragone non è vguale, come sarebbe, se l'acquisto, e la conseruatione si considerassero separati, o pure fauella dell'acquisto proceduto dal Caso, e non dal proprio valore.

Ma diciamo anche meglio, che da questa, & altre simili autorità, che in fauore della conseruatione si adduceuano, si raccoglie esser più difficile, e più glorioso della conseruatione l'acquisto, la ragione è, che quando vuolsi vna cosa lodare, non si paragona alle cose, che inferiori le sono, ma alle superiori, vn huomo forse si paragonerà ad vn Leone, ma non già il Leone ad vn huomo; la Luna si dirà essere vn secondo Sole, od vn Sole notturno, ma non mai il Sole si paragonerà alla Luna. Ma noi veggiamo, che quelli, che lodar vogliono, & ingrandire la conseruatione, la paragonano, e l'vguagliano all'acquisto; ma quelli, che gli acquisti lodano, non si contentano d'vguagliarli alla conseruatione, ma di gran lunga ad essa gli anrepongono, come ne appresso di Tacito Tiridate: *Sua retine, e priuata domus, de alienis certare regiam laudem esse*, cioè, il conseruar il suo esser cosa di Cittadino priuato, ma il combattere per acquistar quel d'altri, esser lode degna di Rè, e dalle lodi dunque di quelli, e da paragoni di quelli si può conchiudere essere cosa molto maggiore della conseruatione l'acquisto.

C. Tac.

All'ultimo rispondo, che Pirro perdeua l'acquisto, non perche non fosse per esserli facile la conseruatione, se vi hauesse atteso, ma perche riuoltaua i suoi pensieri altrove. Al'esempio della Republica Romana rispondo, che mentre in essa furono huomini di vguale valore a quelli, che conquistarono l'Imperio, ella sempre si mantenne, se dunque si perdè, non fù per esser la conseruatione più difficile, che l'acquisto; ma per esser in lei mancati gli huomini valorosi. Di Demetrio può dirsi il simile, che di Pirro, o che hebbe nemici più potenti, che se gli opposero alla conseruatione di quelli che all'acquisto. Et all'incontro addur si potrebbero le migliaia de' Principi, che senza alcun valore conseruati si sono gl'Imperij, & i Regni, come di sopra anche dicemmo.

Paragoni
come si
fanno?

BOMBARDA INCHIODATA:

Impresa C LXXI. Di Peccator già virtuoso.

Quella, che già de' più superbi Regi
 Caro diletto fà, difesa, honore,
 Quella, del cui poter, del cui furor
 Temean' i Capitani inuitti, egregi:
 Hor negletta sen giace, e de' suoi fregi
 Prinata è sì, che non v'è saggio core,
 Che di lei tema, o che le porti amore,
 Ah! questo è il fin de' suoi trionfi, e pregi.
 Tutto mercè, che se ben grande, e forte
 Di fuori appar, tutte sue forze annoda
 Chiodo però, che man crudel vi affisse.
 Così in pregio fù già, mentre che visse
 Di colpe scarca la mia alma, hor morte
 Meno è vile di lei, cui colpa inchioda.

DISCORSO

DISCORSO.



Si come nel regno della Natura animale non si ritroua così forte, che da alcun'altro, o più grande, o più forte, o più astuto di lui non sia vinto, ne alcun veleno così mortifero, che non habbia il suo antidoto, da cui sneruato venga, e priuato di forze; Così frà gl'instromenti dell'arte, non vi è alcun'arma tanto fiera, e formidabile, a cui l'arte medesima non habbia qualche

*Niun male
senza ri-
medio,*

*Bombarda
terribile,*

schermo, o riparo ritrouato: Esempio chiaro esser ne può la Bombarda, del cui furore chi non teme? Della cui forza chi non si marauiglia? Della cui inuentione chi non si stupisce? Da cui colpi chi non riceue morte? Dal cui rimbombo chi non rimane stordito? E pure varij modi, e per difendersi da lei, e per renderla inutile, e senza forza, ritrouati si sono; e fra gli altri è marauiglioso quello, che adoprando picciolo chiodo si eseguisce; Impercioche ponendosi questo entro a quel picciolo spiraglio, che ha la Bombarda nel tergo, tutta la forza le toglie, & la rende inutile, ed'impaccio, sopra delche questa nostra Impresa hauendo noi formata, doueremmo conforme all'vsato nostro stile qui della Bombarda discorrere; Ma perche assai ne habbiamo altroue detto; qui alcune poche cose del Chiodo, che pur il corpo dell'Impresa compone, anderemo notando.

*Come inu-
til resa,*

2 Et in prima essendo egli effetto dell'arte, alcun primo Inuentore, è forza, che habbia hauuto, chi però questi stato sia, nò si sa del certo; ma a quegli l'inuentione di lui si ascriue, che ritrouò l'arte del Ferraro, che fù Tubalcain, come si dice nel cap.

*Chiedo da
chi ritrouato.*

Gen. 4.

4. della Gen. nu. 22. e si può credere, che egli fosse de' primi ordigni, che in quest'arte si ritrouassero, per essere necessarissimo l'uso di lui, & a tre cose particolarmente, all'vnire, al fermare, & al sostenerc. Dell'vnire è souente instromento il Chiodo, come tutto giorno veggiamo, e S. Bern. nel serm. ch'egli scrisse,

Officij di lui

Vnisco.

S. Bern.

De triplici coherentia, cioè di tre cose, che vniscono, dice, che queste sono, funi, CHIODI, e colla, e che se bene la fune, *astrin- git fortiter, & dure*, il chiodo tuttrauia congiunge, *fortius, & durius*; e si come quella è simbolo della vergogna, così questo è del timore, di cui diceua il Reál Profeta, *Confige timore tuo car- nes meas*, come la terza che è la colla simboleggia l'amore, di cui dice l'istesso S. Bernardo, *adstringit suauiter, & secure*.

*Forza d'3
amore,*

**Pf. 118.
120.**

3 Quanto al secondo officio di fermare, fù perciò, dice il Pic-
rio

*Ferma.
Chiodo di
Diamante
nata, e
dipinta.*

io nel l.b. 48. de' suoi Ieroglifici, dipinta appresso gli antichi la necessità con vn chiodo di Diamante nella mano, per dimostrare, che non si può smouere quello, ch'ella stabilisce, & ordina, e per significare vna perpetua felicità, vi fù, chi descrisse la ruota della fortuna inchiodata, come che non fosse per girarsi, e girando cangiar la forte di chi si ritrouaua nella sua cima.

Sostiene.

*Detti de' sa-
uij perche
chiodi.*

4. Al terzo officio di sostenere pare che hauesse l'occhio il Sauijo, mentre che disse nell' Eccl. al 12. 11. *Verba sapientium sicut stimuli, & quasi clauis in altum defixi*, perche si come da chiodi in alto conficcati, dicono a' cuni, pendono diuersi arnesi, conforme a ciò che si dice da Esaia nel c. 22. nu. 23. *Figam illum parillum in loco fideli, & suspendent super eum vasorum diuersa genera*, così dalla bocca, e dalle parole de' sauij pendono gli animi, e le orecchie de' gli vdi ori, ouero si come varij ornamenti, & vtili stromenti da simili chiodi dipendono, così dalle parole de' sauij varij documenti per ornare, e perfectionare gli animi nostri si raccolgono, alche pare, che alluda vn'altra versione detta Veneta, che legge. *Verba sapientium similia sunt clauis fortiter fixis sustinentibus collectam suppellectilem.*

*Altre ragio-
ni dell' in-
flessio.*

5. Ma più conforme alla lettera parmi, che espongono quelli, i quali per *altum*, intendono *profundum*, nella guisa, che diciamo vn pozzo esser alto, cioè profondo, e che disse David, *Accedet homo ad cor altum*, cioè, profondo, e segreto, e sarà il senso, che i detti, e le sentenze de' sauij lasciano ne' cuori de' gli vdi ori la sapienza, e la verità molto ben radicata, e stabilita, come conficata con chiodi; ma più anche mi piace, che si assomiglino a chiodi, i detti de' sauij, perche si come questi penetrano, e trafficano, così essi trapassano con gran forza le menti, persuadendo ciò, che vogliono, e facendoci riuedere de' nostri errori non senza nostra confusione, e dolore, si come disse altroue. *Qui addit scientiam addit, & laborem, o dolorem*, che però altri in vece di *defixi*, lessero *igniti*, dicendosi appresso l'Autore della catena Græca. *Theologorum verba similia sunt clauis ignitis, atque candentibus, qui altius, & facilius lignis insunguntur*. Si che per mio auiso non si allontana Salomone in questa seconda somiglianza de' chiodi dalla prima de' gli stimoli; ma così per l'vna come per l'altra ci dà ad intendere, che le sentenze de' sauij a guisa di stimoli, e di chiodi ci penetrano, ci pongono, e non ci lasciano riposare, o marcire nell'otio.

*Chiodo fer-
ro per nu-
mero.*

6. Ma a questi vfi, che naturali possono dirsi de' chiodi, altri artificiali ne ha inuentato l'ingegno, e l'industria humana, perche se ne valsero già anticamente per annouerar gli anni, & in Roma nel Tempio di Giove Capitolino alla parte destra solena-
no piantar ogni anno vn chiodo, non di ferro, ma di rame, o di bronzo,

Pierio.

Eccl. 12

Isaia 22

Ps. 63.

7.

Eccl. 12

18.

Salom.

*Alex. ab
Alex.
lib. 1. c. 6.*

Lampr.

Quintil.

Tiraqu.

*Fest.
Pompe-
Varron-
Marcel-
Donato*

Cel. Ro.

Pierio.

Alex. ab
Alex.
lib. 1. c. 6

bronzo, dal numero de' quali poi racoglieuano il numero de' gli
anni, ad imitazione de' popoli Vullinij, & erano questi chiodi
chiamati annali, e si eseguiva ciò dal Pretore il giorno tredicesi-
mo di settembre. Fecero dipoi questo officio i Consoli, & vlti-
mamente la solennità di ficcare il chiodo passò ne' Dictatori;
e perche essendosi questo costume per molto tempo tralasciato,
venne vna grauissima pestilenza, che grandemente afflisse la
Città, cadde in pensiero a quella gente in estremo superstiziosa,
essere questa pena del non hauere conficcato il chiodo, e così a
questo fine solo fu creato Dictatore Lucio Manlio Imperioso, &
all'istesso fine di conficcar il chiodo fu vn'altra volta crea- o Dic-
tatore Cn. Quintilio, e parue che di vn gran spauento, e sbalordi-
mento tutta la Città liberasse. Cosa veramente puerile, e da ri-
dere, che per piantare in vn parete vn chiodo, si creasse vn Ditta-
tore, il quale elegger non si soleua, fuorché nelle grauissime ne-
cessità, & estremi pericoli della Republica. e la cui dignità era
tanto, e tale, che creato eleghiera, cessaua subito l'autorità di
tutti gli altri Magistrati di Roma.

Cassius
puerile de'
Romano.

Eccl. 12

Isaie 22

7 Poiche erano in tanta stima gli chiodi appresso a' Romani,
non è merauiglia, che ne ornassero le vesti, e fossero questi segni
di non picciola dignità fra di loro, posciache non era lecito il
portarle, se non a Senatori, così Lampridio in Aless. Florenti qui-
dem Imperio tantum LATICLAUO vsi sunt Senatores & Tra-
fatti Pratorio. Onde Quintiliano insegnando a' gli Oratori, co-
me deono accommodarsi le vesti, dice nel lib. 11. Cui Latitclauus
non erit. ita cingit &c. Che sorte però di veste questa fosse, e co-
me in lei posti fossero questi chiodi, non si sa; comunemente pe-
rò si crede, fosse veste lunga infino a' piedi, e che si chiamasse La-
ticlauo, o perche hauesse certi ornamenti di porpora fatti a guisa
di chiodi grandi, nella maniera, che sono appresso di noi i bono-
ni, e gli alamarì, come giudica il Tiraquello nel l'anno a' ioni
sopra Aless. al cap. 18. del lib. 5. ouero, che vi fossero a guisa di
fiori di seta, o d'oro lauorati, & in esser, come pare accenni Festo

Chiodi ori-
namenti
delle vesti.

Pf. 63.

7.

Lampr.

Quintil.

Eccl. 17

18.

Tiraqu.

Festo

Pompeo

Varrone

Marcel.

Donato.

Pompeo nel lib. 14. verbo Picta, e Varr. lib. 8. de lingua latina,
& approua ancora Marcello Donato sopra il cap. 15. di Suetonio.
Quelle vesti poi, che haueuano i chiodi più piccioli si chiama-
uano Angusti clauì, & erano proprie de' Cavalieri, come nota l'
istesso Marcello sopra il cap. 18. di Suetonio.

Salom.

Cel. Rod.

8 Ne solamente per ornamento di pacifiche vesti seruirono
già i chiodi, ma ancora ne' istrumenti di guerra, che però dice
Celio Rodigino lib. 21. c. 18. Non ignorandum veteres CLAVIS
DEPVGNARE consueuisse, e forse intende delle mazze ferrate,
di chiodi acuti ripiene, benché anche i chiodi soli per se stessi
poter per armi seruire, lo dimostrò Iachele, la quale con vn
Libro Seffo.

Istrumento
di guerra;

Vnde.

Libro Seffo. T. 1. c. 1. chiodo

chiodo trafiggè le tempie di Sifara, e l'uccise con la bomba.

Henrico Sesto Imperatore con chiodi fece anch'egli trafiggere il capo al principale de' congiurati, che solleuatisi contra di lui, tramata gli haueuano la morte, e per ischernirlo, e tormentarlo insieme, lo coronò in prima con vna corona di ferro, nella quale erano quattro buchi, per gli quali cacciando poi i chiodi, gliela confisse in capo, & egli cadendo in terra miseramente se ne morì; e scherzo simile a certi Ambasciatori del Turco fece Dracola. Prefetto dell'Vngharia; perche non volendo essi alla sua presenza i lor turbanti deporre, per non essere, come diceuano, costume della loro gente, egli accioche più termamente stessero loro in capo, con tre chiodi ve gli affisse. Ne solo all'offesa, ma anche alla difesa seruono i chiodi, onde conforme a ciò, che insegna Varrone nel cap. 9. del lib. 3. dell'Agricoltura, sogliono i Pastori cinger a cani custodi delle loro pecore il collo cō vn collare pieno di chiodi, del quale poi valendosi vn valoroso Capitano per corpo d'Impresa, vi aggiunse per motto SA VCIAT, ET DEFENDIT, cioè l'Auuerfario ferisce, e me difende.

9. Con l'arte accordata la natura pare, che habbia voluto anch'ella honorar i chiodi, dando loro marauigliose virtù, impercioche insegnano gli Scrittori delle cose naturali, che a far che la Gallina coui facilmente le voua, e felicemente le schiuda, è ottimo rimedio il porre nel suo nido vn chiodo di ferro.

Quod is, dice l'Aldourando lib. 14. ornit. iudicatur in habere quoduis vitium propulsandi, l'istesso si pone ne' fongi per antidoto del loro veleno, si come anche, per quanto ne dice Plinio nel cap. 17. del lib. 18. può render dolci i mandorli amari, se nel loro tronco sarà conficcato, e di velenoso render salutarifero il Tasso. Preserua l'istesso, dice Celio Rodigino nel cap. 6. del lib. 29. la carne delle saluaticine dalla puzza, da vermi, e dalla putredine, se con lui si trappassa; & insino dalla quartana può liberar gli huomini, se prima sarà tolto dal corpo di vn huomo crocifisso, & inuolto in lana sarà legato al collo dice Plinio nel cap. 4. del lib. 28. ilche, da alcuni si crede si facesse particolarmente de' chiodi de' Martiri Christiani a quei tempi crocifissi; che da gli altri giustitiati non poteuano trar questa virtù i chiodi.

Che più? non ha saputo fin'hora trouar alla podagra rimedio l'arte della medicina, e pure in questi nostri tempi molti si sono contra dileuilmemente di vn chiodo valse, formando di vn chiodo di vn cauallo vn'anello, e ponendolo nel dito solito ad esser offeso dalla chiragra, il quale haveduto io in mano a diuersi podagrosi, e per quanto eglino mi hanno detto, con molto loro giouamento non essendo però tutti i chiodi de' caualli a questo effetto buoni, ma certi solamente, cioè quelli del piede destro di quelli di dietro, e de' Caualli Frisoni.

Ma

Difende.

Virtù naturale de' chiodi.

Miracolo suo super-
stizioso.Nicet.
lib. 2 de
reb. A-
lex. 11.
Ampl.Borfinus
lib. 10.
Deit d 3
Test. f.
489.
VarroneAldou-
rado.

Plinio :

Celio Ro-
digino.

Plinio :

Baron.
an. 180

S. Amb

S. Amb

S. Amb

Num
33.55.Ps. 118
no.
S. Amb

S. Amb. Io Ma sopra tutto hanno i chiodi immensa dignità ricevuti dall'hauere penetrato le mani, & i piedi del nostro Redentore, de' quali faue il lando S. Ambrosio nell'oratione funerale di Teodosio Imperatore disse, *Ecce clauus in honore est, & in remedium salutis*, Ma non vogliamo noi entrare nell'ampio Mare delle lodi di questi, stimando sia meglio il tacere, che il dirne poco, come sarebbe qui necessario, e già per le cose dette si sarà facilmente ripressa in gran parte la marauiglia, che possa vn chiodo torre la forza all'artiglieria, poiche è di tante altre virtù dorato, il che tuttrauia non fa egli per ragione d'alcuna sua virtù occulta, ma si bene per la sua forma, e durezza, per le quali entrando in quel picciolo foro della Bombarda, talmente vi si addatta, che ne chiude la porta al fuoco, e conseguentemente priua dell'anima il gran corpo dell'artiglieria, e fa, che si auueri il detto, che **AD NIHILVM VALET VLTRA**, cioè, a nulla hora più vale.

II. Più tosto potrà parere strano, che ricordando tanti giouamenti come detto habbiamo, il chiodo, noi qui lo prendiamo per simbolo del peccato; e diciamo rappresentarci i grauissimi suoi danni: Strano parimenti potrà parere, che diciamo del virtuoso in peccato caduto, che *ad nihilum valet ultra*, poiche sappiamo, che il peccato non toglie ne le forze, ne l'ingegno, ne altra habilità naturale, o morale, ma solamente i doni soprannaturali della gratia, come dunque potresti dire, che questo tale non vaglia più a nulla? Ma all'vno, & all'altro dubbio è facile la risposta. Al primo, che si come il Leone hora si prende per simbolo di Christo Signor nostro, & hora per ritratto del Demonio, non solo per ragione di proprietà diuerse, ma anche dell'istessa, come della fortezza, ma diuersamente applicata al bene, o al male, così parimente il chiodo può prenderfi in buona, & in cattiuua parte; in buona si prende, mentre si dice in Esaia al 33. nu.

Esaia 33 20. *Nec auferentur CLAVI eius*, cioè di Gierusalemme, *in sempernum*, cioè, secondo la Glosa interlineare, per simbolo della fermezza dell'Eterna beati tudine, o per li Dottori della Chiesa, o secondo S. Girolamo per le ragioni, che confermano la nostra fede. In cattiuua, mentre si dice a gl'Israeliti, che se non distruggeranno tutti gli habitatori della Terra di promissione; quelli, che rimarranno, saranno loro, *quasi clauis in oculis*, intendendosi misticamente per questi chiodi gli heretici, i quali ci togliono il lume della Fede.

Num. 33.55. **Ps. 118.** 120. **S. Amb.** In buona parte prese gli chiodi Beda de templo. Salom c. 12. mentre disse, che vi erano chiodi di timore, e d'amore; e che de' primi disse David, *Confige timore tuo carnes meas*, e per ragion de' secondi *Mihi autem adhaerere Deo bonum est*. e S. Ambrosio esponendo l'istesso passo di David, *Confige timore tuo carnes meas*,

Honor del
chiodo grā
de' sime.

Chiodo sim
bolo del
peccato.

Come in
buona, &
in cattiuua
parte si
prende.

Chiodi di
amore e di
timore.

Nicot.
lib. 2 de
reb. A.
lex. 11.
Ampl.

Borfinus
lib. 10.
Deit d 3
Test. f.
486.
Varrone

Aldon-
rado.

Tlinio.

Celio Ro
digno.

Tlinio.

Baron.
an. 180

818 Lib 6. Bombarda inchiodata, Impresa CLXXI.

fa anch'egli belle considerationi sopra de' chiodi, e fra le altre cose dice, che *Sicut sunt Clauis timoris, quibus compungimur, ita sunt clauis timoris, quibus configimur, qui compungitur, excitatur, qui configitur, mortificatur, ut peccato deficiat, e poco appresso, Non te offendat duritia clauorum; quia est duritia charitatis, nec validus clauorum rigor, quia valida est etiam charitas, sicut mors* His clauis charitatis configatur anima nostra &c. Si che secondo questa dottrina di S. Ambrosio seruono i chiodi, & a fermare trapassando, & ad eccitare a correre pungendo, e non altrimenti il timor di Dio, e ferma gli appetiti della nostra carne, e stimola gli affetti dell'anima nostra, fa che non ci mouiamo per le cose terrene, e che corriamo alle celesti, che habbiamo inchiodate le mani per non ostenderle contra la Diuina legge, e veloci i piedi per correre nella carriera delle virtù.

Timore per
chiodo.

Del chiodo
amaroso.

Piacere
chiodo.

Chiodo sim-
bolo del
peccato.

13 Ol re di ciò vi sono ancora chiodi di amore, da quali rimane ferita l'anima nostra, si che dir possa, *Vulnerata charitate ego sum*, e questi chiodi di amore si può dire, che simboleggiasse fossero in quei chiodi del tempio di Salomone, i qualierano di oro, e come grauiantoria affermano; haueuano i capi loro a somiglianza di mamelle, le quali si sa, che sono simbolo di amore, conforme al detto delle sacre canzoni. *Meliora sunt uerba rui*

14 Ecco se in buona parte si prendono i chiodi. In questa parte poi li prese S. Ambrosio, per altro molto diuo o de' chiodi, mentre che disse lib. 4. in Luc. cap. 4. *Et enim quasi clauis quibusdam suffigitur anima corporis voluptatibus*, nelche parmi volesse imitar Christo Sig. nostro, e che si come questi chiamò spine, che pōgono le ricchezze, e che il senso diletano, così egli chiamò chiodi, che trafiggono i piaceri, che la carne lusingano, & accarezzano.

14 Non dunque siamo noi i primi, che prendiamo i chiodi in mala parte, ne deue parere strano ad alcuno, che li facciamo simboli de' peccati, in quanto la Bombarda inchiodano, essendo molto proportionata la somiglianza; prima, perche si come il chiodo non apre per forza la Bombarda, ma entra per quel foro, che si lasciò aperto per ricuere il fuoco, così non entra per forza in noi il peccato, ma di nostro consentimento, e per la potenza destinata al fuoco dell'amore, cioè, per la volontà. Appresso, entra prima colla punta facilmente il chiodo, e si potrebbe all' hora ageuolmente canar fuori, ma poi vi si calca, e con martelli si fa penetrar bene adentro, & all' hora ha dell' impossibile il cauarnelo, e non altrimenti entra nell'anima nostra il peccato con un picciolo principio, & all' hora farebbe facil cosa il cauarnelo, ma poi vi va penetrando con le parti più grosse, e colle martellate della consuetudine talmente vi si conficca, che non vi basta altra forza, che la Diuina per cauarnelo.

Finalmente

Serm. 15
Ps. 118
nu. 8.

10. 15.

2. Paul.
ad Cor.
13. 2.

Villalp.
in c. 42.

Cat. 1. E

S. Amb.

2. Cor.
6.

Ps. 118.
Ps. 118.
3.

22. 15.

Finalmente entrando il chiodo nella Bombarda, non la spezza, ne intenerisce, ne le toglie la forma, ma la lascia, qual fu di prima formata, e solamente impedisce l'uso di lei, e la rende inutile, e non altrimenti il peccato non toglie all'anima nostra le sue potenze, non la libertà, non alcuna forza naturale, ma ben si le rende inutili, e fa, che non le seruano ad alcuna cosa di bene.

10. 13. 5

15. Et è conforme a quello, che diceua a D. scèpoli suoi il nostro Salvatore, *Sine me nihil potestis facere*, non perche non potessero, e peccare senza di lui, e senza la sua gratia impigarsi in altre faccende del Mondo; ma perche tutte queste cose non essendo utili per la vita eterna, alla quale siamo destinati, e deuono esser indirizzate tutte le opere nostre, si possono dir, *nihil*, ilche intendendo molto bene l'Apostolo, e scriuendo a' Corinti, diceua, *Si habuerim prophetiam, & nouerim mysteria omnia, & omnem scientiam, & si habuerim omnem fidem, ita ut montes transferam, charitatem autem non habuerim, nihil sum*. Pellegrino, che uscendo fuori di strada camina tutto il giorno, & alla fine poi si troua non si essere auuicinato niente più, di quello, che era prima al destinato luogo, dice di non hauer quel giorno fatto viaggio, o caminato nulla, ancora che stancato si sia, perche il camino non gli è stato di alcun profitto, e tanto a far gliene rimane, come prima.

Peccator inutile,

8. Paolo ad Cor.

13. 2.

Et otioso

2. Cor. 5. 6.

Pf. 11. 9. Pf. 118. 3.

Noi qui tutti Pellegrini siamo, *Dum sumus in corpore, peregrinamur a Domina*, la Patria, oue tendiamo è il Paradiso, e mentre a questo non ci auuiciniamo, non possiamo dire di far viaggio, o di muouerci punto. Ma i peccatori non caminano dirittamente, perche, *In circuitu impij ambulant*, vanno fuor della strada. *Non enim, qui operantur iniquitatem in vijs eius ambulauerunt*, e però non si può dire, che veramente caminino, o che facciano alcuna cosa, si che in verità, *ad nihilum valent*.

Eze. 15.

16. A guisa di legno di vite, che da lei tagliato non è buono a nulla. *Quid fiet de ligno vitis*, diceua Dio ad Ezech. cap. 15. n. 2. *Numquid tollitur de eo lignum, ut fiat opus?* Forse se ne potrà far trane? no, perche è troppo sottile, forse palo? no, perche è debbole, forse regola, o lancia? no, perche è storto, forse vaso? no, perche non è sodo, ne grosso, che se ne farà dunque? non è buono a nulla, se non a gettarsi nel fuoco, e nell'istessa maniera di possiamo noi, che faremo di vn peccatore? Forse sarà buono per gouernar vna Republica? no, perche sarà tiranno, forse per mercante? no, perche sarà ladro, forse per Giudice? no, perche sarà ingiusto, forse per amico? no, perche sarà traditore, forse per seruitore, no, perche sarà infedele. In somma, *ad nihilum valet vitra*, perche mentre è peccatore, se tosto non si conuerte, commetterà de gli altri peccati, & essendo priuo della gratia Diuina, non si

Qual legno di vite.

potrà da lui aspettar alcun bene, sì che non sarà buono nè per se, nè per altri; ma solo, qual' infruttuosa vite, d'esser gettato al fuoco, d'ache appare la risoluzione del secondo dubbio, e quanto veramente si dica del peccatore, che *AD NIHILUM VALET VITA*. Egli è vero, che la somiglianza della vi è non in tutto al peccatore quadra; perchè quella è inutile per non haver habilità alcuna, anzi più tosto per hauere ripugnanza alle opere, che de gli altri legni sogliono farfi; ma il giusto caduto in peccato non è per sua conditione inhabile al bene, ne perde egli per la colpa le potenze, & i talenti, che nell'operare ha dalla Natura, ma dal peccato rimane inchiodato, e fatto inetto ad ogni buona operatione, & a conseguir il fine, per il quale fu creato, qual appunto rimaner si vede la Bombarda, di cui noi in questa Impresa fauelliamo, bella, grande, forte, come prima, e pure merced del chiudo, che quel foro, onde può ricener l'aura del Cielo, le chiude, inutile, & infruttuosa rimane, & il Sauio nell'Ecclesiasti al 26. nu. 25. con due molto proportionati paragoni parmi; che l'istessa inhabilità del peccatore molto bene spiegasse; mentre che disse. *In duobus contristatum est cor meum. & in tertio inauendia mihi aduenit: Vir bellator deficiens per inopiam, & vir sensatus contemptus, & qui transgreditur a iustitia ad peccatum, quasi dicat*. Che huomo, il quale ne per notabil robusteria di corpo, ne per segnalata prudenza di mente, attin diue possida ad actioni heroiche, se ne viuà orioso, & inutile, non è da ammirar sene, e farne caso; Ma che valoroso guerniero, al qual la sua Patria di mille gloriose corone honorar potrebbe, e che huomo di profondo sapere, che potrebbe con suoi consigli gouernar il Mondo, se ne viuano come sotto terra sepolti, quegli per mancar uento del necessario sostegno, e questi per non hauer richiama scolti, è certamente caso degno di gran dolore, ma che giusto; il quale facendo violenza al Paradiso potera farne il Patrone, se le sue actioni degnamente regolando, esser terso specchio; e notabil esemplare a tutti i mortali; peccando rendendosi cieco; e vano ogni suo potere, ogni suo sapere, è cosa, che non può sopportarsi con pazienza; Et è d'auuertire; che in questi paragoni abbraccia il Sauio quanto di valore può ritrouarsi in vn huomo; perchè il tutto, o al corpo appartiene, o all'anima, ciò che di bene appartiene al corpo si comprende nella uita militare, però dice, *Vir bellator*, ciò, che all'animo; è compreso nel sapere, perciò dice, *Vir sensatus*; & appunto si sa, che l'armi e le lettere sono i due poli, sopra de quali tutto il globo della gloria humana si aggira. Per insegnarci, che non vi è perdita al mondo, non vi è

Diffemi-
gliata dal
legno della
vite.

Giusto ca-
duto in pec-
cato, misce-
rabile,

Ecc̃l. 26

S. Bern
de con
uers. ad
cler. c
S. Bona
cap. 2.
tit. I. 6
peccat.
dixit
salut.

Job 13
28.
Psa 27
22.
S. Ber

Exo:20
2.
Ibid. 32
7

• ()

mina, che agguagli quella di vn giusto, che dall'altezza delle virtù nel baratro del vizio si precipita, e che in lui tutte le doti, e del corpo, e dell'animo inutili rimangono, & a guisa, di piedi, e di mani d'inuechiato podagrofo, al moto di ogni virtuosa operatione inutili.

S. Bern.
de con-
uers ad
cler. c 4
S. Bonau
cap. 2.
tit. 1. de
peccat.
dieta
salut.

19 Dal che si vede, che gran ragione hebbe di dire il diuotissimo S. Bernardo, che *Qui diligit iniquitatem*, non solamente odit *animam suam*; ma ancora *carnem suam*, & il Serafico S. Bonauertura di affermare, che si come vago, & odoroso pomo da putrido verme internamente roso, per de, e colore, e bellezza, e sapore, & odore, e valore, e quanto haueua di bello, e di buono, cosi l'huomo, che dal pestifero verme della colpa roder si lascia la conoscenza, e la bellezza della gratia, el sapore della gloria, & il colore delle virtù, & l'odore della buona fama, & il valore de' meriti perde; *Sicut putredo*, dice egli, *auferit pomum decorem, valorem, colorem, odorem, & saporem*, sic *peccatum auferit animam decorem vite, & odorem fame, valorem gratia, & saporem gloria, unde dicitur quasi putredo consumendus sum*. In somma può dirsi, che sia ridotto a nulla, conforme al detto del Real Profeta, *Ad nihilum redactus sum*, cioè, dice S. Bernardo serm. de trip. coherentia ad peccatum, onde non è merauiglia, se ne Dio, ne huomo, che sia saggio, vuol accettar il peccator per suo.

Qual po-
mo con
verme.

Iob 13.
28.
Ps. 27.
22.
S. Bern.

Exo. 20.
2.
Ibid. 32.
7.

20 Pregiauasi già Dio di hauer per suo il Popolo Hebreo, e di hauerlo cauato dalla seruitù dell'Egitto. *Ego sum*, diceua, *Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti*, ma hauendo egli peccato con adorar il Vitello, si sdegna Dio, che più sia riconosciuto per suo, e dice a Mosè Ex. 32. *Descende, peccauit populus TVVS, quem eduxisti de terra Aegypti*, *Populus tuus* dice, perche non lo vuole piu per suo, tanto l'ha in horrore per la colpa, ma l'hauerlo cauato dall'Egitto, non era opera molto segnalata, e gloriosa? perche dunque di questa ancora vi priuate, o Signore? che non vogliate il popolo sta bene, perche egli è abominuole per la colpa, ma questa non farà giamai, che non sia stata azione molto gloriosa, il cauarlo dall'Egitto; di e dunque, *Peccauit Populus tuus, quem EDUXI de terra Aegypti*, che possono bene queste due cose star insieme. Parmi, che faccia Dio, come chi brama vendere alcuna cosa di poco pregio, che ve ne aggiunge vn'altra di mol' o valore, accioche da questa allettato il compratore compri ancora quella, cosi dice Dio, sapendo quanto era vile quel Popolo, per hauer peccato, accioche Mosè si contenti accettarlo per suo, vi aggiunge quell'impresa tanto gloriosa dell'hauerlo cauato dall'Egitto, quasi dicesse, ancora che la liberatione di questo Popolo da Faraone sia opera molto segnalata, e che merita grãdissima lode, pure accioche tu accetti

Peccatore
si sdegna
Dio hauerlo
per suo.

662 Lib. 6. Bombarda inchiodata, Impresa CLXXI.

Neansbo
Mori,

l'istesso Popolo per tuo, o Mosè, te ne faccio vn presente, e così ti dico, *Populus tuus quem EDUXISTI de terra Aegypti*. Ma ne anche con questa aggiunta vuole accettarlo Mosè, e risponde a Dio, *Cur irascitur furor tuus contra populum TVVM, quem eduxisti de terra Aegypti*; quasi dicesse, Signore ne anche con questa giunta voglio accettar questo Popolo, e però teneteuelo pure insieme con l'uscita dell'Egitto, che non bastano tutti quanti i miracoli, che ha fatto la vostra potente destra, e nell'Egitto, e nel Deserto, a contrapesare la sola colpa, ch'egli hora ha commesso.

Exod.
32.11.

Non vi è
chi lo vo-
gha,

21 Ma forse benche non volesse accettarlo Mosè, non vi faranno mancati de gli altri, che volentieri accettato l'hauranno? appresso egli fu posto all'incanto, dice David, e non vi fu alcuna persona di giudicio, che accettarlo volesse. *Vendidisti*, dice egli, *populum tuum sine pretio*, & non fuit multitudo in commutationibus eorum, Aquila legge, *Non fuit multitudo licitatorum in vociferationibus eorum*, quasi dicesse, per molto che suonasse il Trombetta, e che gridasse il banditore, non vi concorse molta gente, ancora che si vendesse questo Popolo senza prezzo, mercè, dice Teodoro, ch'egli era tanto vile, e cattiuo, che si stimaua guadagno il perderlo: *Tamquam inutiles*, dice egli, & *viles seruos, prauos enim, ac mantos seruos solemus sine pretio tradere, atque eorum amissionem lucrum putare*, Auuerandosi quello, che predisse già Dio nel Deut. 28. 68. *Venderis inimicis tuis in seruos, & ancillas*,

Ps. 43.
13.

Forche il
Demonio.

& non erit, qui emat; solo il Demonio accetta volentieri i peccatori, come a se stesso molto somiglianti, onde si dice di lui in Giob al 40. 17. *Circumdabunt eum salices torrentis*, sarà circondato da salici del torrente, e sotto nome de' salici, per essere queste piante sterili, e senza frutti, significati sono dice S. Gregorio Papa i Peccatori, i quali hannoben sì qualche verdura nelle foglie, cioè, qualche apparenza di bene nelle parole, ma di frutti di opere buone sono priui affatto. *Bene igitur dicitur*, conchiude egli lib. 33. Moral. cap. 6. *Circumdabunt eum salices torrentis, quia infructuosi quique, dum amoris vite temporalis inserviunt, antiquo hosti peruersis moribus familiaris obsequuntur*. O forse dicesi, che lo circondano, quasi che gli facciano corona, perche si come i giusti sono corona di Dio, *Eris corona gloriae in manu Dei tui*, E non meno egli si pregia della signoria di vn giusto, che della patronanza del mondo, che però al Demonio stesso, quasi per affrontarlo disse *Numquid considerasti seruum meum Iob?* Hai tu considerato, che buono, e valoroso seruo ho io, cioè Giob? così i cattiuu sono corona del Demonio, pregiandosi egli di hauer molti imitatori, e seguaci; laonde disse anch'egli a Dio, *Circuiui terram, & perambulauit eam*, quasi dicesse. Non ho chi mi faccia

Teodor.
in Caten.
Graca.
super
psal.
Deut. 28

Iob 40.

S. Greg.

Peccator
Salice,

res.

Isai. 62.
3.

Iob 1.

Iob 1.

P. Men-
dozza.

resistenza, tutti a cenni miei obbediscono, i quali tanto maggiormente però esser deono pianti da noi, come ben dimostra il Padre Mendozza sopra il cap. 4. del 1. lib. de' Regi nu. 22.

22 Si come dunque venendo al mondo il nostro Redentore cangiò secondo la Profetia di Esaia i Deserti in giardini, gli alberi seluaggi in domestici, gl'inutili in fruttuosi, e fra gli altri il Salice in Mirro, cioè gli huomini cattiuu, e sterili di opere buone, in huomini giusti, e fecondi di virtuose operationi. *Latabitur,* disse il Profeta, *deserta, & inuia, & exultabit solitudo, & flore-*

Peccato im-
sterilise.

Isai. 35.

1.

Pf. 1.3.

bit quasi Lilium, così all'incontro il peccato insaluatichisce i giardini, imboschisce le vigne, e quelle sì fecondi piante, delle quali disse il Salmista, *Erit tamquam lignum, quod plantatum est secus decursus aquarum, quod fructum dabit in tempore suo,* Cangia in Salici infruttuosi, & inutili.

Sogliono alcuni vittoriosi Capitani dopò hauer distrutte le Città de' suoi nemici, e rubelli, spargerui del sale, in segno, che non più mai debbano essere riedificate, ma rimaner terra sterile, & inculta, qual si vede esser il lido arenoso del Mare, così distrutta Sichima, fece Abimelech, come si dice ne' libri de' Giudici, e distrutto Milano, fece Federico Barbarossa; e non altrimenti il peccato fierissimo nostro nemico, dopò hauer vinta vn'anima, non solamente tutti gli edifici delle virtù, e de' meriti, che in lei ritroua, distrugge, ma ancora seminandoui il sale della sua malitia, la rende sterile, & inhabile ad ogni opera buona, come

Qual sale.

Jud. 9.

45.

Pf. 106.
34. molto bene intese il Real Profeta, che perciò disse. *Posuit terrā eorum IN SALSUGINEM, a malitia inhabitantium in ea.*

23 Hò detto poco. Non solamente non può il peccatore alcun buon frutto produrre, me ne anche si può muouere: Fra le altre piaghe, che mandò il Signore sopra gli Egitij, vna fù quella delle tenebre, le quali furono tanto oscure, e dense, che non pure, non si vedea picciolissimo raggio di luce, ma ancora non vi fù alcuno, che hauesse ardire di muouersi, ma come incatenati tre giorni continui stettero immobili, e fermi in quell'istesso luogo, nel quale furono dalle tenebre colti;

Rendim-
mobile.

Exo. 10.

22.

così dicesi nell'Esodo al 10. *Facta sunt tenebrae horribiles in vniuersa terra Aegypti, tribus diebus nemo vidit fratrem suum, nec mouit se de loco, in quo erat, & 'il Sauio diede poi a queste tenebre il nome di catene dicendo. Vinculis tenebrarum, & longa*

Peccato
tale.

Sap. 17.

2.

noctis compediti. **Sap. 17.** Ma queste tenebre erano vn poco d'ombra sola delle tenebre molto più horribili, e folte della colpa, che però l'istesso Sauio disse, che, *Ipsi sibi erant GRATIA-RES TENEBRIS;* a se medesimi gli Egitij erano più graui, più penosi, e più insopportabili, che le tenebre, ma come poteua esser questo, se non mercè delle tenebre loro interiori?

In

In queste tenebre, dunque posto il peccatore; rimane impedito, e legato di maniera, che non si può muovere; sic far alonn bene, che è quello, che diceua il xpo Sole di Giustitia: *Mortua* *nox, quando nemo potest operari, quamdiu sum in Mundo, lux sum* *Mundi. Io. 9. 4.*

Peccato
faccia di
Serpente.

24. Nefolamente il peccato ci rende immobili ad ogni buona opera, ma ci toglie ancora ogni altro bene; onde meritamente diceua il Sauio. *Quassa facie colubri, frige peccatum. Romphaebris acuta, omnis iniquitas, dentes leonis, dentes illius interficientis animus hominum.* L'hauerlo chiamato Serpente, pareua, che bastare potesse, perche, *Non est caput, nequius super caput colubri;* come disse egli stesso, o l'hauer detto, che ci guardassimo da lui, come dalla faccia del Serpente; non come dal suo corpo, che può da alcuno toccarsi, senza esser auuenenato; non come dalla coda, che è di poco potere; ma come dalla faccia, in cui ha tutta la sua forza, & il veleno il Serpente; perche non douemo credere di poter leggermente toccar il peccato, e non rimaner ne graueamente offesi, egli è tutto faccia, è tutto veleno, per qual sua gloria parte, che tu lo prenda, rimarrau auuenenato, e non solamente dal morso, o dal tatto, ma dal fiato, e dalla vista, come si dice del Basilisco, non contento di ciò, dico, il Sauio vi aggiunge due altre somiglianze, e lo chiamò Spada di due tagli, e gli diede denti di Leoni.

Spada di
due tagli.

25. E il peccato Spada fabbricata nella fucina della concupiscenza dal Fabbro del nostro libero volere, al soffio de' mantici Infernali, e con piccioli stille de' piaceri. Spada, che per ogni parte taglia, sì che non può prendersi senza rimaner ferito, di due tagli per la colpa, e per la pena, perche danneggia l'anima, & il corpo, questavira, e l'altra, l'huomo, e Dio. Spada, che non solamente taglia, ma ancora diuora, perche ha denti di Leone;

Ha denti
di Leone.

Dentes Leonis dentes eius. I denti del Leone sono non solamente molto acuti, e forti, ma ancora di tal mala qualità, che infettano tutte le cose, che toccano, e le lasciano con tal mal odore, che non v'è alcun altro animale, che ardisca cibarsene; e non altrimenti il peccato, non solamente reca danno all'anima, al corpo, alle facoltà, ma lascia ancora, oue egli con suoi denti arriuua, male, e ferido odore, di modo, che fa, che si abborisca da tutti.

Cagion d'
infamia.

Mal odore
di peccato
inseparabile.

26. Chi porta seco cattiuo odore, essendo a quello affezato, se poi in alcun altro s'incontra, che habbia odore dell'istessa qualità, non lo sente, ma il fetore del peccato è tanto graue, & intollerabile, che quelli stessi, che ne sono ambitati, non lo possono più ire ne gli altri. Absalone haueua commesso sceleragini grandi contra suo Padre, s'era da lui ribellato, gli haueua tolto il regno, machinato contra la vita, e l'honore, che si poteua

not.

Jo. 9. 4.

Eccli.

21. 2.

Eccli.

25. 22.

Ioan. 1.

39.

Paul.

Sherlog.

Antilo.

in Can.

11. secl.

5.

Joan. 1.

40.

Eccli.

21. 3.

Jansen.

dir

dir di peggio? quando tuttauia Chusai, abbandonando nell'apparenza David, bandò a ritrouare, non puote sopportare quel poco male odore, che da quella apparenza di tradimento nasceua, e gli disse, *Hec est gratia ad amicum tuum?* A questa maniera, o Chusai si trattano gli amici? così corrispondi all'amoreuolezza di David, che l'abbandoni in così gran bisogno? Gran cosa, egli si era dal Padre, e suo Rè ribellato, e poi strano gli pare, che Chusai lasci l'amico? Tu puzzi, o Absalone cento miglia lontano d'ingrato, di ribelle, di traditore, di Parricida, e pure ad altri riprouerai un poco di mal' odore d'infedeltà, e d'ingrati. u-dine? così v'è la puzza del peccato, non si può sopportare da quelli ne anche, che vi sono auezzi, mercè, che i suoi denti, sono come quelli del Leone, che infettano tutto ciò, che toccano.

27. Con odori buoni si vogliono discacciarsi i cattivi, conforme alla regola, che vi contrario discaccia l'altro; ma il fetore del peccato è sì graue, che non vi è odor buono, che lo superi, ne altro rimedio vi è contra di lui, che desiccar la cloaca, che l'eshalla, cioè, la colpa. Di Lazaro quattriduanò disse sua sorella Marta, che putuè, *Domine iam fœtet, quattriduanus est enim*. Sopra del qual passo fa vna ingegnosa consideratione vn valent'huomo moderno, e marauigliasi grandemente, come di già offer po esser fetente il corpo di Lazaro; la ragione è, perche soletuano in quei tempi i Giudei imbalsamare con varij aromati i corpi de Defonti, come insegna S. Gio: dicendo; *Acceperunt ergo corpus Iesu; & ligauerunt illud lintheis cum aromatibus, sicut mos est Iudais sepe* *hic et nunc*. E se dirai, che non con tutti questo costume si vsaua; rispondo esser vero, che non tutti far poteuano questa spesa, ma i soli, che erano ricchi e nobili nõ lo ralasciuano, e che tali fossero Lazaro; e le sue sorelle, si rascoglie da molte cose, e fra le altre dall'essere venuti molti da Gerusalemme, per consolar queste della morte del fratello, sopra del qual passo dice Monsignor Iansennio; *Vnde satis apparet, sorores has diuites fuisse, & nobiles*. Se dunque fu il corpo di Lazaro imbalsamato, come è possibile, che già in quattro giorni fosse corrotto, e puzzasse? Forse diremo, che non l'imbalsamassero le sorelle, perche aspettauano il Salvatore; e sperauano, che egli lo risuscitasse? ma se ciò fosse, ne anche legaro l'hauerebbero, ne posto nel sepolcro: o forse, dice il sopracitato Autore; ammaestrare già queste sorelle nell'humiltà, e pouertà Evangelica dal Redentore, ritalasciarono questa pompa, e questo imbalsamato di morte, non volle dir Marta, che il corpo del fratello veramente puzzasse, ma che per conto del tempo da che gli era morto, esser d'ourebbe puzzolente, se non fosse stato imbalsamato; ma egli medesimo non si acquieta a queste risposte. Che diremo noi dunque quanto alla lettera, non

Lazaro
quattridua-
no come già
fetente.

Corpi morti
s'imbalsa-
mano
da Giudei.

Lazaro
ricco, e no-
bile.

saprei,

Jo. 9. 4.

Eccli.
21. 2.

Eccli.
25. 22.

Ioan. 11
39.
Paul
Sherlog.
Antiloq.
in Cant.
11. sect
5.
Joan. 19
40.

Iansen.

Eccli.
21. 3.

laprei, che risposta certa apportarui, ma solo per modo d'indovinare direi, o che quegli aromati non fossero di tanta efficacia; che difender potessero per quattro giorni dal fetore vn corpo morto, o che non di graue fetore, ma di quell'odore, che da somigliante cadauero sparger si suole, fauellasse Marta, o che di tal male morto fosse Lazaro, che seco fetore recasse, essendo, che ad alcuni si putrefanno le parti interiori, mentre sono ancora viui; laonde puzzano ancora prima, che siano sepolti, come di vn certo Giouane Germano racconta Girolamo Capo di vacca dopò il Consiglio 51. di cui dice, che dopò dieci hore della sua morte, *Ad apertum corpus fatidissimum spirauit odorem*, & al fetore di questi è credibile, che poco giouino gli aromati, e gli imbalsamenti. Ouero, ilche più mi piace, che da tenero affetto verso del Signore, mossà Marta, e mal praticà de' corpi morti, temesse, oue non fosse da temere, e gelosa, che alle nari di Christo odore spiaccuole non ariuasce, volesse porli al sicuro, e dicesse *fatris*, cioè, v'è pericolo, che puzzi. Comunque sia, rappresen: audociss in Lazaro il Peccatore, molto bene viene a proposito, che quantunque egli sia imbalsamato, e da aromati coperto, ad ogni modo puzza, & è fetente, perche per molto, che si sforzino gli adulatori, con quello vnguento, del quale diceua il Rè Penitente,

Fetore del peccato in superabile.

Oleum autem peccatoris non impinguet caput meum, di render odoroso, & honorato il peccatore; egli tuttauia puzza, & il fetore del peccato non si può con qualsiuoglia scusa, o lode cuoprire.

Ps. 140.
6.

Peccato ferisce, auuelenà, e diuora.

28 Ma che strana vnione è questa, che fa il Sauio, di Serpente, di Spada, e di Leone? Chi vide mai Serpente, che hanesse per lingua vna spada, o spada, che di denti Leonini armata fosse, o Leone, che fosse insieme, e spada, e Serpente? Strana coppia, ma niente meno vi uoleua, per manifestarci la mostrosità, & horribilità del peccato, il quale è vn compendio di tutti i mali, e particolarmente ha forza di danieggiarci, come spada, come serpente, e come leone, perche come spada ferisce, come serpente auuelenà, e come leone diuora, ferisce colla soggectione, auuelenà colla diletatione, diuora col consentimento, ferisce pensando, auuelenà colle parole manifestato, diuora esequito con l'opra, ferisce col dishonore Dio, auuelenà col mal'esempio il prossimo, diuora col reato della colpa quegli, che lo commette, ferisce nato da ignoranza, auuelenà partorito da fragilità, diuora generato da malitia, ferisce mortalmente l'opra presente che tu fai, auuelenà le future, alle quali toglie la bontà, diuora le passate, le quali quanto al merito, lascia come se non mai state fossero, ferisce la memoria, facendola dimenticare di Dio, auuelenà l'intelletto, riempiendolo di pensieri cattiuu, diuora la volontà, che non sà bramar altro, che male.

In

In somma essendo in noi tre sorti di beni, Naturali, Morali, & Sopranaturali, contra tutti combatte il peccato; ferisce i naturali, auuelenà i morali, e diuora i sopranaturali; Non toglie egli come sopra dicemmo, i beni naturali, non ci priua dell'intelletto, del libero arbitrio, delle forze, ma si bene ce le ferisce, di maniera che, ottuso, & offenebrato rimane l'intelletto; mal'inclinata la volontà, & molto deboli le forze dell'anima nostra, di modo che poco differenti rimaniamo da bruti, come ben disse il diuino Cicerone. *Homo, cum in honore esset, non intellexit, comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis*; e quando S. Paolo disse di hauer combattuto in Efeso con le bestie, graui Espositori dicono, ch'egli fauellò di huomini bestiali, come più chiaramente disse S. Ignatio, che venendo da alcuni soldati accompagnato a Roma, per esser lui martirizzato, diceua di venir accompagnato da Leoni, e da Leopardi, anzi peggiori, che le fiere sono gli peccatori, perche quelle pure si addomesticano, ma questi con benefici diuentano peggiori, come l'istesso S. Ignatio diceua, quelle bestie si natura inclinata ad vna sort di malitia, o di crudeltà, od'inganno, o d'altra mantengono sempre, questi non di vn vizio solo si contentano, ma hora in preda a questo si danno, & hora a quello, e molti ancora ne abbracciano insieme.

Tre sorti
di beni dñ-
neggia.

Peccatore
delle bestie
peggiore.

29 Quelle non sono ree di colpa, se alcun male commettono, perche seguono l'inclinatione naturale, e non hanno la ragione, con cui possano raffrenar i sensi, questi meritano grandissimo castigo, operando male, perche contradicono al lume, che hanno della natura; o dal Cielo, & operano contra la ragione data loro per raffrenar i sensi. Finalmen'e superano l'istesse fiere, perche sono più delle Tigri crudeli, de' Lupi golosi, de' Leoni superbi, delle Volpi fraudolenti, de' Cani mordaci, de' Serpenti velenosi, & ol re i viuij, che nelle fiere si ritrouano, ne hanno essi altri molti proprij, che in altri non si ritrouano, onde hebbe ragione di dire l'Autore dell'opera Imperfetta sopra San Matteo al cap. 10. *Si bestijs hominum malum comparare volueris, peiorem inuenies eam*; anzi poco appresso soggiunge, esser il peccatore peggiore che il Demonio. *Homo malus PEIOR est, quam ipse DIABOLVS*, *Diabolus enim hominem iustum non audet accedere*, e si vidde in Gieb, a cui il Demonio non hebbe ardir di far danno, se prima non n'hebbe da Dio licenza, ne dopo questa lo priuò della vita, ma solo della salute, e delle cose esterne. *Homo autem non solum non timet hominem sanctum, sed etiam contemnit*. E si vidde in Caino, il quale uccise il proprio fratello giusto, e santo. Grandemente dunque ne' doni naturali rimane dal peccato scrito l'huomo.

Anzi del
Demonio.

Ma

Pf. 48.

Pf. 140
6.

Peccato
veleno, che
infetta le
opere buo-
ne morali.

30 Ma se contra di questi beni naturali è il peccato spada, cō-
tra de' beni morali è serpente velenoso, che tutti gli infetta. Per
delicato, soave, e pretioso, che sia vn cibo, se vn poco di veleno
vi si mescola, da tutti si fugge, e non è più buono a nulla, perche
come diceua il S. Giob. *Numquid gustari potest, quod gustatum*
affert mortem? e non altrimenti le virtù morali sono di natura
loro cibo molto degno, e saporito, ma entrandoui il veleno del
peccato, non sono degne di esser presentate a Dio, e niente più
vagliano. Gratissimo cibo è alla Maestà Diuina l'oratione, e la
lode, onde diceua: *Numquid manducabo carnes Taurorum, aut*
sanguinem hircorum potabo? Immo Deo sacrificium laudis, &
recde Altissimo vota tua, quasi dicesse, questi sono i cibi, che be-
uande, delle quali mi diletto. Ma altroue poi iorritrouo, che
neanche questi cibi accetta, & hora riprende il peccatore, per-
che spiega le sue lodi. *Peccatori autem dixit Deus, quare in exar-*
ras iustitias meas, & assumis testamentum meum per os tuum,
hora per Esaia dice, che non efaudirà l'oratione fattagli, anzi
che l'istesso incenso gli è in abominatione, *cum obtuleritis mihi*
orationes vestras, non exaudiam, incensum vestrum abominatio est
mibi. Ma non sono questi i cibi, de' quali molto vi diletate, o
Signore? egli è vero, però vi è il veleno dentro del peccato, e
non posso gustarne. *Peccatori dixit Deus,* ecco il veleno della
colpa, *quia manus vestrae plene sunt sanguine,* ecco il veleno, che
infetta le opere buone.

Iob 6. 6

Psal. 49
13.Ezech.
18. 24.Ibidem
nu 16.Iob 24
13.Esaia 1.
13.

Ili. n. 19

Costume
del Rè di
Persia.

31 Il Rè di Persia, come ne fa fede Plutarco, non mangiava
de' frutti, che da paese nasceuano, che non gli fosse soggetto, on-
de essendo a Serse presentati alcuni fichi, quando intese, che nati
erano nel paese di Atene, all hora, disse, di questi frutti mangie-
remo, quando faremo Padroni del paese, che li produce. Ne al-
trimenti fa Dio, e non solamente non mangia, ma neanche gra-
disce alcun presente, che nato non sia da cuore, e volontà a lui
soggetta. Gli offeriuano belli presenti gli Hebrei di humiltà, di
diginni, di mortificationi, ma egli non si degnaua riceuerli, &
eglino se ne doleuano per Esaia dicendo: *Quare ieiunauimus, &*
non aspexisti, humiliuimus animas nostras, & nescisti? a quali egli
rispose, perche erano frutti nati in paese, che non era suo. *Quia*
in die ieiunij vestri, inuenitur voluntas vestra. Nascono dalla vo-
lontà vostra, li produce per vostro proprio capriccio, e non
per obbedir a me, e però non possono piacermi; Quindi quando
aggradi i presenti di Abel si dice, che *aspexit ad Abel, & ad*
munera eius, non come gli huomini, i quali amano i presenti, e
per gli presenti quelli, che gli danno, ma prima egli rimirò al
presentante, e perche egli gratio li era gradi parimente i presenti
suoi; Hor il peccato rubba l'anima a Dio, e la fa soggetta al De-
monio

Plutar.

Isa. 58.
3.Psal. 118
3.

Gen. 4. 4

Frutto di
volontà p-
pria non
piace a Dio

monio, e però qual si uoglia frutto, o presente, che da lei venga, mentre in questo stato dimora, non gli può esser grato. Ancora dunque, che vn peccatore digiuni, faccia elemosine, dica orationi, sia temperante, e casto, e faccia molte altre opere buone morali, niente gli vagliono appresso a Dio; perche sono infette del veleno del peccato.

32. Ma de' beni della gratia, che ne siegue? questi non possono esser auuelenati, perche gratia, e peccato non possono star insieme, ma sono diuorati, e per molto fauto, che sia alcuno, se vn peccato mortale commette, perde tutta la gratia, che possedeva, tutta la santità, tutti i meriti, così pubblicò Dio per Ezech.

Ezech.
18.24.

Si auerterit se iustus a iustitia sua, omnes iustitiae eius non recordabuntur amplius. Quando alcun vassallo si ribella al suo Principe, se gli confiscano tutti i beni, e non si fa conto d'alcuno seruitio, ch'egli hauesse fatto in prima, li peccatori tutti sono ribelli a Dio, *Ipsi rebelles fuerunt lumini*, e però per molte ricchezze di meriti, e di opere buone, che hauessero prima, tutte rimangono confiscate, e perdute. Il Rè David hauendogli Siba di ribellione accusato Mifiboset, gli disse. *Tua sint omnia, quae fuerunt Mifiboset*, non dice, che sono, ma che furono già di Mifiboset, dimostrando, che in hauere Mifiboset commesso peccato di ribellione, era dicaduto dal giuridico possesso di tutti i suoi beni, e ciò molto più si auuera nella ribellione del peccatore a Dio, perche subito decade dal possesso di tutti i beni della gratia, perde tutti i suoi meriti, rimane priuo di tutti i doni dello Spirito Santo, e di tutte le virtù infuse; eccetto però molte volte la fede, e la speranza, le quale rimangono sì, ma in fiacchite, e deformate, e morte.

33. Quindi de' peccatori fauellando il Profeta secondo il cuor di Dio, diceua, *Non enim, qui operantur iniquitatem, in vijs eius ambulauerunt.* Psal. 118. cioè, Impercioche quelli, che operano iniquità, non caminaron nella via di Dio, se detto hauesse non caminano, anderebbe bene, ma non hanno caminato nel passato, come potrà sostenersi? Forse non caminò gran tempo nelle vie di Dio Salomone, e poi operò molte iniquità? Non caminò per la via di Dio Giuda, essendo eletto Apostolo, e poi operò grandissime sceleraggini? egli è vero, disse tuttauia bene David, perche operando alcuno iniquità, si scancellano dal libro di Dio tutte le sue opere buone, e si fa conto, ch'egli non hauesse caminato nella via del Signore; O quanto dunque si perde per la caduta in vn peccato mortale, che tanto poco si stima da mortali. O che vorace Leone è la colpa, che tanti beni in vn solo boccone si ranghuggia, e ben disse in vn solo boccone, perche non è necessario a tanti danni il commettere molte colpe, ma vn solo

Bene di
gratia di-
uorato dal
peccato.

E tutti i
meriti.

Vn solo
peccato ha
sta a tanti
danni.

peccato

Iob 6. 6.

Psal. 43.
13.

Ibidem
nu 16.

Isaia 1.
13.

Ilia 19

Plutar.

Isa. 58.
3.

Gen. 4. 4

peccato basta a cagionarli tutti, perche come disse l'Apostolo S. Giacomo. *Qui offendit in vno, factus est omnium reus*, non già quanto alla pena, che questa si darà maggiore, a chi più peccati naurà trasgredito, ma si bene, quanto alla privatione de' beni, perche niente giouerà l'hauer osseruato tutti gli altri; mentre che se n'è trasgredito vn solo.

34 Della negatione dicono i Logici, che *est malignantis natura*, perche tutto ciò, che doppo se ritroua, per grande, per bello, per buono, che sia, tutto distrugge, tortompe, & in contrario senso conuerte. Dicasi per esemplo il tal è buono, fauio, bello, prudente, valoroso &c. con vn picciolo nò, che tu aggiunga auanti a questi titoli distruggerai il tutto, e dicendo il tale non è buono, fauio, bello &c. cangierai tutte quelle lodi in altri tanti biasimi. Hor di simil natura dice vn valente Moderno è il peccato; e per molte eccellenze, e virtù, che tu ponga in alcuno, se vi poni il peccato, egli distrugge il tutto, e riuala tutti quei beni in mali, tutte quelle virtù in vitij, anzi è peggiore dico io, che la negatione, perche questa distrugge solamente le cose seguenti, ma il peccato è tanto maligno, che, e le seguenti, e le antecedenti distrugge, & annulla, e ben dimostrò di conoscere questa malignità del peccato, somigliante a quella della negatione la fauia, e bella Regina Ester, la quale fauellando di Aman, e di Assuero disse *Ne tradas Domine sceptrum tuum his, qui non sunt*. Non ci dare o Signore nelle mani, e nel potere di quelli, che non sono; Ma che male vi potranno fare, o Signora quelli, che non sono? chi non hà l'essere, ne anche hà l'operatione, e chi non può operare, ne anche vi potrà far alcun male, e se per questi, che non sono intendete Aman, & Assuero, come dite, che non sono, hauendo essi non solamente l'essere, ma etiamdio tanto potere, tanta signoria, tante ricchezze, tanti eserciti? Egli è vero, potrebbe ella rispondere, che hanno gran potere, grandi ricchezze, &c. ma con questi hanno congiunta la negatione della colpa, che è maligna, e distrugge il tutto, e però molto bene si può dire, che non sono.

Qual Amà 35 Dall'istesso Aman vn'altro bello esemplo, e proua n'habbiamo. Chiamò egli vn giorno a parlamento la sua moglie, e gli amici, e cominciò con gran pompa di parole, ma però con molta verità a spiegar loro le sue grandezze, e le sue felicità, le ricchezze, l'autorità, i fauori, che gli faceuano il Rè, & la Regina, le gratie di Natura, gli beni della fortuna, e l'esser in somma il primo dopò il Rè in quel gran Regnò; poi conchiuse, che niuna di queste cose gli faceua prò, anzi gli pareua di hauer nulla, mentre che Mardocheo sedente auanti alle porte del Palazzo reale egli vedea. *Et cum hac omnia habeam, NIHIL me habere puto,*

Iacob 10.

Abel

S. Paolo
1. ad Cor.
13. 2.

Exod.

B. Pietro
Dam.

Ester
14. 11.

Eccl.

Robert
Abb.

Esher 5. *puto, quamdiu video Mardocheum Iudaeum, sedentem ante fores Regias. Esher. 5. v. 13.* vna sì picciola goccia di fiele toglieua la dolcezza ad vn sì gran mare di mele? sì picciolo sassolino gettata a terra la vasta mole della sua prosperità? vn sì debole fantacino armato di dolore preualeua a sì copioso esercito di contenti? gran marauiglia, ma questo è vn'ombra sola di quello, che accade al peccatore, il quale habbia pure tutte le grandezze del mondo, tutte le prosperità, tutta la sapienza, e tutte le altre eccellenze, che possono in vn'huomo immaginarsi; che il tutto da vn peccato mortale solo sarà fatto vile, distrutto, an nichilato, come se non fosse, e non hauendo carità, potrà con l'Apostolo dir *NIHIL SUM*, e la ragione, è chiara, impercio- che si come freddo rimane, chi dal calore è abbandonato, e non può esser bianco, chi di bianchezza è priuo, così essendo Dio il vero essere, secondo quel detto dell'Esodo, *Ego sum, qui sum*, e

S. Paolo 1. ad Cor 13. 2. *qui est misit me ad vos. Exo. 3. 14.* allontanandosi il peccatore da Dio, si allontana dall'essere; e conseguentemente se ne va al niente, e così sopra di questo testo fundandosi, argomentar sogliono molti Padri; Il Beato Pietro Damiano epist. ad Desid.

Exod. 3. *Abb. Tunc cum videbantur esse impij, ad NIHILVM potius pertinebant, quam ad verum esse. Qui enim ab illo, qui vere est, iuxta id. Exod. 3. Ego sum qui sum, recedit, necesse est, vt non sit, quia ad nihilum tendit.*

B. Pietro *36* E prima di lui Sane Agostino sopra quel passo di Dauid. *Remitte mihi, vt refrigeter, priusquam abeam, & amplius non ero. Si enim, dice, mihi non remisseris peccata, ibo in aeternum abs te, & a quo ibo in aeternum? ab illo, qui dixit, ego sum, qui sum. Ab eo ergo, qui vere est, qui in contrarium pergit, AD NON ESSE PERGIT.*

Accordasi con sopradetti il Sauio nell'Ecclesiaste al 12. 13. dicendo, *Deum time; & mandata eius obserua, hoc est enim omnis homo.* Perche secondo l'espositione di Roberto Abate, quel relatiuo *HOC* è dell'ultimo caso, di modo che è il senso, che dal timor di Dio, & obseruanza de' suoi comandamenti dipende tutto l'essere dell'huomo. *Ablatino casu, (sono le parole di lui) dictum Grammatici intelligunt HOC, ac si diceret, Deum timendo, & mandata eius obseruando, accipit esse homo.*

Separandoci dunque il peccato da Dio, viene il misero peccatore a rimanere senza il vero essere, e ritorna nel suo primiero Niente; Ma alcuni vi sono, che morendo, e perdendo l'essere, si consolano colla speranza; che viuo rimanga il nome loro, e la memoria scancellata non sia dalle menti altrui, cosa tanto desiderata da mortali, che per conseguirla, hanno per bene impiegata la vita stessa, ne ricusano molti

Dio solo il vero essere.

Senza di lui si è nulla.

Chi fugge da Dio corre al nulla.

Fama quanto desiderata da mortali.

*Ebi abbruci-
ciaffe il tem-
pio di Dia-
na.*

E perche.

*Gerolamo
Olgiato co-
me si confo-
lasse in
morte.*

di sottoporfi a grauissime pene; Così vn certo Erofrato Efesino si ridusse a dar il fuoco al bellissimo, e ricchissimo tempio di Diana nella sua Patria, non per altro, che per essere ne' secoli a venire nominato, come egli confessò ne' tormenti, e Gieronimo Olgiato, vno di quelli, che uccisero Galeazzo Maria Duca di Milano, veggendosi sopra il Carnefice col nudo ferro nella mano, e nel risplendente ferro la sua vicina, e crudel morte contemplando, si confortò con dire: *Mors acerba, fama perpetua, habet vetus memoria facti*; e quel mostro di Nerone, che di nessuna sorte di sceleratezze haueua vergogna, pure di questa immortalità di fama auido si mostraua, e dice di lui Suetonio, *Erat illi aternitatis, perpetuaeque fama cupido, sed inconsulta*. Tutti in somma i Gentili, e particolarmente i più generosi, e valorosi, o letterati a questa fama, e celebrità del nome hebbero mira, e per condegna mercede delle loro fatiche, sudori, e sangue la stimarono, quantunque in verità sia cosa molto vana, e di niuno giouamento all'anime, o persone de' nominati.

*Nome di
cattui si scā-
cellato.*

37 Ma neanche questa qual si sia picciola consolatione, o grande, sperar possono di hauer senza di Dio i cattui, a' quali anche questo castigo, di scancellar il nome, e la memoria loro egli minaccia, così in Esaia al 14. *Perdam Babylonis Nomen*, e nel Salmo 9. *Nomen eorum delesti in aeternum*. Anche gli huomini ingegnati si sono taluolta di scancellar dalla memoria de' gli huomini il nome de' nemici, od odiati da loro.

*Decreti co-
tra i Nomi
di alcuni.*

*De' gli E-
fesij.*

*Di quei di
Tenedo.*

*De' Mila-
nesi.*

*De' Roma-
ni.*

Gli Efesij ordinarono, che in perpetuo oblio il nome si seppellisce di colui, che il Tempio di Diana abbruciato haueua, ne alcuno Scrittore fosse ardito di ricordarlo. Quei di Tenedo sotto grauissime pene proibirono, che non si nominasse Achille, per hauer egli ucciso il loro Rè, chiamato Tene, e la Città di Milano in vendetta de' grauissimi danni da Federico Imperatore riceuuti, sotto pena di perder la lingua comandò, che ardito non fosse alcuno de' suoi, per qualsiuoglia occasione ne' pubblici, o ne' priuati ragionamenti di proferir il suo nome; & appresso a' Romani di scancellare da loro fasti, e prohibir le Immagini di quelli, che condannati erano per ribelli, fù costume.

Ma tutti questi decreti, o furono vani, o almeno alcun'no- cumento a condannati da loro non apportarono. Solo Dio è quegli, che veramente può annichilar il nome, e la memoria, di cui a lui piace, & è veramente grandissima pena l'essere scan- cellato dal suo libro, e ch'egli ricordar non si voglia di alcuno; che se di molti cattui egli permette, che viua, o celebrato sia il nome, questo niente gioua loro, & oltre a che a molti è di mag- gior infamia; egli lo permette per nostro maggior bene, & altri suoi

*Val M.
l. 1 c. 14*

*Brut.
l. 6 hist.
Flor.*

*Suet. in
Nerone
cap. 55.*

*Isa. 14.
22.*

*Val. M.
ubi sup.*

*Diodor.
l. 5. c. 17*

*Sigon. l.
14. Reg.*

*Meta-
nella
rita.*

Chi.

*Sep.
13.*

fuol oculatissimi giudicij.

Metafr.
nella sua
vita.

Oh quanto dunque esser deue da noi temuto questo chiedo del peccato, quanto abborrito a somiglianza del Glorioso Dottore S. Giouanni Boccadoro, al quale hauendo Eudossia Imperatrice mandato per mezzo di alcuni messi a far molte, e grauissime minaccie, le risposero questi; *Frustra illum hominem terres, NIHIL ENIM ILLE, NISI PECCATVM TIMET*, cioè, in vano cerchi spauentar quell'huomo, egli niuna cosa teme dal peccato in poi; E con ragione, perche qual cosa haessi egli a temere se non il male? e che vi è di male al mondo, se non il peccato? La pouertà, l'infirmità, i dolori, i tormenti non sono veramente mali, se al peccato si paragonano, e perche ciò parerà forse vn paradossio, e non sarà facilmente da gli huomini del mondo creduto, & è tuttauia di grandissima importanza il crederlo, prouiamolo con efficacissime ragioni, tol e da tutti i generi delle cause, che sono i veri fonti della scienza, essendo che *Scire est rem per causam cognoscere*.

Solo il peccato
causa da se
male.

Peccato solo
è male.

38 Prouasi dall'efficiente, perchè tutto ciò, che per sua cagione efficiente riconosce Dio è di bontà impastato; Ma ogni altra cosa dal peccato in poi, esce, come effetto dalla sua cagione efficiente, dalle Diuine mani, adunque ogni altra cosa dal peccato in poi è buona; la prima proposizione, chiamata da Logici maggiore, si proua, perche, *Vidit Deus cuncta qua fecerat, & erant valde bona*. La ragione il conferma, perche douendo ogni effetto essere alla sua cagione somigliante, & essendo Dio sommamente buono, è impossibile, che da lui cosa cattiuua proceda. Dirai, ma pure dalle creature, che buone sono, il male procede; Rispondo, che le creature, abenche siano buone, non sono però sommamente buone, e perciò può da esse il mal procedere, non in quanto sono buone, ma in quanto mancheuoli di qualche grado di bontà, che è quello, che diceua S. Agostino, che *Malum non habet causam efficientem, sed deficientem*.

Solo non
effetto da
Dio.

La minore, o vogliamo dir assonto, si proua, perche tutte le cose, che hanno essere deriuano dal primo ente, ma tutte quant'le altre cose, dal peccato in poi, hanno qualche essere, adunque tutte sono buone, & egli solo è male.

Privatione
non è da
Dio.

Sep. 1.
13.

Dirai, vi sono molte cose, che non hanno essere, ma che negano l'essere, come la cecità, la sordità, l'ignoranza, e sopra tutto la morte, la quale altro non è, che priuatione della vita, si come anche le già dette, altrò non sono, che priuationi, o di vedere, o di vdirè, o di sapere, adunque neanche queste hauranno l'essere da Dio, e conseguentemente saranno cattiuue, e confermasi, perche della morte disse apertamente il Sauio, che *Deus mortem non fecit*; Rispondo, che quantunque queste priuationi

Morte se
effetto di
Dio.

non habbiano vero essere, dipendono tuttauia da Dio, in quanto seguono come termine, o effetto ad alcuna attione positua, alla quale l'istesso Dio concorre, e conseguentemente è buona, o pure al cessare di alcuna operatione dell'istesso Dio, & sono in somma da lui volute, & alla sua gloria, & al nostro bene ordinate; e così in quanto da lui dipendono, sono buone, quantunque perche in se stesse non hanno vero essere, si chiamino anch'esse male, non assolutamente, ma di pena. Ma il peccato non siegue ad alcuna attione positua, in quanto questa è da Dio, necessariamente, ne ad alcuna cessatione di suo influsso, ne da lui è in alcuno modo voluto; e perciò non riconosce in alcuna maniera Dio per suo Autore, e così è assolutamente male, e di lui intende S. Agostino quel detto di S. Gio: *Sine ipso factum est nihil, quod factum est*; e quell'altro del Signore in S. Matteo, *Sed libera nos a malo*, sopra del qual passo dice, *Certe non est malum*, risponde illi, *ego sum malus*, & *si liberauerit me a malo, ero de malo bonus*.

39 All'autorità del Sauio, che, *Deus mortem non fecit*; Rispondo con S. Tomaso, che non fece Dio la morte di sua primiera volontà, hauendo da lei creato libero l'huomo, è tuttauia ella da lui in quanto pena, onde anche si chiama tal'hora buona, e pretiosa, come in quel detto, *Pratiosa in conspectu Domini mors Sanctorum eius*, Il peccato all'incontro è sempre cattiuo, & odiato da Dio, perche. *Odio sunt Deo impius*, & *impietas eius*, e uenue egli al mondo, e salì sopra della Croce per distruggerlo. *In hoc apparuit filius Dei, ut dissoluat opera Diaboli*. E dunque solo il peccato, non solamente non effetto di Dio, ma ancora da lui odiato, e distrutto, e conseguentemente solo al mondo veramente male.

Peccato solo ci priua di ogni bene.

Prouasi l'istesso, e non meno gagliardamente, dalla cagion formale, la quale del male non è altra, che priuarione di bene, perche non è ella bene, ne alcuna cosa positua, perche farebbe anche il male buono, ne anche semplice negatione, perche farebbe il male, ne buono, ne cattiuo, ma priuatione di bene. Hor il peccato è quel solo, che ci priua di ogni bene, perche ci priua di Dio, che è ogni nostro bene, conforme a quel detto. *Ego ostendam tibi omne bonum*, & a quell'altro, *Peccata vestra diuiserunt inter me, & vos*, e non vi essendo peccato, noi habbiamo Dio con noi, adunque senza il peccato, non possiamo noi hauer male, e tanto è lontano, che le tribolationi, cose male stimate da mortali, siano veramente tali, che anzi deuono chiamarsi buonissime; poiche dice il Signore, *Cum ipso sum in tribulatione*, e solamente il peccato ha da dirsi male, poiche solo di Dio ci priua.

Siegue

S. Agost.

Matt. 6.

S. Aug. in Tsal.

139.

S. Tom.

1. p. qu.

19 ar. 2

in corp.

et 2. 2. q.

19 ar. 1.

ad 3. &

qu. 164.

1. 5

Sap. 14.

9.

1. Ioan.

3. 8.

Exo. 33.

19.

Ierem.

Pf. 90.

15.

S. Gio. Ebriso.

Possido. niestoi.

Matt. io. 18.

Siegue nel terzo luogo la cagione materiale, dalla quale l'istessa conclusione dedurassi; E questa rispetto al peccato la portione superiore dell'anima nostra, che ragioneuole si chiama, & in cui parimente si appoggiano, quando vi sono, tutte le virtù. Ma in questa parte consiste tutto il bene dell'huomo, adunque non sono mali la povertà, l'infirmità, e le altre cose tali, le quali ad offendere questa parte dell'anima nostra non arriuano, ma solamente il peccato, che grandemente la danneggia; sopra della qual ragione fondandosi l'eloquentissimo S. Gio: Chrisostomo, compose vna bellissima homelia, nella quale proua, che *Nemo laeditur nisi a se ipso*; Niuno è offeso se non da se stesso; e la ragione è, perche nessuno può priuarci de' beni dell'anima, che sono i nostri veri beni, se non noi medesimi. *Cum erga ea*, dice egli, fra molte altre cose, *qua extrinsecus sunt, damnata, aut amissio, aut afflictio vlla superuenit, non laeditur homo, quia omne bonum eius in animi virtute consistit*, e perciò egli, come di sopra si diceua, niente temea, fuorché il peccato.

S. Gio:
Chrisost

Cagione
materiale
del peccato
qual sia.

40 E sopra dell'istesso fondamento fabbricarono ancora gli Stoici l'alta mole della loro Filosofia, e non dubitauano di dire, che l'huomo virtuoso, ancora che fosse fra le tenaglie, & i rafoi, benché nel Toro di Busriride ardesse, o da vn'alta croce nudo pendesse, era tuttauia senza alcun male, anzi perfettamente felice, e beato; poiche i veri beni dell'animo possiedeua, e che all'incontro l'huomo vitioso, ancorache signoreggiante il Mondo, & in vn'alto Mare di corporali piaceri ondeggiante, per essere di virtù priuo, era sommamente misero, & infelice, & è molto notabile il detto di Possidonio Stoico, il quale essendo grandemente dalla podagra tormentato, al dolore riuoltandosi diceua, *Ti affatichi in vano, o dolore, perche per molto, che mi tormenti, non farai mai, ch'io dica, te esser cosa mala*.

Possido-
nio Stoico.

Dottrina
delli stoici
oue fonda-
ta.

Bel detto
di Possido-
nio.

Che se a questo termine col solo lume della ragione arriuarono questi Filosofi, i quali non altri beni, ne mali, che quelli di questa vita conosceuano, qual vergogna farà la nostra, che dal lume della S. Fede illustrati, & aspettando di godere, o di parire nell'altra vita, od eccelsiui beni, od estremi mali, facciamo ad ogni modo tanto caso delle cose, che ci accadono in questo Mondo, e non seguiamo quel saggio precetto del nostro Maestro. *Nolite timere eos, qui occidunt corpus, & post hac non habent amplius quid faciant, sed potius eum timete, qui potest animam, & corpus mittere in gehennam*. E se Possidonio da dolori acerbissimi tormentato, non voleua chiamarli cattiuu, per non contradire a dogmi della sua setta, qual vergogna, e qual pena meriteranno quei Christiani, i quali per ogni picciola sventura, che soprauenga loro, maledicono, e bestemiano il vero Dio, che adorano?

Matt. 10
18.

Solo il peccato ci impedisce l'ultimo fine.

Ma passiamo alla cagion finale, che conchiuderà queste profezie; quelle cose, che non ci impediscono il conseguire il nostro ultimo fine, non sono male; Ma niuna cosa, dal peccato in poi, può noi impedire, che non arriviamo a godere il nostro ultimo fine; adunque solo il peccato è male. La prima parte di questo argomento si proua, perche si come la pietra riposa nel suo centro, & ha in lui, per quanto n'è capace, tutta la sua felicità, e nell'istessa maniera gli altri elementi, e le altre cose tutte nel centro loro, e nel fine al quale furono create, ogni loro bene ritrovano, così l'huomo all' hora solamente può dirsi beato, quando a conseguir il suo fine è giunto.

Ultimo fine dell'huomo

41 Ma quale è il suo fine? certamente non altro, che Dio chiaramente veduto, nel che consiste l'eterna vita, e la gloria del Paradiso; ma a conseguir questo fine ci è forse d'impedimento la povertà? no, perche disse il Signore, *Beati pauperes spiritu, quoniam ipsorum est regnum Caelorum*. Forse l'infirmità, e' dolori, o le persecuzioni? no, anzi queste sono le strade più breui per gir in Paradiso, poiche *per multas tribulationes oportet nos intrare in regnum Dei*. Ma il peccato c'impedisce egli dall'ingresso della Celeste Gloria? e di che sorte; perche *Non intrabit in eam aliquod coinquinatum*, e perciò diceua molto bene il Signore, *Si oculus tuus scandalizat te, erue eum, & proice abs te, & si manus tua, vel pes tuus scandalizat te, abscinde eum, & proice abs te*, e ne rende bella ragione, dicendo, *Melius est tibi cum vno oculo, vel debilem, vel claudum ingredi in Regnum Caelorum, quam duos oculos, duas manus, & duos pedes habentem mitti in gehennam ignis*, che fù tanto, come dire, che importa, che tu sia zoppo, o guercio, o stroppiato, se ciò non t'impedisce dal tuo ultimo fine, che è il Cielo? E che ti gioua hauer tutti i membri interi, e perfetti, se con questi commertendo peccato, anderai all'Inferno? Non solamente dunque il peccato c'impedisce l'entrata in Paradiso, che è il nostro ultimo fine, ma ancora è quel solo, che ci conduce all'estremo opposto, che è l'Inferno, e perciò egli solo è veramente male, egli solo è da temersi, e delle infirmità, & altre simili calamità diceua molto bene S. Chrisost. hom. 15. ad pop. *Ha calamitatum nomina philosophantibus tantum nomina rebus carentia, vera autem calamitas, Deum offendere, & eorum, quae ei non placent, aliquid facere*.

Poche an corche minimo da temersi.

42 Ne douemo noi temere solamente i peccati grandi, ma ancora i piccioli, anzi i minimi, perche disse il Nostro Saluatore. *Qui soluerit vnum de mandatis istis minimis, & docuerit sic homines, minimus vocabitur in Regno Caelorum*. Ne mi dica alcuno, non esser gran male l'esser minimo nel Regno del Cielo, anzi contentarsi egli di esser nell'ultimo luogo di quella beata Patria.

conforz

Matt. 5.

3
Mat. 14.
22.

Apoc.
21. 27.
Matt. 18
9.

S. Giord.
Chrisost

Matt. 23.
19.

Theat.
rit. bur.
f. 483.

Ps. 83. conforme a ciò, che diceua il Rè Profeta. *Elegi abiectus esse in domo Dei mei, magis quam habitare in Tabernaculis peccatorum,* perche l'essere chiamato qui minimo nel regno del Cielo, non vuol dire, essere de gli habitatori di quella beata patria, ma de' minori, e ne gli vltimi luoghi, perche in Cielo, non vi sarà alcun minimo, ma tutti saranno grandi, vuol dire dunque, che egli dalla Corte Celestiale non sarà tenuto in verun pregio, sarà tenuto vile, e conseguentemente indegno di quella felice stanza.

Ne solamente douemo noi guardarci da peccati piccioli mortali, (se pur fra mortali, se ne può dir alcun picciolo,) ma ancora da piccioli, anzi da minimi veniali; Impercioche, che qual si voglia inimico ancorche picciolo, e debole, debba stimarsi, fù sempre comun parere de' Sauj politici, e de' prudenti Capitani, si perche ancora che fosse picciolo il danno, che da tali inimici si riceuesse, non sarebbe però picciola la vergogna, si anche perche grandissimi danni a picciolissimi principj sogliono succedere, e noi per la fiacchezza della nostra natura siamo talmente alle offese esposti, che se d'armi difensue non ci prouediamo, non vi è sì picciolo inimico, che graueamente nuocer non ci possa. Quindi quel Publio Siro, che sotto nome di Mimo, documenti da sapientissimo Filosofo daua, dir soleua.

Inimico
ancora che
picciolo o de-
bole temersi

Inimicum quamuis humilem docti est metuer.

Alciato Et il dottissimo Alciato di vna fauola di Esopo valeudosi, formò vn' Emblema col titolo. *A minimis quoque timendum.* Et vn Poeta leggiadramente insegnò l'istesso così dicendo.

*Parna necat morsu spatiosum vipera Taurum,
A cane non magno saepe tenetur Aper,*

Ouidio.

*Gran Toro uccide picciolina vipera:
E gran Cinghial da non gran cane tienesi.*

43 Ne solamente i piccioli nemici viui, ma anche i morti deuono stimarsi, poiche sotto la maschera della morte sono tal' hora viui, e non possiamo di loro assicurarci. Prouò quello, ch'io dico Burcardo, che fù, o Capitano, o Instigatore de' Francesi contra gli Alemanni, impercioche passando per vn Cimiterio, oue erano molti mucchi de' cadaueri in vna battaglia poco prima auanti a Basilea fatta, uccisi, a guisa di trionfante a cavallo gridò forte. Oh che giocondo spettacolo, o che prato fiorito passeggiamo noi, & vn soldato Suizzero, che nò del tutto ancora era morto, fatto l'vltimo sforzo, prese vn sasso, e glielo scagliò nella

Caso nota-
bile di vit-
uoso uco-
cifo.

Theat.
vit. hum
f. 483.

Vu 4 fronte

Matt. 5.
3
Mat. 14.
22.
Apoc.
11. 27.
Matt. 18
9.

S. Gio:
Chrisost.

Matt. 3.
19.

*De peccati
ancor mor-
ri bisogna
temere.*

fronte; che dalla celata rimaneua discoperta, e fù così gagliar-
do, & accertato il colpo, ch'egli se ne cadde moribondo da ca-
uallo, per giacer sempre nel prato da lui lodato; e col proprio
sangue ingrassarlo. E se faucelliamo de gl'inimici dello Spirito,
che sono i peccati, ancora che questi siano veramente morti, che
tali indubitatamente rimangono per la vera penitenza, non do-
uemo di loro fidarci, ma ancora temerli, e tenerli da noi lonta-
ni; perche la sola memoria di loro può farci grandissimo danno,
e rauuiuar i carboni, che erano già spenti, o mortifero veleno
spirarci al cuore.

*Basilisco
quanto ve-
lenoso.*

Il Basilisco è Serpente così velenoso, che non solamente viuio,
ma etiamdio morto col suo pestifero veleno uccide chi se gli ac-
costa; *Vixit defuncto quidem deest*, dice di lui Solino cap. 30. e
dell'istessa natura è il peccato, ed vn affetto vitioso, di cui dice-
ua il Sauio. *In nouissimo mordebit, vt coluber, & sicut regulus ve-
nena diffundet. Prou. 23. 32.* Non solamente dice morderà, qual
Colubro, ma ancora diffonderà il veleno, qual Regolo, cioè, Ba-
silisco, il quale essendo morto, non può già mordere, ma si bene
diffondere il suo veleno, e però anche morto bisogna temerlo;
Che è quello, che diceua pur il Sauio. *De propitiato peccato noli
esse sine metu. Eccl. 5. 5.* Di perdonato peccato non voler essere
senza timore, ma s'egli è perdonato, non è morto? e se è morto,
perche haurà a temersi? Perche è di natura di Basilisco, & an-
cora morto auuelenà.

Solino.

Pro. 23.

Eccl. 5.

*Tiberio a-
mante della
moglie ri-
pudiata.*

44 Di Tiberio racconta Suetonio, che hauendo per coman-
damento di Augusto ripudiata Agrippina sua moglie, e presa
poi Giulia figlia dell'istesso, vna volta, che quella vidde, la rimi-
rò tanto fissamente, e lungamente, che si hebbe poi molta cura,
che non mai venisse alla sua presenza. *Semel omnino ex occurſu
visam, adeo contentis, & contuentibus oculis proſecutus est, vt cu-
ſtoditum ſit, ne vnquam in conſpectu eius poſt hæc veniret.* Hor so-
migliante cosa far si dourebbe da noi, & hauendo ripudiata la
colpa per isposar la gratia, che ci fa figli dell'Imperator del Cie-
lo, & heredi del Paradiso, custodirci di maniera, che neanche
più mai ci venga auanti gli occhi della mente, se non forse, o per
detestarla, e piangerla, ilche ben parmi, che offeruasse il Rè Pe-
nitente, e che ciò accennasse mentre che disse. *Obſeruabo me AB*

Sueton.

*Da colpa
vna volta
commessa
douemo
guardarci.*

INIQVITATE MEA, non si contentò di dire *ab iniquitate*,
ma vi aggiunse il *mea*, e voleua dire, io mi guarderò ben sì da
ogni iniquità, ma molto più dalla mia, cioè da quella, che altre
volte mi ha signoreggiato, da quella, che è stata mia sposa, per-
che il pericolo è molto maggiore, e questo appunto consigliua
quel gran Maestro della vita spirituale S. Basilio, così dicendo in
Const. Monast. cap. 4. Fugieudum est cum primis, quacumque in

*Tf. 17.
24.*

S. Basil.

conſpectum

conspicuum nostrum adducta, reflicata libidinum memoria, consilium, rationemq; in nobis perturbant, atque confundunt &c. Vedi come risponde bene questo ricordo di S. Basilio al detto di Suetonio, *Custoditum est*, diceua questi, *ne vnquam in conspectu eius veniret. Fugendum*, dice quegli, *qua in conspectum nostrum adducta &c.*

45 Questa regola dunque di stimar i Nemici, e le cose picciole, sopra tutto ha da offeruarsi in materia de' peccati, e più tosto, che commettere qualsiuoglia peccato, per picciolo, o leggiere, che paia, e legger doueremmo mille morti; Impercioche essere manco male la priuatione della vita, che la macchia della colpa veniale, Dimostrollo Dio nel caso di quel Profeta mandato a predicare a Gieroboam, & ingannato poi, & indotto da vn altro Profeta a mangiar contra il precetto Diuino in casa sua; nelche non hauer quel primo Profeta commesso più che peccato veniale, afferma il Caietano sopra questo passo, e con belle autorità, e ragioni proua il Padre Sancio, e con tutto ciò per castigo di quella colpa veniale, e di quella inobedienza commessa, non per malitia, ma per essere stato troppo facile in credere ad vn'altro Profeta, mandò Dio vn Leone, che l'uccise, ma non permise poi, ch'egli toccasse il corpo morto di lui, si che maggiore rispetto volle, che si portasse al cadauero estinto, che al Profeta viuo, del che bella ragion ne rende S. Gregorio Papa lib. 4. Dialog. cap. 24. *Quia*, dice egli, *is qui culpabilis in vita fuerat, punita inobedientia, erat iam iustus ex morte, Leo ergo, qui prius peccatoris vitam necauerat, custodiuit post modum cadaver iusti*, cioè, perche quegli, che nella sua vita fù colpeuole, punita l'inobedienza per mezzo della morte, era giusto, e perciò il Leone, il quale tolse prima la vita al peccatore, fù custode appresso del Cadauero del giusto. Di modo che fù molto più stimato, e riuerito vn corpo senza l'anima, per esser senza colpa, che l'istesso quando dell'anima era arricchito, ma di colpa veniale macchiato.

Somigliante caso, anzi più marauiglioso habbiamo nella moglie di Lot, la quale non hauer commesso più, che peccato veniale nel riguardare indietro, tiene il Padre Cornelio a Lapid. de; e pure fù castigata colla morte, essendo conuertita in istatua di sale, di cui dice Tertulliano nel suo Poema intitolato Sodoma, che ne da tempesta, ne da venti, ne da altre ingiurie di tempi è stata consumata mai, anzi, che se dall'humana temerità l'è tronco qualche membro, subito per virtù Diuina le rinasce, di modo che si come il corpo di quel Profeta non fù dal Leone tocco, così questo, non è da alcuno elemento, o misto offeso.

46 Ne solamete questi, ma ancora altri molti per leggierissimi peccati essere stati da Dio, o cō morte, o cō altri grauis. supplicij puniti,

Peccato veniale più da temersi, che la morte.

Profeta ucciso da vn Leone per colpa veniale.

Moglie di Lot peccò solo venialmente.

*Caiet.
P. Sancio*

*S. Greg.
Papa.*

*P. Corn.
à Lapid.*

Tertull.

Solino.

Pro. 23.

Eclli. 1.

Sueton.

*Pf. 17.
24.*

S. Basilio.

Altri peccati veniali
e grauemē
te puniū.

De piccioli
anche veni
ali douemo
guardarci

Cose mi
me scata a
gradiſſimo.

puniti, nota Cassiano collat. 7. cap. 25. e seguenti, & il P. Saneio nel sopracitato luogo, oue non più che peccato veniale afferma essere itato quello di Mosè, & Aaron, per il quale furono esclusi dalla Terra di promissione, e quello di colui, che non volle ferir il Profeta, che glielo comandaua da parte di Dio, e tu poi egli da vn Leone ucciso, 3. Reg. 20. 36. Chi dunque non istima poco la morte del corpo, o dopò morte desidera di andar prestamente in Paradiso, non deue far poco conto de' peccati piccioli, o per dir meglio, chi desidera di non essere per sempre dal Paradiso escluso, e patire vna eterna morte, deue tuggirli, non perche essi soli bastino a far tanto male, ma perche siamo noi tanto inclinati al male, che se non ci guardiamo dalle cose picciole, con troppa facilità sdrucigliamo nelli grandi, con iorme a quello, che disse il Sauio. *Qui spernit modica, paulatim decidet*, e tanto più vno sarà santo, quanto più stimerà, e fuggirà i peccati leggieri, e le imperfettioni picciole, che perciò S. Gio: Battista tanto grande, come si sà, in vn deserto se ne andò per fuggir i peccati leggieri, come canta la Chiesa, *Antra deserti tenuis sub annis, Cinium turmas fugiens ptiſſi, Ne leui saltem maculare vitans FAMINE posses*. E chi dicesse l'esser egli arriuato a si al o grado di santità, per hauer tenuto conto delle cose minime, non direbbe certamente male, ne cosa senza esemplo anche nelle grandezze temporali, fra le quali, qual Potenza, o qual Macetà si vidde maggiore della Republica Romana? E qual all'incontro è più picciola, e più bassa, che il cantar di vn uccello, o il beccar di vna gallina? E pure vn grauissimo, e prudentissimo Senator Romano non dubitò di affermare, che quella grandezza dall'osservanza di queste picciole cose era deriuata; fù questi Appio Claudio, il quale volendo al Popolo persuadere, che i Consolati ad altri, che a nobili dar non si douevano, poiche di questi erano proprij gli auspicij, e gli augurij, fra le altre cose disse. *Quid igitur aliud, quam tollit ex Ciuitate auspicia, qui plebeios Consules creando, a Patribus, qui soli ea habere possunt, aufert? Eludant nunc licet Religiones. Quid enim est, si pulli non pascentur, si ex cauea tardius exiuerint, si occinuerit auis? Parua sunt hæc, sed PARUA ista non contemnendo, maiores nostri MAXIMAM HANC REM FECERVNT*, che se egli ciò disse di quelle cose non pur picciole, ma anche veramente vane, superstitiose, & inutili, molto meglio possiamo dir noi, picciole cose sono, vna parola otiosa, vno sguardo curioso, vn mezzo boccone più del bisogno preso, e pure *parua ista non contemnendo maiores nostri ad maximam sanctitatem peruenerunt*.

47 Che più? S. Gio: Crisostomo stimò, che importasse tanto fuggir le colpe leggieri, che venne a dire vn gran Paradosso, che

Cassiano
P. Sancio

3. Reg.
20.

T. Livio
lib. 6.

S. Gio:
Crisost
Audio

Sim
Maiol
colloq
tom. 2

studio maggiore per ischiuare i peccati piccioli, che per non cō-
metter i graui, si deue porre. *Solet mihi*, dice egli homil. 83. in
Matt. non tanto studio magna videri peccata esse cuitanda, quanto
parua, & vilia, e ne rende bella ragione, dicendo: *illa vt auer-*
semur, ipsa peccati natura efficit; hac autem hac ipsa re, quia parua
sunt, desides reddunt, & dum contemnuntur, non potest ad expulsio-
nem eorum animus generoso insurgere. Vnde cito ex paruis maxima,
nostra fiunt negligentia. Senenza degnissima di essere notata, e
non dimenticata mai. E può confermarfi con ciò, che si dice de'
veleni, cioè, che danno molto maggiore, e più irremediabile
fanno, quanto più sono congiunti con cose leggieri, più per esem-
pio col vino, che col pane, o altro cibo sodo, e più col fiato, o con
l'aria, che respirando si tira, che col vino, perche quanto più la
cosa auuelenata è leggiera, e sottile, tanto più facilmente pe-
netra, e passando al cuore, l'infetta, e gli reca la Morte; Il simi-
le dunque può dirsi, che accada ne' spirituali veleni, che sono le
disordinate passioni, e le colpe, che congiunte con cose picciole,
e leggieri passano più facilmente, perche se ne tiene manco con-
to, e così più tosto l'anima uccidono, & *dum contemnuntur, non*
poteſt ad expulſionem eorum animus generoso insurgere.

Ma di questa materia ne ha scritto vn bellissimo,

& utilissimo trattato il Padre Giulio Ne-

groni, detto, *De cura minimorum,*

al quale rimettendo

il Lettore.

Qui noi faremo fine:

Peccati
piccioli se
più da te-
merfi che i
grandi.

Veleno con
cose leggie-
ri più per-
nizioso.



F A R F A L L A.

Impresa GLXXII. D' Inconsiderato .

IN alto posta luminosa face
 Alato verme temerario sfida;
 E con l'ali distese, e'l piè fugace;
 D'assalirla, e predarla in van si affida;
 Che molto più, che non credea, vorace
 Truova la fiamma, e sua beltade infida:
 Ecco del cuor humano il doppio inganno:
 Ama il ben falso, e sprezza il vero danno:

DISCORSO

DISCORSO.



Alamita della Farfalla sembra fiaccola accesa, perche a se con tanta forza l'attrahe, che quantunque hor vi'ala, hora vn piede, od altra parte ella vi perda, non lascia, tuttauia, di pronramente accorrerui, insinche nell'amato suo seno, quasi Fenice nel proprio rogo, s'inceperisce, egli è vero, che tall' hora dall'ardore dell'amata luce tormentata, da lei si discosta,

Luce calamita della Farfalla.

ma ben tosto pentita, e più desiderando di compiacere la vista de gli altri sensi il più nobile, che temendo di addolorar il tatto, fra tutte le sensitiue potenze il più ignobile, di nuouo, e con piontezza maggiore vi ritorna. Laonde si come la Calamita ha due lati, vno de'quali se tira il ferro, e l'altro lo discaccia, così l'accesa face ha due qualità, la luce, con cui se tira la Farfalla, e l'ardore, con cui la respinge, e pone in fuga; e si come nella Calamita, come nota il Porta lib. 7. magnet. è maggiore la virtù di attrahere il ferro, che di ributtarlo, così nell'accesa face, ha forza maggiore di allettare la luce, che di far fuggire l'ardore; perche alla fine per abbracciar l'amata luce, consumata, & arsa la Farfalla rimane.

Porta lib. 7.

2. Ma chi ci assicura, che dalla luce, più tosto, che dal calore allettata sia, e tirata la Farfalla? Esser ella di temperamento freddo, come che è priua di sangue, non è da dubitarne; Forse dunque per iscaldarsi più tosto, che per vagheggiar la sua beltà, alla face si accosta, essendo che in proportionata distanza, molto meglio, che totalmente seco vniti, dell'oggetto gradito godono gli occhi; e la Farfalla, non di mirar solamente da vicino, ma di di vnirsi colla luce, pare che sia vaga, e poiche nel porre le cose in forse siamo, chi sa, che da odio, e desiderio di vendetta non sia spinta contra l'accesa face la Farfalla, almeno dopo, che da lei ha sentito ferirsi, e che per estinguerla, più tosto, che per vagheggiarla, & amorosamente baciarla, ella non corra? gl'interni affetti de gli animali esser non possono certamente da noi in tutto conosciuti, e della Nottole si dice, che per estinguere notturna luce contro di lei si auuenta. Creda dunque ciascheduno ciò, che gli aggrada, e non si voglia a gli amanti il potere spiegare con questa somiglianza della Farfalla gli effetti, & amenimenti loro.

Farfalla se dalla luce, o dal calore tirata sia.

Se da odio spinta contra la luce.

3 Vno di questi fu il famoso Petrarca, il quale così canò.

Sono

Petrar.

Sono animali al mondo di sì altera
 Virtù, che contra il sol pur si difende,
 Altri però, che il gran lume gli offende,
 Non escon fuor, se non verso la sera;
 Et altri col desio folle, che spèra
 Gioir forse nel fuoco, perche splende,
 Prouan l'altra virtù, quella, che incende,
 Lasso il mio loco è in questa vltima schiera.

Impresa
sfaminata,

4 E lui imitando vno Impresista, al corpo della Farfalla, che intorno ad acceso lume si aggiraua; pose per motto GIOIRE SPERAR; della quale speranza mostrò di non esser ingannato, chi disse; E SO BEN, CH'IO VO' DIETRO A QUEL CHE M'ARDE. Impresa dal Tasso a quella di colui, che fece nel fuoco dipingere vn cuore col motto, IL CVOR HO IN FVOCO, pareggiata; Ma s'io non m'inganno, a torto, poiche in questa niente più dice il motto di quello, che si vede nella figura, la quale ancora apertamente si nomina, la doue il motto di quella ne la figura nomina, e molto più dice di ciò, che in quella si vede, non iscorgendosi in essa arder la Farfalla, e molto meno, ch'ella SAPPIA di andar appresso a quello, che l'arde. Non dissomigliante affetto dimostrò, chi all'istessa soprascrisse, MI E' PIV' GRATO IL MORIR, CHE IL VIVER SENZA. A documento morale poi l'indirizzò il Camerario, Emblema formandone col titolo BREVIS, ET DAMNOSA VOLVPTAS, non differente in sentimento da quest'altro, COSI VIVO PIACER CONDVCE A MORTE, e l'istesso Camerario vi pose anche FUGIENDA PETO, motto più che emblematico, impresistico. Bene ancora parmi, che vi quadrarebbero due motti, che ho veduto ad vna figura di vn fanciullo, che si affatica di prender il Mondo, essendo dalle api percosso, vno è come proferito da lui. VT POTIAR, PATIOR, cioè per goderlo patisco, l'altro da vn'Angelò, che gli risponde PATIERIS, NON POTIEIRS; Patirai non goderai; perche anche la Farfalla per goder la luce patisce l'ardore, & preoccupata dalla morte non arriua a goder il bramato oggetto, ilche tutto si auuera ne gli huomini amanti, e seguaci delle vanità del Mondo.

Camerario.

La forza poi, che di tirar a se gli occhi, & il cuore ha la beltà di vn volto con l'istessa somiglianza della Farfalla leggiamamente spiegò il Tasso di Eustachio dicendo.

Tasso.

Come al lume FARFALLA, ci si riuolse
 A lo splendor de la beltà Diuina,

E rimirar

*E rimirar da presso i lami volse,
Che dolcemente atto modesto inchina;
E ne trasse gran fiamma, e la raccolse,
Come da fuoco sole esca vicina.*

5 E certamente, se della luce è veramente innamorata la Farfalla, come questi Autori presuppongono, è molto marauiglioso questo suo amore; Prima perche a lei non manca animale della sua specie, e di sesso diuerso, in cui molto più fruttuosamente può impiegare il suo amore; perche quantunque delle Api si dubiti, se ammettano distinction di sesso, e molti credano non vi essere alcuna madre fra di loro, ma tutte quante esser figlie de' fiori; Delle Farfalle tuttauia non vi è dubbio, che di doppio sesso siano, e dal congiungimento di maschio, e di femina molte di loro nascono, come si vede accadere ne' vermi della seta, che vna specie di Farfalla anch'essi esser possono chiamati, & Arist. nel cap. 19. del lib. 5. de hist. anim. della generatione delle Farfalle, & altri simili animalletti, & Insetti ragionando, dice di loro, che le femmine sono maggiori de' maschi, e che hanno due maniere di generatione, vna è dalla putredine, o rugiada, l'altra dal congiungimento del maschio colla femina, ma cosi nell'vna, come nell'altra per tre gradi arriuanò questi animalletti alla perfettione loro naturalmente douuta.

*Amore de-
la Farfalla
marauiglioso.*

*Se di diuer-
so sesso.*

*Femmine
quali siano*

6 Perche prima nasce vn picciolo vermiciolo, il quale si muoue, si ciba, e cresce; poi si trasforma in altra sorte di cosa, che Chrisalide, cioè Aurelia è chiamata da Aristotile, forse del color dell'oro, e questa non si muoue, ne si nutrisce, & è qual verme della seta nella sua galletta, coperta anch'ella, e quasi in vn uo-uo nascosta, finalmente questo si rompe, e n'esce la Farfalla alata, come nell'istesso verme della seta si vede; E Plinio anch'egli nel cap. 31. del lib. 11. Aristotile seguendo dice, molti altri animalletti nascono di rugiada. Questa si posa su la foglia del rafano (del caulo dice Arist.) nel tempo di Primavera, & il Sole l'inspessa, e fa quàro vn granello di miglio. Dipoi ne nasce vn vermiciello, che in giorni tre si fa crucca, la quale in pochi giorni cresce, e si fa immobile colla corteccia dura, e solamente, se il ragno la tocca si muoue, e chiamasi Chrisalide, & appresso rotta la corteccia, vola Farfalla: Et ecco occasione di nuoua marauiglia dell'amore di lei verso della fiamma, poiche riconoscendo il suo principio dall'humidità, ama tuttauia l'elemento, che più di ogni altra all'humidità è nemico.

*Come si ge-
nera, e cre-
sca.*

7 Ma forse del sole amanti sono le Farfalle, per loro Padre riconoscendolo, e non potendo con lui vnirsi, col suo vicegerente, che è luminosa face, cercano congiungerli? Ma questa ragione è appunto

*Se del Sole
amanti.*

appunto

686 Lib. 6. Farfalla, Impresa GLXXII

appunto simile a quella, che vanamente adducono alcuni innamorati, che si dilettono di vagheggiar la beltà humana, per innalzarsi quindi a contemplar la Diuina, benchè perdendo a guisa di Farfalla in questa terrena beltà le ali, non fanno poi salir alla celeste, e diuina.

Ben a danno dell'istesse Farfalle di vn simile argomento si valse Ludouico XI. Rè di Francia, perche essendo egli stato in tutta la sua vita deditissimo alla caccia, mentre che per l'infirmità, e per la graue età non poteua più attenderui, si dilettaua di vna certa caccia domestica, maudando contra de' Sorici alcuni piccioli cagnoli, e contro delle Farfalle alcuni vccelletti, rappresentando in quelli la caccia delle Lepri, & in questi quella delle pernici, e delle quaglie da sparueri, e da falconi esercitara.

8 Muouasi dunque verso dell'ardente face la Farfalla, o per amore, o per odio, o per godere della sua bella luce, o per vendicarsi dell'offesa dal suo calore riccinta, o per qual si voglia altra cagione, non può negarsi che non sia molto inconsiderata, e temeraria, ponendosi ad impresa, che supera le sue forze; e nella quale vi lascia miseramente la vita, e perciò noi per impresa D'INCONSIDERATO l'habbiamo tolta, aggiuntoui il motto AVDACITER PROVOCAT, ad imitatione del S. Giob, che de' scelerati disse *Audacter pronocant Deum, cum ipse dederit omnia in manus suas.* Job 12. 6. perche si come la Farfalla senza haer consideratione alle sue deboli forze, & all'armi mortifere, delle quali è cinta la luce, audacemente la prouoca, & irrita contra di se, troppo a lei auuicinandosi, così l'Inconsiderato, non bene la sua virtù bilanciando, troppo arditamente di ariuare, o per amore, o per forza, a qualche suo disegno presupone, al quale, o non potrà giungere, o giungendoui, & il contrario ritrouandoui di quello, ch'egli speraua, rimarrà alla fine ingannato, e deluso, o vi lascerà, a guisa di Farfalla, la vita.

9 E grandissimo dunque il danno, e la vergogna, che seguita sogliono l'inconsideratione; & ella si può dire, che alla colpa habbia la porta nel mondo aperta. Impercioche non haurebbero certamente i nostri primi Padri, alle persuasioni dell'inganneuole serpente aperte le orecchie, se alla guardia loro stata fosse la consideratione; Questa auuertiti gli haurebbe, che al Creatore, e Dio di tutte le cose, dar si douea credito maggiore, che ad vn vil animale, l'altro giorno dalla terra prodotto, o a maligno spirito, che per esso parlasse. Questa insegnato gli haurebbe, non esser cosa credibile, che col mangiar di vn pomo, acquistat douessero la perfettissima scienza del bene, e del male, e la somiglianza dell'istesso Dio; Questa fatto loro haurebbe conoscere, quanto incredibile fosse la menzogna, che Dio stimolato

Fulgof.
l. 8. c. 8.

Ps. 48.
13.

Caccia di
Farfalle.

Farfalla
temeraria
è sempre d'
inconsidera-
tione.

Job 12.

Inconside-
ratione a-
pre la por-
ta al pec-
cato.

Adamo in-
considerato.

S. Tom.
1. p. q.
63. ar. 1.
ad 4.

S. Ciri-
Aleff.

Ecclef.
9. 12.

iato dall'Invidia, falsamente minacciata gli hauesse la morte. Questa in somma auanti a gli occhi ponendo loro la deformità della colpa, e l'immensità della pena, che ad essi, & a tutti i suoi posteri seguir ne doueua, incatenata haurebbe la mano, e frenata, e chiusa la bocca, si che ne quella stendere potessero a cogliere il vietato frutto, ne questa per diuorarlo aprire; ma perche senza consideratione si mossero disse di loro il Real Profeta.

Ps. 48.
13.

Homo cum in honore esset, NON INTELEXIT, comparatus est iumentis insipientibus, & similis factus est illis.

Ma prima del peccato di Adamo, & di Eua fù quello di Lucifero, e de gli Angeli suoi seguaci, del quale non pare possa dirsi fosse frutto di questa radice dell'inconsideratione, poiche hanno gli Angeli intelletto perspicacissimo, e senza discorso penetrano in vna occhiata sola quanto si può di alcuno oggetto sapere; ad ogni modo ancora di essi è vero, che se inconsiderati stati non fossero, ribellari non si farebbero dal loro Facitore, ne riuoltare le spalle haurebbero al sommo bene, e così fra gli altri insegna l'Angelico Dottore dicendo, che precedè, od accompagnò il peccato Angelico. *Absentia considerationis eorum, que considerari debent*; perchè se anch'essi considerato hauessero l'obbligo, che haueuano di amar Dio sopra tutte le cose, e più, che se stessi, il gran bene, che perdeuano, da lui ribellandosi, e gli eterni mali, a quali si sottoponeuano, e quanto di più fosse vana, temeraria, e non riuscibile l'impresa loro, di voler contrastar cò Dio, o farsi ad esso vguale, sicuramente peccato non haurebbero, e perciò fù di loro meritamente detto, che furono pazzi, perche oue noi leggiamo, *In Angelis suis reperit prauitatem*, la Regia, & al rileggono, *reperit VESANIAM*, ritrouò pazzia, e la parola Hebraica, così dell'vno, come dell'altro sentimento è capace, e S. Cirillo Aless. lib. 1. de adorat. chiama questa pazzia loro puerile, la quale, da poca consideratione nasce. *Ad eo enim* (dice egli di Lucifero) *PERILLISTVITITIA laborauit, ut Deus esse vellet, & quæ supra naturam suam erant, demens animo fingeret.*

*Angeli se
peccarono
per inconsideratione*

S. Tom.
1. p. qu.
63. ar. 1.
ad 4.

S. Civil.
Aless.

Se dunque inconsiderati furono, e Lucifero, & Adamo, che sapientissimi erano, e non dalle passioni sopraffatti, & agitati, che dourà dirsi di noi, ne quali l'occhio della consideratione ha tante bende di passioni, & altri impedimenti, che lo cuoprono, tanti oggetti, che lo distrahono, e tã i altri, che l'abbagliano, e rinuzzando egli certamente molto poco da noi si adopra, e quindi grandissimi mali ce ne seguono, onde hebbe ragione di dire il Sauio, che *sicut piscis capiuntur hamo, sic homines in tempore malo.* Corre l'ingordo pesce a prender l'hamo, allertato dalla dolcezza dell'esta, che lo ricuopre, nõ considerando, che sotto l'amico piacere v'è l'inimico ferro, e l'apportator della morte

*Huomini
inconsiderati.*

Eccles.
9. 12.

Libro Sesto.

Xx

sotto

sotto il sostegno della vita si nasconde, e depredar volendo, predato rimane, e dolor mortifero ritruoua, onde diletto salutifero ritrar speraua; e non altrimenti ingannarsi lascia l'huomo, e dal ferro mortifero della colpa trafitto viene, mentre inconsideratamente a gl'inganneuoli bocconi, che da Lucifero, e dal Mondo offeriti gli sono, apre le fauci.

*Vita facon-
do i Poeti
dipende da
vn capello.*

12 Non fù questa dottrina, s'io non m'inganno, nascosta a Gentili, fra de' quali i Poeti con ingegnose ritrouate ce la rappresentarono. Finsero questi, che la vita dell'huomo da capelli dipendesse; e che separarsi non potesse l'anima dal corpo, se vn capello fatale non se gli troncaua prima; al quale officio era per le donne destinata da Giunone l'Iride, e per gli huomini da Gio-ue Mercurio, secondo Natale Comite nel capo 20. del lib. 8. della sua Mythologia, che perciò Virgilio nel 4. dell'Eneide fa, che da Giunone sia mandata Iride a troncar questo crine a Didone; accioche non più lungamente stesse nell'angoscia della morte; quantunque Euripide questa distinzione non offeruasse, & ad Alceste moglie di Admeto, facesse da Mercurio troncar il crine; Ma che voleuano essi significar per questo? forse, che tanto fragile è la vita nostra, che si può dire ad vn sottilissimo capello attaccata sia? O che la vita, e la morte nostra da Dio dipenda, e così ci può eglitor quella, e dar questa, come altri vn capello troncarebbe? e che vane all'incontro sono le industrie, e le forze humane per tor la vita ad alcuno, se la volontà Diuina nō vi concorre?

*Suoi signi-
ficati.*

*Capello sim-
bolo di pen-
siero.*

*Considera-
zione di fen-
de dalla
morte l'a-
nima.*

*Considera-
zione capel-
lo fatale.*

13 Il tutto ammetto, ma aggiungo, che essendoi capelli simbolo de' pensieri, come fra gli altri insegna S. Gregorio Papa nel cap. 24. del lib. 5. de' suoi morali, vollero quegli antichi Sanij insegnarci, che non mai dalla morte è vinta l'anima nostra, se il capello del sagace pensiero non se le tronca. Era Didone circondata d'ogni intorno dal fuoco, e pure non moriua, perche il capello fatale intiero ancora dimoraua sopra del suo capo; era il Rè Niso da vn potentissimo esercito del Rè Minos circondato, & assediato; ma non mai nelle mani de' suoi nemici sarebbe caduto; se la sua scelerata figlia chiamata Scilla, tronco non gli hauesse il capello fatale. Era Alceste deliberata di morire, per amore di Admeto suo marito, ma non haurebbe ciò eseguito, se da Mercurio, non le fosse stato tagliato il crine; Ne altrimenti auuiene all'anima nostra, contra della quale non haurà forza il fuoco della concupiscenza, ancora che circondata se ne ritroui, ne tutti gli eserciti dell'Inferno, per molto che la combattano, ne dall'amore di chi che sia si lascerà vincere, purchè cōserui il capello del pensiero, e della consideratione, si come anche Sansone, fin che de' suoi sacri capelli fù armato, fù sēpre de' suoi nemici vittorioso.

14 Si che meritamente vna Vergine con tronchi i capelli era appresso

*Nat.
Comite.
Virgilio*

*S. Greg.
Papa.*

*Celi
Aug*

*Jerem
12. 11.*

67. 3. 4

*S. Greg
Papa.*

Celio appresso gli antichi simbolo della morte, come dice Celio Augusto nel lib. 1. perche anima senza capelli de' buoni pensieri si può dar per morta, e questa stessa diceua Gieremia essere la cagione della ruina del suo paese, *Desolatione desolata est omnis terra, quia non est, qui recogitet corde*. Non dice perche è venuto l'ercito de' Caldei, non, perche sono i nostri nemici stati di noi più potenti; ma perche non vi è stato, chi habbia pensato bene a fatti suoi, che da questa radice sono tutti gli altri mali deriuati.

Jerem. 12. 11. Però Saranaffo volendo dar morte a' primi nostri Padri, cered prima di troncar ad Eua questo capello del pensiero del male, che dal mangiar del vietato frutto era per seguirne, e disse,

Eccl. 3. 4. *Nequaquam moriemini*, e tolto questo pensiero della morte corporale, non gli fu difficile il priuarla della vita spirituale.

S. Greg. Papa. 15 Ad Isboset parimente nota S. Gregorio Papa nel capo 9. del lib. 1. de' suoi morali, che diedero morte alcuni assassini, mercè, che la portinaia di casa, che purgar soleua il grano, dormiua; & eglino tolte le spighe di grano entrarono nella sua stanza, e l'uccisero; e fu figura dice egli di quello, che accade a noi, i quali siamo facilmente da' nostri spirituali nemici uccisi, mentre, che senza guardia rimane la porta del nostro cuore, per la sonnolente negligenza della discretionione custode de' nostri pensieri, e nota il Santo, che questi ladri prima di ferire Isboset, togliono le spighe del grano, cioè i buoni pensieri. *Cum discretionis sollicitudo cessauerit, dice egli, ad interficiendum animam malignis spiritibus iter pandit. Qui ingressi spicas tollunt, quia mox R O N A R V M C O G I T A T I O N V M G E R M I N A A V F E R V N T, atque in inguine feriunt, quia virtutem cordis delectatione carnis occidunt.* Se dunque queste spighe de' buoni pensieri, non ci sono in prima tolte, e se tagliati non si sono della consideratione i capelli, non hauranno forza di mortalmente ferirci i nostri nemici.

16 E già, che nelle fauole de' Poeti entrati siamo, non parmi da lasciarsi senza consideratione, che alla morte della Donna voleuano concorrere non vir huomo, ma vna donna, cioè l'Iride, e che questa mandata fosse, non da vn Dio, ma da vna Dea, cioè da Giunone, & a quella de' gli huomini venisse Mercurio mandato, da Gioue, ma perche alla morte della Donna non poteua concorrere vn huomo, o a quella dell'huomo vna donna? forse per insegnarci, quanto fosse cosa disdiceuole, e pericolosa la pratica de' gli huomini colle donne; che neanche per occasione di morte, & ancora che gli huomini, & le donne fossero già Deificati, stimarono bene il farli trarai insieme, e perciò delle donne moribonde vollero che pensero hauessero le donne, e de' gli huomini, che dalla vita uscivano a' tri huomini? o pure non ci partendo dal senso già esposto della morte spirituale, che a questa es-

Vergine è capello uero che sia che simbolo.

Isboset figura d'inconsiderato.

Spighe simbolo de' pensieri.

Prattica di huomini e Donne quanto pericolosa.

*Donna pe-
ca, per va-
nità; huo-
mo per in-
teresse.*

*Parto pri-
ma del co-
ncetto nel
peccatore.*

*Peccato di
malitia.*

*Considera-
zione con-
cetto,*

fer fogliono ridotte le donne dalla vanità significata nell'Iride, che non ha alcun essere vero, e reale, ma solo vano, & apparente, e gli huomini dall'interesse, in Mercurio tutelare della mercantia, e dei furti simboleggiato.

17. Con metafora ancora molto gratiosa, che dalla inconsideratione proceda la colpa, & insegnò il Salmeggianti Profeta, mentre che disse, *Ece parturit inuitiam, CONCEPIT DOLOREM, & peperit iniquitatem.* Ps. 7. 15. Partorì l'ingiu-
stia, concepì il dolore, & mandò fuori il parto dell'iniquità; ma questo dice S. Basilio è vn ordine molto confuso, & inordinato; poiche essendo prima il concetto, & poi l'atto del partorire, & appresso il parto, qui si pone prima il partorire, & poi il concetto *Confusus*, dice egli, *videtur esse dictionum contextus, quoniam grauis a primum quidem concipiunt, deinde parturunt, postremo pariunt.* Ma meritamente, dice l'istesso, ha riuoltato l'ordine il Salmista, perche i peccatori stimolati dalla concupiscenza, e non frenati dalla ragione, non hanno pazienza di concepir prima i loro appetiti, ma subito vorrebbero partorirli; e porli in esecuzione, & a ciò trouando impedimento, concepiscono la maniera, come possano rimouerlo, e finalmente l'eseguiscono; ne da lui molto si discosta Didimo, il quale dice, che per esser inordinata la malitia del peccatore, con ragione è in questo luogo inordinatamente descritta: *Ob inordinatam vtro malitiam propter conceptum dolorum, partus appellatus est, cum nullum in iniquitate, aut ordinem, aut seriem habeat.*

18. Acutamente ancora Cassiodoro, dice, che prima si fa mentione del parto, che del concetto, *ut ista nequitia non ex alieno malo concepta, sed fuisse propria monstraretur*, cioè per dimostrare, che non da altriera stata la malitia nel suo cuore generata, come nel concetto accade, ma che era propria di lui, prima disse, che la partoriva. e poi, che la concepiva, in somma dice bene Ludolfo, che *Inordinatio littera inordinationem peccati significat*, & è questo disordine a proposito mio, perche auanti l'operare, che è il parto, esser dourebbe la consideratione, & il discorso, che è il concetto, prima pensar si dourebbe, e poi eseguire, ma gli huomini inconsiderati prima operano, e poi pensano, che è tãto come dire prima partoriscono, e poi concepiscono; che è quel disordine, che nel far le amicizie cõmetterfi da molti notaua Seneca, dicendo. *Isti praeposere officia permiscet, qui contra praecepta Theophrasti, cum amauerint iudicant, & non amant, cum iudicauerint.* Al giudicio è atto dell'intelletto, e questo preceder deue, a guisa di concetto, il parto della volontà, che è l'amore, ma questi fanno tutto l'opposto, che prima amano, e poi giudicano, dalche ne siegue, che il giudicio sia puerilito dall'amore, o, se questo non ha tãta forza, che la volontà si

penta

Psal. 7.

S. Basil.

Didimo.

Cassiod.

Ludolfo

Seneca
ep. 3.

Gioh.
20.
Ps. 9.
Ps. 13.
10.

S. C.
Chri.

C. Tac.
lib. 14.

Psal. 7.
15.

Iob 30.

penta del suo parto, e qual Madre crudele, appena partorito l'uccida; e perciò molto misteriosamente al concetto accoppiò Davide il dolore, dicendo, *Concepit dolorem*.

Ne' concetti delle donne naturali non si sente il dolore, ma si bene nel parto, ma qui tutto il contrario siegue, dice David, perché il peccatore partorisce, e forse senza dolore, l'iniquità. *Ecce parturit in iustitiam*, ma senza dolore non fu già il concetto, *concepit dolorem*, cioè l'istesso peccato, il quale per il dolore, che reca seco, con questo nome si chiama, come in Giob. *Dimitte me ergo, ut plangam paululum dolorem meum* cioè, *peccatum meum*, e nel Salmo 9. *Vides quoniam tu laborem, & dolorem consideras, & per l'istessa ragione si chiama fatica, secondo quel detto, Labor laborum ipsorum operiet eos. Ps. 139.* Sò che molti prendono qui la voce dolore in senso attivo, cioè, concepì, e pensò di far patire dolore ad altri, ma la più comune esposizione de' Padri la prende in senso passivo, cioè per il dolore, che sente l'istesso, che il peccato concepisce, e fra gli altri il letteratissimo S. Gio: Crisostomo sopra questo passo, ove tra le altre cose dice: *Nemo est eorum, qui viuunt in scelere, qui non innumerabiles dolores sustineat, & de malis consultans, & consilium exequens.*

19. Hor la ragione, perché dal Profeta col concetto si congiungà il dolore, più tosto, che col parto, è perché nel concetto s'intende, come detto habbiamo, la consideratione, & il pensiero, il quale riflettendosi dopò il parto sopra l'operatione seguita, & iscorgendola tanto deformè, e monstruosa, è forza, che ne senta affanno, e dolore; la doue perché, quando la partorisce, non vi pensò, ne anche ne sentì rammarico; il che appunto esser accaduto a Nerone, quando fece dar la morte alla sua madre Agrippina, nota Cornelio Tacito sapientemente; *Sed a Cesare, dice egli, PERFECTO DEMVM SCELERE* (finì ch'egli hebbe il monstruoso parto) *MAGNITUDO EIUS INTELLECTA EST*; Si conobbe l'enormità di lui, e che ne seguì? Vn sì graue dolore, che quasi gli sepperder il cervello. *Reliquo noctis*, siegue il Maestro. *de Politiis modo per silentium defixus, sepius pauore exurgens; & MENTIS INOPS lucem opperiebatur, tamquam exitium allaturam.* Ecco quando è vero, che qual'hora il parto della mente precede il concetto, cioè, si opera senza prima considerare quello, che si faccia, la consideratione, & il concetto appresso seguono; ma non senza grauissimi dolori, e quali dalle donne nel parto sogliono sentirsi; e perciò eccellentemènte Davide disse *Parturit in iustitiam*; e poi *concepit dolorem*. Al che secondo S. Greg. Papa alluso parimente il S. Giob. more, che de' peccatori disse che mangiauano le radici del Ginepro; *Et radix iuniperorū erat cibus eorū.* Nò dice, che mangiassero le frondi, o la scorza del ginepro, ma

Come dolore nel concetto del peccato.

Peccato è l'istesso dolore.

Parto del peccato, perché senza dolore.

Radice di ginepro, come mangiata da peccatori.

la radice, e la ragione è dice S. Gregorio, perche questa è senza spine in se stessa, ma rami poi tutti spinosi produce, mangiano dunque lietamente i cattini la radice del Ginepro; perche spine di dolore commettendo il peccato non sentono, ma questa radice germoglia appresso ne' cuori loro acutissime spine, che li traf-figono, e tormentano. *Adhuc enim, dice questo gran Dottore, radicem Iuniperi comedunt, sed huius radicis, quam sint asperi ra-mi, non attendunt, quia nimirum modo prae actum, quasi ex radice delectat in culpa, sed postea, quasi ex ramis, pungit in poena.*

S. Greg.
lib. 20.
Moral.
cap. 15.

Ne questa pena si ha da intendere solamente de' rastighi, che da al ri da i gli sono, ma ancora, e molto più de' remorsi della propria coscienza, che sono spine, che gli nascono dentro l'ani-ma da questa radice della colpa; come notò anche Arist. lib. 9. Ethic. c. 4. e degne sono di essere qui scritte, e molto notate le sue parole, cioè, *Paulo post dolet praeus, quia latatus est, nolietq; ea sibi incunda extitisse. POENITENTIA ENIM PRAVI PLENI SUNT*, che fu tanto come dire, sono pieni di spine.

Arist.

Peccatori
pieni di
spine.

Tentato,
che ha da
pensare.

20 E chi dunque peccarebbe mai, se a ciò pensasse? Chi se-
durre, o dal Demonio, o dalla propria carne si lascierebbe, se
tentato, fra se stesso, ruminando ciò, ch'egli è per fare, e per se-
guirgliene, andasse dicendo. Che farò io? Per un breuissimo, e
vilissimo piacere, vorrò riempirmi il cuore di pungentissime spi-
ne? sono io per pentirmi dell'errore, che penso commettere, o
no? Se ho da pentirmene, qual pazzia è far cosa, della quale poi
habbia ad hauere grandissimo dispiacere di hauerla fatta? E se
non sono per pentirmene, sempre dunque starò in peccato, e che
guadagnerò io, e che perderò per questo? mi guadagnerò un
continuo rimordimento di coscienza, una vilissima soggettio-
ne a Demonij, e finalmente gl'infernali tormenti, che non fini-
ranno mai; Perderò all'incontro la gratia di Dio, la tranquilli-
tà della coscienza, la speranza del Cielo; e porrò in pericolo
anche l'honore, le facoltà, e l'istessa vita. Con questa, e simili
considerationi anche S. Agostino bramaua si armasse contra il
peccato il suo popolo, & esponendo particolarmente il Salmo
61. così gli diceua. *Non es diues, & rapere vis? QUID IN-
VENIS? QUID PERDIS? O lucra damnoſa, inuenis pecu-
niam, perdis iustitiam. Quid rapias vides; a quo rapiaris, non vi-
des? Prada illa, quam vis rapere in mſcipula eſt, tenes, & teneris,
rapinam ergo ne concupiſcas.*

S. Aug.

Considera-
zione maffi-
ca il cibo
della morte.

21 Altroue a questo proposito adduceua pur S. Agost. quel
luogo de' Prouerbij al 21 n. 20. *Theſaurus deſiderabilis requieſcit
in ore ſapientis, vir autem ſtultus glutit illum*, che così cita egli
questo passo, che nella nostra volgare traductione si legge, *Idem.
Theſaurus deſiderabilis, & oleum in habitaculo iuſti, & imprudens*
homo

Pro. 21,

S. Ago.

Num.
24.

biamo di spabilla, diceua egli dunque, che il Sauio è qual huomo, che mastica molto bene il cibo prima, che lo inghiottisca, ma il pazzo è a guisa di chi senza masticar punto ciò, che se gli offerisce, subito l'inghiotte, dalche ne siegue, che si come chi mastica il cibo, conosce il suo sapore, s'egli è amaro, o dolce, e se ha da inghiottirlo, o da gettarlo fuori, la doue chi l'inghiottisce senza masticarlo, ne del suo sapore si accorge, e non meno le cose amare, che le dolci, le profitteuoli, che le nocue diuora; così il Sauio considerando ben prima le cose, che risoluerfi a farle, conosce l'amarezza del peccato, e la dolcezza della virtù, e da quello astenendosi, questa abbraccia; la doue il pazzo, senza considerer punto, se ciò, ch'egli fa sia bene, o male, ne auuertendo all'amarezza della colpa, esequisce ciò, che il Demonio, o il suo mal'inclinato appetito gli suggerisce, & in figura di ciò, dice pure l'istesso Santo, che nell'antica legge era giudicato immondo quell'animale, il quale non ruminaua, e mondo quello, che ruminaua, & haueua l'vnglia diuisa, simboleggiandosi nel ruminare la consideratione, e nell'vnglia diuisa la fermezza, e la constanza, essedoche con questa meglio si appoggia, e più fermamente si stabilisce il piede, che con l'vnglia inciera; condizioni ambidue molto necessarie all'huomo giusto, perche la consideratione non lascia ingannar l'intelletto, la constanza tiene salda, e non lascia suolger la volontà; quella fa, che si cominci bene, questa, che nell'incominciato bene si perseveri: quella fa dar giusta sentenza delle cose: questa fa, che fortemente si esequisca. Ma sentasi colle sue parole Sant'Agostino serm. 26. de diuersis, *Scissa vngula ad mores, ruminatio ad sapientiam pertinet. Quare ad mores fissa vngula? quia difficile labitur, lapsus autem peccatum significat. Ruminatio autem quare ad sapientiā, doctrinamq; pertinet? quia dixit scriptura, Thesaurus desiderabilis requiescit in ore sapientis, vir autem stultus gluit illum: Qui ergo audit, & negligentia sua fit obliuiosus, quasi gluit, quod audit, ut iam in ore non supiat. Qui autem in lege Domini meditatur die, ac nocte, quasi ruminat, & in quodam quasi palato cordis verbi saporem delectatur*. E chi, se bene ruminasse il peccato l'inghio tirebbe mai? Chi da freni delle sopra dette considerationi non sarebbe dal precipitarsi nelle colpe rattenuto? Ma dalle proprie passioni acciecati i miseri mondani, non conoscono i mali della colpa, se non dopò hauerla commessa.

22 Balaam fu vno di questi inconsiderari, e perciò disse egli di se stesso, *Dixit homo, curus obscuratus est oculus. qui cadit & sic aperiuuntur oculi eius* Num. 24. v. 3 & 4. Prima della caduta dunque confessò di hauer gli occhi chiusi; ma cadendo, dice, che se gli aprono, cioè, espongono alcuni quando alla lettera, chiudendo gli occhi del corpo nel sonno, se gli aprono quelli della mente.

*Ruminare
e buuer l'
vnglia de
uola, che si
gnifi. di.*

*Constanza
necessaria*

*Balaam ca
dendo, prò
ua gli occhi*

mente. Ma S. Gregorio Papa lib. 15. moral. cap. 13. & hom. 9. in Ezech. due espositioni morali apporta di questo passo, nella prima dice, che Balaam hebbe aperti gli occhi cadendo, perche conosceua il bene, & tuttavia non lasciava d'operar il male. *Cadens, dice egli in Ezech. Balaam apertos oculos habuit, qui rectum quod diceret, vidit. sed recte agere contempsit. Cadens videlicet in peruerso opere, & apertos habens oculos in sancta predicatione, & il Caldeo vi si ricorda, che tradusse, Dixit homo, qui pulchre videt, dixit, auditor sermonum Dei, qui nouam doctrinam Altissimi &c.*

S Greg.
Papa.

Balaam sim-
bolo di pec-
cator: in
considerato

Pena fa
aprir gli
occhi.

Nella seconda, la quale è più a proposito nostro, dice essere Balaamo simbolo del peccatore, il quale peccando ha chiusi gli occhi, perche non conosce la malitia della colpa; ma che essendone punito, apre gli occhi, e conosce il male, il quale ha fatto. *Nescit, dice egli, nel comento di Giob sopracitato, impius mala, qua fecit, nisi cum pro eisdem malis puniri iam coeperit. Balaam consilium contra israelitas praeuit, sed post in pena vidit, quod prius ex culpa commiserat, e poco appresso, Omnis peccator PRVDENS ERIT IN POENA, QVI STULTVS FVIT IN CULPA, quia ibi iam dolore constrictus ad rationem oculos aperit, quos hinc voluptati deditus clausit, & pena torquente exigitur, vt sapiat, qui hic excacante se superbia, desipiebat.* Perche dunque il peccatore peccando ha gli occhi chiusi, non suole in quel punto sentir dolore, ma dopo il peccato aprendosegli gli occhi, & essendo dalla sua propria coscienza flagellato, (che quando bene ogni altra mancasse, non è picciola pena) i dolori del parto a dentir comincia; come parimente a nostri primi Padri intrauene, de quali si dice, che hauendo peccato, aperti sunt oculi, perche conobbero all'hora il deforme, & esecrabile parto da essi partorito, che mentre lo partorirono, sotto piaceuole sembianza si nascondeua.

Ibidem.

Dolore do-
po il pecca-
to saluto
fero.

Serpente
mirato da
saluto.

E se in questa consideratione perseverasse il peccatore, molto bene sarebbe per lui; perche l'amarezza della colpa, se gli cangerebbe in salutifera medicina, ilche ci fu figurato in quel Serpente di bronzo il quale innalzato da Mosè nel deserto, e mirato da quelli, che da serpenti erano stati morsicati, cagionaua loro salute, e lo nomò giudiciosamente l'Oleastro sopra di questo passo, dicendo. *Vt serpens, qui antea mordens occiderat, conspectus vniuersi caret. qua in re docere nos voluit textus, quod valeat post perpetratam culpam, eius consideratio ad detestandum. Quantumcunque. n. a serpētibz peccatorum sis morsus, si post modum ea, quadam animi penitudine consideres, facillime sanaberis: Recogitabo, ait quidam, omnes annos meos in amaritudine animae meae. Tu vero dic considerabo omnes serpentes meos ad sanitatem animae meae.* Ma chi non si ferma in questa consideratione, quāto dourebbe, dimenticatosi del dolo-

Oleastro

Isai. 38.

15.

re, e

te, e ricordatosi del piacere antecedente, facilmente ritorna a commetter de' nuoui peccati; e perciò il Rè Penitente, dopò hauet detto del peccatore; che *parturit in uulnere, & concepit dolorem*, siegue, & *peperit iniquitatem*.

Ps. 7. 15

23 Quindi Aristot. molto prudentemente ci ammoniua, che considerassimo *VOLUPTATES ABEVNTES, NON ACEDENTES*; i vestigi, che lasciano, e nõ le promesse, che fanno, non il volto loro, che ci si rappresenta gratioso, e diletteuole, ma le spalle, che sopra modo sono horribili, e deformi; alche ci esorta parimente Epitteto cap. 16. così dicendo, *si voluptatis aliquis imaginem animo conceperis, moderare tibi, ne ab ea mouearis, sed & rem examina, & tibi ipsi probe deliberandi spatium*. Deinde *utriusque temporis momenta, tunc eius, quo voluptate fueris, tunc eius, quo, percepta iam voluptate, dolebis, neque obiurgabis*.

Val. M. l. 7. c. 2. nu. 8.

Epit.

Lo spalle hanno da mirarsi de' piaceri nõ la faccia.

V'è di più, che non solamente è della colpa origine l'inconsideratione, ma è ancora la perfettione, o per dir meglio il compimento, ella all'ingresso del nostro cuore le apre la porta, & entrata ch'ella è, la chiude; accioche non ne possa uscire, ella disarma il cuore, e facile ad essere dalla colpa ferito, e penetrato per ogni parte lo rende; ma ferito, ch'egli è, insensibile fa che sia, e duro; accioche incapace sia della medicina, & incurabile, e che a questo termine lo reduca l'inconsideratione; insegna con celeste eloquenza, e non minore sapienza il diuotissimo S. Bernardo nel 1. libro di quei bellissimi, ch'egli scrisse, *De consid. ad Eugen.*

S. Bern.

Temo, gli diceua egli, che le tue molte occupationi non ti conducano, ouertù non vorresti, e se cerchi doue? al cuor duro, ne voler cercar più oltre, che cosa sia cuor duro, se questo nome non ti spauenta, il tuo è tale; e dopò hauere spiegato in che consista questa durezza di cuore, e quanto sia da temersi, conchiude; *En, quo trahere te habent ha occupationes maledictæ, si tamen pergas, ut cepisti, ita dare te totum illis, nil tui tibi relinquens*; cioè, ecco a qual termine hanno a condurti queste tue maladette occupationi, se però siegni, come hai cominciato, a darti tutto a quelle, e non dai qualche tempo alla consideratione di te stesso, che è quello appunto, che diceua ancora Seneca dal solo lume della natura guidato, *Hoc nos pessimus facit, quod nemo vitam suam respicit. epist. 83.* E il nostro cuore a guida della terra, che se con la consideratione non si zappa, e si coltiua, sempre più s'insaluatichisce, & indura, massimamente se per lui passano i viandanti de' vani pensieri, e gli animali delle irragionevoli passioni, e perciò il dolente Profeta la ruina del suo paese piangendo, il tutto alla inconsideratione attribuiua, dicendo, *Desolatione desolata est omnis terra, quia non est, qui*

Hierem. recogitet corde.

Inconsiderato indurisce il cuore.

Duro cuore qual sia.

Seneca

*Inconfide-
ati beuono
la colpa.*

*Abomine-
uole, & in-
utile.*

25 Molto più facilmente fanno gli huomini eccessi nel bere, che nel mangiare, e la ragione è, che la beuanda s'inghiottisce in vn subito, ma il cibo si mastica prima, e si trattiene fra denti, e così de' peccatori alcuni vi sono, che qual cibo prendono il peccato, & altri, che qual beuanda, quelli peccano con qualche rimordimento della coscienza, non si lasciano tirare dalla passione senza qualche resistenza, non vincere senza qualche combattimento; ma questi commettono qual si uoglia sceleraggine senza pensarui, senza considerare, se facciano bene, o se è per auuenirgliene vergogna, o danno; e perciò traoboccano molto più facilmente in ogni sceleratezza, onde meritamente vn tale è chiamato dall'amico di Giob Elifaz Themanite inutile, & abomineuole. *Quanto magis abominabilis, & inutilis homo, QVI BIBIT QVASI AQVAM INIQUITATEM?* Job 15. 16. Abomineuole, perche fa il male, inutile perche non opera alcun bene. Abomineuole, perche da tutti, come cosa fetente, & appestata, è abborrito; inutile, perche ancora a se stesso è noioso, e di niun profitto, mercè ch'egli beue l'iniquità a guisa di acqua, cioè, la tranguggia senza pensarui, e con marauigliosa prontezza; ponderatione, che fa sopra di questo passo S. Gregorio Papa dicendo; *Hoc namque, quod comeditur, cum mora glutitur, quia manditur, ut glutiat, quod autem bibitur, tanto ad glutendum moram non habet, quanto nullam ad mandendum necessitatem habet. Culpa ergo, quia a stulto homine sine ulla retractatione perpetratur, quasi aquae iniquitas bibitur.*

Job 15.

*S Greg.
Papa.*

*E come
acqua.*

25 Ma perche non più tosto, come vino, che pur anch'egli si beue? Non senza mittero al parer mio, ma per dimostrarci, che peccator inconsiderato arriva a termine di commetter peccati, non perche in essi alcun gusto, ritroui, essendo a guisa di acqua senza dolcezza, o sapore insipidi; ma solo per vsanza, e per il mal habito, ch'egli ha fatto, o pure, che si come l'acqua non è desiderabile per se stessa, ma solo per l'ardente sete, che altri nelle sue viscere sente, così l'inconsiderato, non per alcuna cosa di bene, che nel peccato vegga, lo commette, ma solamente per sodisfar all'ardente sua concupiscenza di operar male; oltre che si come l'acqua è facile a ritrouarsi senza fatica, e prezzo, così all'inconsiderato non manca mai occasione di far male, & egli con somma facilità il commette, a benche dir si possa; che anche gli serua per vino, conforme al detto del Sauio. *Vinum iniquitatis bibunt*, perche a guisa di potente vino l'inebria, e gli toglie il cervello.

Pr. 4. 17

*Due sorti
d'Inconfi-
derati.*

Molto perniciosi dunque, e detestabili sono gli effetti dell'inconsideratione, iquali in due sorte di persone nella Farfalla rappresentate specialmente si veggono, cioè in quella de gli amanti, & in

*Ioan.
35.*

*Apo-
21. 2.
Isai. 6.
1.*

& in quella de' vendicatiui; Impercioche de' gli amanti si sà a quanti pericoli inconsideratamente si esponcano, e quanti vi perdano l'ali dell'honore, e delle ricchezze, e la vita stessa, per godere vn poco di luce di vana beltà, & i vendicatiui parimente portati dall'odio, non considerano ne anche essi i danni, che sono per seguirli, & i pericoli, a' quali si esponcano, e souente, o di qualche membro, o della vita stessa rimangono priui. Alla prima classe l'inconsiderazione de' no'tri primi Padri appartenne, poiche Eua dalla vaghezza, e beltà del pomo innamorata non considerò più oltre, & Adamo per Amor di Eua, di cui era affectionatissimo, si ridusse anch'egli, senza considerar più auanti, a mangiarne. Alla seconda appartiene l'inconsiderazione de' gli Angeli, poiche hebbero ardire di prender l'armi contra Dio, & pretesero potere alla sua onnipotenza resistere.

16 Nell'vna, e nell'altra maniera poi parmi, che peccassero i Farisei, nella prima verso di S. Gio: Battista, nella seconda verso del nostro Redentore, era il santo Precursore, qual arden.e, e luminosa lucerna. *Hic erat lucerna ardens, & lucens*, disse di lui il vero Sole, & i Giudei corsero al suo lume a guisa di Farfalla, onde siegue il sacro Testo, *& voluistis ad horam EX VLT. A. RE IN. LVCE EIUS*. Discaccia la lucerna da se le Farfalle con suoi ardori, e S. Gio: discacciava da se i Giudei, dicendo, *Non sum, non sum, quem vos putatis ego non sum, ego baptizo in aqua, medius autem vestrum stetit, quem vos nescitis*, & essi pure non lasciavano d'aggrarsi attorno a lui. In contraria maniera poi si auenturaron contra del nostro Saluatore, il quale anch'egli per ragione della sua sagratissima humanità si può dir lampade, conforme al detto di S. Gio: nell'Apoc. *Lucerna eius est agnus*, e dell'Euangelico Profeta. *Donec Saluator eius, vt LAMPAS AC CENDATVR*. La cui luce si sforzarono essi di estinguere, hora i suoi miracoli calomniando, hora la dottrina oscurando, hora la vita, o gli atti riprendendo, e finalmente la vita stessa togliendoli, ma risorse la fiamma di lui dopò tre giorni più bella, che mai, & eglino rimasero confusi; perdettero le ali della dignità, Sacerdotali, i piedi delle commodità temporali, e la vi a stessa nella distruzione di Gierusalemme, fra de' quali u'tauia furono alcuni, i quali felicemente nella fiamma dell'istessa lampade si consumarono, all'Euangelica luce arrendendosi.

27. Sobra tutti poi a mali effetti della inconsideratione paion mi sottoposti quelli, iquali a guisa di Farfalle nacquero dall' terra, e dal fango di schiatta vile, & ignobile, e furono già vermi per la bassezza dello stato loro, & in poco tempo, fauoriti più dalla fortuna, che dal merito, pongono l'ali, e volano; perche questi tali di se medesimi oltre modo presumendo, abbagliar si lasciano

Farisei
Farfalle.

Ioan. 4.
35.

S. Greg.
PADA.

Apoc.
21. 23.
Isai. 62.

1.

Nati vi
mente, &
esaltati
Farfalle.

Pr. 4. 17

lasciano dall'insolito lume della prosperità, e dentro senza con- sideratione vi si perdono; Quindi il Sauio diceua, *Per tria moue- tur terra, & quartum non potest sustinere*; per tre cose si commoue la terra, e la quarta non può sostenere, e nel primo luogo pone, *Per seipsum cum regnauerit*. Pro. 30. 21. che si conta ciò, che disse quel Comico, *Insupportabilis est fortunatus verbero*, e insop- portabile, chi auezzo ad essere bastonato, si vede ingrandito, e quello, che notò Seneca, lib. 6. de benef. che *Nulli ad calcandos alios paratiores sunt, quam qui contumelias facere, accipiendo didi- cerunt*, cioè, non vi è, chi sia più pronto a calpestar gli altri, che quelli, i quali col ricentire villanie, & aironi, impararono a far- gli; Vnseruo dunque fatto Principe è qual verme divenuto Far- falla, & imbracato dall'insolito honore, facilmen. e se stesso, e chi di lui si fida, perde, e chi consigliandolo bene, officio fa se- co di lucertia, estinguerò procura; e però Platone nel 6. de legi- bus, dice, che a' serui dar non si deue alcun Magistrato, & appor- ta il detto del sapientissimo de' Poeti, che Giove la metà del cer- uello a' serui togliè, onde non è gran cosa, che l'altra metà ne gli honori perdano, hauendo questi forza molto maggiore di predarlo, che quegli. Primā, che diveniss. Rē non fū f. rno Da- rio, anzi nacque di sangue Regio, e pure di priuato, ch'egli era salito al Trono Reale, di maniera s'insuperbi, che a Caridemone Ateniese, che volle far seco officio di lucerna, saggiamente con- sigliandolo, e mostrandoli, che erano da temersi le arme de' Ma- cedoni, fece egli troncar il capo, e quel sauiο Greco, non mancò ne anche in quell'ultima hora di mandarli raggi luminosi di sag- gie parole, dicendo; *Tu quidem LICENTIA REGNI SVBITO MUTATVS, documentum eris posteris, homines cum se permi- sere fortuna, etiam naturam dediscere*; e perche come dicem- mo, all'inconsideratione seguir suole il dolore, & il pentimento siegue Q. Curzio, *Sera deinde penitentia subit Regem, ac vera dixisse confessus, eum sepeliri iussit*.

Dario in-
considerato

Honori to-
gliano il
cervello.

Difficili a
sopportarsi

28 Conobbe questo pericolo ancora Abdolonimo, il quale di pouero horzolino fatto in vn subito dal grande Alessandro, Rē di Sidone, e dall'istesso domandato in qual maniera sopportata ha- uesse la povertà: passata, rispose sapientemente. *Vtinam eodem animo Regnum pati possim*; riconoscendo esser assai più difficile a sopportare il peso delle grandezze, che quello della povertà, e più malageuole essere la modestia nelle prosperità, che la patien- za nell'auersità; del qual parere dimostrò etiam diο Galba, mentre addottando per figlio Pisone, gli disse, *Secundæ res acro- ribus stimulis animum explorant, felicitate corrumpimur*; ne senza timore, che così accadess. ad Eugenio Papa, già suo Discepolo, era S. Bernardo, e lo consigliaua a temprar il vino della felicità presente

Pro. 20

Seneca.

Platone

Diodoro
Siculo
16. 17.
Q. Cur.
lib. 3.

Q. Cur.
lib. 4.

S. Bern.
lib. 2. de
cōsid. ad
Engen.

presente con l'acqua della memoria del suo basso primiero stato, e gli diceua. *Loquere ergo tibi; Abiectus eram in domo Dei mei, quale est hoc, & abiectus leuari super gentes, & regna? Quis ego, aut que domus Patris mei, ut sedeam extelsis sublimior?*

29 Possiamo ancor dire nel nascimento, & accrescimento della Farfalla rappresentarci il principio, & i progressi dell'amore; perche si come quella da vn seme tanto picciolo, che appena si può vedere, nasce, e verme nascento, cresce in breue tempo, e pone l'ali, si che quasi angello vola, cosi l'amore ha picciolissimo principio, vna occhiarella, vna parolina, vn sorriso, & egli è parimente tanto picciolo, che appena si può conoscere, onde disse di lui vn certo acutamente

Natale, &
accrescimen-
to d'amore.

Ma qual cosa è più picciola d'Amore?

Se in ogni breue spatio entra, e s'asconde?

In ogni breue spatio? hor sotto all'ombra

Delle palpobre, hor tra minuti rui

D'un biondo crine, hor dentro le pozzette

Che forma vn dolce viso in bella guancia.

30 Ma ben tosto, s'egli non si uccide, cresce, e pone l'ali; e qual Farfalla, non sa poi partirsi dalla lucerna dell'amato volto, onde pur disse il sopra citato Autore.

Amor nascente ha corte l'ali, e appena

Può sostenerle; e non le spiega a volo;

Per non l'accorge l'huom, quando egli nasce,

E quando huom se ne accorge, è grande, e vola.

E quanto potente egli col tempo diuenga, l'istessa Farfalla ce lo rappresenta, perche si come questa della luce innaghita, & ad aggirarsele attorno assuefatta, non sa partirsene, e benché la fiamma da se la respinga, benché le abbrucci le ali, e le minacci la morte, ella tuttauia non se ne sa distorre, e conforme al moto di quell'Impresista, *Es a ben, che va dietro a quel, che l'arde;* cosi chi dalla passione amorosa signoreggiar si lascia, a benché vegga, che fa molto male, a lasciar il Sole della Diuina bellezza per la meschina luce d'un volto humano, e taluolta ancora, che fa torto a quella, che per compagna gli diede il Cielo, e che da questo suo vagheggiamento dell'amato volto altro non può aspettarne, che danni; non se ne sa distorre, *ET FUGIENDA PETIT;* va appresso a ciò, che più della morte fuggir dourebbe.

Potenza
grande d'
amore.

31 Cōfermasi la potèza dell'vsanza, e de gli habiti viciosi col-
l'esempio del Rè Ludouico di Francia, il quale faceua far caccia,
di forci,

Pro. 20

Seneca.

Platone

Diodoro

Siculo

16. 17.

Q. Cur.

lib. 3.

Q. Cur.

lib. 4.

S. Bern.

lib. 2. de

consid. ad

Engen.

di forci, e di Farfalle, non perche della preda mangiasse, che suole esser il fine de' Cacciatori, ma per compiacere a quella sua inclinatione, e genio; e così auuiene a molti, che peccano, non per il diletto, che nel peccato ritrouano, ma per vltanza, e per non saper far bene, onde disse con molta energia vn Poeta Spagnuolo,

*Que si el peccar virtud fuera,
Non peccava, por peccar.*

Ma con bellissima somiglianza ciò espresse Osea dicendo, *Diligunt vinatia vuarum.* Ose. 3. 1. cioè, amano le scorze dell'vua, già spremuta nel torchio, nelle quali non è punto di sugo, ne di bontà, e si gettano al fracidume, o seruono per cibo de' porci, che tali appunto sono gli oggetti di molti peccatori, i quali auezzigati a godere dell'vua fresca, e bella, questa mancando loro, vanno appresso alle vinacie, e se ne riempiono il ventre, non perche saporite le trouino, ma perche ricordano loro il sapor dell'vua, e non fanno astenersi da peccati, ne quali inuecchiati sono, ilche non male si affa con quello, che diceua già vna femmina di mondo detta Frine, essendo diuenuta vecchia, che a lei chi si accostaua, a ber feccia di vino veniua, e non a ber vino.

32 Ne gli vccelli poi, che rapiuano queste Farfalle possono simbolleggiarsi i Demonij, i quali gran preda fanno di queste Farfalle de' gli amatori mondani, perche come al giouine Tobia disse l'Arcangelo Rafaello, *Qui sua libidini ita vacant, sicut equus, & mulus, quibus non est intellectus, habet potestatem Demonium super eos.* Tob. 6. 17. Ilche se da Mortali si considerasse, grandemente si guarderebbero, d'imitar, amando smoderatamente terrena bellezza, le Farfalle.

Non solamente però de' gli amatori profani, ma etiamdio di tutti gli altri inconsiderati, nel simbolo della Farfalla compresi, facilmente gli vccelli di Auerno fanno preda; la doue contrade' considerati, e prudenti uane riescono tutte le insidie loro, essendo che, *Frustra iacitur rete ante oculos pennatorum.* Animal mansueto, e non pure senz'armi, ma etiamdio senza fiele, è la Colomba, onde non può colle sue forze al rapace Sparuiere far resistenza; ma quanto manca di forze, tanto più abonda in cautele, perche, come dice S. Gregorio Papa sopra de' Cant. al 5. esponendo quelle parole; *Oculi eius sicut columba super riuos aquarum.* Dimorano esse volentieri nelle riuie de' limpidi ruscelli, ne quali hora specchiandosi, & hora lauandosi, vi veggono l'ombra dello Sparuiere, che per l'aria vola, & elleno velocemente fuggendo, in luogo sicuro si ritirano: *Ad hoc etiam columbae, dice egli, iuxta fluentia residere solent; ut volantium animum imitent in aqua*

*Amanti
vni predati
de' Demonij.*

*Colomba sa
gocce in fug
girsio Sparuiere.*

Osea 3.

Tob. 6.

Pr. 1. 17

*S. Greg.
Papa.
Cant. 5.*

*S. Cir.
Alej.*

*Riccar
di S. V
rore.*

*il The
5. 22.*

S. Bern

S. Ciril.
Aleff.

In aqua videant, super quem se proijcientes, ungues rapacium sic effugiant. S. Cirillo Aleff. lib. 3. in Leuit. facendo anch'egli dell'istessa proprietà mentione, dice, *Ferunt, hoc genus anis, cum ad aquas venerit, quia tibi solet Accipitris insidias pati, venientem de super inimicum, volantis umbra in aquis inspecta deprehendere, & oculorum perspicacia, fraudem periculi eminentis euadere.* Meritamente dunque sono gli occhi del Celeste Sposo, per gli quali Riccardo Vittorino i contemplatiui intende, a quelli prudenti ucelli assomigliati, perche rimirandosi questi nell'acque limpide della Scritt. Sacra, assomigliata dall'Apostolo S. Giacomo allo specchio, iui l'insidie scuoprono dell'infernale Sparauiero, & i suoi artigli facilmente schiuzano.

Teme dell'ombra di lui.

Riccar.
di S. Vit
tore.Contempla
tius colom-
be.Occhi di
Dio.

33 E notifi prudenza grande di questo, per altro molto semplice, ucello, che veduta l'ombra dello Sparuiero, non si riuoltà a rimirarlo, per accertarsi s'egli sia d'eslo, ma iubito si pone in fuga; e non altrimenti i considerati, e desiderosi da vero della propria salute, non solamente da peccati si guardano, ma ancora dall'ombra de' peccati, e questa veduta, non si trattengono in disputar curiosamente, se il peccato da vero vi si ritroui, ma bastando ad essi, che ombra, che vestigio, che sospetto di peccato vi si vegga, subito fuggono, e più che possono, se ne allontanano, che è quello, a che ci esortaua il Dottore delle Genti, dicendo, *Ab omni specie mala abstinete vos.* 1. ad Theff. 5. cioè, non solamente da ognimale douete voi astenerui, ma etiamdio da ogni apparenza, e da ogni ombra di male. Che se Giulio Cesare ripudiò sua moglie, non perche dicesse hauerla in alcuna colpa ritrouata, ma perche etiamdio da ogni sospetto di colpa esser libera doueua la sua moglie, molto più dalla Sposa del Rè del Cielo si deue vna tal purità, e santità richiedere, che non pur colpa non sia in lei, ma neanche ombra di colpa; che perciò, se non m'inganno, diceua pur l'Apostolo, che voleua il Signore fosse la sua Sposa, *Absque macula, & absque ruga* Senza macchia, e senza ruga, ma perche senza ruga? disdice forse questa in vna veste pretiosa? certo che nò, ma fra le rughe, o cresphe si suole richiudere tal' hora, e nascondere qualche macchietta, o lordura, accioche dunque la sua Sposa senza sospetto alcuno sia di macchia, vuole, che ne anco habbia alcuna crespatura, o piega.

Ombra di
peccato da
temerfi.Bel dottori
Cesare.1. Theff.
5.22.

La qual purità insieme con altri buonissimi effetti, alla consideratione colla sua solita eloquente dolcezza attribuisce S. Bernardo, dicendo. *Et primum quidem ipsum fontem suum, id est mentem, de qua oritur, PURIFICAT CONSIDERATIO, Deinde regit affectus, dirigit actus, corrigit excessus, componit mores, vitam honestat, & ordinat. Postremo diuinarum pariter, & humanarum rerum scientiam confert; Hac est, quae agenda praeparat, acta recogitat*

Buoni ef-
fetti della
considera-
tione.

S. Bern.

Oseaz.

Tob. 6.

Pr. 1.17

S. Greg.
Papa.
Cant. 5.

gitat, vt nihil in mente resideat, aut incorrectum, aut correctione egens: Hæc est, quæ in prosperis aduersa præsentit, in aduersis quasi non sentit, quorum alterum fortitudinis, alterum prudentiæ est, cioè, il fonte d'onde ella deriua, che è la mente, dalla quale nasce, purifica primieramente la consideratione. Dipoi regge gli affetti, indirizza gli atti, corregge gli eccelli, compone i costumi, honesta, & ordina la vita. Finalmente la scienza delle diuine cose, e delle humane parimente dona, questa è, che le cose confuse distingue, le diuise vnisce, le sparse raccoglie, le secrete inuestiga, le vere penetra, le verisimili esamina, le finite, e fallaci scuopre. Questa è, che nelle prosperità auuiede, e pr sente le cose auuerse, e le auuersità quasi non sente, delle quali due cose questa alla fortezza appartiene, e quella alla prudenza.

Considera-
none spec-
chio.

34 E la consideratione a guisa di specchio, in cui l'huomo si mira, e si conosce, o qual placido, e tranquillo fonte, in cui non solamente l'huomo si specchia, ma etiamdio scorgendosi macchiato, si laua, perche come dice S. Bernardo, *Mentem purificat*, e si come le donne sogliono andare assai più polite, & ornate, che gli huomini, mercè, che più lungo tempo nello specchio si mirano, così quelle anime, che nella consideratione di se stesse più si esercitano, sono ancora più pure, e più belle; e perciò non habbiamo noi da darci vn'occhiata sola, perche come dice l'Apostolo fratello del Signore. *Similis erimus viro consideranti vultu, natiuitatis sue in speculo, considerauit enim se, & abiit, & statim oblitus est, qualis fuerit*; ma a fermarui si lungamente; questo esser deue il nostro primo pensiero, questo l'ultimo, questo il più principale, & a questo hanno ad ordinarsi tutti gli altri, e se a me nò, si crede, odasi S. Bernardo, le cui melliflue parole non sono meno salutarì, che dolci: *A te proinde, diceua egli, lib. 2. ad Eugen. incipiat tua consideratio, non solum outem, sed & in te finiatur. Tu primus tibi, tu, vltimus*, e dopò hauer portato l'esempio dell'Eterno Padre, che in se produce l'unico suo Verbo, nel qual se stesso contempla, & in se lo ritiene, dice, che tale esser deue in noi la consideratione. *Verbum tuum consideratio tua. Quod, si proccidit, non recedat, sic progrediatur, vt non egrediatur, sic exeat, vt non deferat. Contra salutem propriam cogites nihil; minus dixi*

Mani di
scopole del
cuore.

CONTRA, PRÆTER dixisse debueram.

E meritamente richiede S. Bernardo, che niente pensiamo contra la nostra salute, anzi non ordinato a questa, perche quali sono i pensieri, tali poi sono, anche le opere, le mani sono discopole del cuore, questo è l'architetto, che fa il disegno, quelle i fabbricatori, che lo pongono in opra; Pazzo farebbe, chi nel lambicco herbe velenose, o fetide ponesse, e ne aspettasse acqua stillata, che salutaria fosse, & odorosa; Dalle mani della celeste

Sposa

Cant. 5

Cant. 1

Psal.

Matth.
21.

S. Bern.

Jacob. 1.

23.

S. Bern.

Seneca
de brevitate
vitæ.

Sposa stillaua mirra molto pregiata, come diceua ella stessa.

Cant. 5. *Manus mee stillauerunt myrrham, & digiti mei pleni myrrha probatissima.* *Cant. 5.* ne altro aspettar se ne poteua, perche vn mazzetto di mirra haueua ella prima posto nel Lambicco del suo cuore, e detto: *Fasciculus myrrha dilectus meus mihi, inter vbera mea commorabitur*, e di vn cattiuo all'incontro disse il Regio Profeta,

Cant. 1. *Iniquitatem meditatus est in cubili suo*; Pose l'iniquità nel Lambicco del suo cuore, e col fuoco della consideratione l'andò riscaldando, e che ne seguì? *Astitit omni via non bona*; non vi fu sceleraggine, che non facesse; Ben dunque, diceua S. Bern *Contra salutē propriā cogites nihil, minus dixi contra, Prater dixisse debuerā.*

Psal. *Iniquitatem meditatus est in cubili suo*; Pose l'iniquità nel Lambicco del suo cuore, e col fuoco della consideratione l'andò riscaldando, e che ne seguì? *Astitit omni via non bona*; non vi fu sceleraggine, che non facesse; Ben dunque, diceua S. Bern *Contra salutē propriā cogites nihil, minus dixi contra, Prater dixisse debuerā.*

35 E certo è gran marauiglia, che in questa consideratione disse stesso non si eserciti l'huomo molto volentieri, e spesso; imperciocche oue corre il nostro pensiero, se non oue è l'amore?

Questo è il sentimento delle parole del Nostro Salvatore, *Vbi est thesaurus tuus*, cioè quella cosa, che tu sopra tutte le altre pregi, e stimi, che non è alera, che quella, che tu più ami, *ibi est, & cor tuum*, cioè il tuo pensiero, la tua memoria, il tuo discorso.

Mat. 6.
21.

Ma chi non ama sopra tutte le altre cose se stesso? chi più di tutte non si apprezza? e come dunque non pensiamo noi continuamente di noi stessi? Delle cose appartenenti al proprio mestiero ciascheduno volentieri pensa, e ragiona; della guerra, e delle ferite il soldato, delle sue merci il negoziante, delle sue pecore il pastore, del mare, e de' venti il Nocchiero, onde fu detto

*Nauta de ventis, de bobus narrat arator,
Enumerat miles vulnera, Pastor oves.*

Ma qual negotio esser a noi dourebbe più a cuore, che quello della nostra salute? che il bene, e le ricchezze dell'anima nostra? circa di questo dunque esser dourebbero tutti i pensieri, e tutti i ragionamenti nostri, e pure tutto il contrario accade, & a tutte le altre cose pensiamo, fuorchè a noi stessi; il che tanto degno di marauiglia stima Seneca, che dice non sarà mai a bastanza da tutti gl'ingegni del Mondo ammirato. *Omnia licet, quae*

Seneca de breu. vita c. 3. *vnquam ingenia fulserunt, in hoc vnum consentiant, nunquam satis hanc humanarum mentium caliginem mirabuntur*; e dice gratiosamente, che molti pazzamente si lamentano, che non possono da alcun Principe, o Grande hauer vdiencia, poiche qual marauiglia, che altri non ti voglia sentire, se tu non dai mai vdiencia a te stesso?

Ti lamenti, che quel tale non ti risguardi? lamenti di te stesso, che non ti miri mai, ti parè strano, che tardi fosti da alcuno ammesso alla sua presenza? lo tratti per ciò da superbo, e da indiscreto? ma che dirai di te stesso, col quale di trattar non mai ti si cōcede? che non mai per te sei disoccupato; che sèpre ti chiudi la porta sul viso se

Libro Sesto.

Y Y

trattener

Marauiglia che non ci consideriamo

Pazzia di chi non dà auarizia a se stesso.

S. Bern.

Jacob 1.

23.

S. Bern.

trattener ti voi teco? Ma non voglio fraudar il Lettore delle sententiose, & argute parole di questo Autore, odansi dunque. *Dementissima quorundam indignatio est. Queruntur de superiorum fastidio, quod ipsis adire volentibus non vacauerint. Audet quisquam de alterius superbia queri, qui sibi ipsi numquam vacat? Ille tamen quisquis est, insolenti quidem vultu, sed aliquando respexit. Ille aures suas, ad tua verba demittit. Ille te ad latus suum recipit. Tu non aspicere te nunquam, non audire dignatus es. Qual diremo dunque, che ne sia la cagione?*

Cagione della inconsideratione di noi stessi

Sant'Agostino con beila somiglianza la spiegò sopra del Salmo 33. Perche si come, dice egli, marito, che hà moglie fastidiola, noiosa, e che sempre grida, dimora quanto più può fuori di casa, per esser libero di quel fastidio della moglie cattiva; così chi ha coscienza cattiva, deforme, e strepitosa, che tale è quella de' peccatori, non ha pazienza di trattenerli seco, e se n' esce per le porte de' sensi, e v'è vagando per le cose del mondo; e quanto manco può, entra nella casa del suo cuore. *Quomodo dice egli, nolunt intrare domus suas, qui habent malas uxores, intraturi sunt enim ad tedia, ad murmura, ad amaritudines, ad euerfiones &c. Quanto sunt miseriore, qui ad conscientiam suam redire nolunt, ne ibi litibus peccatorum evertantur?*

Mala coscienza

Donna deforme malvolentieri si mira.

36 L'istesse donne vn'altra bella somiglianza al medesimo proposito ci somministreranno; perche se bene molto volentieri, e frequentemente si mirano nello specchio, qual' hora però vi si veggono vecchie, deformi, & arrappate, molto mal volentieri per mirarsi dentro, in mano lo prendono; e di vna chiamata Acco, si racconta, che vedutasi nello specchio deforme, fù tanta la mestizia, che se ne prese, che ne diuene pazza; e Poppea Sabina, che della sua bellezza molto s'insuperbiua, mirandosi vn giorno nello specchio, & a se medesima non parendo si bella, come le altre volte, intimidita, che non si andasse con l'età diminuendo, & affatto finalmente perdendo questa sì pregiata dote, pregò gli Dei, che prima di rimaner priua di beltà, le togliessero la vita. Così dunque l'anima parimente, che nello specchio della consideratione deforme, e macchiata di mille colpe si vede, non ha pazienza di fermarui lo sguardo, ma quanto prima ne lo diuertisce, quasi, che non sia per esser tale, s'ella per tale non si riconosce; e non fosse assai meglio purificar il volto della coscienza colla penitenza, che lasciarlo tuttauia diuenir più deforme per l'inconsideratione, e negligenza.

Occupationi

37 Vn'altra cagione dell'esser inconsiderato può dirsi, che siano le occupationi, perche queste sono le spine, che soffocano la semenza della parola Diuina, e non solamente ciò fanno le mondane, ma ancora quelle, che indirizzate sono al seruigio di Dio

S. Agost

Celio Rodig. l. 17. c. 2.

S. Bern

Dan. 1.

S. Bern

Prov. 2. 15. Settant

Dio, se colla debita discretione non si abbracciano, perche occupatione più santa esser non vi poteua di quella di S. Marta, che si affaticaua nell'apparecchiar la mensa per il Nostro Redentore, e pure ne fù come ripresa, non perche l'opera non fosse buona, e santa, ma perche gliene impediua vna migliore, che era l'attendere alla consideratione; Laonde S. Bernardo scriuendo ad Eugenio Papa, molto prudentemente l'esorta, a frammettere fra le sue molte occupationi, la consideratione, e gratiosamente dice. Tu t'fai di tutti, serui tutti, a tutti comparti le tue gratie, i tuoi pensieri, bene; ma fra questi tutti; perche escluderai te solo? habbi dunque anche vn poco di pensiero di te stesso, perche se verso di te stesso sarai crudele, con chi si può sperare, che t'ù s'ij buono? *Memento proinde, non dico semper, non dico sape, sed vel interdum reddere te ipsum tibi: Vtere tu quoque te inter multos, aut certe post multos, quid indulgentius? Hoc enim dico secundum indulgentiam, non secundum iudicium &c.*

S. Bern.

S. Agost.

38 Terza cagione, e potentissima, dell'inconsideratione, sono le nostre passioni, le quali abbagliano gli occhi della mente, e non lasciano, che si considerino le cose come sono, ma si bene, che si bramano, quali l'affetto nostro ce le rappresenta, & a' pensieri, che impedir potrebbero l'adempimento de' nostri desiderij chiudono la porta. Così di quei due vecchioni innamorati della casta Susanna, si dice, che *Declinauerunt oculos suos, ne viderent Cælum, neque recordarentur iudiciorum iustorum*. Dan. 12. 9. & essendosi i figliuoli di Israele incapricciati di voler vn Rè, che li gouernasse, per molto, che sapesse dir loro Samuele, anche da parte di Dio, e benche predicasse loro i grandissimi mali, che ne doueuan patire, non fù mai possibile, che volessero considerarli, & dalla sciocca loro domanda, infino che non furono esauditi, astenersi.

Dan. 13.

Celio
Rodig. l.
17. c. 2.

Et a questi tre impedimenti può applicarsi vn bel detto di S. Bernardo a questo proposito. *Triplex incommodum*, dice egli,

S. Bern.

ferm. de 7. donis Sp. S. *eijcit de domo inhabitantem, fumus, stillicidium, & mala vxor*; alludendo a quello, che disse il Sauio Prou.

Prou. 27

15.

Settanta

27. 15. *Testa persillantia in die frigoris, & litigiosa mulier combatantur*, e secondo li Settanta, *Stillicidia cecidunt hominem in die hyemali de domo sua; simibitur, & mulier maledica de propria domo*, e per essere cacciato di casa, in ende S. Bernardo l'esser l'huomo distolto dalla consideratione di se stesso, & impiegato nell'inuestigar curiosamente i fatti altrui. *Egrediatur vtiq; foras*, dice egli, *necesse est, & curiosius exteriora consideret, qui sic interna despicit &c.* e poco prima detto haueua, che *Comitantia furt in humano corde negligentia sui, & curiositas ceterorum* cioè, si congiungono nel cuor humano queste due cose, l'essere negligente in considerar

Passioni ca
gi di in-
conuacra-
zioni.Casa pro-
pria per be
abbando-
nata.Curiosità
onde nasce

*Stillicidio
che signifi-
chi.*

*E che il
fumo.*

se stesso, e l'essere curioso di saper i fatti de' gli altri. Ma che s'intende per quelle tre cose, che discacciano l'huomo dalla propria casa? Già per la cattiva moglie detto habbiamo significarsi la mala coscienza. Nel gocciolar de' tetti dall'esterna pioggia cagionato, l'esterne occupationi, che di frequenti, e solleciti pensieri empiono il cuore, ci si figurano, e nel fuoco, che annerisce ciò, che tocca, & offusca l'aria, la passione disordinata, che l'anima imbratta, e turba l'intelletto, mi si rappresenta.

*Fretta ri-
presa.*

39 A queste tre cagioni dell'inconsideratione aggiungere vi si può la Quarta, & è la fretta delle risoluzioni, la quale, o da sciocchezza grande, o da grande confidenza del proprio sapere nascer suole, perche quantunque la prestezza sia molto lodata nelle imprese, ciò si ha da intendere, quanto all'esecutione, non quanto alla deliberatione, lenti habbiamo noi ad essere nelle risoluzioni, ma sapientemente, che vna cosa risoluta sia, prestamente poi eseguir la.

Quando al Rè Dauide, che fuggiua da Absalone, si appresentò Siba, & accusò Misiboset di fellonia, fù egli troppo presto a condannar l'innocente figlio di Gionata, onde poi se ne pentì, e ritrattò in parte la sentenza data, & hauendo prima priuato Misiboset di tutti i suoi beni, gliene restitui la metà, e l'altra metà è cre dibile, ch'egli compenassè del suo.

*Nell'ordi-
nar Sacer-
doti sibi-
da esser
lento.*

Perciò l'Apostolo S. Paolo ammaestrando il suo discepolo Timoteo, che doueua poi esser Maestro di molti, gli disse. *Manus CITO NEMINI imposueris.* 1. Tim. 5. 22. cioè non voler esser frettoloso in ordinar alcuno Sacerdote, perche quantunque in quel tempo ve ne fosse grandissima penuria, e come disse il Salvatore. *Messis quidem esset multa, & operarij pauci,* non volle tuttauia questa scusa ammettere l'Apostolo, e volle, che si andasse nelle ordinationi pesatamente, si per l'importanza del carico, che non può essere maggiore, si per la difficoltà, che vi è in conoscer gli huomini, & aggiunge l'Apostolo, *Neque communicaueris peccatis alienis,* dimostrando, che partecipe si faceua di tutte le sue colpe, e passate, e future, chi ordinaua persona indegna, & alcuni anco intendono questo passo del Sacramento della penitenza, nel quale sogliono i Confessori por le mani sopra il capo del penitente, & in questo ancora, benchè si tratti della salute di vn'anima, e di aprir il Cielo ad vno già condannato all'Inferno, si ha da proceder molto pesatamente.

*S. Paolo
1. Tim. 5*

*Matt. 9.
37.*

*Matura
considera-
tione gioua
alla pre-
senza.*

40 Dico più, che alla prestezza dell'esecutione, nō vi è cosa, che più gioua, che la matura, e lenta consideratione, la ragione è, perche con questa si preueggono gl'intoppi, & i bisogni, che accader possono nell'impresa, che si abbraccia, e vi si prouede di modo, che poi venendo a' fatti, non si ha da pensar in altro, che

*Pub-
Mim*

*Sueton-
cap. 5*

*Luc. 1.
28.*

Publio
Mimo.

Suetonio
cap. 58.

Che alla presta esecutione; la doue quando non precede all'azione la prudente consideratione, molte cose nell'operar accadono, alle quali non si essendo pensato, è necessario, per prouederui, lasciar le cose incominciate, o far diuersa resolutione dalla prima; nelche molto tempo si perde, e perciò, molto prudentemente diceua Publio Mimo. *DIU apparandum est bellum, vt vincas CELERIVS*; perche il lungo apparecchio fa, che senza alcuno intoppo velocemente al destinato termine si corra: Sopra tutti i Capitani si loda di celerità, e prestezza Giulio Cesare; ma onde procedea questa sua tanta celerità? dall'entrar forse nell'impresa senza pensarui? anzi tutto all'opposto, dal prouedere egli, e prouedere tutto ciò, che faceua di mestieri per l'impresa, che maneggiava, laonde dice di lui Suetonio, che nelle sue imprese è cosa dubbiosa, se più fosse cauto, o ardito. *In obscuris expeditionibus, dubium cautior ne, an audentior*; L'ardire fa in alcuni, che non considerino i pericoli, & in questi non considerati periscano; In altri la cautela ritarda l'impeto dell'animo, & induce timore; Ma in Cesare era talmente bilanciato colla cautela l'ardire, che ne questo lo rendea men cauto, ne quella meno ardito; mercè, che per mezzo della consideratione antieueua i pericoli, e con l'istessa penetrando la grandezza loro, sapeua in qual maniera hauesse a superarli.

41 Scipione Africano dir soleua, se non mai esser meno otioso, che quando era otioso, mercè, che nell'otio gettaua i fondamenti delle imprese da farsi, e disponeua le cose necessarie, & apparecchiava la strada all'operatione, la quale in virtù della precedente consideratione felicemente procedea, e perciò ben si potea dire, ch'egli più operasse in virtù, quando era otioso, che quando si vedea negotioso, perche sono maggiori, e più fruttuose le fatiche de' pensieri, che della mano, e l'affaticato pensiero dà fortezza, e spiana le difficoltà all'operare mano.

Luc. 14.
28.

42 E questa dottrina ci fu parimente dal Nostro Salvatore insegnata, mentre disse, *Quis ex vobis volens turrim adificare, non prius sedens, cogitat si habeat ad perficiendum*; oue è da notarsi, che non dice *cogitat* assolutamente, ma *sedens*, cioè posatamente, maturamente, non con fretta, e ne rende appresso la ragione poco fa da noi notata: *Ne postea quam posuerit fundamentum, & non potuerit perficere, omnes, qui viderint, incipiant illudere ei dicentes; Nihil homo cepit edificare, & non potuit consummare*. Perche dal non pensar bene in prima, e non misurar col compasso della consideratione le nostre forze, non solamente la celerità s'impedisce, ma etiamdio tutta l'opra si distorna, e si fa, che imperfetta rimanga.

Scipione
come attiso
nell'otio

Considera-
zione prece-
da l'opera

Vtilissima è dunque, anzi necessarissima, e per la salute dell'anima nostra, e per la buona riuscita di tutte le altre imprese, la prudente consideratione, nè vi è tempo, che meglio altroue s'impieghi, ancora che alle persone ignoranti, & imprudenti il contrario appaia; è cosa da persona grande, quando si camina hauer alcuno, che lo preceda, e vada avanti; il che è come assicurar i passi di chi siegue, e far credenza del camino, per il qual ha d'andar si, il quale officio si come a' piedi del corpo fanno gli occhi del capo, così alle attioni, e passi dell'anima far deve la consideratione della mente; del che ci ammoniva il sanio, bella regola insegnandoci per fuggir le cadute, e diceua. *Oculi tui recta*

Occhi come
si hanno a
regolare.

videant, & palpebra tua precedant gressus tuos, cioè gli occhi tuoi veggano le cose rette, e le tue palpebre prevedano i tuoi passi; Ma che voleva egli dire, insegnandoci, che gli occhi nostri veggano le cose rette? Non hanno egli da mirar l'oggetto tale, qual egli è? e se è storto, possono essi far di meno di vederlo tale? e quando bene, come dritto lo mirassero, non farebbero essi errore, e non inciamparebbero i nostri piedi camminando sopra sentiero storto, come se dritto fosse? *Recta videant*, espone il P. Sallazar, *indirectum aspiciant*, cioè, mirino solo quello, che è loro dirimpetto, non si volgano quà, e là, e le tue palpebre tanto solamente si alzino, e diano luogo alla vista, quanto basta per vedere, oue si pone il piede, bella esposizione veramente.

Prou. 4.
25.

P. Salla-
zar.

Diafi vero
giudicio
delle cose.

Ma non è meno probabile l'esposizione di S. Ambrosio lib. de bono mortis cap. 9. il quale afferma, che all'hora gli occhi, non vident recta. quando non danno vero giudicio delle cose vedute. *Vidisti*, dice egli, *meretricem, & captus es vultu eius, decoram putasti? ERRAVERUNT OCULI TVI*, perversa viderunt, aliena nunciauerunt, nam si vere vidissent, deformem meretricis afflictum vidissent, inhorrentem procaciam, indecentem impudentiam, manentes libidines, tetram colluionem, animæ vulnera, conscientia cicatrices, il che nasce dal non accoppiar colla vista de gli occhi la consideratione.

S. Amb.

Considera-
zione qual
occhio pre-
ceda il
piede.

43 L'altra parte poi, *& palpebra tua precedant gressus tuos*, viene esposta da S. Gregorio Papa 3. p. pastor. adm. 16. che prima di muouer i passi, douemo cōsiderar bene, oue siamo per porli. *Palpebra quippe*, dice egli, *gressus nostros precedunt, cum operatione nostra consilia recta proueniunt &c.* Due cose dunque si richiedono per operar bene, l'vna, che l'occhio della mente nostra ingannato dalla passione non miri storto, e dia falso giudicio delle cose, l'altra, che ci applichiamo per mezzo della consideratione alle cose, che siamo per operare; perche altrimenti dice S. Gregorio; *Qui prouidendo semetipsum non antecedit, idcirco citius*

S. Greg.
Papa.

citius corrui, quia quo pedem operis ponere debeat, per palpebrā consilij non attendit.

Seneca.

Con bella somiglianza Seneca parimente spiega il modo dell'operare de gl'inconsiderati, perche dice, che a guisa di certe cose, che vanno a galla sopra dell'acque, come legni, paglia, & altre tali, non vanno da se stessi, ma sono portati dalla corrente in varie guise; *Pauci sunt*, dice egli, ep. 23. *qui consilio se, suaque*

*Inconside-
rato leg-
giaro.*

disponant, ceteri, eorum more, qua fluminibus innatant, NON EVNT, sed FERUNTUR, ex quibus alia leuior vnda detinuit, ac mollius vehit, alia vehementius rapuit, alia proxima ripae cursu languescere deposuit, alia torrens impetus eiecit in Mare.

Tali sono quelli, che altra ragione delle attrioni loro rendere non fanno, che il dire, che si fa così da gli altri, che tale è l'uso del mondo, dal quale anch'essi, come dalla corrente

portar si lasciano, e come dimostrano di essere molto leggieri, non essendo in questa guisa dall'acque portate, se non le cose di poco peso;

Laonde anche il Re Profeta di un peccatore inconsiderato fauellando, gli attribuisce il parto, come di sopra habbiamo veduto, che è proprio delle donne; perche è cosa di animo femminile, che facilmente dalle sue passioni aggirar si lascia, e operare senza consideratione,



*Prou. 4.
25.*

*P. Sal. 7.
27.*

S. Amb.

*S. Greg.
Papa.*

Impresa CLXXIII. Di Persona di sua testa.



D El couar non ischiua il lungo tedio ,
 Se di madre l'astringe obbliga vero
 L'augel, che de' Romani ne l'assedio
 Il sonno hebbe de' cani più leggiero ;
 Ma che scaldi v'ouo alirui, non v'è rimedio ,
 Che discernet fra suoi sà il forestiero ;
 E tal di lui imitator si troua ,
 Che non aliri, che i suoi, consigli approua .

DISCORSO

DISCORSO.



SE vuole, e con istrepitose voci richiede, che di lei scriuiamo, e fauelliamol'Oca, non le saprei dar torto; perche somministrando ci ella gl'istrumenti da scriuere; par ragioneuole, che gli adopriamo anche per lei; e nelle nostre case molto bene della sentinella l'officio ella facendo, con iscuopir gridando gl'insidiatori delle nostre sostanze; non è gran cosa, che anche noi, in seruigio, od honore di lei la nostra voce impieghiamo; E certo quanto bene altra dote non hauesse, per queste due cose, le penne dico, e la voce, dourebbe esserci grata, & in pregio da noi tenuta. Le sue penne possono gareggiar meritamente con quelle dell'Aquila, perche se queste volano insin vicino alla sfera del fuoco, secondo il parer d'alcuni; onde fù detto, **PVR CHE NE GODAN GLI OCCHI, ARDAN LE PIVME**, quelle innalzano, non già il corpo pesante dell'Oca, ma si bene la fama di chi la sà adoprare, sino alle stelle; onde fù di loro detto. **HIS AD ASTRA**.

*Penne di
Oca pre-
giate.*

*Alberto
Magno.*

2 Egli è vero, che poste insieme le penne dell'Aquila cò quelle dell'Oca rimangono queste, come diuorate, & infracidite, del che Alberto Magno dice hauerne veduto l'esperieza, ma potrebbe ciò all'inuidia delle penne Aquiline attribuirsi, come che a quelle, che superar in virtù non possono, cercano tor la vita, o fù ricordo, e documento della Natura, che volle in questa guisa insegnar a Scrittori, che fuggir doueuano la Superbia, & il volo troppo alto, perche ciò non facendo, haurebbero accoppiato penne di Aquila altiera con piume d'Oche, con loro non picciolo danno, distruggendo la superbia quanto di bene, e di merito acquistar si poteua colla fatica dello scriuere.

*Dalle Aquile
line distrutte.*

*Superbia a
Scrittori
nocua.*

3 Ci somministra ancora l'Oca piume delicate, e morbide per li letti, ouè riposiamo, & in ciò anche molto prouida si dimostrò la Natura, facendo, che dall'istesso animale haueſſimo penne da scriuere, e piume di letto, cioè istrumenti di fatica, e comodità di riposo, perche non deuono queste due cose diſunirsi, che la fatica senza il riposo uccide, & il riposo senza la fatica, infracidisce, & è cosa da morto. Ne solamente aiuta l'Oca le fatiche dello studio, ma anco quelle della guerra, somministrando penne per le ſaette.

*Piume di
Oca a che
seruono.*

Quanto

voce d'Oca
strepitosa
ma utile.

4 Quanto alla voce, non è quella dell'Oca soaua, o grata all'udito, ma è tuttauia molte volte utile; non meno, che l'abbaiar de cani, e si può in questo proposito dire quello, che fauellando del nostro parlare diceua il gran Padre S. Agostino, cioè, che gioua vna chiauè d'oro, se con quella non possiamo la porta aprire? e di qual pregiudicio ci è la chiauè di legno, se con quella bene l'apriamo? e volentieri dire, che il parlar ornato era inutile, se non era inteso, o cose proficueoli non ci insegnaua, & utile il parlar rozzo, e semplice, se penetraua la nostra mente, e dottrina

S. Agost.
de doct.
Chr.

Campidoglio
come d'alt.
Oche saluato.

gioueuole c'insegnaua; così dico io, che c'importa che la voce dell'Oca sia ingrata, e strepitosa, mentre che ci sia gioueuole, e c'insegni a fuggire qualche soprastante male? E che tale sia la voce dell'Oca dicano i Romani, i quali la saluezza del loro Campidoglio dalle mani de' Francesi, dallo strepitar dell'Oche riconoscono; perche dormendo vna notte, e le sentinelle, & i cani, alcuni soldati Francesi, erano già vicini ad entrarui dentro senza essere sentiti, se le Oche vigilanti, non haueffero suppliro al difetto de' gli altri, e con loro gridi fuegliati i Romani; che correndo alla difesa, precipitarono i Francesi, già vicini ad insignorirsi della Fortezza; Laonde in memoria di quel fatto soleuano poi ogni anno in vn certo giorno da essi a questo fine solle-

Oca quāto
honrata
da Roma-
ni per gra-
titudine.

nizzato portar attorno per la Città vn cane posto in croce, & in vn carro trionfale, superbamente adorno, vna Oca, sopra vn pretioso drappo sedente, così castigando della loro sonnolenza i cani, e premiando della loro vigilanza le Oche, alle quali ancora vn luogo molto principale assegnato haueuano nel Campidoglio, cioè, in vna capella dedicata a Giunone nel Tempio di Giove, oue ne erano alquante molto abbondantemente pasciute, che si chiamauano sacre; & il Censore, il quale era Magistrato principalissimo in Roma, haueua di loro particolar pensiero, e la prima cosa, che faceua entrando in officio, era il pronedere, che fossero ben cibate queste Oche, per eccitar con questa gratitudine, e con quel castigo de' cani i Cittadini ad esser solleciti nel difender la patria loro.

Plut. de
Fort Ro
man.

Rosin. de
antiqu.

Rom. e.
4 lib. 7.

cap. 10.

Alex. ab
Alex.

L. 6. c. 11

Oche amanti
de' patroni

5 Ne questa vigilanza dell'Oche attribuisco io alla loro timida natura solamente, ma ancora all'amore, che esse portano a' Patroni, & alle loro cose; Impercioche dell'amore di esse belli esempj si leggono in Eliano, & in altri autori: Vna tale, scriuono, ne haueua Laride Filosofo Peripatetico, la quale non lo abbandonaua mai, con lui passeggiante passeggiava, con lui sedente si fermava, ne mai in somma ne di giorno, ne di notte l'abbandonaua, onde hebbe ragione di dire Olao Magno lib. 19. cap. 11. Nutritores suos adeo amat, vt quasi sapere, & intelligere videatur. Di vn'altra si scriue essersi innamorata di Glauca, che di cetra sonaua,

Eliano.

Ola M.

Eliano. sonaua, e verso vn fanciullo, Anfilochio, chiamato, hauer vn' Oca tanto amore dimoſtrato racconta Eliano, che eſſendo egli prigione, de' preſeri ella gli portaua. Ne tralasciar voglio cio, che di hauer eſſi veduto, mi hanno raccontato i miei famigliari, & è che eſſendo in vna corte vn paio di Oche, & alcuni polli d'india, e combattendo queſti inſieme, come talhora fogliono, le Oche, come buone compagne ſi poneuano frà di loro in mezzo, & ſtrepitauano grandemente, per impedire la loro conteſa, e rappacificargli.

6 Quantunque fra di loro ſteſſe non ſiano tanto pacifiche, & inſeguinogli Agricoltori, che ſi tengano le giouani dalle vecchie ſeparate, accioche queſte non percuotano, e maltrattino quelle, ilche deue auuenire per conto del cibo, del quale ſono queſti animali anidiffimi, e perciò, ſe non ci è, che li guidi, ſono di gran danno a' giardini, & a' campi; perche guaftano, dice Carlo Stefano, nel cap. 15. del lib. 1. della ſua Agricoltura, tutte le cime, & occhidelle viti, & offendono le biade, quando cominciano a far il rigio, coſi per il rodere loro, come per lo ſterco. Di maniera, che ne' paefi, ne' quali l'Oche ſeluaggie, che ſono uccelli di paſſaggio, come le Grue, fanno il loro principal ridotto, come verſo Hollanda, Henault, & Artois; & altroue, trouaſi qualche volta vna pezza di biada tutta diſtrutta in manco di mezzo giorno; ne minor danno fanno anche le domeſtiche; laſciandoſi con libertà; perciò che cauano le biade intieramente dalle radici, ſenza che doue hanno ſcaricato il ventre, non ci naſce niente, ſe non dopò molto tempo.

7 Fanno ancora taluolta danno a ſe ſteſſe; perche delle giouani ſauellando Plinio nel cap. 52. del lib. 10., dice, che è loro mortifero il tatto dell' Ortica; *Nec mirus auiditas nunc ſatietate nimia, nunc ſuamet vi, quando apprehenſa radice morſu, ſape conantes euellere, antea colla ſua abrumpunt.* Sopra di che fu formata impreſa col motto EFFICIAM, AVT DEFICIAM, cioè. O quello, che impredo, eſequirò, o vi laſcierò la vita. Contra il danno poi, che riceuono i pulcini dell'Oche dall'ortica, è ottimo rimedio, dice pur Plinio, la radice dell'iſteſſa ortica, ſotta alla paglia del nido loro poſta, quaſi che dalla radice forza, ricuano di reſiſtere alle punture delle ſue foglie, & accioche non ſi rompano il collo per l'auidità del mangiare, prima, che mandarle a' prati, ſi deue dar loro altro cibo.

8 In vn'altra coſa ancora dimoſtra la ſua conſtanza, o pertinacia l'Oca, & è nel far dell'voua, perche ſe alcuno prende le fatte, ne fa dell'altre, inſino, che viene, a laſciarui la vita. *Si quis ſurripiat,* dice Plinio, *Pariunt donec rumpantur,* non ſono però molto amanti del couare, & è meglio far, che le galline couino le loro

Giouani poſſano ſeparate dalle vecchie.

Danni, che apportano.

Diſordinante nel mangiare.

Rimedio.

Pertinacia.

S. Aſoſt de doſt. Chr.

Plut. de Fort Ro man. Roſin. de antiqu. Rom. 2. 4 lib. 7. cap. 10. Alex. ab Alex. 1. 6. c. 12

Eliano.

Glas M.

le loro vana, che così ne faranno tre volte l'anno; e non si scordano del luogo, onde la prima volta si sono poste a fedare, e là ritornano sempre.

*che selua
con pre-
sente nel
tacere.*

Delle Oche seluatiche si dice cosa di marauigliosa accortezza, & è che passando il Monte Tauro, per non essere sentite, e perseguitate dall'Aquile, che in dimorano, osservano il silenzio; e della propria natura non fidandosi, prendono vna picciola truccia in bocca, che qual freno rattenga la voce, così Oppiano, Plutar., & altri sopra di che fu formata Impresa, od Emblema, e chi visoprascrisse TEMPORE, chi NOCVISSE LOCVTVM.

*Enel viag-
giare
custode vi-
gliante.*

9 Dell'istesse dice Oppiano, che non meno, che le Grue hanno le guide de' loro viaggi, osservano nel camminare molto ordine, e tengono le sentinelle, onde prese occasione di formarne Impresa il Bargagli col motto. CVSTODIA VIGIL, se forse non intese della domestica, per essere molto facile a sentire gli strepiti, & a palesargli col grido, il che loda parimente S. Ambrosio lib. 5. Exam. cap. 13. dicendo. *Nocturnas autem anserum quis non miretur excubias? qui vigilias suas etiam cantus assiduitate testantur? Per que etiam Romana Capitolia a Gallo hoste seruantur, merito illis debes Roma, quod regnas: Dii tui dormiebant; & vigilabant anseres. Ideo illis diebus anseri sacrificas, non Ioui, cedunt enim dii vestri anseribus, a quibus se sciunt esse defensos, ne & ipsi ab hoste caperentur.* Non ritornano anche facilmente all'istesso campo, ancorche fertilissimo di pascoli, ilche alcuni a poca memoria attribuiscono, ma dir anche si potrebbe, che fosse accortezza, per non essere appostate da gli ucellatori, e prese.

Molta accortezza ancora dimostrano nel volar sempre a seconda del vento, per essere da quello aiutati; nel porsi in forma di triangolo, per diuider più facilmente l'aria, e quelle, che sono stanche, appoggia il capo sopra l'ali delle altre.

*Domestica
che accorte
& acuta*

10 Non manca la sua accortezza alle domestiche, perche non temendo de' cani, dice Eliano, ne de' struzzi, di ogni minimo Sparuiero temono, e fuggono; Con loro gridi più frequenti del solito predicono le mutationi de' tempi, e de' sensi sono molto viuaci, e l'udito, & l'odorato massimamente hanno più acuti del cane, che perciò Ouidio disse. *Canibusq; sagacior anser.*

E Lucretio

*Humanum longe presentit odorem
Romulidarum arcis seruator candidus anser.*

cioè,

*Del huomo sente di lontan l'odore
L'Oca, che fu de la Romana rocca
Già la salute, ornata di candore.*

Grande

Oppian.
Plut.

Oppian.
Bargag.

S. Amb

Eliano.

Ouidio
metam.

12.
Lucretio

Plinio
Varro
Colum

Carle
Stefan

Quin

Gen. 3

Esai. 5

Grande accortezza è parimente, se pur a questa attribuir si deue, ciò, che molti affermano, che l'Oca non ischiude pulcini dall'voua altrui, non solo dell'altrui spiche, come delle galline, o dell'anitre, ma ancora di altra Oca simile a se: Plinio tuttavia altro non dice, se non che *ALIENA NON EXCLUDUNT*, di donde prese il suo motto, chi sopra scrissse all'Oca couante *NON ALIENA*, e l'istesso dice Varrone, ma Columella dice non ischiudere le voua altrui, se mescolate non sono fra le sue proprie, e perciò insegna, che deuono no:arsi, quali siano le voua di ciascheduna. *Notandi erunt*, dice egli, *vnus cuiusq; partus, vt suis matribus subiiciantur, quoniam negatur anser aliena excludere oua, nisi subiecta sua quoque habuerit*, con cui si accorda Carlo Stefano dicendo: Non amano molto a couare altre voua, che le loro, per almeno bisogna, che ve n'habbiano vna gran parte. Ma Quintilio appressò a Constantino Cesare lib. 13. c. 13. dice assolutamente, senza l'aggiunta, che vi fa Columella, che le voua di cadauna Oca si debbano segnare, e queste sottoporre alla madre, percioche non couano le altrui.

11 E perche è lecito a gli Impresisti seguirar quell'opinione, che più loro torna a proposito, noi conforme a quella, che nega altre voua schiudersi dall'Oca, che le sue proprie, ne habbiamo formato impresa col motto *ALIENOS*, cioè, *partus, ABIICIT*, ad imitatione di ciò, che disse Giacob a' suoi, *Abijcite Deos alienos, qui in medio vestri sunt* Gen. 35. 2. e l'habbiamo stimata non improporcionada a rappresentarci alcune persone, le quali per esser dotate di qualche ingegno, e sapere, o d'altra habilità, o naturale, od acquistata; ammetter non vogliono i consigli altrui, ogni partito, che dal ceruello loro uscito non sia, pare non buono, i pareri de gli altri non mai approuano, non vogliono in somma esequire, se non ciò, che viene loro in fantasia, non colorire altri disegni, che i loro proprij, & effettuare i loro soli pensieri, come migliori di tutti quelli de gli altri, e sono in somma, come si dice, di sua testa.

12 Impercioche dall'voua molto bene ci si rappresentano i consigli, & i pensieri, e nel ischiuderli, l'eseguirli, e condurli a perfettione; perche si come l'vouo è vn parto imperfetto dell'uccello, il quale col calore si vā fomentando, e riducendo a perfettione, e da lui poi esce vn animale compito; così il pensiero è vn concetto della mente nostra ancora imperfetto, il quale poi ponendosi in esecuzione, si compisce, e perfettiona, e quello che si era prima solamēte concepito, si partorisce, e dall'vouo del proposito si schiude, e fa nascere l'uccello dell'effetto reale, la qual metafora si vede espressa dal Profeta Esaia c. 59. 40. dicendo egli, *Conceperunt laborem. & pepererunt iniquitatem: OVA ASTIDVM RUPERVNT, & quod confortū est, erumpet in regulū.* Que

Se schiuda
altre voua,
che le sue.

Significato
dell'Im-
presa.

Voua sim-
bolo de' con-
sigli, e di-
segni.

Si couano
con l'esecu-
zione.

Plinio.
Varron.
Colum.

Carlo
Stefano

Quint.

Gen. 35.

Esaï. 59

Oppian.
Plut.

Oppian.
Bargag.

S. Amb

Eliano.

Ouidio
metam.
12.
Lucretio

Que per voua S. Girolamo, Hugone, S. Tomaso, e gli altri espositori comunemente intendono i consigli, i proposici, & i concetti della mente, replicando quanto al senso, conforme all'vfanza de gli Scrittori Hebrei, in questa seconda parte quello, che detto haueua, nel *conceperunt laborem*, e nel *quod confotum est, erumpet in regulum*, cio che significato haueua nelle parole, *peperunt iniquitatem*; perche quel *oua ruperunt*, non significa fracassorono l'voua, ma si bene ne fecero vscire i pulcini, ilche non può farsi, se l'voua non si rompono, e misticamente questo passo esponendo Eucherio dice. *Gua Aspidum possunt etiam significare malignorum spirituum CONSILIA in corde latentia.*

S. Girol.
Hugone.
S. Tom.

Eucher.

Oca simbolo
ai chi non
accetta con
figli.

13 Si che è cosa chiara, che nell'voua molto bene simboleggiati sono i consigli, e nel couarli, e schiuderli l'esecuzione loro, e coneguentemente nell'Oca, che non vuol couar le voua altrui, persona, che non esequisce; o ne anche ammet e gli altrui consigli, & il tutto far vuole di proprio capo. Ne le altre conditioni dell'Oca, particolarmente domestica, ad vna tal persona disdicono, perche si come è ben fornita di penne l'Oca, e ne somministra stromenti da scriuere, e di volare colla fama per la bocca de gli huomini, a saggi Scrittori; e pur ella non sà volare, ne dalla terra solleuarsi; cosi a questi tali mancar non suole ingegno. e sapere, e nel dar consiglio ad altri esser sogliono eccellenti, ma nel fatto proprio poi s'ingannano, e cosa non fanno, che sia degna di lode, e si come l'Oca è vigilante, sagace, e discopritrice dell'insidie altrui a beneficio del Patrone, ma non sà poi difender se stessa, cosi questi tali dar sogliono buoni auuertimenti a gli altri, ma non li fanno per se prendere.

Offinazione
dell'istesso.

14 E ostinata l'Oca, e più tosto, che lasciare l'afferrata pianta, si rompe il collo, e benche vegga furar se le l'voua, siegue a partorire, tanto che crepa, e fermissimi nelle loro deliberationi esser sogliono questi tali, ancorache vi andasse la vita, e benche veggano male riuscirli i proprij pensieri, ad ogni altra cosa attribuendone la cagione, che all'imprudenza loro, perseverano pure ne' proprij disegni, e vogliono farne nuoue proue, insin che mancano loro le forze, & il fiato; come si scriue, che auuenne a Lotrecco, il quale essendo huomo per altro valoroso, perche tuttauia non voleua sentir i consigli di veruno, ma far il tutto di proprio ceruello, ne volle per molta instanza, che gliene fosse fatta, mutar gli alloggiamenti, che in pessimo luogo collocati haueua nell'assedio di Napoli, vi lasciò egli la vita, e fù cagione della ruina d'un fioritissimo esercito, e di tutta quella impresa. Se da altri non è guidata l'Oca fa grandissimi danni a femina; i, & alle piante, e questi tali da se stessi reggendosi, tutte le cose confondano, e sono di grandissimo danno alle Comunità, nelle quali viueno.

Lotrecco
tale.

Ecclesi.
32.

Argen
tenc.

S. Am.

2. Reg.
24. 4.

15 E perche con tutto che sia questo vn pessimo vitio, & vna radice di moltissimi mali fecondissima, è tuttauia poco conosciuto, e poco schiato, non sarà male, ne infruttuoso al Lettore, che vorrà applicarui l'animo, che ci tratteniamo alquanto in discorrere della necessità, che ha ciascheduno di sentire i consigli altrui, dell'vilità, che da ciò gli è per seguirgliene, e del modo, come ha da valersene.

Quanto alla Necessità, prouasi questa in prima dall'infallibile autorità della Scritt. Sacra, la quale in più luoghi ci raccomanda, e comanda, che non ci fidiamo del nostro sapere, ma che ricorriamo a' consigli altrui. *Fili, si dice nell'Ecclis. al 32. 24. sine consilio nihil facias, & post factum non poenitebis.* Non si contentò dire, nelle cose graui, e difficili prendi consiglio, ma disse non far nulla per grande, o picciola cosa, che sia, senza consiglio, e non haurai di che pentirti, che fu vn dire, non solamente farai bene, ma farai il meglio, perche non solamente chi si accorge di hauer fatto male, si pente; ma ancora, chi si auuede, che poteva far meglio; Questo pentimento con molto suo danno prouò Odoardo Rè d'Inghilterra, di cui racconta l'Argentone nel c. 11. del lib. 6. che contra il parere di tutto il suo consiglio, e di altri suoi amici, non badaua a gli acquisti, che faceua il Rè di Francia in Piccardia, vicina a Cales, e si confidaua ne'trattati, che haueua seco di dar in matrimonio la sua figlia al Delfino, dal che poi quando si vide escluso, e schernito, dolente oltra misura s'intermò, & in breue se ne morì; onde conchiude quel prudente Scrittore, Grande errore fa il Principe a preferire il suo a tutti gl'altri pareri, e consigli; Nel qual errore cadde anche Dauid, il quale se bene era auezzo a sentir volentieri i consigli de gli altri, di modo che dice S. Ambr. lib. 1. de off. c. 3. *Dauid, cum esset prudentior, Ionathæ tamen Iunioris consilijs acquiescebat;* nel far tuttauia numerar il Popolo, non si acquetò al consiglio di Gioab, e di altri Principali, che glielo dissuadeuano, e dice il Sacro Testo, che *Obtinuit autem sermo Regis verba Ioab, & Principum exercitus,* e gliene venne tanto male, quanto si sà; Si come dunque il Fabbricatore, per assicurarsi, di non hauer a disfare quello, che haurà fatto, non si parte dal disegno dell'Architetto, così chi non vuol ritrattar le sue attoni, faccia il tutto conforme a' disegni, & consigli di persona, che qual Architetto sia pratica, e prudente.

16 Ma forse dirai, si dà questo consiglio a giouani poco esperti, che perciò dice il Sauio, *FILI, dimostrando, che fauella con figliuoli, e non con Padri, anzi dico io, egli fauella anche con Padri,* perche appresso soggiunge, *& a filijs tuis caue. & a domesticis tuis attende,* presupponeua dunque, che questi, con chi parla,

Proposizione del presente discorso.

Necessità de' consigli altrui.

Per non bauerli a pentire.

Odoardo Rè di sua testa.

Dauid anche talora.

Anche a vecchi il consiglio necessario.

S. Girol.
Hugene.
S. Tom.

Eucher.

Ecclis.
32.

Argentone.

S. Ambr.

2. Reg.
24. 4.

parla, habbia figliuoli, e sia Padre di famiglia, e pur vuole, che il tutto taccia con consiglio; Ma perche dunque lo chiama figlio? per tenerezza di amore? Rispondo, e non per età giouenile; per farci sapere, che ci dà vn consiglio da Padre amoroso, e che nel prender consiglio douemo portarci da figli, con humiltà, e piaceuolezza, chi ce lo porge, ascoltando.

Ne solamente l'età, ma ne anche la prudenza ci scusa dal prender consiglio, perche dice Salomone, *Ne imitavis prudentia tua.* *Prou. 3. 5.* Non ti appoggiare alla tua prudenza. Non disse, non ti appoggiare al tuo parere, non seguir la tua passione, ma non ti confidar nella tua prudenza. Ma la prudenza non è quella, che indirizza tutte le attioni a buon fine, e che sà elegger i mezzi proportionati? che è Regina di tutte le virtù, e conforme alla quale operando, non si può far errore? come dunque non vuole il Sauio, che la seguitiamo, ne ci appoggiamo a lei?

17 Rispondo, che insegnano i Legici, esserui alcuni aggiunti distrahenti, e distruggeti il soggetto, li quali cangiano tutta la natura di lui, come se io dicessi huomo di legno, o Sansone dipinto, non valerebbe argomentare, egli è huomo adunque discorre, e Sansone adunque è fortissimo, perche quelli aggiunti di legno, e dipinto distruggono la Natura loro, e fanno, che quello non sia veramente huomo, ne questo veramente Sansone, e così nel caso nostro, egli è vero, che la prudenza è regola molto buona, e giusta dell'operatione, ma quell'aggiunto di *TVAE*, è particella distrahente, onde le toglie tutte le forze, e fa, che veramente non meriti nome di prudenza, e perciò ragioneuolmente il Sauio dice, *Prudentia tua ne imitavis.* Et è da notar si col Padre Salazar sopra di questo passo, che la parola *Imitavis*, nell'Hebreo significa propriamente l'appoggiarsi, come a bastone, o verga, onde fù, come se gli hauesse detto Salomone, Auerti, che quantunque la prudenza sia bastone, sopra di cui appoggiandosi il viandante, più sicuramente camina, essendo tutta tua prudenza tua, è bastone di canna fragile, che ti si spezzerà nelle mani, e ti farà cadere; e perciò *Prudentia tua ne imitavis.*

18 O pure, dice l'istesso espositore, si allude alle verghe, che sono insegne de' Giudici, e de' Magistrati, quasi dica Salomone, Non ti credere, perche hai la verga da regger altri, che perciò possa anchora consiglio reggere te stesso, perche di questa verga non hai da valerti per te, ne da fidartene, e perciò *Prudentia tua ne imitavis.* Anzi dico io, quanto più altri è grande, e Signore, o Governatore di molti, ha più bisogno di consiglio.

Osseruano gli espositori delle sacre carte, che creando Dio le piante, gli elementi, e gli animali, non radunò mai consiglio; ma si bene quando hebbe a por mano alla creatione dell'huomo, disse,

Prou. 3.

Salazar

Médor.
in lib. 1.Reg. c. 5
nu. 11.S. Greg.
Niss.S. Dion.
sio Ar.
pag.Prou. 3.
12.S. Gio.
Chrisost.
SenecaS. Paul.
ad Rom.
12.

Tedor.

S. Gio.
Chrisost.S. Greg.
Naz.

disse, quasi configliandosi; *Faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram*. Delche rendono alcuni grauissimi Autori questa ragione, che l'huomo esser doueua Principe di tutte le cose corporee, e gouernar il mondo, e perciò Dio lo forma con configlio, accioche egli impari, imitando il suo Creatore, ad operar nõ senza configlio, pensiero, che par accenni S. Greg. Niss. De opific. hom. cap. 4. dicendo. *Ad solius hominis fabricationem Creator ille reuē, cū quadā consideratione accedit; nam naturam nostrā condidit, velut instrumentū quoddā, REGNO ADMINISTRANDO idoneum.*

E Principi

S. Greg.
Niss.

Pron. 3.

19 Gli Egitij parmi ci accennassero l'istesso, sopra lo scetso Reale figurando vn occhio, come che non bastasse al Rè l'hauer due occhi sotto alla fronte, ma ce ne bisognasse vn'altro, che reggesse il suo scetso, il quale non fosse dell'istesso Rè, ma d'altri, significando il configlio, che da gli altri egli doueua prendere.

Occhio sopra scetso perche.

S. Dionisio Areopag.

Nell'istesse Gierarchie celesti pare ancora ciò adombrato ci uenga, poiche come insegna S. Dionisio Areopagita lib. de Celesti Hierarchia, sopra de' troni risiedono immediatamente i Cherubini, e ne' Troni la podestà Regale ci si appresenta, ne' Cherubini la sapienza, che ne' configli si ritroua, conforme all'Oracolo. *Ego sapientia habito in Consilio*, e douēdo, secōdo, che insegna S. Tom. 1. part. q. 106. art. 1. ad primū, l'Ecclesiastica Gierarchia imitar la celeste, anche qui fra di noi i Troni delle Podestà reali, e Pōtificie esser dourāno congiunti con Cherubini de' saggi Configlieri.

Cherubini perche sopra Troni.

Pron. 8.
12.

20 Ne imitaris dunque, *prudentia tua*, si ha da dire ancora a Principi, & a Regi, e non meno a vecchi, il corpo de quali come si appoggia caminando sopra di bastone, così l'animo esser suolē proueduto di prudenza, e sopra di quella appoggiarsi, essendo che, come dice S. Gio: Chrisost. *Baculus senectutis sustentatio est*, e qual bastone esser la dottrina, insegna Seneca dicendo, *Doctrinam tamquam baculum infirmo corpori repertam esse diximus*. A questi dunque, che per esser vecchi, e sauij, sembra esser meno di bisogno il configlio altrui, dice Salomone, *Prudentia tua ne imitaris*, e feco accordandosi il Dottore delle genti a' Romani scriuena. *Nolite esse prudentes apud vosmetipsos* Rom. 12. 16. che fū tanto come dire, ancorche siate molto prudenti, non vogliate di questa vostra prudenza confidarui, e persuadendoui, di esser prudenti, non ricercar i configli altrui, così questo luogo esone

Prudenza bastone.

S. Gio: Chrisost. Seneca.

S. Paolo ad Rom. 12.

Teodoro, dicendo: *Ne vestra vobis consilia sufficiant, sed aliorū consilia accipite*, e bella ragione sopra di questo passo ne rende S. Gio: Chrisost. *Fit supernumero, vt prudens, quod oportebat, non videat. & sultior aliquid eorum, quae conueniunt, inueniat*. e eolla lo mglanza dell'occhio, che le altre cose vede, e nõ se stesso, questa medesima necessiā proua S. Greg. Naz. *Oculis, dice egli in tetra*

Teodor.

S. Gio: Chrisost.

S. Greg. Naz.

hichis. tueretur cuncta, at se nõ videt; ergo monitorē rebus in cūctis habet.

Libro Sesto.

Zz

Dalche

Salazar

Médox.
in lib. 1.
Reg. c. 5
nn. 11.

Dal che possiamo raccogliere, che sia il buon Consigliere a guisa di specchio, che fa possa vedere l'huomo se stesso.

Sauo bisogno di consiglio.

21 Sciocco sarebbe, chi si credesse i Pesci di Mare, perche alberghano in acqua salza, non hauer bisogno di sale; onde il Proverbio n'è nato, *Etiā p̄scēs egēt salē*, e non altrimenti, quantunque sia ingolfato alcuno in vn mare di dottrina, e di sapienza, e tutto il giorno in vna gran libreria, quasi in vn gran pelago di dottrina dimori, haurà tuttauia per se stesso bisogno del sale della sapienza, e del consiglio altrui; e Seneca, il quale come Stoico ingrandisce tanto il suo sapiente, che non vuole, ancorche pazzamente, ceda all'istesso Dio, pur concede, che può hauer bisogno di consiglio. *Queritur*, dice egli, nel epist. 109. *an deliberaturus sit sapiens, an in consilium aliquem aduocaturus, quod facere illi necessarium est, cum ad hac ciuilia, & domestica uenitur, & (vt ita dicam) mortalia.*

Seneca.

Sapientissimo, e dottissimo era S. Agostino, e tuttauia si mostraua pronto a sentir consigli, & imparare anco da più giouani, e minori di lui, e scriuendo ad Ausinio, creato di nuouo Vescouo, gli dice. *Si tibi, quod iuste fiat, Dominus reuelauit, nequaquam iuuenilem aetatem tuam, & honoris Ecclesiastici rudimenta contemno, quoniam adsum sceler a iuuenē Coepiscopo, & Episcopus tot annorum, a Collega nec dum anniculo paratus discere.*

S. Agost.

Contrastagno di sapienza quale.

22 Ma diciamo anche meglio, che il vero contrasegno della sapienza è l'udir i consigli altrui, & argomento chiarissimo di sciocchezza è il compiacersi del proprio parere; così certamente ci insegna il sapientissimo Salomone, dicendo, *Via stulti relictā in oculis eius, qui autem sapiens est, audit consilia.* Prou. 12. 15. La via, cioè, il parere, il consiglio, il modo di viuere proprio dell'o stolto, a gli occhi di lui par buono, e giusto, ma chi è sauiο, sente i consigli altrui; Non è dunque, come stimano gli sciocchi, segno di poco sapere il ricorrere a' consigli altrui, ma vero effetto della sapienza, come altroue ancora l'istesso Salomone insegna, dicendo. *Inter superbos semper inuria sunt, qui autem agunt OMNIA CVM CONSILIO, reguntur SAPIENTIA.* Prou. 13. 10. Si che il non voler sentire, o acconsentire a' consigli altrui, è, secondo il Sauiο, parto di superbia, è, Padre delle risse, e l'udirli volentieri, figlio della sapienza, e Padre della pace. Altri molti luoghi delle sacre carte addur si potrebbero in proua dell'istesso, come anche de' SS. Padri; ma a fedeli i già addotti basteranno, e chi a questi non crede, ne anche presterà fede a gli altri. Passiamo dunque alle ragioni.

Prou. 12.

Prou. 13.

Nessuno buon uita dice nella causa pro prio.

23 Delle quali la prima è, che nessuno è buon Giudice nella causa propria, e ciascheduno meglio vede le cose altrui, che le sue stesse, o ciò nasca dall'hauerle noi troppo vicine, & incorporate in noi

Seneca

Ibidem

2. Re.
16. 23

cap. 1.
23.

Seneca.

in noi stessi, si come ne anche l'occhio può vedere le cose, che lo toccano, ouero dall'amor proprio, che ci abbaglia la vista, e non ci lascia discernere il vero. *Atunt homines, dicitur Seneca ep. 109. plus in alieno negotio videre, quam in suo, hoc illis evenit, quos amor sui excoecat quibusque despectum utilitatis timor in periculis excutit.* Nelle quali parole pare, che voglia dire, non valere in tutti questa regola, ma in quelli soli, i quali non sono acciecati dall'amor proprio. Ma chi vi è, dico io, in cui non prenaglia, & a cui non toglia la vista l'amor proprio? I sapienti, forse dirai, non si lasciano acciecar da questo amore, concedasi, che acciecati non siano, almeno hauranno appannata la vista, e rintuzzata l'acutezza della virtù visiva; perche non vi è, chi possa veramente gloriarsi; se non è specialissimo dono di Dio, di essere libero dall'amor proprio; laonde anche l'istesso Seneca pur concede, che *Nihilominus quadam sunt, quae etiam sapientes, in alio, quam in se diligētius vidēt.*

Ibidem.

24. Ma meglio Q. Curtio, o Cobare Medo appresso di lui, senza alcuna limitatione disse, che ciascheduno ne' suoi negotij è di più grossa vista, che ne gli altrui. *Natura mortalium*, dice egli, *hoc quoque nomine, prava, & sinistra dici potest, quod in suo quisque negotio hebetior est, quam in alieno. Turbida sunt profecto consilia eorum, qui sibi suadent. Obstat metus, alijs cupiditas, nonnunquam naturalis eorum; quae cogitauerit, amor.* Achitofele era tanto sauo, e prudente, che a lui, come ad Oracolo celeste si ricorreua, & i suoi pareri, non come humani consigli, ma come diuine voci erano riceuti. *Consilium autem Achitophel*, dice il sacro Testo, 2.

2. Reg. 16.23.

Reg. 16. quod dabat in diebus illis, quasi si quis consuleret Deum, sic erat. Ma nelle cose sue proprie chi di lui fu mai più cieco, e sciocco? e qual deliberatione poteua egli far peggiore di quella, che fece, uccidendo se stesso? A gli altri daua egli consigli, che haueuano del diuino, per se stesso fece egli vna risoluzione Diabolica, l'anima insieme, & il corpo perdendo, e della presente, e dell'eterna vita, priuandosi. Dirai, prima, che morisse, egli pure prudentemente dispose le cose della sua casa; perche, *disposita*

cap. 17.23.

domo sua, dice la sacra historia, *suspensio interijt.* cap. 17. Et in questo, dico io, scuopri maggiormente la sua pazzia, poiche ordinò la casa, di donde partiua, e non pensò a quella, oue andaua; dispose la stanza, in cui per poco tempo dimorar doueuanò i suoi heredi, e non se caso della stanza, oue egli haueua a fermarsi per sempre: accommodò vn'agio letto, e poi andò a coricarsi frà le spine: Apparecchiò vna mensa carica di pretiose viuande, e poi egli se ne andò a patire vna perpetua fame; Che se pure con impeto furioso egli fosse corso a darli la morte, potrebbe addursi per lui qualche

Nelle cose
altrui più
acuta vista

Achitofele
saue per
gli altri

Sciocco
per se

Inescusabile

haueffe il cervello, ma che ciò facede; *disposita domo*; cioè con hauere la mente tanto sana, & il discorso così perfetto, che puote prudentemente ordinar le cose di casa sua, e tanto tempo framettersi alla deliberatione di ucciderfi, e l'esecutione, quanto al disponer delle sue cose era necessario, rende la sua pazzia inescusabile, & il tuo errore dignissimo di castigo. Di modo che della pazzia hebbe gli effetti, e non la scusa, dalla prudenza accrescimento di colpa, e non diminutione di fallo.

*Dauid
occhiato, e
cieco.*

25 Non era nell'humana sapienza ad Architofole inferiore il Rè Dauid, e nella cognitione soprannaturale grandemente lo superaua, ma egli ancora nelle cose proprie taluolta tentonegiua, e bisogno haueua di consiglio, e d'indirizzo. Prendeua egli cose, che migliaia d'anni appresso doueano seguire, e non vedea le cose, ne sapeua gl'inconuenienti della sua casa, non le discordie de' figli, non gl'innamoriamenti del suo Primogenito, non le insidie de' suoi più cari. Penetraua i segreti del Cielo, e nascoste gli erano le facende del suo Palazzo: Era Profeta per gli altri, ma per se stesso di altri Profeti, quali furono Nathan, e Gad, haueua bisogno; tanto è vero, che nelle cose proprie è ciascheduno poco men che cieco, & ha bisogno del consiglio altrui.

*Augusto
providonoel
gouerno.*

*Non nelle
cose dome-
stiche.*

Che dirò di quel tanto sauiio Imperatore Cesare Augusto? fù egli diligentissimo inuestigatore delle cose dell'Imperio, talche dice Tacito, ch'egli scrisse vn libro, nel quale erano notate molto minutamente l'entrate pubbliche, gli eserciti, le forze di ciascuna Prouincia, e Città, le gabelle, i bisogni, i donatiui, e tutto ciò, che al buon gouerno di sì grande Imperio era necessario, ma poi egli non sapeua le cose di casa sua, e non si accorgeua, che Liua sua moglie per istabilir l'Imperio a Tiberio, che di lui era figliastro, machinaua la morte a gli altri suoi più stretti parenti, auuelenaua Marcello, gli poneua in odio Agrippa, & a lui stesso apparecchiua il ueleno, il quale anche dentro ad alcuni fichi gli diede, perche con astutia più serpentina, che donna fece auuelenar alcuni fichi pendenti ancora dall'albero, poi qual'altra Eua inuitando il marito a mangiarne come soleua, & ella per se prendendo i sani, offerì a lui gli auuelenati, de' quali egli cibandosi, della sua propria morte fù cagione. *Ficus quasdam* (dice Dione) *in arboribus adhuc pendentes, quas Augustus sua manu decerptas commodere consueuisset, veneno infecisse, eiq; medicatas, carpendas obtulisse, ipsam sanas edisse ferunt.* Tanto è vero, che nelle cose proprie è facile l'ingannarsi.

*S. Ambrosio
non si fida
del suo giu-
dicio.*

S. Ambrosio, benché sapientissimo, anzi perche sapientissimo, non si stimaua esente da questa legge, e non si fidando del proprio consiglio, mandaua i suoi libri a S. Sabino Vescouo di Piacenza, accioche gli censurasse, dicendo, che per essere suoi parti,

*Tac. lib.
an. 1.*

*Dione
lib. 56.*

S. Amb. parti, e conseguentemente amati, egli non ne era buon Giudice, ecco le sue parole ep. 40. ad Sabinum. *Nescio enim quomodo prae- ter imprudentia caliginem, quae me circumfundit, vnumquemq; fal- lunt sua scripta, & auctorem praeferunt, atq; ut filij etiam deformes delectant, sic etiam scriptorem indecores etiam sermones sui palant.* Ne diuerso è il sentimento di tutti gli huomini veramente spi- rituali, de' quali fauellando S. Paolo dopò hauer detto a propo- sito de' gli huomini carnali, *Qui seminat in carne sua, de carne, &*

Ad Gal. 6. 8. *metet corruptionem, foggiunse, Qui autem seminat in spiritu, de spiritu metet vitam eternam.* Sopra delle quali parole è bella la ponderatione, che fa S. Girolamo, che alla carne vi aggiunse

S. Girol. *S V A*, e disse, *Qui seminat in carne sua*, ma dello Spirito disse, *Qui autem seminat in spiritu*, e non vi aggiunse suo. Ma perche? Può egli forse alcuno seminare, cioè far opre buone collo spirito di vn' altro, e non col proprio? Volle dire l'Apostolo, s'io non m'inganno, che i peccatori seguono gli appetiti, e le inclinationi della propria carne; e perciò, *seminant in carne sua*. Ma i giusti non solamente non seguono le inclinationi della propria carne, ma neanche quelle del proprio spiri. o, perche non si fidano del proprio parere, ancora che paia loro conforme alle regole dello spirito, e quelle opere buone, che fanno, non le fanno, come dettate dal proprio spirito, ma dallo Spirito di Dio, e per conoscer questo, ricorrono al consiglio altrui. *Qui seminat in spiritu*, dice S. Girolamo, *non dicitur in spiritu suo, sed simpliciter in spiritu. Qui enim bona seminat, non in suo quippiam, sed in Dei spiritu seminat.*

Spirituale non credo- no al pro- prio spirito

26 Ne fu questa verità del tutto nascosta a' Sauij Gentili, fra de quali quel gran Filosofo, e de' Filosofi Maestro, Aristotile, adduce a questo proposito l'esempio de' Medici, iquali essendo infermi, non curano eglino se stessi, ma si fanno curare da altri Medici: *Aegrotantes Medici*, dice egli 3. pol. cap. 11. *alios ad se Medicos vocant, & Magistri palaestra alios Magistros, quasi neque- ant verum discernere, qui de proprijs iudicant, & in affectu constitu- ti sunt*: Ragione, che molto giudiciosamente alla cura, e medi- cina dell'humano trasferisce S. Basilio in const. Monast. c. 23. così di esso. *Illud firmissimum tenendum, rem OMNIUM DIFFI- CILLIMAM esse, SE IPSVM COGNOSCERE, & curare, quod naturaliter se ipsum quisque amat, & quilibet, propterea, quod in se ipso propensi sunt, veritatis iudicio falluntur*

S. Basil. Dirai tu forse, di non essere infermo? questo confermerà il detto di S. Basilio, che non conosci te stesso, anzi sarà se- gno; che se i frenetico, e non conosci il tuo male; ma quan- do bene altra infirmità non hauesi, questa del fidarti del tuo proprio giudicio, è vna infirmità grandissima.

Medici non curano se stessi

Cognitione di se stesso difficilissi- ma

Sentasi ciò che ne dice S. Bernardo serm. 3. de Resurr. *In corde duplex est lepra, propria voluntas, & PROPRIUM CONSILIUM, lepra utique nimis pessima, eoq; perniciosior, quo magis interior.* Ecco la pone nell'istessa bilancia colla propria volontà, che si stima radice di tutti i peccati, ma appresso poi la fa anche peggiore, e meritamente, si perche è più difficile di esser conosciuta, si anche perche la propria volontà da quest'altra lepra del proprio giudicio derivar suole; onde con molta ragione dice l'istesso mellisuo Dottore. *Lepra proprii consilij eo perniciosior est, quo magis occulta, & quando plus abundat, tanto sibi quisque SANIOR esse videtur;* & appresso spiegando i frutti di questa pessima radice, soggiunge. *Hi sunt unitatis diuiores, inimici pacis, charitatis expertes, vanitate tumentes, placentes sibi, & magni in oculis suis, ignorantes Dei iustitiam, & suam volentes constituere, & appresso dice essere vna specie d'Idolatria, Idolatria scelus est, non acquiescere, & quasi peccatum ariolandi repugnare, e meritamente, perche questi adorano qual'Idolo il proprio parere, e lo preferiscono a tutte le cose, ancor alla diuina legge.*

S. Bern.

Sui fratri

Ibidem.

Imitatori
di Lucifero

Nelche, come imitano la superbia di Lucifero nel volerli vguagliare a Dio, così anche sono partecipi del suo castigo, cioè, indurati, ostinati, e precipitati in vno abisso de' mali; Che perciò di vno di questi tali disse il S. Giob. *Arstabitur gressus virtutis eius, ET PRÆCIPITABIT EVM CONSILIUM SVVM.* E certo chi da cauallo feroce, & indomito portar si lascia, che altro aspettar deuè, che ruina, e precipitio? Tal cauallo è il proprio giudicio, il quale se dal freno dell'obbedienza, e dalla briglia dell'altrui consiglio non è gouernato, e retto, porta sicuramente in precipitio chi sopra di lui siede; ilche molto bene intendendo il B. Lorenzo Giustiniano lib. de obed. cap. 28. diceua. *Hinc facile colligitur, quam periculosus, quamq; præcipitio propinquus sit status eorum, qui sine Duce, sine experientia, & absque alterius consilio arduum solitaria professionis, solum proprio dirigente arbitrio, aggrediuntur, iter.*

Iob 18.
17.Proprio giudicio
cauallo indomitoB. Lorenz
20 Giust.

27 Che se cauallo indomito non solamente porta in precipitio, chi lo caualca, ma etiamdio lo getta da se, e fa cader in terra, anche il giudicio proprio da se finalmente ributta, chi persevera in caualcarlo; perche scorgendo, chi da lui guidar si lascia, che le sue imprese non gli riescono bene; abbandona anche il proprio giudicio, e contra la propria coscienza operando, si dà in preda a' sensi, & ad ogni sceleratezza, come de' Filosofi antichi testifica l'Apostolo nel cap. 1. dell'epist. a' Romani, perche *Dicentes se esse sapientes, Multi facti sunt,* che fù tanto, come dire, caddero anche da quella sapienza, di cui faceuano professione, e dopò hanno fatto lungo catalogo de' loro vitij, dice, che, *non cognouerunt, quoniam*

S. Paolo
ad Rom.
1. 22.

Job 18.
nu 7.
Caldco.

quoniam qui talia agunt, digni sunt morte. Num. 32. e perciò non
malamente il Cald. oue noi leggiamo. *Præcipitabit eum consiliū
suum*, traduce, *Proijciat, vel excutiet eum consilium eius*, cioè, a
guisa di Cauallo feroce, lo getterà di sella. Ma se in terra ca-
desse, chi regger non si lascia dal consiglio altrui, manco male
sarebbe, perche potrebbe facilmente rileuarsi, vi è dunque di
peggio, che si può dire, cada nel mare, oue senza saperne vscire,
vi lascia la vita, poiche sogliono questitali, che di proprio capric-
cio viuono, essere ostinati ne gli errori loro, non volendo ne con-
fessarli, ne riconoscerli: Laonde S. Basilio molto bene assomi-
glia questi tali ad vna Naue senza Nocchiero in mezzo a' contra-
rij venti, della quale altro fine non può aspettarfi, che miseran-
do naufragio, *Homo*, dice egli, (*sine consilio*) *similis censetur
nauigio rectore carenti, quod ventorum impetu huc, & illuc impelli-
tur*; e perciò si come ad vna Naue sarebbe di grandissimo peri-
colo, e pregiudicio, il priuarla di Nocchiero, così per grandissi-
mo castigo minaccia Dio la Città di Gierusalemme, di volerla
priuare di Consigliero. Ecce, diceua Isaia c. 3. nu. 1. *Dominator
Dominus exercituum auferet à Ierusalem, & a Iuda Consiliarium*.
Poiche dunque è così fallace, e pericoloso il nostro consiglio, non
douemo noi di lui fidarci, ma ricorrere al parere, e consiglio altrui.

Cadute del
sconsigliato
naufragio.

S. Basil.
or. 21. de
prud.

28 Aggiungo, e farà la seconda ragione, che quando bene
retto fosse, e prudente il nostro consiglio, non douemo tuttauia
lasciar di ricorrere a' consigli altrui, perche non possiamo noi,
per noi stessi vedere, e conoscer il tutto. E differente dalla pre-
cedente questa ragione; perche quella nella peruersità del giu-
dicio dall'affetto deprauato si fondaua, questa nella pouertà, e
scarsità della cognitione per la debolezza della nostra Natura
si appoggia, quella error positiuo presupponeua nel nostro giu-
dicio, questa mancamento solo negatiuo nell'intelletto nostro
considera, quella dalla malitia, e peruersità della nostra mente
prende argomento, questa dalla fiacchezza, e debolezza della
nostra Natura prende il suo vigore; Impercioche quantunque
satio, e prudente sia alcuno, è tuttauia huomo, consequentemē-
te non può sapere, o veder il tutto, & è sottoposto a' inganni,
& errori; Ragione, che ponderò molto bene S. Gio: Chrisost.
hom. de fer. rep. t. 3. oue fra le altre cose dice, *Licet mirum in
modum sapiens sis, & perspicuus ea, quæ oportet, attamen homo es,
& consiliario tibi opus est; Solius enim Dei est, nullius indigere, &
nullo opus habere Consiliario*, e lui seguendo il suo Discepolo Cas-
siano coll. 16. cap. 12. disse. *Nullus est in hac carne, qui falli,
velut homo, non possit, & idcirco nullus, sibi, quamuis scientia præ-
ditus, inani timore persuadeat, quod possit collatione alterius non egere;*
e l'Angelico S. Tomaso da questi non discorda, scriuendo nella

Nessuno
può veder
il tutto.

S. Gio:
Chrisost

Cassiano

S. Tom.

S. Barn.

Ibidem.

Job 18.
17.

S. Loro
20 Gius.

S. Paolo
ad Rom.
1. 22.

sua 2. 2. art. 3. in corpore. In his, quæ ad prudentiam pertinent maxime indiget homo ab alio erudiri, e nella risposta al 3. Nullus in his, quæ subsunt prudentia, sibi, quantum ad omnia, sufficit.

Quindi non rare volte auuene, che huomini sapientissimi di persone molto ad esse inferiori hanno seguito il consiglio, perche in quel particolare non haueuano quella perfetta scienza, che bisognaua, quantunque in altre moltissime gli istessi Consigli trappassassero, il che notò sapientemente pur S. Gio: Boccadoro, dicendo. *Consilarijs omnes opus habent, etiam si Moyse confert possint, multa enim sunt, quæ magni, & admirabiles viri ignorant, quæ tamen parui abiectione, scire solent*, e fa mentione di Mosè, perehe quantunque egli fauellasse con Dio, e fosse sapientissimo, non si sdegnò tuttauia di seguir il consiglio di Ietro Madianita; & altri simili esempi habbiamo parimente nella Scrittura Sacra, come di Abrahamo, a cui disse Dio, che eseguisse il consiglio della sua moglie in cacciar Agar di casa: Di Saul, che accettò il consiglio del suo seruo di lasciar la cura delle asine, & andar al Profeta Samuele: Di Naam Siro, che non isdegnò il consiglio di vna fanciulla sua schiaua, e poi de' suoi serui, haueudola quella consigliato a ricorrere ad Eliseo, & questi ad obbedirgli: Del Popolo Hebreo, che nel giudicio di Susanna approvò il parere del fanciullo Daniele, & altri; come anco nelle profane di Pericle, al cui fenno si gouernaua la Republica di Atene, che abbracciò il consiglio di Alcibiade suo Nipote, & ancor fanciullo, che disse esser meglio far in guisa, che haueßero gli Ateniesi a non ricercargli i conti, che affaticarsi a darglieli, in Apelle, che al detto di vn Calzolaio accomodò vna sua pittura; Di Cleomene Rè di Sparta, che al consiglio della sua picciola figlia Gorgo, licentiò Aristagora Milefio, che gli offeriua gran somma di danari, accioche facesse guerra al Rè di Persia. Di Augusto, che secondo il parere di Liuià perdonò a Cinna, che gli haueua congiurato contra; Di Pirio dedi. o solo ad accumular oro, il quale per consiglio opportunamente dalla moglie dattoli, si rinoltò allo studio dell'Agricoltura, il che racconta Plutarco nel lib. de mulierum virtutibus. Di Traiano, che in molte cose seguìua il consiglio di Pompeia Plotina sua moglie, come parimente Menone di Semiramide, Ciro di Aspasia, Numa di Egeria, & altri molti, come ben notò il Tiraquello leg. 11. connub. n. 1. & seq., oue anche apporta molte autorità a questo proposito, e frà l'altre vna della Glossa in cap. ad nostram extra de consuetud. che dice; *Non esse inconueniens ab incipientibus consilium petere.*

29 E qual marauiglia, se infino alla formica così picciolo, e disprezzato animalletto ci manda per imparare Salomone, dicendo, *Vade ad formicam, o piger. Prou. 6. 6.* Il Mare ancora ci som-

Sapientissimi da semplici hanno preso consiglio.

Esempi sacri.

De' profani.

S. Gio: Boccad. hom. 22 in ep. ad Rom. 12

Aristagora.

Plut.

Tiraqu.

Glossa.

Prou. 6.

Plut. lib. de anim. indust.

Plinio Eliano Oppia Arist. lib. 3. anim. cap. 1. Gra.

S. Ta. ad Ph. nu. 13

S. Am.

S. Ber. Ab. 9

somministra di ciò vn bell'esempio ; Impercioche si ritroua in
 Iuda Balena, animale di vasta, e spauenteuole mole, la quale
 tuttauia siegue, come sua guida, e maestro vn pesce picciolino, e
 se da questo non è guidata, non sà ella per se stessa fuggir gli sco-
 gli, e le secche del Mare, che la pongono in pericolo della vita, il-
 che descriuendo Plut. così dice. *Ille, qui dux dicitur, Goby magni-
 tudine, ac specie pisciculus est. cum vno è magnis Cetis semper ver-
 satur. Prenatat cursumq; dirigit, ne in breuia, vel vadum impin-
 gat, vel infretum conuerat se strictum. Sequitur cum Cetus velut
 gubernaculum Nautis, parciq; duci; e dell'istesso pesce to, & officio
 di lui fa mentione Plinio sotto nome di Muscolo lib. 9. c. 62. &
 lib. 11. cap. 37., come anco ne parlano Arist. Eliano, Oppiano,
 & altri; Non dourà dunque neanche personaggio grande nel
 Mondo sdegnarsi di sentir, e seguir tal' hora il consiglio di perso-
 na molto a lui per altro inferiore di dignità, e di sapere, come ap-
 punto comandò Clem. Papa, di cui questo decreto riferisce Gra-
 tiano cap. fin. dist. 38. *Nullus Episcopus propter opprobrium sen-
 titis, vel nobilitatem generis a paruulis, vel minimis eruditis, si
 quid forte est utilitatis, aut salutis inquirere negligat.* Dottrina,
 che hanno poi posto in pratica grandissimi Santi. Di S. Agosti-
 no, e di S. Ambrosio l'abbiamo poco di sopra riferito, Di S. Gio:
 Chiristof. si legge, che auisato da vna vecchiarella, che le sue
 Prediche erano troppo alte, cangiò stile, e predicò più moral-
 mente. Dell' Abbate S. Arsenio si seriuè, che tessendo egli spor-
 telle, e dicendoli vn giouinetto, che tessere le bisognaua in altra
 maniera, egli humilmente rispose, insegnami figlio, che tanto io
 farò, & il Serafico S. Francesco di se stesso diceua, che sarebbe
 stato così pronto ad ybbedere l'ultimo Nouitio, se gli fosse stato
 assegnato per Maestro, comè qualsiuoglia prouetto Padre della
 Religione.*

S. Paolo S. Paolo vato di elezione non solamente da gli 12 Apostoli,
ad Phil. ma ancora da Secolari e nouelli Christiani non si sdegnaua di
nu. 13. prender consiglio, e scriuendo a Filemone dice di non voler s. co-
 ricener Onesimo, quantunque bisogno ne hauesse, senza suo con-
 siglio. *Quam sedulus,* dice egli nu. 13. ad Philem. *volueram mecum
 detinere, vt, pro te mihi ministraret in vinculis Euangelij, sine consi-
 lio autem tuo nihil volui facere,* ilche ponderando S. Ambrosio
S. Amb. serm. 14. in Pl. 118. *Quam sedulus,* dice, *suasor, qui cum esset vas
 electionis diuinae, consortiū consilij non dedignabatur alieni;* e S. Ber-
S. Bern. nardo serm. 1. de conuers. S. Pauli, acutamente nota, che nella sua
Act. 9.3 conuersione fu questo Apostolo non solamente circondato di
 luce, ma etiam di o ammaestrato dalla voce, accioche non debi-
 tasse punto di credere ciò, che vedeuà, e sentiua, dalche possi-
 mo imparar anche noi, a non fidarci di noi stessi, quantunque ci

Balena da
 picciolini
 guidata.

Grandi
 possono im-
 parare da
 piccioli.

Esempi.

S. Gio:
 occad.
 dem. 22
 nep. ad
 Rom. 12

Arista-
 gora.

Plut.

Tiraqu.

Glossa.

Prov. 6.

Lucet, & vo-
ce bene in-
fimo.

paia di hauere gran luce dal Cielo, ma sentire aneora il parere de
gli altri, & apporta etiamdio a questo proposito S. Bernardo al
battesimo del Signor Nostro, e la sua gloriosa Transfiguratione,
ne quali misteri si videro parimente congiunte la luce, & la vo-
ce: Odansi le sue parole; *Lucis, & vocis testimonia credibilia fa-
cta sunt nimis; nec dubitare est de veritate, quae se ingerit per vitraſq;
oculorum scilicet, auriumq; fenestras, sic nimirum, sic in Iordane ſu-
pra caput Domini, & columba apparet, & vox insonuit; sic & in
monte, quando transfiguratus est coram discipulis, & claritas visa
est, & vox nihilominus patris audita.*

Che più? de gli Angeli stelli leggiamo, che non isdegnarono
lasciarsi guidare, e prendere per iscorta del loro cammino Abra-
hamo, del qual si dice Gen. 18. num. 16. che *simul gradiebatur
DEDYCENS EOS*. Ma che? Viera pericolo forse, che errassero
la strada gli Angeli, se senza guida camminauano? non certamen-
te, ma vollero insegnare a noi, che per molto sapienti, che siamo,
douemo nelle nostre attioni seruirci di guida, e valerci del con-
siglio altrui. Cresce la forza di questo esempio, che in questa
apparitione rappresentauano gli Angeli le persone della Santif-
sima Trinità, onde S. Gio: Chrisost. hom. 42. in Gen. stupisce di
questo fatto, e la benignità del Signore ne loda, che volle in que-
sta maniera honorare il suo seruo Abrahamo. *Vide, dice egli,
Domini misericordiam, quanta obsequela vsus est? Simul, & iusto
honorem impendit.* Dal che ben può argomentarsi, quanto siano
sciocchi, e superbi coloro, i quali, o sentir non vogliono consiglio
d'altri, o sentitolo, per non parere di hauerne hauuto bisogno,
seguir non lo vogliono, come di Cesennio Peto dice Tac. lib.
hist. 15. che *Nº aliena sententia indigens videretur, in diuersa, &
deteriora transibat.*

Virtù diffi-
cile, & in-
certa.

30 La terza ragione è la difficoltà, l'incertezza, & oscurità
della via della virtù, per la quale chi senza guida s'incammina,
molto facilmente erra la strada, & ne' lacci cade del Demonio.
Nasce questa difficoltà da molte ragioni; la prima è la natura
dell'istessa virtù, la quale fra gli estremi vitiosi tiene il luogo di
mezzo, & il ritrouare, e camminar sempre per questo mezzo, senza
declinare, o alla destra, o alla sinistra è molto malagevole.
Se per esempio bastasse per esser liberale il donare, per esser forte
il disprezzar i pericoli, saprebbe facilmente l'amante della virtù,
come camminare, ma ciò non basta, & è necessario al liberale guar-
darsi anche dal donar troppo, & osseruar il modo, il tempo, & le
persone, alle quali si dona, accioche mentre vuol esser liberale,
non sia prodigo, & al forte non solo entrar coraggiosamente ne'
pericoli, ma ancora prudentemente, e non per capriccio, ne per
altro fine, che della virtù; accioche esser non possa racciato, ne

S. Dion-
sio Are-
pag.

Anst.

Gen. 18.

T. 13.

Matt. 3.
14.

S. Gio:
Chrisost.

Seneca

S. Ber-
no.

S. Dionisio Arco pag. di timidità, ne di temerità, perche come diceua s. Dionisio Arco-
pagita, *Bonum est ex integra causa, malum ex quolibet defectu*, ac-
cioche vn'attione si dica buona, è necessario, che non le manchi
nulla, e tutte le circostanze siano qual esser de uono, ma per cat-
tina renderla, ogni mancamento, e qual si uoglia circostanza,
che non sia bene ordinata, basta.

Arist. La qual difficoltà della virtù fù notata etiam d'io da Aristor.
lib. 2. Ethic. cap. 9. *Trobum esse, dice egli, difficile est, quippe cum*
in vnaqua; re medium inuenire sit difficile, vt circuli medium de-
prehendere, non cuiuslibet, sed scientis solummodo est. Sic quoque
& irasci, & dare pecuniam, & sumptus facere cuiuslibet est, &
facile, at cui, & quantum, & quando oporteat eadem hac facere,
non cuiuslibet, neq; facile est. Quindi il Salmista de' suoi nemici di-
ceua, *Iuxta iter scandalum posuerunt mihi*, 'vicino alla strada m'.

*Mozzo dif-
ficile a tro-
uarsi.*

Tf. 139 hanno posto intoppi, e lacci per farmi cadere, Non lo arano dalla
strada, ma a canto di lei, perche molto vicino alla virtù stà il vi-
tio, e molto ageuolmente da quella in questo si cade; Il che co-
noscendo l'Eterna Sapienza diceua. *Quam angusta porta, & ar-*

Matt. 3. 14. *Et a via est, que ducit ad vitam, & pauci sunt, qui INVENIUNT*
EAM. Non dice sono pochi quelli, che caminano per lei, ma
quelli, che la ritrouano, come che sia tanto stretta, & angusta,

che fugga la vista, e vi voglia molta difficoltà, non solo incami-
narla, ma ancora in saperla conoscere, e non pure gli amanti de'
vitij, ma ancora molti di quelli, che amano la virtù, e la cercano,
e desiderano di caminar per li suoi sentieri, nò vi pongano i pie-
di, & in vece della via delle virtù, quella de' vitij, e della perdi-
tione calchino, verità, che non fù neanco a Filosofi nascosta, on-
de disse Seneca lib. 3. nat. 9. c. 30. *Cito nequitia subrepat, virtus*
difficilis inuentu est, rectorem, ducemq; desiderat, etiam sine magi-
stro vitia discuntur. cioè, la malitia prestamente ci si accosta, la
virtù è difficile da ritrouarsi, questa rettore, e guida desidera, i
vitij anche senza maestro s'imparano. Che se alla natural diffi-
coltà, & incertezza della virtù, noi aggiungiamo le insidie de'
nostri infernali nemici, gl'inganni de' nostri sensi, gli allettamēti
de' piaceuoli oggetti del Mondo; Chi non si spauenterà, e giudi-
cherà difficilissima impresa il caminar senza far errore per que-
sta stretta via della virtù?

S. Doroteo. *Accioche dunque non erriamo, douemo valerci di guida,*
abbracciar i consigli, & i documenti de' più pratici, & illuminati
di noi, e nò fidarci del proprio giudicio, e parere; perche, come
diceua S. Doroteo serm. 5. Nihil miserabilius, Nihilq; quod fa-
lius decipi, & expugnari queat his, qui nullum habent ducem, nul-
lumq; in via Dei moderatorem, & institutorem querunt Et il Padre
Carolamo Piatti lib. 1. de bona st. relig. cap. 4. considerando an-

*Senza con-
figlio espo-
sto a gl'in-
ganni.*

ch'egli

ch'egli questa difficoltà della via della virtù, diceua. *Cum totum hoc virtutum iter multa obscuritate, & caligine septum sit, nihil est adeo necessarium, ne erritur, quam ductoris alicuius opera, & lumen.* Che se in tutte le altre professioni, arti, e scienze, non vi è alcuno, che presuma di poter divenir perfetto, senza l'ammaestramento, & aiuto di alcuna guida, o precettore, come nella virtù, che di tutte le altre professioni, & arti è la più difficile, presumerebbero noi, senza l'aiuto, e consiglio altrui divenir eccellenti? *Ridiculum plane est,* dice S. Isidoro Pleu. lib. 9. *epist. 206. cum ut vilius, ac mechanicarum artium magistros nasciscamur, huc, atque illuc oberramus; diuinam tamen Philosophiam, tanquam vile aliquid, ac despicendum, nobis ipsis committimus;* del qual argomento a prouar l'inesso si vagliono etiam di molti altri Padri, Gio: Cassiano coll. 2. cap. 11. S. Girolamo *ep. 4. ad Rusticum*, S. Efrem t. 2. *tit. de virtutib. cap. 6.* & altri.

S. Isidor.

Gio:
Cassiano
S. Girol.
S. Efrem

*Voler Di-
uino, che
ci governa
mo per mez-
zo a' altri.*

La quarta ragione, che più di ogni altra esser dourebbe con noi potente, è la volontà di Dio, il quale si come ha creato la natura nostra dell'altrui consiglio bisognueole, così che si gouerni parimente per mezzo delle instructioni, e consigli de' gli uomini stessi fra di loro, si compiace. Raccogliasi questa volontà Diuina; Prima dall'ordine sociale, & ordinario della sud sapientissima prouidenza, che è di gouernar le cose inferiori per mezzo delle superiori, e valersi delle cause seconde, & a gli effetti proportionate; laonde si come illumina gli Angeli della terza Gerarchia per mezzo di quelli della seconda, e quelli della seconda per mezzo di quelli della prima, e per mezzo de' Cieli manda le influenze alla terra necessarie, così ancor per mezzo di alcuni huomini gouerna, & ammaestra gli altri, e perciò essendo noi bisognueoli di consiglio, ad altri huomini habbiamo a ricorrere, e non aspettare, che Dio ci mandi per consigliarci qualche Angelo dal Cielo.

Esperienza.

Si conferma dall'esperienza, perche volle, che il Popolo Hebreo fosse guidato, & ammaestrato da Mosè, che Mosè il consiglio seguisse di Ietro; a David mandò Natan, e Gad Profeti, che lo correggessero, abenche anch'egli Profeta fosse, ad Anania mandò per essere da lui ammaestrato l'Apostolo S. Paolo, all'Eunuco della Regina Candace manifestò per mezzo di Filippo il vero senso della profetia di Isaja; a Cornelio comandò, che facesse chiamar S. Pietro, & i suoi consigli seguisse; disse a' suoi Discepoli. *Qui vos audit, me audit,* & ha voluto, che vn'huomo esser potesse assoluto de' suoi peccati da vn'altro huomo, a cui egli prima gli riteli, ma non già, che alcuno, neanche il suo Vicario assoluere possa se stesso; Finalmente egli medesimo, che è l'istessa Sapienza, non perche bisogno ne hauesse, ma per dar esempio a noi

Luc. 10.
16.

Ioã. 6.5 noi, essendo in carne mortale, ha voluto dimandar consiglio, come in S. Gio: al 6. *Vnde ememus panes, & manducent hi?*

32 Nella formatione ancora del nostro cuore paripi, che l'istello habbia voluto il Signore accennarci. poichè quelli, che trattano della figura di lui, dicono, che egli ha due orecchie, che pendono in fuori, delle quali fauellando Galeno lib. de Anatom.

Cuore ha due orecchie.

Galeno. viuorum, dice. *Quæ quidem auriculæ apparent extra, quasi duo additamenta carnum.* Non ha dunque il nostro cuore occhi da vedere, non pala o da gustare, non narici da odorare, ma si bene orecchie, che instrumento dell'udito sono, in segno, che non deue egli regularsi secondo il proprio parere, ma conforme a quello, che sente da gli altri. ha da essere più obbediente, che peripicace, più pronto a sentire, cioè, che se gli dice, che a vedere, o gustare quello, che se gli propone, alche ben pare, che corrisponda la dimanda, che fece a Dio salomone, dicendoli, *Dabis ergo Domine seruo tuo*

3. Reg. 3.9. *COR DOCILE*, e secondo il Testo Hebreo *COR AUDIENS*, cioè, Signore, se mi vuoi fauorire, e darmi quello, che dimando, io chiedo, che mi di vn cuore docile, vn cuore, che ascolti volentieri, & adopri bene le orecchie; ma nel lib. 2. del Paralipom. non si dice, che a Dio richiedè sapienza, & intelligenza? come qui dunque si scriue, che egli ricercassi docilità, e buono udito? *Da mihi sapientiam, & intelligentiam*, là si dice; e vi si aggiunge, che fù esaudito da Dio; e che bisogno haueua egli dunque di sentir più il parere de gli altri? Richiede là ciò, che si conuiene ad vn buon Maestro, e Governatore de' Popoli, come dunque qui dimanda di essere buon'uditore, e Discepolo? Non sono contrarij nè questi due Testi, anzi molto concordi, o per dir meglio sono l'istesso, perche la vera sapienza di vn Principe consiste in vdir volentieri i consigli de gli altri, e non regularsi di proprio capriccio. Ben dunque al cuore, il quale fra tutti gli altri membri il luogo tiene di Principe, non occhi da vedere, ma orecchie da sentire; furono dalla Natura concedute.

Cuore di buon udito cercato da Salomone.

2. Paralip. 1.10 Et è in oltre da notarsi, che non vna sola orecchia ha il cuore, ma due, e queste non all'istesso officio destinate, ma a diuersi; perche, secondo, che insegna pure nell'istesso luogo Galeno, per vna egli riceue il sangue dal fegato, per l'altra l'aria dal pulmone; & il Principe anch'egli hauer non deue vna orecchia sola, ne seguir i consigli, o star alla relatione di vn solo, ma sentir molti, e se possibil sia, tutti. Riceue solamente il sangue dal fegato quel Principe, il quale a' suoi consigli altri non ammette, che i proprij parenti seco di sangue congiunti, o che l'amore, di cui è proprio soggetto il fegato, gli somministra. Ma l'aria, che il pulmone per mezzo della bocca attrahe da fuori, accoglie quel Signore, il quale vuol sapere, cioè, che dal popolo ancora si dice,

Sapienza di Principe in che consista.

Galeno. Et è in oltre da notarsi, che non vna sola orecchia ha il cuore, ma due, e queste non all'istesso officio destinate, ma a diuersi; perche, secondo, che insegna pure nell'istesso luogo Galeno, per vna egli riceue il sangue dal fegato, per l'altra l'aria dal pulmone; & il Principe anch'egli hauer non deue vna orecchia sola, ne seguir i consigli, o star alla relatione di vn solo, ma sentir molti, e se possibil sia, tutti. Riceue solamente il sangue dal fegato quel Principe, il quale a' suoi consigli altri non ammette, che i proprij parenti seco di sangue congiunti, o che l'amore, di cui è proprio soggetto il fegato, gli somministra. Ma l'aria, che il pulmone per mezzo della bocca attrahe da fuori, accoglie quel Signore, il quale vuol sapere, cioè, che dal popolo ancora si dice,

Principe di più orecchie ha da essere provveduto.

ciò

Isidor.

Gio:
affano
Civol.
Esiem

Luc. 10.
16.

Ha da te-
ner conto
della fama

S. Pietro be-
ne pronunzio
as orecchie

Orecchie al
cuore a be-
ne fanno.

Principe
di quasi pa-
verba da
far più co-
sa.

Virtù nel
dimandar
consiglio.

ciò che di lui, e de' suoi ministri si parla fra le genti, ciò che pos-
ta, e riporta la fama, e che voci vadano attorno per l'aria del
suo governo; che di ciò bello esempio ci diede il Rè del Cielo,
mentre che a' suoi Discepoli dimandò; *Quem dicunt homines esse
filium hominis?* E che S. Pietro bene anch'egli sapeffe di queste
due orecchie servirsi, dimostrollo il Signore, mentre che gli
disse, *Beatus es Simon Bariona, quia caro, & sanguis non reuelavit
tibi, sed Pater meus, qui in Calis est* quasi dicesse, non per l'orec-
chia, che tira il sangue dal fegato, hai tu questa dottrina appre-
sa, ma per quella, a cui giunge l'aura celeste di fuori, e perciò sei
ben degno di esser fatto Principe della mia Chiesa; & tibi dabo
claves Regni Caelorum.

37 Per l'orecchia, che rimira il fegato, riceue il cuore il san-
gue, che lo riscalda, e nutrisce, ma da quella, che risguarda il
pulmone, attrahe l'aria, che lo rinfresca, e questa è superiore a
quella dice Galeno, le cui parole sono. *Per inflorem (auriculā)
subintrat vena deportans sanguinem ab hepate ad nutrimentum cor-
dis, & ad generationem spirituum, & sanguinis vitalis; superio-
rem vero auriculam subintrat canna pulmonis ad temperationem
caloris innati.* Et al Principe per l'orecchia, che a' suoi parenti
apre, entrano consigli, che hanno per fine il suo proprio inte-
resse, e che lo riscaldano d'immoderate passioni, e generano ab-
bondanti spiriti di superbia, ma per l'orecchia, che egli apre alla
fama, entrano pensieri, che temprano il caldo naturale dell'
amor proprio; e moderano il sangue acceso dell'ira, e delle al-
tre sue passioni; poiche non hauendo i Principi superiori, de' qua-
li habbiano a temer in terra, vna sola cosa, dopo il timor di Dio,
può raffrenar i loro illeciti appetiti, & è la paura dell'infamia,
dalla quale se cattini sono, non può liberarli la loro potenza; &
alla quale sogliono i generosi cuori hauer più mira, che all'intre-
resse, e però meritamente, l'orecchia, che riceue l'aria, essere si
dice superiore a quella, per la quale passa il sangue.

Ma a più efficaci argomenti passando, come non sarà confor-
me al voler diuino l'uso del consigliarsi, se vengono con questo
mezzo ad esercitarsi molte virtù, a lui gratissime? Primieramen-
te l'humiltà, non fidandosi l'huomo del proprio parere, e sotto-
mettendosi al giudicio altrui, onde bene S. Basilio in cap. 1. *Isai.
Sacra quadam, disse, res est consilium, & humilitatis insigne.* E di-
uerso intolerabilis est superbia argumentum, existimare, se nullius
egere consilio.

Questa humiltà riconosce, e loda S. Bernardo in Ogerio Mo-
naco, che si haueua eletto di viuere più tosto suddito, che seguir i
cōsigli altrui, che gouernarsi col proprio parere, dicendoli ep. 87,
*Prudens ergo humilitas, humilisq; prudentia fuit, quod nequaquam
credens*

Matt.
16. 13.

Nu. 17.

Galeno.

credens, ad salutem te posse sufficere tibi, alieno potius arbitrio deinceps vivere proposuisti. Questa è lodata da S. Bonauentura nel Serafico suo Padre, così di lui scriuendo. Non erubescerat a minoribus parua quærere verus Minor, qui magna didicerat a Magistro supremo. Hæc summa eius Philosophia, hoc summum eius desiderium exitit, quoad vixit, vt quæreret a Sapientibus, & simplicibus, perfectis, & imperfectis, paruulis, & grandævis, qualiter ad perfectionis culmen virtuosius peruenire valeret.

S. Bonau.
cap. 12.
vita S.
Frâncisci

Lodata in
S. Frâncisco

Questa parimente si loda in S. Bernardino da Siena, di cui l'Autore della sua vita scrine. *Non sua nitebatur sapientia, sed semper petebat consilium, etiam ab illis, qui eo inferiores erant; E per lasciar esempi d'altri Santi, che addur se ne potrebbero infiniti, dirò solo di Samuele, e di S. Paolo, quegli ricorse ad Eli, essendo dimadato da Dio, e da lui ricenè consiglio di quello, che far doueua, e così ordinò Dio, Vt eius probaretur humilitas, dice Cassi. coll. 2. cap. 14. Questi dopo essere stato ammaestrato in Paradiso, se ne andò a conferire il tutto con gli altri Apostoli. Quo, dice S. Girol. ad Gal. 2. & humilitas ostenderetur Paul., qui Doctor in toto Orbe iam Gentium, ad precessores Apostolos cucurrisset. E piace tanto questa humiltà al Signore, ch'egli per lei souente supplisce al poco sapere di quegli, che dà il consiglio, & frequenter, dice l'Abbate Gilib. serm. 7. in Cant. quod non confert eorum, qui consuluntur eruditio, consulentis meretur humilitas.*

Iur. t. 7
cap. 33.

Et in S.
Bernardi-
no da Siena

Cassiano

S. Girol.

Gilib.
Abb.

Si esercita in questa maniera ancora la carità, e si mantiene il legame dell'vniione, & amicitia tra gli huomini, mentre che vno ricorre per aiuto all'altro, e molto meglio, che nel comunicarsi insieme le cose corporee, si perche qui si comunicano gli animi, & i parti della mente, che sono assai più nobili, si anco, perche delle cose corporee più rimane, chi le comunica altrui, ma i consigli, e la sapienza, si comunicano a molti senza alcuna diminutione in quelli, che li donano, anzi più tosto con accrescimento; e perciò non vi essendo perdita di alcuna parte, hanno occasione di rimaner più contenti, e più souente in questo legame insieme vnirsi. Et a questo fine appunto, dice S. Bernardo, essere stato l'Apostolo S. Paolo mandato da Dio ad Auania, e le sue parole, dolci al solito, sono. *O sapientia suauiter vere vniuersa disponens, eum, cui tu loquens, erudiendum de voluntate tua mittis ad hominem, vt SOCIALIS VITAE commendetur humilitas, & edoctus per hominem, discat, & ipse secundum datam sibi gratiam hominibus subuenire.*

Carità.

S. Bern.
serm. in
conuers.
S. Pauli

S. Paolo
ad Rō. 12.

S. Gio: Chrisostomo spiegando quel passo dell'Apost. *Nolite esse prudentes apud vosmet ipsos. Rom. 12. 16. insegna esser ordinato questo precetto al mantenimento della carità, e comunione*

fra gli huomini: *Nihil enim*, dice egli, *ita auellit, & abstindit; quemadmodum si quis se sufficere sibi ipsi putauerit, unde & ita nos Deus constituit, ut alter alterius opera indigant; Ut etenim prudens sis, altero tamen opus habes.*

S. Gio:
Chrisost

Prudenza
nel diman-
dar consi-
glio.

Dignità
nella Natu-
ra huma-
na.

34 In oltre si esercita per questo mezzo la prudenza, e la sapienza, e da quello, che dimanda consiglio, poiche come disse il Sauio, *Qui sapiens est, audit consilia*; & è cosa da prudente il procedere maturamente, e non senza il consiglio altrui ne' negotij; e da quello, che dà il consiglio, il quale a guisa di pietra focaia eccitatio, e percossio con l'interrogatione, o dimanda di chi il consiglio ricerca, manda tal' hora scintille di sapienza, ch'egli medesimo non sapeua, che in se fossero; Aggiungasi, che per questo mezzo ne rimane anco non poco honorata l'humana Natura, mentre che quasi Oracolo Diuino, vn'huomo si sente, & è consultato da vn' altro, che così del consiglio di Achitofele si dice nel 2. de' Regicap. 16. 23. *Consilium autem Achitophel, quod dabat in diebus illis, quasi si quis consuleret Deum*, e questa dignità riconosce ancora S. Agostino in prim. lib. Doctr. Christ. dicendo, *Poterant utique omnia per Angelum fieri, sed abiecta esset humana conditio, si per homines hominibus verbum suum Deus ministrare nolle videretur.*

Pro.
15.

2. Reg.
16.

S. Agost

Conchiudiamo dunque, che, e per il bisogno, che noi ne habbiamo, e per non contrauenire all'ordinazione Diuina, è necessario il valersi del consiglio altrui. Ne solamente necessario, ma utilissimo ancora, e già dalle cose dette molte utilità del consigliarsi appaiono. Come di non far errore, seguendo il proprio, e fallace giudicio; Appresso, di esercitar molte virtù, terzo di esser più disposto a ricouer la gratia, & il lume Diuino per mezzo dell'humiltà, e del ricorrere a' mezzi da lui ordinati; già che *Deus superbis resistit, humilibus autem dat gratiam*, alle quali ancora che grandissime, aggiungo hora alcune altre pur molto importanti.

1. Pet.
5. 5.

Quiete di
conscienza
in chi si
consiglia.

35 La prima è vna marauigliosa quiete di conscienza, la quale quanto sia da pregiarsi, non può a bastanza cō parole spiegarfi, poiche tutte le ricchezze del Mondo, e tutti i piaceri del senso non possono con lei paragonarsi, e d'lei disse il Sauio, che è vn continuo banchetto, *secura mens, quasi iuge conuiuium*. Hor che questa si acquisti col consigliarsi, l'insegna lo Spirito Santo nella sentenza di sopra citata. *Sine consilio nihil facias, & post factum non poenitebis*, perche il non pentirsene, vuol dire non ne haue-
rai rimorso di conscienza; l'istesso confermano tutti i Maestri della vita spirituale, i quali a coloro, che afflitti sono da gli scro-
poli, insegnano non vi esser miglior rimedio, che il rimetterfi a
consigli altrui; anzi questa dottrina insegnata dal Cielo ad

Prou. 15
15.
Eccli.
32. 24.

*S. Anto
nin. p. 1.
t. 3. e 10
S. 3.*

vn Frate dell'Ordine di S. Domenico, il quale essendo scropo-
loso, & apparendoli vn suo amico pur Frate, e già morto, gli
dimandò egli della sua coscienza, & il morto gli rispose.
Consule discretos, & acquiesce eis. Gio: Gersone dà anch'egli
questo documento, & apporta vn'esempio di S. Bernardo, il
quale ad vn suo Frate, che per gli scropoli rimaneua dal cele-
brar la S. Messa, disse *Vade frater, & in fide mea celebres*, e siegue
il Gersone, che *obediuit frater, & scrupulus omnis illi perpetuo
discessit.*

*Gio: Ger
sone. t. 3
lib. de
vita sp.
lib. 4.
car. 8.*

E questa sì pretiosa quiete di coscienza i buoni Religiosi,
che il tutto fanno col parere de' loro Superiori, goder sogliono,
come ben disse a S. Doroteo il suo Maestro, perche godendo egli
di vna tal quiete, e temendovi fosse nascosto qualche inganno
del Demonio, l'assicurò il suo Maestro, e gli disse, essere questa
comune a tutti quelli, che non confidando nel proprio parere,
guidare in tutte le cose da Superiori si lasciano. *Quicumq; se,
disse quel S. Vecchio, traddiderit obedientiae suorum Patrum, &
illorum arbitrio regendum se dederit, is habet profecto quiete, & ani-
mi tranquillitate fruatur.*

*S. Dorot
serm. 5.*

36 La ragione di questa quiete di coscienza, oltre alla Diui-
na gratia, che è la principale, è perche la coscienza, hauendo
seguito il consiglio altrui, è sicura di hauer operato prudente-
mente; e quantunque il consiglio non fosse certamente buono, e
però certo esser buona cosa l'hauer operato col consiglio. Dor-
me quieto il creditore, il quale sa, che oltre al debitore, ha vna
buona sicurtà, che mancando il principale, lo pagherà del suo, e
la nostra coscienza è qual creditore, di cui si dice in S. Matteo.

*Matt. 5.
25.*

*Esto consentiens aduersario tuo cito, dum es in via, cum eo, ne forte
tradat te aduersarius iudici, & iudex te ministro. &c.* E quando
noti vi è sigurtà, sempre ci molesta, dubitando, di non esser so-
disfatta, e perciò si chiama nostro auuersario, ma quando vi è vn
buon Consigliere, poiche questo fa sicurtà per noi, ella quieramē-
te riposa, come si vide nel Frate Cisterciense, di cui habbiamo po-
co fa parlato; hauendoli detto S. Bernardo *IN FIDE MEA
celebres*, e ben si dice, che il Consigliere fa sicurtà, perche se il
consigliato per detto, e colpa di lui operà male, egli ne haurà a
portar la pena, conforme al detto *Malum consilium Consultori
pessimum.*

*Consigliere
fa sicurtà.*

37 La seconda vtilità ancor ella importantissima, che dal
consigliarsi siegue, è il liberarsi da gli inganni, & insidie dell'
astutissimo nostro nemico l'infernal serpente, il quale quantunq;
sia dotato di grandissima forza, e di mille arti a nostri danni, pa-
re tuttauia, che disarmato, fiacco, e senza sapere rimanga, qual-
hora chi da lui è tentato, al consiglio ricorre del suo Padre spi-
rituale, o di altra persona discreta, così fra gli al-ri insegna

*Consiglio
disarmato
satana.*

Cassiano, gran maestro della vita spirituale, dicendo, *Illic namque, ut patefacta fuerit, cogitatio maligna marcescit, & antequam discretionis iudicium proferatur, Serpens teterrimus velut e tenebrosa, ac subterraneo specu, confessionis virtute protrahitur ad lucem, & traductus quodam modo, ac debonestatus abscedit*, e nel cap. 5, racconta il miserabil caso di un Monaco detto Herone, il quale dopo 50 anni di solitudine accompagnata con gran rigore di astinenza, e d'altre mortificationi, si lasciò ingannar da Satanasso, & a sua persuasione si gettò in un profundissimo pozzo, dal quale con gran fatica da gli altri Monaci cauato, poco men che morto, non volle mai credere, di essere stato ingannato dal Demonio, & il terzo giorno nella sua ostinazione infelicitemente morì, il che gli auuenne dice Cassiano, perche si reggeua col proprio parere, e non col consiglio de gli altri. *Suis*, dice egli, *definitionibus regi, quam consiliis, vel collationibus patrum, atque institutis maiorum maluit obedire*; e di simili esempi, come anche, de' contrari, cioè, di quelli, che tentati, sono ricorsi a' consigli de più vecchi, e felicemente sono stati vittoriosi; far se ne potrebbe lungo racconto.

Quindi nota S. Gio: Chrisostomo, che il Demonio per tentarci, offerua il tempo, nel quale siamo soli, accioche non habbiamo l'aiuto del consiglio altrui, come già assaltò Eua separata da Adamo, in figura di che leggiamo, che Golia quel gran Gigante, non voleua combattere se non da solo a solo, *Descendat mecum, AD SINGVLARE CERTAMEN*, e di Leuiathan dice si, che *dormit in secreto calami*, la doue il Nostro Salvatore ama le congregazioni, e dice *Vbi sunt duo, vel tres congregati in nomine meo, in medio eorum sum*.

*Chi si consiglia diffi-
cilmente
cade,*

38 La terza vtilità del consigliato è, ch'egli, o non cade, o se pur cade, non si fa tanto male. Non può egli quasi cadere, perche camina appoggiato ad altri, e v'è chi gli fa lume ne' cattiuu passi colla lucerna del consiglio, ma se pur cade, non si fa tanto male; prima, perche appresso a Dio, & a gli huomini, è in gran parte scusato, hauendo prudentemente mosso i passi col consiglio altrui, e perciò i Principi, benché assoluti Signori, sogliono valersi de' consiglieri, non solamente per seruirsi del loro sapere, ma ancora per dar credito, & autorità alle loro deliberationi, come fece Serse, il quale risoluto di muouer guerra a' Greci, radunò i suoi Consiglieri, e disse, hauerli chiamati, non perche consultassero, s'egli doueua guerreggiar con Greci; perche di ciò era risoluto, ma si bene, accioche con l'assentirui anch'essi, apportassero autorità al suo parere.

*Facilmente
risorge.*

In oltre, dovò la caduta è più facile il rileuar si da consigliatruu aiurato, che però disse il Sauio, *Va soli, quia cum ceciderit, non habet subleuantem se. Eccles. 4. 10.* Chi cade in qualche errore, colla

*Cass. col.
2. c. 10.*

Cass. c. 5

*Hom. 1.
in Matt.*

1. Reg.

*Matt. 18
20.*

Eccel. 4.

S. Ber.

*Seneca
S. Gre
Papa
ep. 2.*

Eccel.

*Plato
Prota.*

Prota.

colla mente si troua turbato, colle forze abbattuto, coll'inimico, che gli sopraffa, e l'opprime; laonde è molto difficile, che si rileui, e da vn peccato non cada in vn'altro, e finalmente nella disperatione; ma se vn buon Consigliero si ritroua a canto, questi lo consola, gli appresenta la misericordia del Signore, gli ricorda la virtù della penitenza, gli propone gli esempi d'altri molti peccatori conuertiti, e diuenuti Santi, e così colla mano del consiglio lo solleva, e lo rincuora; Del qual aiuto bramando il Demonio, che siamo priui, cerca farci nascondere, e tener celate le nostre colpe, e nota S. Bern. serm. 33. in cant. che a questo stesso fine esorta tal' hora i Monaci, a lasciar le congregationi, & i Monasteri, e ritirarsi ne' deserti. *Quotiens, dice egli, bene proficientibus Cœnobijs inuidens, obtentu quasi maioris puritatis, Ere- mum petere persuasit, & cognouerunt miseri tandem, quam verus sit sermo, quem frustra legerant, Vt soli, quoniam si ceciderit, non habet subleuantem.*

S. Bern.

39 Grandissime dunque, e non mai a bastanza spiegate sono le utilità del buon consiglio, per goder tuttaua delle quali, egli non basta domandar consiglio a chi che sia, ma è necessario osseruar in ciò alcune regole, come suol farsi ancora nel prender le medicine per gioueuoli, & eccellenti, che siano; Perciò molto prudentemente diceua Seneca, citato a questo proposito anche da S. Gregorio Papa, *Omnia cum amico delibera, sed de ipso prius*, Consulta tutte le cose con l'amico, ma prima dell'istesso amico, cioè non prender a caso chi chi sia per tuo amico, ma pensau bene in prima, & informati de' suoi costumi, e delle sue qualità, & hauendolo ritouato qual esser deue vn vero amico, all' hora; *omnia cum ipso delibera*, risolui il tutto col parer di lui; qual dunque haurà da essere questo nostro buon Consigliero?

Seneca.

S. Greg.

Papa

ep. 2.

Regole del
amandar
consiglio.

Eccli. 8.

40 Primieramente Sauio. *Cum fatuis consilium ne habeas*, diceua il sauo Siracide, Eccli. 8. 20. e con ragione, perche qual sauo consiglio può aspettarfi da persona pazza? *Fatius fatua loquitur*, diceua Platone ad Perseum, e Salomone *Doctrina stultorum fatuitas*. *Prou. 16. 21.* cioè, non fanno altro, che sciocchezze, o se pur alcuna cosa fanno, perche non la dicono in tempo, & a proposito, l'istessa dottrina loro è sciocchezza, ne deui sperare, che colla consideratione, e consulta possano proferir cosa buona, anzi che diranno peggio, perche si come Pen'ola, che di catruiuo liquore sia piena, posta al fuoco manda il peggio, ch'ella habbia per mezzo de' bollori alle labbra; così lo sciocco, se colla consideratione intorno ad alcuna cosa si riscalda, si vdiranno dalla sua bocca maggiori pazzie, perche come dice pur Salomone, *Os fatuorum ebullit stultitiam* *Prou. 15. 2.* Non si hanno in ciò d'aspettar miracoli, e senza questi non può dar le botte, se non

Platone

Prou. 16

Prou. 15

Consigliere
sia sauo.

di quel liquore, del quale è piena. *Populus meus*, diceua il Profeta Osea, *In ligno suo interrogauit, & baculus eius annuncianit ei.* E così può dirsi di molti, che cercano consiglio ad vn huomo di legno, e richiedono meritamente tali risposte, quali vn huomo di legno darebbe.

Osea 4.
12.

Sia buono
da bene.

La seconda conditione del Configliero è, che sia huomo da bene, accioche non solamente possa darci buon consiglio, come detto habbiamo, ma anche voglia, e non si lasci trasportar dall'affetto, o dall'interesse a configliar contra il giusto, o persuader al configliato il seguir i viti, da quali egli signoreggiar si lascia, e S. Ambrosio con molta eloquenza lib. 2. de off. cap. 12. dimostra quanto disconuenga, e malamente aspettar si possa da persona cattiuu buon consiglio. *Quis incano*, dice egli, *fontem requirat? Quis turbida aqua potum petat? Itaque ubi luxuria est, ubi intemperantia, ubi vitiorum confusio, quis sibi inde aliquid hauriendum aestimet? Quis non despiciat morum collusionem? Quis vtilem causæ alienæ indicet, quem videt inutilem vitæ suæ? Quomodo enim cum potes iudicare consilio superiorem, quem videas inferiorem moribus? &c.*

S. Amb.

Configli di
tre forti.

41 Dell' Voua di tre forti se ne ritrouano, alcuni sono infcondi, che si chiamano da vento, quali sono quelli, che fanno le galline senza il gallo, altri sono fecondi di vtile vccello, quali sono quelli delle galline, fatti con l'aiuto del gallo, & altri fecondi di animali cattiuu, quali sono l'voua de' Serpenti, e non altrimenti dir possiamo sia de' configli, assomigliati, come di sopra detto habbiamo, alle voua, che alcuni cioè, sono vani, & inutili, quali sono quelli de' sciocchi, de' quali è il Prouerbio, *Inanimum inania consilia*, altri sono come voua di serpenti, molto nocui a chi gli esequisce, conforme al detto di Isaia, *Qua Aspidum ruperunt*, e questi sono quelli de' configlieri cattiuu, e scelerati, altri finalmente sono buoni, e salutari, simboleggiati nell'voua feconde, e buone.

Is. 59. 5

Configliere
non ha in-
teressato.

Terzo, non deue il Configliere hauer alcuno interesse ne negotij ne quali dà consiglio, perche quantunque habbia buona intentione, l'affetto tuttavia, e l'interesse farà, che rappresenti le cose non sinceramente, ma conforme alle sue passioni. Sono i Configlieri come gli occhiali, che ci fanno vedere più di quello, a che per se stessa la vista nostra si stenderebbe, ma se gli occhiali sono di alcuno colore tinti, tutte le cose all'istessa maniera colorite ci rappresentano; e così se i Configlieri occupati sono da qualche passione, tutte le cose, come da quella vestite, ci fanno vedere. Quindi il Sauio esortandoci a mirar bene, da cui prendiamo consiglio, diceua. *A Consiliario serua animam tuam, sed prius scito, quæ sit ILLIUS NECESSITAS*, non dice conosci prima, qual sia la sua

Eccli.

sua dottrina, o la sua prudenza, ma il suo bisogno, il suo interesse, perche se questo nelle cose, ch'egli consiglia, si troua, non ti consiglierà conforme a quello, che il tuo uile richiede, ma a quello che il suo; Del che per darci esempio il Signore, volendo pascore nel deserto quella gran moltitudine, che lo seguiva, non dimandò consiglio a Giuda, perche quantunque fosse negotio, che pare appartenesse a lui, poiche egli teneua la borsa de' danari, perche tuttauia egli era ladro, e per se rubbava di quello era offeso al suo Maestro, non volle il Signore, come d'interessato, il suo consiglio; ma quello piu tosto di Filippo, e di Andrea, huomini da bene, e disinteressati, quantunque semplici.

42. Quarto, esser deue il Consigliere segreto. Perche si come non è lecito al depositario valersi delle cose, che date gli sono in deposito, e molto meno venderle, così riponendo chi si consiglia, come in deposito, i suoi pensieri appresso il Consigliero, non deue egli andarli palesando, e vendendo; Perciò Festo Pompeo dice, che *Consilium* è dal silentio detto, & in Persia, come riferisce Ammiano lib. 12. i Consiglieri soleuano, come Dio loro particolare, adorare il Silentio, & a questo proposito espongono alcuni il detto del Sauio. *Cum fatuis consilium non habeas, non enim poterunt diligere, nisi quæ eis placent.* dicendo il Testo Greco. *Non enim potest uerbum continere.* Onde Vatablo tradusse *Neque enim dicta continere poterit*, e la Regia, *Non enim poterit uerbum celare.*

Sia segreto

I Romani anch'essi adorando moltissimi, e diuersissimi Dei, a tutti fabbricauano tempj in alto, di modo che per gradi, e scalini era necessario ascenderui, da quello in poi, che dedicato era al Dio Conso, cioè de' Consigli, al quale si andaua discendendo per iscalinata, *Antiqui*, dice Pomponio Leto de Rom. *Antiq. ingrediebantur templa per gradus ascendendo; In vnum tantum descendebant, quod fuit adificatum in honorem Dei Consi, quod est Consiliorum*; ma perche si discendeva egli in questo tempio? forse per insegnarci, che anche a gl' inferiori di noi non douemo sdegnarci di cercar consiglio? O che dimandar si deue humilmente, & abbassandosi, e non con alterezza, disponendoci a seguir l'altrui parere, e non per tirare il Consigliero nel nostro? bene, ma a proposito anche di quello diceuamo, perche il Consigliero ha da essere secreto, e seppelir sotto terra dee le cose a lui confidate, sotto terra a ritrouar si andaua il Dio de' Consigli.

43. In oltre, alcune altre conditioni si ricercano dalla parte di chi dimanda il Consiglio, e particolarmente due; La prima, che ciò si faccia con intentione di sapere la verità; L'altra, che ci sia volontà di eseguir il buon consiglio. Manca la prima in molti, i quali dimandano consiglio, ma vogliono si consigli a modo

Conditioni
di chi di-
manda
Consiglio.Festo
Pompeo
Amm.Eccli 8.
20.
Vatablo

Pomp.

a modo loro, & i Configlieri, che se ne accorgono, per non perder la loro gratia, dicono, non quello, che essi sentono, ma quello, che si accorgono piacer al consigliato; e perciò i Principi, che vogliono essere ben consigliati, deuono guardarli di dar alcun segno di pendere più tosto in vna parte, che nell'altra, perche altrimenti i configlieri, per compiacersi, concorreranno nel suo parere, o buono, o cattiuo ch'egli sia; ma peggio contra la seconda conditione fanno anche quei Principi, che in vece di seguir i buoni consigli dati loro, o fanno il contrario, per parere più sauij, o puniscono, chi non consiglia a modo loro, come fece Achab con Michea, e perciò non deuono questi tali marauigliarsi, ne incolparne altri, che se stessi, se non sono consigliati bene.

Configlieri
se molti, od
vno.

Ma che diremo del numero de' Configlieri? deuono esser molti, o pur vn solo? Ad hauerne vn solo pare, che ci esorti il Sauio mentreche disse, *Multi pacifici sint tibi, & consiliarius sit tibi vnus de mille*, e può confermarli prima per la difficultà, che vi è in ritrouar vn buon configliero, perche come disse appresso di Salustio Cesare. *Qui de rebus dubijs consultant, ab odio amicitia, ira, atq; misericordia vacuos esse decet*. Ma oue si ritroueranno huomini da questi affetti liberi? Se frà di mille vno, farà gran ventura; Appresso, i Configlieri sono come Medici dell'animo, ma la moltitudine de' Medici nuoce souente a gl'infermi, onde disse Adriano. *Multitudo Medicorum perdidit Casarem*. Sarà dunque bene hauerne vn solo. Finalmente la moltitudine de' Configlieri genera confusione, il segreto più difficilmente mantiene, e può esser facilmente, che vno per contradir all'altro, o per parere più sauij, impugnì il detto di lui, quantunque buono, & inganni il consigliato. Absalone, se di solo Achitofele per Configliere si fosse seruito, sarebbe rimasto possessore del Regno di suo Padre, ma perche volle sentire anche Chusai, che fraudolentemente lo consigliò, e segreto neanche poi tenne il consiglio, vi perdè il Regno, e la vita.

Loda all'incontro Salomone la moltitudine de' consigli, mentre dice, *Vbi non est Gubernator, populus corrumpet; Salus, autem vbi multa consilia*. Pron. 11. Oue è da notarsi, che secondo le regole della buona contrapositione, pareua, che dir si douesse nel secondo membro; *Salus autem, vbi est Gubernator*; Ma molto prudentemente ciò non disse il Sauio; perche sapeua, che alla saluetà della Republica non basta l'hauere vn Governatore, perche se questo senza il consiglio d'altri vorrà guernarsi, sarà la sua ruina. Ma disse, *Salus autem, vbi multa consilia*, perche, o che si governi la Città da vn solo, o da molti, in ogni maniera i Configlieri hanno da esser molti, accioche ella sia salua; e fece vna buonis-

Eccl. 6.
6.

Salust.

Adriano

Pron. 11
14.

1. Reg.
2. 17.

3. Gi.
Chri/so

buonissima contrapposizione di due stati, vno pessimo, e l'altro ottimo della Citrà; Il pessimo è non vi essere alcuno, che la gouerni, nel qual caso habitatione più tosto di fiere seluaggie, che di nuomini domestici potrebbe dirsi; l'Ottimo poi non già, che gouernata sia da vn solo Principe, e Monarca, come molti Politici voglion, ma si bene, che dal consiglio di molti sia retta, come nella Digressione dell'ottimo gouerno habbiamo noi detto. E l'istesso molto caldamente raccomanda il sauo Siracide dicendo, *In multitudine Presbyterorum prudentium sta, & sapientia illorum ex corde coniungere.* Eccl. 6. 35. Ne vi manca ragione, perche molti occhi più veggono, che vn solo, e non vi essendo alcun huomo, che sappia il tutto, par bene, che molti concorrano al consiglio, accioche col saper dell'vno si supplisca al mancamento dell'altro, oltre che col conferire, e disputare, e discorrere molti insieme, si aguzzano gl'ingegni, e meglio penetrar possono al conoscimento della verità.

Eccl. 6.

44 In questo dubbio io direi, che se fauelliamo di consigliere, che habbia ad indrizzarci nella via dello spirito, & alla perfezione, questi dourà essere vn solo ordinariamente, si perche i segreti della coscienza non si hanno a scuoprire a molti, si anco per non variar camino, e perche questi è non solamente Consigliere, ma guida, e maestro, i cui detti non habbiamo noi a por in consulta, o in dubbio, ma ad esequire, come Oracoli del Cielo; essendochè, quando bene egli non fosse di quella prudenza, dottrina, e spirito dotato, che vn tanto negotio richiederrebbe, supplirà il Signore, e non permetterà, che chi per amor suo all'alui giudicio, e volere si sotomette, ingannato resti. Nel primo libro de Regi habbiamo di ciò vn bello esempio in Samuele, il quale fù dalla Madre consegnato al Pontefice Heli, accioche l'ammaestrassè nel seruitio del Signore, e gli fosse in tutte le sue attioni Consigliere, e guida. Ma qual cosa di bene imparar poteua Samuele in quella casa, oue erano i figliuoli di Heli tanto scelerati, e scandalosi, che dice la S. Scrittura, il peccato loro essere sta o *Grande nimis coram Domino?* E come si poteua sperare, che bene alleuassè Heli i figliuoli altrui, se così malamente haueua alleuato i suoi? Con tutto ciò Samuele fece in casa di Heli marauiglioso profitto nella virtù, & essendo chiamato da Dio, a lui ricorse per consiglio, lo riceuè ottimo, e secondo quello gouernandosi, fù dal Signore marauigliosamente favorito; mercè, c'hebbe Dio riguardo all'obbedienza semplice del figlio, & alla fede della Madre, e supplì egli a mancamenti di Heli, e mosse la sua mente a dar sempre buoni consigli, e santri ammaestramenti a Samuele; così prudentemente notò S. Gio: Chriost. hom. 21. in ep. ad Ephes. cap. 6. *Ille, cioè Anna, filium suum ipsi, cioè,*

Pessimo stato ai citrà, qual sia.

Qual ottimo?

Risposta cō distinzione

Padre spirituale sia vn solo.

Gouernato da Dio.

Samuele fatto sotto vn maestro non buono.

1. Reg.
2. 17.

S. Gio:
Chriost

cioè, ad Heli, commendauit, ac traddidit. Neque enim Heli erat ex illis, qui potuissent cum admodum fingere, quomodo enim potuisset, qui neque proprios quidem filios potuit? Sed FIDES, ET PROMPTITUDO mulieris totum fecerunt; concorrendoui però anche l'humiltà di Samuele, come norò S. Gregorio Papa cap. 4. in lib. 1. Reg. cauandone quindi bella regola generale con dire. Per cum (Heli,) qui reprehendendus erat, audire quemadmodum debuisset, didicit (Samuel) ut profecto sciamus, quia maiorum imperia tunc etiam reuerenda sunt, cum ipsi laudabilem non habent vitam, quia eorum doctrina, qua praua operatione posset superbis vilescere, humiles auditores facit ad Diuina Celsitudinis familiaritatē peruenire. Ma di questa sorte di configlieri ha fatto vn trattato molto degno di esser letto il P. Giulio Negrone intitolato, De necessitate, & utilitate Magistrī spiritualis, & vn'altro il Padre Rodriquez, eccellente maestro della vita spirituale, & è il settimo del suo terzo tomo, a' quali mi rimetto.

S. Greg.
Mag.

Risolutione
dipēda dal
Principe.

45. Quanto a gli altri, ho per certo, che sia meglio hauer più Configlieri, non però in gran numero per le ragioni dette, e tale si vede esser l'uso de' Principi, che di molte persone i loro Configli componono; egli è vero, che la resolutione, e l'elettione de' proposti partiti ha da dipendere dal Principe; si per conseruar la sua Maestà, & autorità, e non parere, che qual fanciullo stia ancora alla scuola, e dipenda da altri; si ancora per mantener la segretezza, ricordo necessarissimamente particolarmente nelle Guerre, che perciò disse molto prudentemente Vegetio lib. 3. de re militari. Fieri quid debeat, cum MULTIS tracta, quid facturū sis, cum PAUCISSIMIS, vel potius IPSE TECVM.

Vegetio

Stratagemma
per te-
ner celati i
suoi Confi-
gli.

Ventidio
Capitane
accorto.

Anzi alcuni accorti Capitani, della fede de' loro Configlieri, o d'altri amici dubitando, vna cosa dicono di voler fare, e poi fanno l'opposta, per ingannar col mezzo de' Configlieri, e traditori, che il tutto riuelano, i loro nemici; Stratagemma, del quale si valse molto utilmente contra Parti Ventidio, perche hauendo feco vn certo Farneo, il quale fingendosi amico, il tutto riuelaua a Parti, non lo discacciò Ventidio, ma dimostrando di molto fidarsene, quello, che grandemente bramaua, fingena di temere, e quello, che temeva, di bramare, e così inducua per mezzo di lui i Parti a far ciò, ch'egli voleua, & PERFIDIAM BAR- BARI, dice Frontino, AD UTILITATES SVAS CONVERTIT.

Frontino
lib. 2.

Ma se il Principe non saprà, qual de' configli, e partiti proposti sia il migliore, e conseguentemente non da per se stesso risolverli, e determinarsi, che dourà fare? Siegua il parere de' più saggi, e migliori, e più tosto de' vecchi, che de' giuani, e de' i più, che de' i pochi.

E se

Et se temerà, che vno contradica all'altro per emulatione, o che non ardisca in presenza de gli altri dir liberamente il suo parere, ascolti ciascheduno d'essi da solo a solo.

46. Così dice si, faceciano i Principi Ottomani, e che quando vogliono trattar cose difficili, e di molta importanza allo Stato, vanno fuori in campagna; e caualcando chiamano per ordine i loro Consiglieri l'vno dopò l'altro, e sentono il parere di ciascheduno d'essi, senza che l'vno sappia, qual sia stato il voto dell'altro. Egli è vero, che pare siano meglio eliminate le cose, mentre che in presenza, & in compagnia di molti si discorre, poiche l'vno serve per core all'ingegno dell'altro, e può ciascuno non solo dir il suo parere, ma ancora rifiutare le ragioni dell'altro; Laonde insegna il Marchese Malnezzi, che scorgendo il Principe essere discordanti i suoi Consiglieri, dee lasciarli tanto fra loro discorrere, ch'egli possa conoscere da che parte sieno le migliori ragioni. Ma chi roglie al Principe, che sentiti prima i suoi Consiglieri da solo a solo, e rimanendo, ancora dubbioso, non gli raduni, e senta discorrere insieme?

Non oserei già di dire, che fosse partito sicuro, il lasciarli partire, e rimetter la deliberatione ad vn'altro Consiglio, massimamente di cosa trattandosi, in cui alcuni d'essi hauer potessero interesse; poiche è questo tanto potente, e sottile; che hauendo tempo, non gli mancherebbero artifici, e maniere di tirar anche gli altri Consiglieri nel parere dell'interessato, ancora che non vi fosse il seruitio del Principe; come esser accaduto nel Consiglio di Filippo II. Rè di Spagna, qual'hora vi si trattò, se pacificamente, o pure con armata mano acquetar si douessero i sorgentimori della Fiandra, racconta il Connestaggio, perche aspirando il Duca d'Alua di andarui Capitan Generale, consigliaua la guerra. Il Duca di Feria all'incontro con altri persuadema la pace, & essendosi ad vn'altro consiglio differi a la resolutione; il Duca d'Alua per arrivar al suo intento, usò vna grandissima astutia. Finse di essere mal disposto, e sparse voce, che volena ritirarsi da negotij del Mondo; e si lasciava intendere non poter quella Impresa raccomandarsi meglio che al Duca di Feria; per ilche persuadendosi questi, che qual'hora si facesse guerra, egli stato sarebbe Capitan Generale, si rinuolse, e consigliò la guerra, la quale perciò de' eliminata ne accettò molto prontamente il Duca di Alua il carico, rimanendo burlato il Duca di Feria; & ingannato, per non dir tradito. Filippo Secondo.

Dal qual pericolo per sottrarsi forse Massimiliano Imperatore non voleua consiglio di alcuno, ma neanche volendo far il tutto di sua testa, lasciava uscir voce di quello, che si voleua, e stava attendendo, se era lodata la sua opinione, ilche rinuencdoli,

Libro Teste.

Bbb

rese-

Modo di
consigliarsi
de' Turchi

Consiglieri
se bene sentiti
in compagnia,
o soli.

Consiglio
sopra l'istesso
se bene a risarsi

Consiglio di
Filippo II.
sopra rumori
della Fiandra.

Astutia
grande del
Duca d'Alua.

Massimiliano
Imperatore
per come si
consigliava

Connest.
lib. 2.

egitio

antino
6.1.

l'esequina, e se ne asteneua, se l'vdina biasimata, & in questa maniera parua, ch'egli si consigliasse con tutti, e con nessuno; è stata uia questo modo soggetto a molti inconuenienti, e meritamete non lodato dal Marchese Maluezzì ne' suoi giudiciosissimi Discorsi.

La strada comune dunque di valersi di molti Consiglieri, ma eletti, non deue abbandonarsi. Et al detto del Sauio in contrario rispondo, che non vuole egli dire, che di vn solo Consigliere ci vagliamo, ma che non a tutti dimandiamo consiglio, ne fidiamo i nostri segreti, quantunque con tutta procura habbiamo di star bene. Al secondo rispondo, per questo appunto, ch'egli è difficilissimo ritrouar vn buon Consigliere, douersene hauer molti, accioche vno supplisca al difetto dell'altro. Al terzo rispondo, che non ostante il detto di quell'Imperatore, è comune vnanza ne' mali graui chiamar più Medici. Appresso vi è non picciola differenza fra Medici, e Consiglieri, prima, perche della medicina vi è l'arte, secondo la quale regolandosi il Medico, non fa errore, ma le cose, che cadono sotto consiglio, non sogliono ad arte appartenere, ma si si bene alla prudenza, onde sono più variabili, e liberi i consigli, e vi vuole gran giudicio pratico, che non è, come l'arte della medicina, in tutti il medesimo; ma molto diuerso, e perciò è bene sctir molti. Terzo, l'Infermo non suole intederli di medicina, onde fra molti pareri de' Medici, non saprà egli eleggerli il meglio, o a caso a questo più tosto, si a prederà, che a qllo, o seguirà quello, che è più conforme al suo gusto, che sonente è il peggio.

*Differenza
de' Medici,
e Consiglieri.*

*Con molti
Consiglieri
come hab-
biano a por-
tarci.*

A gl'inconuenienti, che si diceuano nascere dalla moltitudine de' Consiglieri, rispondo, che niuna cosa humana esser può tanto perfetta, che non portiseco qualche mancamento, o incomodo, e che si deue eleggere quella, che ne ha minor numero, & a questi, che qui si adducono, potrà in gran parte rimediarla prudenza del Consigliato, prima nell'elegger i Consiglieri, poi nell'appigliarsi al consiglio migliore, il che perche far non seppe Absalone andò in rouina. Non dico però, che sepre debba altri valersi di molti consiglieri, ma ciò lodo a Principi, & a priuati ancora, nelle cose molto graui, e dubbiose. Come poi i Principi debbano valersi de' consigli altrui, oltre alle cose dette, molto prudentemete insegna il Marchese Virg. Maluezzì nel suo disc. 30. sopra Corn. Tac. e giudiciosamente ancora ne fauellano l'Amm. nel disc. 3. del lib. 15. pure sopra Tac. Il Franchetta nel c. 12. del lib. 1. del Principe. Il Botero nel 1. libro della ragion di Stato, & altri, a quali rimetto il Lettore.

Il fine della prima parte del Sesto Libro.

SOLI DEO HONOR, ET GLORIA,
MINI AVTEM MISERATIO, ET VENIA.

Tauola

March.
Maluez-
zì sopra
Tacito.

Cap.

2

3

6

10

12

19

19

22

24

49

49

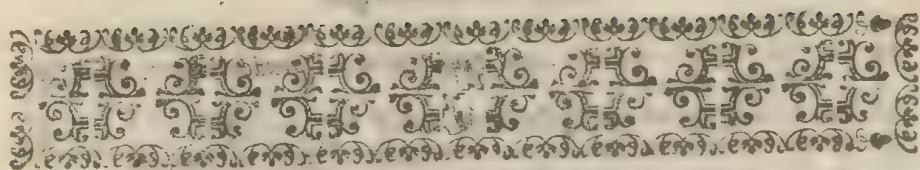
4

10

20

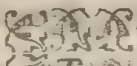
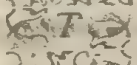
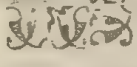
20

22



T A V O L A DE' LVOGHI DELLA SCRITTURA in questo Libro elposti, ò ponderati.

Genes.

- Cap. I. v. I  Erra autem erat inanis, & vacua &c. Impresa 168. fol. 567. nu. 32.
1. 5.  Factum est vespere, & mane dies vnus. Impresa 168. fol. 544. nu. 1.
2. 21.  Immisit soporem in Adam Imp 169 f. 584 nu. 13.
- 3 1 Cur praecepit vobis Deus, vt non comedetis de omni ligno Paradisi?
impr. 159 f. 189. nu. 38.
- 6 3 Non permanebit spiritus meus in homine in aeternum, quia caro est.
impr. 168. f. 569. nu. 34.
- 10 9 Erat robustus venator. Impr. 167. f. 519. nu. 20.
- 12 1 Egredere de terra tua, & de cognatione tua, & de domo patris tui.
impr. 158. f. 556. nu. 35.
- 19 10 Percusserunt cecitate &c. impr. 168. f. 555. nu. 17.
- 19 16 Dissimulante illo, apprehenderunt manum eius, & manum vxoris?
impr. 168 f. 576. nu. 44.
- 22 9 Cumq; alligasset Isaac filium suum posuit eum in altare. impr. 170.
f. 622. nu. 22.
- 24 22 In aures aureas appendentes siclos duos, & armillas totidem pondo siclorum decem. impr. 159. f. 190. nu. 40.
- 49 14 Issachar asinus fortis, accubans inter terminos &c. impr. 163. fol. 350. num. 28.
- 49 17 Fiat Dan caluber in via &c. impr. 166. nu. 12. fol. 497.

Exod.

- 4 30 Domine non sum eloquens. impr. 163 f. 343. nu. 18.
- 10 20 Ipsi sibi erant graniores tenebris. impr. 171. f. 663. nu. 23.
- 20 2 Ego sum Dominus Deus tuus, qui eduxi te de terra Aegypti. impr. 171.
f. 661. nu. 20.
- 20 25 Si altare lapideum feceris mihi, non edificabis illud de scellis lapidibus.
Si enim tenueris cultum super eum polluetur impr. 153. f. 12. nu. 18.
- 22 31 Carnem, quae à bestijs fuerit praeustata, non comedetis. impr. 161 fol.
291. nu. 17.

Tauola de' luoghi

- 23 3 *Pauperis quoque non misereberis in iudicio. impr. 161. f. 203. nu. 33.*
 23 8 *Nec accipies munera, quæ etiam excæcant prudentes &c. impr. 161. f. 199. nu. 27.*
 28 39 *Stringesq; tunicam bysso. impr. 170. f. 625. nu. 27.*
 32 13 *Ecce nobis Deos; qui nos præcedant. impr. 155. f. 625. nu. 27.*

Leuit.

- 7 32 *Armus quoque desier de pacificorum hostijs cedit in primitias Sacerdotum. impr. 156. f. 86. nu. 13.*
 13 45 *Habebit vestimenta dissuta, caput nudum, & velle contectum. impr. 157. f. 131. nu. 37.*
 19 19 *Ne prostituas filiam tuam, ne contaminetur terra, & impleatur piaculo. impr. 168. f. 573. nu. 40.*
 26 6 *Auferam malas bestias, & gladius non transibit terminos vestros. impr. 164. f. 399. nu. 38.*

Num.

- 11 34 *Sepulchra concupiscentia. impr. 169. f. 559. nu. 34.*
 22 4 *Ita delebit hic populus omnes, qui in nostris finibus commorantur, quænam admodum solet bos herbas vsq; ad radices carpere. impr. 153. fol. 170. nu. 25.*
 24 3 *Dixit homo, cuius obscuratus est oculus, qui cadit, & sic aperiuntur oculi eius. impr. 172. f. 693. nu. 22.*
 33 55 *Quasi clavi in oculis. impr. 171. f. 657. nu. 11.*

Deuter.

- 6 4 *Audi Israel, Dominus Deus noster Deus vnus est. impr. 167. f. 522. nu. 15.*
 7 25 *Sculptilia eorum igne combures, non concupisces argentum, & aurum, de quibus facta sunt, neque ex eis tibi quidquam &c. impr. 169. fol. 395. nu. 29.*
 16 19 *Non accipies personam, nec munera. impr. 161. f. 203. nu. 33.*
 23 18 *Non offeres mercedem prostibuli &c. impr. 168. f. 551. nu. 11.*
 33 9 *Qui dixit Patri suo, & Matri sue nescio vos, & fratribus ignoro vos, & nescierunt filios suos. impr. 161. f. 305. nu. 35.*

Iudic.

- 20 23 *Debeo vltra procedere ad dimittendum contra filios Benjamin fratres meos, an non? impr. 164. f. 444. nu. 98.*

Della Scrittura.

Reg.

- 1 1 1 Fuit vir vnus. impr. 167. f. 523. nu. 15.
1 5 2 Statuerunt eam iuxta Dagon. impr. 155. f. 61. nu. 16.
1 8 11 Hoc erit ius Regis, qui imperaturus est vobis &c. impr. 160. f. 271. n. 86.
1 9 24 Leuauit coquus armum, & posuit ante Saul. impr. 156. f. 86. nu. 13.
1 13 8 Expectauit septem diebus iuxta placitū Samuclis. impr. 170. f. 629. n. 33.
1 20 41 Cadens pronus in terram adorauit tertio impr. 163. nu. 5. fol. 369.
1 26 21 Reuertere fili mi Dauid &c. impr. 163. nu. 60. f. 376.
24 14 1 Intelligens autem Ioab &c. impr. 163. nu. 51. f. 370.
2 16 23 Consilium autem Achitofel, quod dabat in diebus illis quasi si quis con-
suleret Deum, sic erat. impr. 173. f. 721. nu. 24.
3 3 9 Dabis ergo Domine seruo tuo cor docile. impr. 173. f. 731. nu. 32.
3 18 23 Dentur nobis duo boues, & illi eligant sibi bovem vnum, & in frustra ca-
dentes ponant super ligna &c. & ego faciam bouem alterum &c.
impr. 168. f. 552. nu. 14.
3 22 22 Ero spiritus mēdax in ore omnium prophetarū eius. impr. 163. f. 342. n. 17.
4 6 14 Misit ergo illuc equos, & currus, & robur exercitus, & ultra non ve-
nerunt latrones Syria in terram Israel. impr. 164. f. 388. nu. 19.

Paralip.

- 1 20 2 Tulit coronam Melchon de capite eius. Fecitq; inde sibi diadema;
impr. 153. f. 26. nu. 37.

Esdrae.

- 1 6 11 A me ergo positum est decretum, vt omnis homo, qui hanc mutauerit
iussionem, tollatur lignum de domo ipsius, & erigatur, & configatur.
impr. 164. f. 431. nu. 82.

Iudith.

- 16 11 Sandalia raperunt oculos eius. impr. 168. f. 564. nu. 27.

Esther.

- 14 11 Ne tradas Domine sceptrum tuū his, qui non sunt. impr. 171. f. 670. n. 34

Iob.

- 1 19 Ventus vehemens irruir e regione deserti, & concussit quatuor an-
gulos domus. impr. 153. f. 10. nu. 16.

Tauola de'luoghi

- 4 18 In Angelis suis reperit prauitatem. impr. 153. f. 14. nu. 21.
 8 14 Sicut tela arancarum fiducia eius. impr. 167. f. 529. nu. 26.
 15 16 Quanto magis abominabilis, & inutilis homo, qui bibit quasi aquam iniquitatem. impr. 172. f. 696. nu. 24.
 18 13 Deuoret pulchritudinem carnis eius primogenita mors. Impr. 168. fol. 539. nu. 12.
 18 17 Ardeabuntur gressus virtutis eius, & precipitabit eum consilium suum. impr. 173. f. 724. nu. 26.
 29 15 Oculus fui ceco, & pes claudus, pater eram pauperum, & cor viduae consolatus sum. impr. 162. f. 324. nu. 24.
 30 4 Et adix imperatorum erat cibus eorum. impr. 172. f. 691. nu. 19.
 31 1 Peperi fratres cum oculis meis, vt ne cogitarem quidem de de Virgine. impr. 169. f. 593. nu. 28.
 38 33 Nunquid nosti ordinem Caeli? impr. 164. n. 10. f. 383.
 40 10 Ecce Behemot, quem feci tecum. impr. 171. f. 16. n. 23. & 24.
 40 13 Ossa eius velut fistula avis. impr. 159. fol. 188. nu. 37.
 40 18 Absorbebit flumini, & non mirabitur, & habebit fiduciam, quod influat Iordanis in os eius. impr. 158. fol. 157. nu. 37.
 40 20 Nunquid hunc ligabis linguam eius? impr. 153. f. 19. nu. 29.
 41 4 Quis reuelabit faciem indumenti eius. impr. 153. f. 18. nu. 26.
 41 9 Oculi eius, vt palpebrae diluculi. impr. 153. f. 18. nu. 27.
 41 12 Halitus eius prunas ardere facit. impr. 153. f. 24. nu. 35. & impr. 168. f. 557. nu. 19.

Pfal.

- 4 89 A fructu frumenti, vini, & olei sui multiplicati sunt &c. impr. 167. f. 522. nu. 15.
 7 15 Ecce parturit iniustitiam, concepit dolorem, & peperit iniquitatem. impr. 172. f. 690. nu. 18.
 17 24 Obseruabo me ab iniquitate mea. impr. 171. f. 678. nu. 44.
 19 9 In circuitu impij ambulant. impr. 167. f. 531. nu. 29.
 25 10 In quorum manibus iniquitates sunt &c. impr. 161. f. 308. nu. 39.
 26 3 Si exurgat aduersum me praelium, in hoc ego sperabo. impr. 170. fol. 631. nu. 35.
 26 5 Quoniam abscondit me in tabernaculo suo &c. impr. 159. f. 180. n. 25.
 37 13 Vm faciebant, qui querebant animam meam. impr. 153. f. 11. nu. 16.
 38 12 Tabescere fecisti sicut araneam animam eius. impr. 167. f. 532. nu. 30. & impr. 168. f. 559. nu. 21.
 44 10 Astitit Regina a dextris tuis in vestitu deaurato. impr. 159. f. 181. n. 26.
 44 11 Audi filia, & vide, & inclina aurem tuam. impr. 159. f. 189. nu. 39.
 45 1 Deus noster refugium, & virtus. impr. 169. f. 596. nu. 30.
 48 6 Iniquitas calcanei mei circumdabit me. impr. 170. f. 628. nu. 31.

Furor

Della Scrittura.

- 57 5 *Furor illis secundum similitudinem Serpentis, sicut Aspidis furda &c.*
impr. 165. f. 460. nu. 6.
- 57 9 *Supercecidit ignis, & non viderunt solem.* impr. 168. f. 532. nu. 30.
- 61 4 *Quousq; irratis in hominem, interficiteis vniuersi vos &c.* impr. 153.
fol. 11. nu. 17.
- 67 26 *Praucnerunt Principes coniuncti psallentibus &c.* impr. 159. f. 192.
nu. 42
- 63 2 *A timore inimici eripe animam meam.* impr. 170. f. 632. nu. 36.
- 67 31 *Increpa feras arundinis.* impr. 166. f. 503. nu. 26.
- 70 16 *Quoniam non cognoui literaturam.* impr. 167. f. 539. nu. 38.
- 81 2 *Deus stetit in Synagoga &c.* impr. 161. f. 306. nu. 38.
- 82 14 *Deus meus pone illos, vt rotam &c.* impr. 167. f. 532. nu. 29.
- 89 10 *Anni nostri sicut aranea meditantur.* impr. 167. f. 527. nu. 24.
- 92 1 *Indutus est Dominus fortitudinem &c.* impr. 170. f. 624. nu. 26.
- 102 2 *Potentes virtute, facientes verbum illius.* impr. 164. f. 383. nu. 23.
- 104 30 *Edidit terra eorum ranas &c.* impr. 163. f. 341. nu. 15.
- 105 34 *Posuit terram eorum in falsuginem &c.* impr. 171. f. 663. nu. 22.
- 118 3 *Non enim qui operantur iniquitatem &c.* impr. 171. f. 609. nu. 33.
- 118 120 *Confige timore tuo carnes meas.* impr. 171. f. 657. nu. 12.
- 126 5 *Non confundetur, cum loquetur inimicis suis in porta.* impr. 162.
f. 324. nu. 23.

Prouerb.

- 3 5 *Ne inuitaris prudentia tua.* impr. 173. f. 718. nu. 16.
- 4 25 *Oculi tui recta videant, & palpebrae tuae precedant gressus tuos.*
impr. 172. f. 708. nu. 42.
- 5 9 *Ne des alienis honorem tuum.* impr. 168. f. 563. nu. 26.
- 6 5 *Illequeatus es verbis oris tui &c.* impr. 151. f. 130. nu. 36.
- 6 25 *Non concupiscat pulchritudinem eius cor tuus.* impr. 169. f. 594. n. 28.
- 6 30 *Non grandis est culpa, cum quis furatus fuerit &c.* impr. 161. f. 295.
num. 23.
- 7 10 *Et ecce occurrit illi mulier ornatu meretricio &c.* impr. 168. f. 552.
num. 21.
- 7 11 *Preparata ad capiendas animas.* impr. 168. f. 566. nu. 31.
- 7 22 *Sequitur eam tamquam bos ductus ad victimam.* impr. 168. f. 553. n. 14.
- 7 26 *Fortissimi quiq; interfecti sunt ab ea.* impr. 169. f. 587. nu. 18.
- 11 14 *Vbi non est gubernator, populus corruet &c.* impr. 173. f. 746. nu. 43.
- 14 4 *Vt detur paruulis astutia &c.* impr. 170. f. 652. nu. 27.
- 17 7 *Non decet Principem labium mentiens.* impr. 166. f. 508. nu. 32.
- 19 12 *Sicut fremitus Leonis, ita est ira Regis.* impr. 163. f. 373. nu. 58.
- 22 29 *Vidisti virum velocem in opere suo &c.* impr. 163. nu. 62. f. 177.
- 23 27 *Fouea profunda est meretrix &c.* impr. 169. f. 604. n. 39. & 605. n. 44.
- 23 32 *In nouissimo mordebit, vt coluber &c.* impr. 171. f. 678. nu. 43.

Ne

Tauola de' luoghi

- 25 6 Ne gloriosus appareas coram Rege. impr. 163. nu. 25. f. 356.
 25 15 Tecta perstillantia in die frigoris, & litigiosa mulier comparantur.
 impr. 172. f. 705. nu. 38.
 25 19 Dens putridus, & pes lassus. impr. 162. f. 326. nu. 26.
 26 8 Sicut qui mittit lapidem in acernum Mercurij, sic qui tribuit insipienti
 honorem. impr. 155. f. 60. nu. 15.
 28 15 Leorugiens, & Versus esuriens Princeps impius super populum paupe-
 rum. impr. 160. f. 214. nu. 21.
 30 28 stellio manibus nititur, & moratur in adibus Regis. impr. 163. f. 340.
 nu. 13. & impr. 166. f. 497. nu. 10.

Ecclesiastes.

- 1 12 Ego Ecclesiastes fui Rex Israel in Ierusalem. impr. 168. f. 564. nu. 28.
 7 27 eni amariorem morte mulierem. impr. 169. f. 608. nu. 47.
 9 11 Verti me ad aliud, & vidi sub sole, nec velocius esse cursum, &c.
 impr. 161. f. 293. nu. 19.
 10 1 Muscæ morientes perdunt suauitatem vnguenti. impr. 167. f. 526. n. 22.
 12 11 Verba sapientium sicut Simuli, & quasi clauis in altum defixi. impr.
 171. f. 654. nu. 4.
 12 13 Deum time, & mandata eius obserua, hoc est enim omnis homo.
 impr. 171. f. 671. nu. 36.

Cantic.

- 1 10 Muranulas aureas faciemus tibi. impr. 159. f. 173. nu. 15.
 1 12 Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi. impr. 159. f. 195. nu. 47.
 2 14 Surge amica mea, speciosa mea, & veni. impr. 159. f. 184. nu. 31.
 3 3 Inuenerunt me vigiles. impr. 163. nu. 20. f. 383.
 3 4 Sicut fragmen mali punici, ita genatua. impr. 159. f. 178. nu. 40.
 4 1 Capilli tui sicut greges tonsarum, quæ ascenderunt de monte Galaad.
 impr. 158. f. 152. nu. 30.
 4 2 Dentes tui sicut greges tonsarum. impr. 157. f. 116. nu. 17. & impr.
 158. f. 150. nu. 27.
 5 13 Labia eius distillantia myrrham primam. impr. 159. f. 195. nu. 46.

Sapient.

- 2 11 Sicut autem fortitudo nostra lex iustitiæ. impr. 163. nu. 13. f. 384.
 4 11 Raptus est, ne malitia mutaret intellectum eius &c. impr. 166. fol.
 244. nu. 53.

Ecclesiastici

Della Scrittura.

Ecclesiastici.

- 2 16 *Va his, qui perdidērunt sustentiam. impr. 170. f. 630. nu. 34.*
 5 6 *De propitiato peccato noli esse sine metu. impr. 171. f. 678. nu. 43.*
 7 5 *Penes regem noli videri sapiens. impr. 163. nu. 25. fol. 357.*
 7 27 *Iaqueus venatorum est, & sagena cor eius &c. impr. 169. f. 592. n. 27.*
 9 10 *Omnis mulier, quæ est fornicaria, quasi siercus in via conculcabitur. impr. 168. fol. 551. nu. 12.*
 10 9 *Avaro nihil est scelestius. impr. 167. fol. 532. nu. 30.*
 10 15 *Initium omnis peccati superbia. impr. 170. fol. 615. nu. 11.*
 13 12 *Aduocatus a potentiori discede, ex hoc enim te magis aduocabit. impr. 163. fol. 386. nu. 49.*
 13 *Ne improbus sis, ne impingaris &c. impr. vsup.*
 20 2 *Concupiscentia spadonis deuirginauit virginem, sic qui facit per vim iudicium iniquum. impr. 161. fol. 296. nu. 19.*
 20 31 *Xenia, & dona excæcant oculos iudicum &c. impr. 161. f. 293. nu. 28.*
 25 26 *Breuis omnis malitia super malitiam mulieris. imp. 169 f. 589. n. 21.*
 26 25 *In duobus contristatum est cor meum, & in tertio iracundia mihi aduenit: vir bellator deficiens, & vir sensatus contemptus &c. impr. 171. fol. 660. nu. 17 & 18.*
 27 7 *Sicut in medio compaginis lapidum palus figitur, sic, & inter medium venditionis, & emptionis angustabitur peccatum. impr. 167. fol. 534. nu. 33.*
 27 12 *Stultus sicut Luna mutatur. impr. 170. fol. 626. nu. 29.*
 32 24 *Fili sine consilio nihil facias &c. impr. 173. fol. 717. nu. 15.*
 33 5 *Præcordia fatui, quasi rota carri &c. impr. 170. fol. 627. nu. 30.*
 38 15 *Qui delinquit in conspectu eius, qui fecit eum, incidet in manus Medici. impr. 162. fol. 331. nu. 35.*
 47 22 *Dedit maculam in gloria sua, inclinauit fœmora sua mulieribus. impr. 168. fol. 551. nu. 12.*
 49 5 *Præter David, & Ezechiam, & Iosiam, omnes peccatum commiserunt. impr. 164. fol. 439. nu. 92.*

Isa.

- 1 5 *Omne caput languidum. impr. 155. fol. 72. nu. 32.*
 1 26 *Restituam iudices tuos, vt fuerunt prius &c. imp. 160. f. 270. nu. 84.*
 11 5 *Neque secundum iudicium aurium indicabit. imp. 161. f. 304. nu. 35.*
 23 4 *Erubescet Sidon, ait mare. impr. 167. fol. 540. nu. 41.*
 33 20 *Nec auferentur clauis eius in sempiternum. imp. 171. fol. 657. nu. 11.*
 35 10 *Qui claudit oculos suos, ne videat malum. impr. 169. fol. 600. nu. 33.*

Ccc Completa

Tauola de' lioghi

- 46 2 Completa est malitia eius. impr. 164. fol. 388. nu. 19.
 40 9 Super montem excelsum ascende tu, qui Euangelizas Syon. impr.
 157. fol. 118. nu. 19.
 42 22 Laqueus iuuenum omnes, & in donibus carcerum absconditi
 sunt. impr. 165. fol. 607. nu. 42.
 59 5 Oua Aspidum ruperunt, & telas Aranea texuerunt &c. impr.
 167. fol. 530. nu. 27.
 59 40 Conceperunt laborem, & pepererunt iniquitatem, oua Aspidum ru-
 perunt &c. impr. 173. fol. 715. nu. 12.

Ierem.

- 8 8 Verè mendacium operatus est stilus mendax scribarum. impr. 166.
 fol. 490. nu. 15.

Ezech.

- 3 9 Vt adamantem, & silicem dedi faciem tuam. impr. 157. fol. 121. n. 25.
 3 17 Fili hominis speculatorem dedi te domui Israel. impr. 157. fol.
 119. nu. 20.
 15 2 Quid fiet de ligno vitis? impr. 171. fol. 659. nu. 16.
 17 13 Aquila grandis plena plumis, & varietate venit ad Libanum.
 impr. 164. fol. 389. nu. 22.
 18 24 Si auerterit se iustus à iustitia sua, omnes iustitia eius non recor-
 dabuntur amplius. impr. 171. fol. 669. nu. 32.
 23 20 Quorum carnes sunt, vt carnes Asinorum &c. impr. 168.
 fol. 553. nu. 14.
 23 25 Nasum tuum, & aures tuas præcidam. impr. 168. fol. 562. nu. 25.
 25 10 Propterea tradidi eam in manus amatorum suorum. &c. impr.
 168. fol. 521. nu. 37.
 28 16 In multitudine negotiationis tuæ repleta sunt interiora tua ini-
 quitate. impr. 167. fol. 534. nu. 32.
 32 6 Implebitur terra de stercorebus tuis. impr. 168. fol. 562. nu. 25.
 32 19 Quo pulchrior es, descende, & dormi cum incircumcisis. impr. 170.
 fol. 617. nu. 14.
 34 2 Vae pastoribus Israel, qui pascebant semetipsos &c. impr. 155.
 fol. 59. nu. 13. impr. 160. fol. 210. nu. 16.

Dan.

- 4 17 Arborem, quam vidiſti ſublimem. impr. 163. nu. 11. fol. 339.
D. clina

Della Scrittura.

- 13 9 Declinauerunt oculos suos, ut non viderent Cælum. impr. 163.
fol. 567. nu. 32.

Osee.

- 3 1 Diligunt vinacia vuarum. impr. 172. fol. 700. nu. 31.
7 5 Omnes adulterantes &c. impr. 163. nu. 44. fol. 364.
13 11 Dabo tibi regem in furore meo &c. impr. 160. fol. 280. nu. 98.

Amos.

- 2 15 Et velox pedibus suis non saluabitur. impr. 169. fol. 583. nu. 10.

Mich.

- 3 11 Sacerdotes in mercede docebant, & Prophetæ eius in pecunia di-
uinabant &c. impr. 163. fol. 367. nu. 48.

Habachuc.

- 1 14 Facies hominis, quasi pisces maris. impr. 166. nu. 11. fol. 496.

Sophon.

- 3 3 Principes eius in medio eius quasi Leones rugientes &c. impr. 161.
fol. 290. nu. 14.

Zach.

- 5 9 Et leuauerunt amphoram inter terram, & cælum. impr. 154.
fol. 36. nu. 13.
11 17 O pastor, & Idolum. impr. 155. fol. 55. nu. 9.

Machab.

- 13 31 Dolo occidit impr. 154. fol. 32. nu. 7.

Ccc 2 Matthæi

Tauola de' lioghi

Matthæi.

- 7 14 Quam angusta porta, & arcta via est, quæ ducit ad vitam, & pauci sunt, qui inueniunt eam. impr. 173. fol. 729. nu. 30.
- 4 3 Si filius Dei es, dic, vt lapides isti panes fiant. impr. 153. fol. 21. nu. 30.
- 4 6 Si filius Dei es, mitte te deorsum. impr. 153. fol. 14. nu. 21.
- 4 19 Faciam vos fieri piscatores hominum. impr. 157. fol. 121. nu. 24.
- 5 13 Si sel infatuatum fuerit, in quo salietur? impr. 155. fol. 64. nu. 21.
- 5 19 Qui fecerit, & docuerit, hic magnus vocabitur in Regno Cælorum. impr. 157. fol. 114. nu. 13.
- 7 20 Ex fructibus eorum cognoscetis eos. impr. 157. fol. 132. nu. 38.
- 8 28 Occurrerunt ei d. o habentes Daemonia de monumentis exeuntes. impr. 153. fol. 8. nu. 13.
- 10 20 Non est Discipulus si per Magistrum. impr. 167. fol. 528. nu. 25.
- 11 8 Qui mollibus vestiuntur, in domibus Regum sunt. impr. 163. fol. 342. nu. 16.
- 11 12 Regnum Cælorum vim patitur, & violenti rapiunt illud. impr. 170. fol. 621. nu. 21.
- 12 47 Ecce mater tua, & fratres tui foris stant, quærentes te. impr. 159. fol. 183. nu. 30.
- 13 25 Superseminauit Zizania, & abiit. impr. 167. fol. 529. nu. 26.
- 13 44 Simile est Regnum Cælorum thesauro abscondito in agro, quem qui inuenit homo, abscondit. impr. 159. fol. 181. nu. 26.
- 20 22 Nescitis quid petatis. impr. 155. fol. 75. nu. 37.
- 23 2 Super cathedram Moysi sederunt Scribæ, & Pharisei. impr. 155. fol. 70. nu. 29.
- 23 15 Vae vobis Scribæ, & Pharisei hypocritæ, qui circuitis mare, & aridam, vt faciatis vnum proselytum &c. impr. 157. fol. 128. nu. 34.
- 24 Erunt duo in lecto vno, vnus assumetur, & alter relinquetur. impr. 167. fol. 531. nu. 29.
- 24 15 Cum videritis abominationem desolationis stantem in loco sancto: impr. 155. fol. 72. nu. 3.
- 26 12 Tunc abiit vnus de duodecim, qui dicebatur Iudas &c. impr. 154. fol. 42. nu. 22.

Luc.

- 8 27 Quid nobis, & tibi Iesu fili Dei? venisti huc ante tempus torquere nos? impr. 153. fol. 8. nu. 14.
- 8 28 Quid nobis, & tibi Iesu fili Dei altissimi. impr. 153. fol. 21. nu. 30.
- 9 3 10 4 Nihil tuleritis in via, neque calceamenta. impr. 157. fol. 122. nu. 26.
- 12 25 Sint lumbi vestri præcincti. impr. 170. fol. 625. nu. 26.
- 17 32 Memores estote vxoris Loth. impr. 158. fol. 161. nu. 42.
- 22 48 Iuda osculo filium hominis tradis? impr. 154. fol. 43. nu. 22.

Ioan.

Della Scrittura.

Ioan.

- 1 14 Quasi vnigeniti a Patre. impr. 158. fol. 146. nu. 20.
8 44 Ille est mendax, & pater eius. impr. 166. fol. 509. nu. 35.
10 14 Ego sum Pastor bonus impr. 155. fol. 70. nu. 28.
11 4 Infirmetas hæc non est ad mortem. impr. 165. fol. 486. nu. 41.
11 39 Domine iam fatet, quatrduanus est. imp. 171. fol. 665. nu. 27.
12 2 Cura Diabolus iam misisset in cor, vt traderet eum Iudas. impr. 154.
fol. 39. num. 16.
13 18 Leuabit contra me calcaneum suum. impr 170. fol. 628. nu. 31.
13 31 Nunc clarificatus est filius hominis. impr. 154. fol. 46. nu. 30.
19 10 Nescis quia potestatem habeo crucifigere, & potestatem habeo dimit-
tere te? impr. 161. fol. 297. nu. 24.

Actus Apost.

- 1 18 Possedit agnum de mercede iniquitatis. impr. 154. fol. 36. nu. 14.
2 5 Erant in Ierusalem habitantes Iudæi ex omni natione, quæ sub Cæle
est. impr. 160. fol. 204. nu. 6.

Ad Corinth.

- 1 8 1 Scientia inflat, charitas vcrò adificat. impr. 170. fol. 617. nu. 13.
1 8 4 Idolum nihil est in mundo. impr. 155. fol. 58. nu. 12.
1 13 2 Nihil sum. impr. 171. fol. 671. nu. 35.
1 15 41 Alia claritas Solis, alia claritas Lunæ, alia claritas Stellarum.
impr. 168. fol. 568. nu. 33.

Ad Gal.

- 3 3 Sic Stulti estis, vt cum spiritu caperitis, carne consumemini? impr.
170. fol. 626. nu. 28.
6 8 Qui seminat in carne sua, de carne, & metet corruptionem. & c. impr.
173. fol. 723. nu. 25.

Ad Ephes.

- 4 25 Propter quod deponentes mendacium, loquimini veritatem vnusquis-
que cum proximo suo, quia sumus inuicem membra. impr. 166.
fol. 510. nu. 37.
6 15 Calceati pedes in preparationem Euangelij pacis. impr. 157. fol.
122. nu. 26.

Induite

Tauola de' luoghi della Scrittura.

- 1 6 11 *Induite vos armaturam Dei, vt possitis stare aduersus insidias Diaboli. impr. 153. fol. 12. nu. 28.*
 1 6 12 *Cōtra spiritualia nequitia in caelestibus. impr. 153. fol. 10. nu. 16.*

Ad Philipp.

- 4 22 *Salutant vos omnes Sancti, maxime autem, qui de Cæsaris domo sunt. impr. 163. nu. 30. fol. 353.*

Ad Thessal.

- 1 5 22 *Ab omni specie male abstinere vos. impr. 172. fol. 701. nu. 33.*

Ad Timoth.

- 1 3 1 *Qui Episcopatum desiderat, bonum opus desiderat. impr. 155. fol. 77. nu. 39.*
 1 6 9 *Qui volūt diuites fieri in hoc sæculo, incidunt in laqueos. &c. impr. 167. fol. 530. nu. 27.*

Ep. Petri.

- 1 5 2 *Pascite, qui in vobis est, gregem. impr. 155. fol. 65. nu. 23.*

Apoc.

- 1 12 *Præcinctum ad mamillas Zona aurea. impr. 159. fol. 176. nu. 20.*
 4 4 *In circuitu sedis sedilia 24. & super thronos 24. Seniores sedentes &c. impr. 156. fol. 92. nu. 21.*
 5 8 *Viginti quattuor Seniores habentes singuli citharas, & phialas aureas &c. impr. 158. fol. 145. nu. 18.*
 12 7 *Michael, & Angeli eius præliabantur &c. impr. 164. n. 11. f. 383.*
 12 12 *V. & terræ, & mari, quia descendit ad vos Diabolus habens iram magnam. impr. 153. fol. 6. nu. 9.*
 12 15 *Et misit Serpens ex ore suo post mulierem aquam, tanquam flumen, vt eam faceret trahi a flumine. impr. 153. fol. 21. nu. 31.*
 14 2 *Et audiui vocem de Cælo &c. & sicut citharædorum. impr. 153. fol. 145. nu. 18.*
 14 3 *Captabant quasi canticum nouum. impr. 158. fol. 145. nu. 18.*
 15 7 *Vnum de quatuor animalibus dedit septem Angelis septem phialas aureas, plenas iracundiæ Dei. impr. 158. fol. 148. nu. 22.*

Il fine della Tauola de' luoghi della Scrittura.

TAVOLA DELLE COSE 'PIU' NOTABILI,
che in questo libro si contengono.

Achille.

IN che stimato felice da Alessandro
Magno. Impr. 163. f. 335. nu. 1.

Achitofele.

Sauio per altri. imp. 173. f. 731. n. 24.
Sciocco per se. quiui. Inescusabile. qu.

Acquisto.

Acquisti più stimati, e perche. impr.
170 f. 640. nu. 42.

Se più difficili della conseruatione.
quiui f. 641.

L'acquisto se di gloria maggiore. qu.
f. 644. nu. 45.

Affolutamente più difficile. quiui.
nu. 46.

Cagioni varie de gli acquisti, e delle
conseruationi. quiui. f. 647. nu. 50.

Prudenza se necessaria a gli acquisti.
quiui.

Contrarietà de gli acquisti. quiui.
Perche l'acquisto si faccia a poco, a
poco. quiui. f. 648.

Adamo.

Suo sonno misterioso. impr. 169. fol.
585. nu. 15.

Di che simbolo. quiui.

Adulatione.

Quanto da fuggirsi. impr. 153. fol.
20. nu. 30.

Adulterio.

Perche più graue colpa nella donna,
che nell'uomo. imp. 161. fol. 297.
nu. 25.

Adultera.

Naso perche si tagliasse alle Adulte-
re. impr. 168. f. 562. nu. 25.

Adultere perche si lapidassero anti-

camente. quiui. f. 575. nu. 43.

S. Agostino.

Perche scrinasse i libri della Città di
Dio. impr. 164. f. 401. nu. 42.

Alcatraz.

Vccello, & sua caccia. impr. 156. f.
82. nu. 5.

Sua proprietà. quiui. f. 83. nu. 7.

Vccelli fra di noi quali al predetto
simili. quiui. n. 8.

Alce

Animale da Giulio Cesare descritto.
impr. 163. f. 335. nu. 1.

Da Plinio. quiui. nu. 2.

Da Pausania. quiui. f. 336. nu. 3.

Astutissimo. quiui.

Come cacciato. quiui.

Descritto da Solino. quiui. nu. 4.

Quando veduto in Roma. quiui.

Descritto da Alberto Magno. quiui.
nu. 5.

Quanto veloce nel camminare. quiui.
Descritto dal Gioiio. quiui.

fol. 337.

Da Olao Magno. quiui. nu. 6.

Qual vnghia di lui salutifera. quiui.

Come vinto dalla Donnola. quiui.

Se combattano con Lupi. quiui. n. 7.

Forza dell'vnghie. quiui.

Sua velocità. quiui.

Se Afino siue stre. quiui. f. 338. nu. 8.

Corna dell'Alce quali. quiui. nu. 9.

Se ogni giorno patisca il mal cadu-
co. quiui.

Vnghie. quiui. fol. 339.

Se piegature habbia nelle gambe.
quiui nu. 10.

Alessandro

Tauola delle cose

Alessandro magno.

Perche prosperato. impr. 164. f.
423. nu. 71.
Come armasse i suoi soldati. impr.
169. f. 595. nu. 30.
Sua gran cautela nella castità. qu.
f. 597. nu. 32.

Amante, vedi Innamorato.

Sdegni d'amantise durino. impr.
163. f. 375. nu. 60.
Se debba fidarsi d'amante offeso. q.
Ingani d'amanti. impr. 168. f. 559. n. 22
Amante vano, se faccia torto al Cie-
lo. quiui. f. 566. nu. 31.
Quanto torto gli amanti vani faccia-
no alla virtù. quiui. f. 567. nu. 32.
Se facciano torto all'anima propria.
quiui. f. 569. nu. 34.
Et alla carne. quiui. nu. 35.
Vola oue non vuole. qu. f. 570. n. 37.
Se diuentino carnesfici. quiui. f. 571.
Fanno torto a Dio. quiui. n. 38.
Amante fanciullo che va a scuola.
impr. 169. fol. 594. nu. 28.
Qual Testuggine. quiui. f. 602. n. 37.
Amanti vani se preda del Demonio.
impr. 172. f. 700. nu. 32.

Amare.

Come si diuenti dotto nell'amare.
impr. 169. fol. 593. nu. 28.

Ambitiosi.

Se ciechi. impr. 155. fol. 75. nu. 36.
Non fanno quel, che si dimandano.
quiui. fol. 37.
Ambizioso se infedele. quiui. fol. 76.
Da Dio reprobato. quiui. f. 77. n. 38.
Scusa vana de gli ambiciosi. q. n. 39.
Iadri, & assassini. quiui. fol. 78.
Iffione perche simbolo d'ambiciosi.
impr. 163. fol. 372. nu. 56.

Amici.

Iffionei d'Eliogabalo. impr. 163. f.
372. nu. 56.

Amore.

Lasciuo se congiunto sempre con do-
lore. impr. 155. fol. 163. nu. 19.
Amore collana d'oro. impr. 159. f.
176. nu. 20.
Cinto d'oro. quiui.
Bella differenza fra amore di Padre,
e di sposo. quiui. fol. 199. nu. 53.
Crotoniati da chi fossero liberati dal
vano amore. impr. 168. f. 556. n. 18
Amor profano se annulifca. quiui. f.
560. nu. 23.
Amor di tre forti. quiui.
Qual bestiale. quiui.
Di Scarabeo. quiui. nu. 24.
Amor pfano Demonio. q. f. 565. n. 29
Amore, volo. quiui. fol. 566. nu. 31.
Quanto nociuo all'huomo. quiui. f.
569. nu. 35.
Amor disordinato se in odio si can-
gi. quiui. nu. 37.
Ruine seguite dall'amor pfano. qu.
fol. 573. nu. 38.
Se mostro più d'ogni altro inuitto.
impr. 168. fol. 575. nu. 43.
Hercole da lui vinto. quiui. fol. 576.
Vscir dalla prigione d'Amore quan-
to difficile. quiui. nu. 44.
Amor profano inferno. quiui. fol.
577. nu. 45.
Natale, & accrescimento d'amore.
impr. 172. fol. 699. nu. 29.
Potenza grande d'amore. qu. nu. 30.

Angelo.

Che significhi. impr. 156. f. 91. n. 19.
Angeli auuocati, e patroni de gli
huomini. impr. 162. f. 319 nu. 13.
Amantissimi, e diligenti. quiui. qu.
Se facciano officio di soldati. impr.
164. fol. 382. nu. 9.

In par-

10 più notabili

In particolare l'entodid. quiui.

Obbedientissimi. quiui. f. 383.

Ordinati. quiui. nu. 10.

ANIMA 119. *Anima.*

Guancie dell'anima perche alla cor-
teccia di Mer. grana simili. impr.

159. f. 178. nu. 23.

Inuito di Dio all'anima diletta. qui-
ui. f. 182. nu. 28.

Redentione dell'anima se da sti-
marli più che quella del corpo.
impr. 165. f. 488. nu. 44.

ANIMALE 120. *Animale.*

Parti d'animale perfetto diuise se
viuano. impr. 167. f. 516. nu. 22.

ANIMO 121. *Animo.*

Nostro quanto instabile. impr. 170.
f. 622. nu. 23.

ANNIBALE 122. *Annibale.*

Quanto crudele. impr. 153. fol. 12.
nu. 17.

Se ingiustamente mosse guerra a Ro-
mani. impr. 164. f. 419. nu. 64.

ANTICHI 123. *Antichi.*

Se più rozzi. impr. 160. f. 274. nu. 89.

ANTICHRISTO 124. *Anticristo.*

Da qual Tribù habbia da nascere.
impr. 161. f. 306. nu. 38.

ANTONIO PEREZ 125. *Antonio Perez.*

Come fuggisse di prigione. impr. 163.
f. 376. nu. 61.

APOSTOLATO 126. *Apostolato.*

Grandezza dell'Apostolato. impr.
154. f. 46. nu. 29.

ARISTOTILIO TIRANNO 127. *Aristotilio Tiranno.*

Fraude, e crudeltà sua contra le
mogli de' mariti sbanditi. impr.

166. f. 124. nu. 33.

ARIO 128. *Ario.*

Sua morte in che simile a quella di
Giuda. impr. 154. f. 44. nu. 25.

ARMATURA, & ARMI 129. *Armatura, & Armi.*

Armatura nostra qual habbia ad ef-
fere. impr. 153. f. 19. nu. 28.

ARMATA 130. *Armata.*

Armi de gli Heroi perche si fingesse-
ro fabricate da Dei. quiui.

Armi, e lettere due poli. impr. 171.
fol. 660. nu. 18.

ARTI 131. *Arti.*

Da chi ritrouate. impr. 167. f. 527.
nu. 24.

Da chi ridotte a perfettione. quiui.
fol. 528.

ASINO 132. *Asino.*

Perche figura d'huomo tutto cattiuo.
impr. 167. f. 522. nu. 14.

ASPIDE 133. *Aspide.*

Se differente da gli altri Serpenti.
impr. 165. f. 458. nu. 1.

Luogo. quiui. Veneno. quiui.

Se irremediabile. quiui.

Ditre sorti. quiui.

Denti. quiui. f. 459.

Occhi quali. nu. 3. Quanto amante
del conforre. quiui.

Quanto vindicatio. quiui. Come
venerati da gli Egittij. quiui. n. 4.

Se piaceroli. quiui.

Se grati. quiui. f. 460.

Antidoti. quiui. nu. 5.

Da chi mangiati. quiui.

Se incantati. quiui. nu. 6.

Perche simbolo del detrattore, e del
Medico. quiui. f. 461. nu. 8.

Se uccida senza dolore. quiui. f. 462.

ASTROLOGI 134. *Astrologi.*

Perche da Principi odiati. impr. 163.
f. 360. nu. 38.

ASLUTIA 135. *Aslutia.*

Grande del Duca d'Alua. impr. 173.
f. 743. nu. 46.

ATEI 136. *Atei.*

Se più scelerati de gli altri. impr. 164.
f. 427. nu. 76.

ATLANTE 137. *Atlante.*

Perche simbolo di Rè. impr. 167.
fol. 539. nu. 39.

DDD 138. *Ddd*

ANARI 139. *Anari*

Tauola delle cose

Auari.

Se si priuino d'ogni piacere. impr.

167. f. 523. nu. 17.

Qualità de gli auari. quiui. f. 527.
nu. 23.

Audienza.

Pazzia di chi non dà audienza a se
stesso. impr. 171. f. 703. nu. 35.

Annocato.

In che simbolegiato. impr. 162. fol.
316. nu. 9.

Origine de gli Annocati. quiui. fol.
317. nu. 10.

Officij scambieuoli d' Annocati, e
Clienti. quiui. f. 318. nu. 11.

Strettissimo legame fra di loro. quiui.

Pena d' Annocato infedele. quiui.

nu. 12.

Origine più antica de gli Annocati.

quiui. f. 319. nu. 13.

Officio d' Annocato angelico. quiui.

f. 320. nu. 14.

Madre di Dio Annocata nostra. qu.

Spirito Santo Annocato. quiui.

Personaggi grandissimi essere stati

Annocati. quiui. nu. 15.

Nobiltà loro con ragioni approuata.

quiui. f. 321. nu. 16.

Leggi in loro fanore. quiui.

Annocati se' di vtile non meno, che

i soldati. quiui. f. 323. nu. 18.

Conditioni di buon' Annocato. quiui.

nu. 19.

Se debba esser sapiente. quiui.

Se pecchi l' Annocato ignorante.

quiui.

Se debba esser di buona coscienza.

quiui. nu. 20.

Se buono Oratore. qu. f. 323. nu. 21.

Annocato cattiuo, che nome meriti.

quiui.

Se debba esser diligente. quiui. n. 22.

Sia affabile, e benigno. quiui. f. 324.

nu. 22.

Non sia ingordo di mercede. quiui.

f. 325. nu. 25.

Sia fedele. quiui. f. 326. nu. 26.

Infedeltà di varie sorti ne gli Annocati. quiui. nu. 27.

Leggi tirate da gli Annocati. quiui.

f. 327. nu. 28.

Perche simili alle meretrici. quiui.

Non è causa ingiusta, che non troui

Annocato. quiui. f. 328. nu. 29.

Annocato tristo quanto gran male.

quiui. nu. 30.

Se dourebbero essere sbanditi. quiui.

f. 329.

Da Giustiniano mal trattati. quiui.

Da S. Bernardo descritti, e ripresi.

quiui. nu. 31.

Non ammessi da Turchi. quiui. ne

da Sueci. quiui.

Ne dal Cortese nell' Indie. quiui.

Bel caso di Annocato. quiui.

Perche Corui, & Annoltoi. quiui.

Se godano delle lici. quiui. nu. 33.

Medici, & Annocati in che simili.

quiui. f. 331. nu. 34.

Se castigo di Dio cader nelle mani

de gli Annocati. quiui.

Loro officio quanto pericoloso. quiui.

f. 332. nu. 37.

Cause ingiuste se da loro difese. qu.

Caso notabile per parole dette con-

tro gli Annocati. quiui.

Annocato Santo. quiui. f. 333.

Bacio.

Diche segno. Impr. 154. f. 33. nu. 9.

Perche dato a Maestri. quiui. nu. 10.

Christo si duole, esser tradito col ba-

cio. quiui. f. 34.

Balaam.

Cadendo aprina gli occhi. Imp. 173.

f. 693. nu. 22.

Diche simbolo. quiui. f. 694.

Balcna

più notabili.

Baltasar.
Se da pesciolini guidata. Impr. 173.
f. 727. nu. 29.

Baltasar.
Perche più punito, che Nabucodo-
nosor. Impr. 164. f. 428. nu. 78.

Barbagianni.
Se qual Aquila notturna. Impr. 168.
f. 544. nu. 2.

Ragione del nome. quini. grandez-
za. quini.

Fortezza, occhi. quini.

Capo, collo, piedi, stanza, preda, per-
seguitato. quini. f. 545. nu. 3.

Di volo fiacco, e storto. nu. 4.

Se nasca al contrario de gli altri. qu.

Come si difenda. quini. f. 546.

Con chi piaceuole. quini.

Se cibo de gli huomini. quini.

Se di cattiuo augurio. quini. nu. 5.

Da chi riuerito. quini. f. 547. nu. 6.

Se augurio di mutatione di stato.
quini. nu. 7.

Quanto vago della Luna. quini.

Di che simbolo. quini. f. 548.

Differenza fra l'Aquila, & il Barba-
gianni. quini. f. 554. nu. 15.

S. Basilio.
Bella moralità di lui. Impr. 159. f.
169. nu. 9.

Basilisco.
Suo veleno quanto mortifero. Impr.
169. f. 593. nu. 28.

Quanto velenoso. impr. 171. f. 678.
nu. 43.

Bellezza.
Humana preferita al Sole. Imp. 168.
f. 548. nu. 7.

Di quanta forza. quini. f. 552. nu. 13.

Bellezza humana tela di Ragno.

quini. f. 558. nu. 21.

Bellezza humana della sola pelle.
quini. f. 559. nu. 22.

Come s'impatri. imp. 169. f. 594. n. 28.

S. Bernardo.
Come perdesse la gratia d'Eugenio
Papa. Imp. 163. f. 371. nu. 55.

E d'Innocenzo secondo. quini.

E perche. quini. f. 173.

Bilancie.
Per vtile di chi ritrouate. imp. 167.
f. 537. nu. 35.

Boia.
Appresso a quali popoli honorato.
impr. 163. f. 349. nu. 24.

Bombarda.
Quanto terribile. impr. 171. f. 653.
nu. 1.

Come inutil resa. quini.

Bontà.
Assoluta, e rispettiua. impr. 160. fol.
250. nu. 58.

Bruti.
Se si vergognino de gli atti lasciui.
impr. 168. f. 550. nu. 10.

Dall'amore renduti fieri, & in qual
tempo. quini. f. 574. nu. 42.

Bruto.
Se bene facesse a congiurar contra
Cesare. imp. 164. f. 424. nu. 72.

Buc.
Come tagli l'erba con la lingua.
impr. 153. f. 17. nu. 25.

Figura d'huomo tutto buono. impr.
167. f. 522. nu. 14.

Bugia.
Non ha sangue. imp. 166. f. 499. n. 16.
Radice della bugia. quini. f. 500. n. 18
Bugia nel principio par verità. quini.
f. 502. nu. 23.

Gaza simbolo di bugia. quini.
Se peggior del furto. quini. f. 508.
nu. 34.

Figlia del Demonio. quini. fol. 509.
nu. 35.

Sua insegna. quini.

Membri non si dicono bugia. quini.
f. 510. nu. 37.

Ddd 2 Bugiardi

Tauola delle cose

Bugiard.

Se timidi. impr. 166. f. 500. nu. 17.
 Ricco bugiaro quanto disdiceuole.
 quini. f. 508. nu. 32.
 Figli del Demonio. quini. f. 509. nu. 35
 Bugiaro indemoniato. quini.

Buoni.

Perché non prosperati. impr. 164.
 f. 405. nu. 46.
 Buoni perche afflitti, e cattui per-
 che prosperati. quini. f. 430. nu. 80.

Burro.

Come fosse costretto a lodar ciò, che
 gli dispiaceua. imp. 163. f. 346. n. 21

Cacancello.

Sua natura. impr. 156. f. 81. nu. 2.
 Se vero, o finto. quini. nu. 3.

Cagione.

Cagioni equiuoche in che potenti.
 impr. 160. f. 278. nu. 95.
 Cagioni seconde hanno da ridursi
 alla prima. impr. 164. f. 431. n. 82.
 Come lecito alla prima cagione ri-
 correre. quini. f. 432. nu. 83.

Caiò Caligula.

Sua pazzia. impr. 160. f. 215. nu. 23.

Calamita.

Qual pesce sia. impr. 166. f. 492. nu. 2.

Camelli.

Del S. Giob perche con tresquadre
 afflitti. impr. 167. f. 522. nu. 14.
 Perche simbolo di negotiante. quini.
 Se parte mondi, e parte immondi.
 quini. f. 523. Sue qualità. quini.

Cancelliere.

Diuenuto Principe. impr. 166. fol.
 512. nu. 42.

Capo di Roma. quini.

Papi, & Imperatori. quini. nu. 43.

Cane.

Perche scacciato anticamente da
 Tempij. impr. 168. f. 550. nu. 11.

Se più d'ogni altro sfacciato. quini.
 fol. 551.

Cane da chi crocifisso, e perche.
 impr. 172. f. 712. nu. 4.

Capello.

Tagliare i capelli, che significhi.
 impr. 159. f. 182. nu. 19.

Vita secondo i Poeti come dipenda
 da vn capello. impr. 172. fol. 688.
 nu. 12.

Suoi significati. quini.

Di che simbolo. quini. nu. 13.

Consideratione capello fatale. quini
 Vergine con capelli tronchi di che
 simbolo. quini. f. 689. nu. 14.

Capitano.

Senerità de' Capitani lodata. impr.
 164. f. 396. nu. 32.

Seuerità d'alcuni Capitani. quini.
 f. 397. nu. 34.

Sforza da Cotignola imitator de' gli
 antichi Capitani. quini. fol. 398.
 nu. 35.

Modestia d'alcuni Capitani. quini.
 f. 413. nu. 56.

Capitano vinto per colpa dell'im-
 peratore. quini. fol. 416. nu. 61.

Innocenza sia ne' Capitani, e ne' sol-
 dati. quini. f. 417. nu. 62.

Capitani cattiuati da Dio per ca-
 stigar altri. quini. f. 424. nu. 72.

Ventidio Capitano accorto. impr.
 173. f. 742. nu. 45.

Capo.

Capi del Dragone nell' Apocalissi,
 quali. impr. 153. fol. 16. nu. 23.

Carne.

Auanzata a fiera perche prohibita a
 Mosè. impr. 161. f. 291. nu. 17.

Ha da combatter al contrario dello
 spirito. impr. 169. f. 596. nu. 31.

Casa.

più Notabili T

Propria perche abbandonata; impr.
172. f. 705. nu. 38.
Notabile nell'uccider perore; impr.
154. fol. 30. nu. 4. ibus 19. fol. 109.
Di due Capitani Romani; impr. 157.
f. 125. nu. 28.
Dililio, appellato, quini; fol. 128.
nu. 33.
Tremendo di Governatore per ag-
guarar il popolo; impr. 160. fol.
217. nu. 24.
Di Gatti, che toccati, appellauano;
impr. 161. f. 285. nu. 6.
Notabile di parole contragli Auo-
cati; impr. 162. f. 332. nu. 37. 88.
D'Indiano; impr. 163. f. 347. nu. 22.
Di Giro, Constantino poliano, quini;
f. 362. nu. 42.
Bel caso, quini; fol. 365. nu. 146.
Bel caso d'ingannatore; impr. 167.
f. 413. nu. 33.
Bel caso d'Agrippa; impr. 168. fol.
347. nu. 6.
Notabile di donna sepolta; quini;
f. 581. nu. 45.
Notabile intorno alla castità; impr.
169. f. 588. nu. 20.
Notabile di vittorioso vecchio; impr.
171. f. 677. nu. 43.
Castigo.
Noi stess esser ministri de nostri ca-
stighi; impr. 164. f. 432. nu. 82.
Castità.
Se martirio; impr. 169. f. 588. nu. 20.
Più difficile; quini; fol. 610. nu. 10.
Casto.
Nebridio marauigliosamente casto;
impr. 163. f. 342. nu. 16.
Catone.
Perche si uccidesse; impr. 164. f. 444.
nu. 99.
Se hauesse inuidia alla gloria di Ce-

sare; quini.
Canallo.
Scioccamente inuidiato dall'Asino;
impr. 163. f. 35. nu. 28.
Anco d'oro non si amano; impr. 163.
f. 37. nu. 2.
Ceraflo.
Di qual natura; impr. 166. f. 497. nu. 13.
Che significhi; quini;
In vna fossa nascosto di che Ierogli-
co; impr. 168. f. 550. nu. 10.
Cherubini.
Di che lodati; impr. 157. f. 118. nu. 19.
Come figurassero i Predicatori; quini.
Perche sopra Troia; impr. 173. f. 719.
Chiesa.
Di Dio da chi habbia patito mag-
gior persequitione; impr. 155. f. 72.
nu. 32.
Chiodo.
Da chi ritrouato; impr. 171. f. 653. nu. 22.
Officij di lui; quini.
Se uiscia; quini.
Ferma; quini; f. 654. nu. 3.
Chiodo di Diamante; quini.
Sostiene; quini.
Detti de'Sauij perche chiodi; quini;
nu. 4.
Come seruisse per numero; quini;
nu. 6.
Se ornamento delle vesti; quini; fol.
655. nu. 7.
Istrumento di guerra; quini; nu. 8.
Se uccida; quini.
Se difenda; quini.
Sua virtù naturale; quini; fol. 657.
Miracolosa, o superstiziosa; quini.
Honor del chiodo grandissimo; quini;
f. 657. nu. 10.
Perche.

Tauola delle cose

Perche simbolo del peccato, quiui.
nu. 11.

Come in buona, & in cattiva parte
si prenda, quiui.

Chiodi d'amore, e di timore, quiui.
nu. 12.

Timore perche chiodo, quiui. f. 658.

Chiodo amoroso, quiui. nu. 13.

Piaceri perche chiodi, quiui.

Christiani.

Buoni perche non sempre vittoriosi.

Impr. 164. f. 418. nu. 63.

Christo.

Giudice, e Scrittore, impr. 166. fol.
498. nu. 4.

Come vittorioso, impr. 170. fol. 632.
nu. 37.

Cibo.

De' cattini quale, impr. 156. fol. 95.
nu. 26.

Cielo.

Se più da imitarsi, che la terra, imp.
168. f. 566. nu. 32.

Cingolo.

Simbolo di perseveranza, impr. 170.
f. 624. nu. 26.

Di Pontefice fatto ad occhi, e per-
che, quiui. f. 625. nu. 27.

Città.

Perfidamente da chi saccheggiata.
impr. 164. f. 386. nu. 16. 17.

Stato pessimo di Città qual sia, imp.
173. f. 741. nu. 43.

Qual ottimo, quiui.

Clemenza.

D'Augusto, imp. 159. f. 168. nu. 7.

Clemenza gloriosa, impr. 164. fol.
444. nu. 99.

Di Pirro, e d'Annibale verso gli ini-
mici di quanto vile, quiui. n. 100.

Dopo la vittoria ha il proprio luogo.
quiui. f. 447. nu. 104.

Clienti.

Appresso a' Greci, impr. 162. f. 319.
nu. 13.

Incertezza della causa a' Clienti sco-
gniti si detto, quiui. f. 327. nu. 28.

Coda.

Perche simbolo di dignità, impr. 156.
f. 93. nu. 23.

Perche a' grandi si porti la coda, qu.
Corrigiani perche coda, impr. 160.

f. 220. nu. 29.

Amadeo dalla coda perche così chia-
mato, quiui.

Coda inforcata.

Sè l'istesso, che Cacauagello, impr.
156. f. 82. nu. 5.

Descritto, quiui. f. 83. nu. 6.

Codardo.

Perche simile a' bruti, impr. 170. fol.
633. nu. 37.

Cognitione.

Di se stesso quanto difficile, imp. 173.
f. 723. nu. 26.

Suoi frutti, quiui. f. 724.

Colomba.

Sposa di Dio perche assomigliata a
Colomba, impr. 159. f. 184. nu. 32.

Quanto sagace in fuggirlo sparue-
re, impr. 172. f. 700. nu. 32.

se tema dell'ombra di lui, qui. f. 701.

Contemplatini perche Colombe, qu.

Combattere.

Perche sempre si habbia da comba-
tere, impr. 170. f. 621. nu. 20.

Concupiscenza.

Con la sola morte si estingue, impr.
169. f. 600. nu. 32.

Conscienza.

Tormento della conscienza quanto
grande, impr. 154. f. 41. nu. 20.

se la buona conscienza faccia l'huo-
mo ardito, impr. 164. f. 412. nu. 35.

La cattiva se timido, quiui.

Gran forza di lei, quiui.

Conscienza mala non sempre radice
di timore, quiui. f. 420. nu. 67.

Non

più notabili.

Non sentire gli stimoli della coscienza, se mal se ne guardi. *quiui. f. 421.*

Conservatione.

Tiberio perché si conservasse nell'Imperio, è non Nerone. *imp. 170. f. 645. nu. 47.*

Di due maniere, *imp. 170. f. 644. n. 46.*
Pericolo, che si corre da Principi nella conservatione. *quiui.*

Considerare, e Consideratione.

Maraviglia, che non ci consideriamo. *imp. 172. f. 703. nu. 35.*

Se difenda dalla morte l'anima. *imp. 172. f. 688. nu. 13.*

Consideratione concetto del peccato. *quiui. f. 690. nu. 18.*

Consideratione mastica il cibo della mente. *quiui. f. 692. nu. 21.*

Buoni effetti della consideratione. *quiui. f. 701. nu. 33.*

Specchio. *quiui. f. 711. nu. 34.*

Si frequenti. *quiui.*

Matura consideratione se ragione della prestezza. *quiui. f. 706. n. 40.*

Consideratione deue preceder l'opera. *quiui. f. 707. nu. 42.*

Consideratione qual'occhio preceda il piede. *quiui. f. 708. nu. 43.*

Consigliare.

Quiete della coscienza in chi si consiglia. *imp. 173. f. 734. nu. 35.*

Chi si consiglia difficilmente cade, e facilmente sorge. *quiui. f. 736. n. 38.*

Modo di consigliarsi de' Turchi. *quiui. f. 743. nu. 46.*

Massimigliano Imperatore come si consigliava. *quiui.*

Consigliere.

Ufficio di buoni consiglieri. *imp. 157. f. 119. nu. 20.*

Due migliori. *imp. 160. f. 276. n. 92.*

Consigliere fa sicurtà. *imp. 173. fol. 735. nu. 36.*

Se debba esser sauo. *quiui. f. 737. n. 40.*

Et huomo da bene. *quiui. f. 738.*

Non sia interessato. *quiui. nu. 41.*

Sia segreto. *quiui. f. 739. nu. 42.*

Se molti, od uno. *quiui. f. 749. n. 43.*

Se bene sentirgli in compagnia, o soli. *quiui. f. 743. nu. 46.*

Differenza de' Medici, & Consiglieri. *quiui. f. 744. nu. 47.*

Con molti consiglieri come habbiamo a portarci. *quiui.*

Consiglio.

Osinatione di chi non accetta consigli. *imp. 173. f. 716. nu. 14.*

Lotrecco tale. *quiui.* Necessità de' consigli altrui. *quiui. f. 717. n. 15.*

A' vecchi se necessario il consiglio. *quiui. nu. 16.*

Et a prudenti. *quiui. f. 718.*

Magistrati se di consiglio bisognosi. *quiui. nu. 18.*

Se i Principi. *quiui. f. 719.*

Sau se bisognosi di consiglio. *quiui. f. 720. nu. 21.*

Sapientissimi da semplici hanno preso consiglio. *quiui. f. 726. nu. 28.*

Senza consiglio esposto a gli inganni. *quiui. f. 729. nu. 31.*

Virtù nel dimandar consiglio. *quiui. f. 732. nu. 33.*

Lodata in S. Francesco, & in S. Bernardino da Siena. *quiui. f. 733.*

Consiglio se disarmi Satanaso. *quiui. f. 735. nu. 37.*

Regole del dimandar consiglio. *quiui. f. 737. nu. 39.*

Consigli di tre sorti. *quiui. f. 738. n. 41.*

Conditioni di chi dimanda consiglio. *quiui. f. 739. nu. 43.*

Stratagemma per tener celati i suoi consigli. *quiui. f. 742. nu. 45.*

Consiglio sopra l'istesso se bene a rifarsi. *quiui. f. 743. nu. 46.*

Consiglio di Filippo II. sopra i rumori della Fiandra. *quiui.*

Con-

Tavola delle cose

Constanza. *lib. 1. cap. 1.*
Quanto necessaria. impr. 172. f. 693. n. 21.

Constanza Imperatore.

Suo bel fatto. impr. 163. f. 363. n. 45.

Perche pio. impr. 164. f. 435. n. 86.

Consuetudine.

Se habbia gran forza. impr. 160. f. 280. n. 99.

Contemplativi.

Occhi di Dio. impr. 172. f. 701. n. 32.

Contadini.

Scioccha di due Contadini. impr. 161. f. 294. n. 20.

Corpo.

Virtù propria del corpo qual sia.

impr. 156. f. 101. n. 35.

Corpo di Christo oggetto dell'offi-

cio Sacerdotale. quini. f. 102.

Corpo se più parente di Christo, che

l'anima. quini. f. 103.

Diversità in formar il corpo d'Ada-

mo, & infondergli l'anima. quini.

fol. 103.

Corruptione.

Qual sia peggiore. impr. 160. fol.

240. n. 48.

Ultima corruptione della Democra-

tia qual sia. quini. f. 241. n. 49.

Qual della Monarchia. quini.

Corruptione se sempre in cosa peg-

giore. quini. f. 242. n. 50.

Corte.

Se il mondo habbia la sua Regia nel-

le Corti. impr. 163. f. 341. n. 15.

Corti se ridotti di occasioni di pec-

care. quini. f. 342.

Corte piazza d'arme del mondo.

quini. f. 342.

Carne quanti vantaggi in Corte.

quini. n. 16.

Ocio abbondante in Corte. quini.

Quanta forza habbia il Demonio

nelle Corti. quini. n. 17.

Superbia. *bugia nelle Corti.* quini.

Corte come desinata da Diogene.

quini. f. 349.

Verità. se conosciuta nelle Corti.

quini. n. 18.

Cicalamento quanto amico della

Corte. quini. f. 344.

Non secondo. che sentisse della Cor-

te. quini. f. 344.

Vitij della Corte. quini. n. 19.

Uomini della Corte. quini. n. 19.

Romani buoni non habbendo Corte.

quini. f. 345.

Seneca che dicesse delle Corti.

quini. n. 20.

Corte perche debba fuggirsi. quini.

Onde detta. quini. f. 350. n. 27.

Se non sia vita quella simena in Cor-

te. quini. f. 351.

Lontananza dalla Corte gran bene-

dictione. quini. f. 351. n. 28.

Se faccia per ogni sorte di persone.

quini. f. 352. n. 29.

Beni, che nelle Corti s'acquistano.

quini. n. 30.

Perche abbandonata da Tomaso

Moro. quini.

Biafimata, & amata. quini. fol. 354.

n. 31.

Maledetta, & adorata. quini. f. 355.

n. 32.

Se biafimata ragioneuolmente. qu.

Cortigiani.

Perche chiamati codà. impr. 160.

f. 220. n. 29.

A chi rassomigliati. impr. 163. fol.

340. n. 11.

Cortigiano se possa esser virtuoso.

quini. n. 12.

Cortigiani Simie, e Pauoni. qu. n. 13.

Cortigiani descritti da S. Bernardo.

quini. f. 344. n. 14.

Servitù de' Cortigiani. quini. fol.

345. n. 30.

Non

più notabili. I

Non viuono a se stessi. quiui. fol. 347.
nu. 21.

Loro miseria. quiui. f. 348. nu. 23.

Sforzati a render gratie per l'ingiurie. quiui.

Anche per le battiture. quiui.

Se trattati da Cani. quiui. f. 349. n. 24

Sfortunati qual Esau. quiui. nu. 25.

Qual Cortigiano Simoniaco. quiui.
fol. 350. nu. 26.

Se mai habbia riposo, o pace. quiui.
fol. 352. nu. 29.

Se nella Messa si dia la pace a' Cortigiani. quiui.

Se tutti imprudenti. quiui.

Chi corteggia, se meriti esser ripreso.
quiui. fol. 353.

Se perda la libertà. quiui. f. 354. n. 31.

Lamenti de' Cortigiani se veri. quiui.
Imprudenza de' gl'istessi. quiui. fol.

355. nu. 33.

Superbia se debba da loro fuggirsi. q.
Qual fosse il primo Cortigiano del
mondo. quiui.

Esempi di Cortigiani abbassati. quiui.
f. 356. nu. 34.

Se debba fuggire il paragone del
Principe. quiui. f. 360. nu. 39.

Se debba attribuir l'honor al Principe.
quiui. f. 361. nu. 41.

Come ha da portarsi nel dar consiglio.
quiui. f. 363. nu. 43.

Non ponga tutte le sue speranze nel
Principe. quiui. f. 364. nu. 44.

Bel ricordo al Cortigiano. quiui. fol.
365. nu. 46.

Non carichi di se il Principe. quiui.
fol. 367. nu. 47.

Sacerdoti Hebrei indiscreti Cortigiani.
quiui.

Cortigiano fatto morir col fumo.
quiui. fol. 369. nu. 51.

Pericoli de' Cortigiani. q. f. 370. n. 52.

Cortigiano se possa senza sua colpa

cadere. quiui. nu. 53.

Pericolo grande di Cortigiano favorito.
quiui. f. 372. nu. 56.

Perche simboleggiati in Iffione. quiui.

Se debba fidarsi di belle parole. quiui.
fol. 354. nu. 58.

Documenti a' Cortigiani cauati dall'
Alce. quiui. f. 376. nu. 62.

Costume.

Bello de' Lacedemoni. imp. 157. fol.
132. nu. 38.

Osseruato da S. Giouanni. quiui.

Bel costume de' Spartani. impr. 160.
fol. 239. nu. 47.

Costume strano di Cocincinna. imp.
167. fol. 518. nu. 7.

Puerile de' Romani. impr. 171. fol.
655. nu. 6.

Del Rè di Persia. quiui. f. 668. nu. 31.

Creatura.

Vso delle creature diuerso ne' buoni,
e ne' cattui. imp. 167. f. 526. n. 22.

Crudeltà.

Grande di Polione. impr. 159. fol.
168. nu. 2.

De' Turchi. impr. 160. f. 219. nu. 27.

D'Herode, di Nerone, e d'Ezekino.
quiui. nu. 28.

Di Caio, e di Tolomeo. quiui. fol. 220

Crudele insegna la crudeltà ad altri
contra di se. imp. 164. f. 443. n. 101

Esempio notabile di Napo Torriano
quiui. E di Adonibezech. quiui.

Cupido.

Perche dipinto con l'ali, e Venere co'
la Testuggine. imp. 169. f. 601. n. 34

Curiosità.

Di Eu2. impr. 159. f. 187. nu. 35.

Onde nasca. impr. 172. f. 905. nu. 38.

Cuore.

Perche molino. imp. 164. f. 539. n. 40.

De' Mercanti perche Mare. quiui. fol.
540. nu. 41.

Più d'ogni altro tempestoso. quiui.

E e e . . . Duro

Tauola delle cose

Duro cuore qual sia, imp. 172. f. 695.
nu. 23.

Se habbi adue orecchie, impr. 173. fol.
731. nu. 32. Cuore di buon vedito
cercato da Salomone, quini.

Dagon.

Sua figura quale, imp. 155. f. 61. n. 16.

Etimologia del suo nome, quini.

Con qual altro nome si chiami, quini
f. 62. nu. 17.

Come pesce, & huomo, quini, nu. 18.

Palida.

Quanto ingrata, & crudele, imp. 169.
f. 584. nu. 12.

Danari.

Quanto necessari alla guerra, impr.
164. f. 399. nu. 22.

Danari perche mosche, impr. 167.
f. 526. nu. 22.

Perche assomigliati alle spine, quini.
Danaro perche rotondo, quini.

David.

Se acciecatto da' presenti, impr. 161.
f. 301. nu. 30.

Ingiusta sentenza di lui, quini.

Se viaggiasse bugia, quini.

Modestissimo Cortigiano impr. 163.
f. 369. nu. 50.

Prudentemente non si fida di Saul.
quini, f. 376. nu. 62.

Come chiamato innocente, impr. 164
f. 439. nu. 92.

Fatto Rè per la sua mansuetudine.
quini, f. 446. nu. 102.

Perche non potesse riscaldarsi essen-
do vecchio, impr. 167. f. 336. n. 35.

Tal' hora di sua testa, impr. 173. fol.
717. nu. 15.

Occhiuto, & cieco, quini, f. 771. n. 25.
Declinare.

Cose humane perche declinino, imp.
170. f. 646. nu. 49.

Demonio.

In che simile all' Orfo, imp. 153. fol.
6. nu. 9.

Odio dell'istesso contro i mortali,
quini, nu. 10.

Suoi diuersi nomi, quini. Ira, & odio
comenel Demonio, quini, f. 7. n. 11.

Sua ira quanto grande, quini, nu. 12.

Perche ci perseguiti, quini, non 4.

Quanto goda in daneggiarci, quini.
f. 8. nu. 13.

Demonij perche ne' monumenti te-
nessero alcuni huomini, quini.

Demonio se patisca quello, che non
fa patire a noi, quini, nu. 14.

Insolente dimanda dell'istesso, quini.
Tempo come peruerito dal Demo-
nio, quini, f. 16.

Stima ricuperar' il Cielo tormentan-
do noi, quini.

Demonij come gareggino in farci
danno, quini.

Perche vn'esercito intiero di Demo-
nij contra vn'huomo solo, quini.
f. 21. nu. 17.

Fiacchezza, & crudelta loro, quini.

Quanto procurino, che gli huomini
tra di loro s'ammazzino, quini.

Sacerdoti del Demonio micidiali.
quini, f. 12. nu. 18.

Demonio come simile all' Orfo nell'
orfo, quini, f. 14. nu. 21.

E nella sciocchezza, quini.

Manifestato sciocco da Christo, qu.

Nelle sue tentationi, quini.

Nella seconda tentatione, qu. n. 22.

Nella terza, quini.

Altra sciocchezza dell'istesso, q. f. 15.

Demonio perche si chiami vccello,
dragone, & giumento, quini, n. 23.

Secumulo di bestie, quini, f. 16.

Come descritto in Behemot, qu. n. 24.

Se perseguiti i buoni, quini.

Qual bue ci danneggia colla lingua,
quini, f. 17. nu. 25.

Demoni non conosciuti a gli occhi,
quini, f. 18. nu. 27.

Infidie

più notabili.

Insidie del Demonio se da temersi
più, che la forza. q. f. 19. nu. 28.
Distorati dal Demonio, di cui hanno
a dolersi. quiui. f. 22. nu. 32.
Demonio formicaleone. quiui. n. 33.
Come anche Tigre. quiui. f. 23. n. 34.
Se si vaglia più della fraude, che del-
la forza. quiui.
Onde prenda occasione di tentarci.
quiui. f. 24. nu. 35.
Perche si chiami Fabbro, soffiare. qu.
Non pone fuoco in noi, mà lo accre-
sce. quiui.
Demonij se debbano essere schiuati,
ma non temuti. quiui. f. 26. nu. 37.
Vittoria contra il Demonio quanto
gloriosa. quiui.
Siribondo più de' Christiani, che de'
Gentili. impr. 158. f. 157. nu. 37.
Perche si feruisse del Serpente. in-
tar. Eua. impr. 159. f. 170. nu. 11.
Varie tentationi del Demonio. qui-
ui. f. 188. nu. 36.
Armi del Demonio sampogne. qui-
ui. nu. 37.
Fauori del Demonio castighi di Dio,
impr. 164. f. 427. nu. 76.
Cattini se passino il Demonio. impr.
167. f. 528. nu. 25.
Perche si chiami Cherub. quiui,
Se habbia gelosia d'esser trapassato
nel male. quiui. f. 529. nu. 26.
Qual Demonio tentasse il Signore.
impr. 168. f. 563. nu. 26.

Demostene.

Quanto infedele contra i suoi clien-
ti. impr. 162. f. 327. nu. 28.

Dente.

Quali animali non habbiano denti.
impr. 153. f. 17. nu. 25.

Desiderare.

Se lecito procurare ciò, che è lecito
desiderare. impr. 155. f. 29. nu. 41.

Desira.

A che destinata. impr. 161. f. 308. n. 39

Detto.

Bel detto d'Aristide. impr. 155. f. 56.
nu. 10.

Di Diogene. impr. 159. f. 171. nu. 11.

Di Traiano. impr. 160. f. 208. nu. 14.

D'Adriano. quiui. fol. 209.

E d'altri Principi amanti della pa-
tria. quiui. nu. 15.

Di Tiranni sopra i tributi. impr. 160.
f. 117. nu. 25.

De suoi Sarrapi a Cambise. quiui.
f. 272. nu. 86.

Di Cesare Augusto. quiui. f. 289. n. 99.

Acuto detto di Democrate. impr.
161. f. 289. nu. 13.

Di Diogene quiui. D'Antigono impr.
163. f. 343. nu. 18.

Bel detto sopra il sepolcro di Simi-
lio. quiui. f. 351. nu. 27.

Di Pirro a' Soldati. impr. 164. f. 389.
nu. 22.

Di Ludouico duodecimo Rè di Frã-
cia. quiui.

Del Marchese di Marignano circa il
far guerra. quiui. f. 390. nu. 23.

Bel detto d'Henrico Quarto Rè di
Francia. quiui. nu. 24.

D'un Turco contra Christiani. quiui.

Di Sanij, & Capitani. quiui. fol. 405.
nu. 47. 48. 49.

Detto sauiio, & ardito de' Capitani.
quiui. f. 417. nu. 61.

Bel detto d'Aristotile. impr. 164.
f. 443. nu. 98.

Detto arguto di Medico. impr. 165.
f. 468. nu. 16.

Detti arguti contra de' Medici. quiui

Detto arguto di Spagnuolo, che mo-
riua per essersi purgato. quiui. fol.
472. nu. 22.

Detto gratioso. quiui. f. 474. nu. 31.

Di Ciro a gli Spartani contra Mer-

Ecc 2 canti.

Tauola delle cose

- canti. impr. 167. f. 533. nu. 31.
D'Alessandro Magno. impr. 168.
fol. 563. nu. 27.
Di S. Martino. impr. 170. fol. 624.
nu. 25.
Di Possidonio. impr. 171. f. 675. nu. 40.
Di Cesare. impr. 172. f. 701. nu. 33.
Diana.
Chi abbruciasse il tempio di Diana, e
perche. impr. 171. f. 672. nu. 36.
Disetto.
Di persone amate se amato. impr.
157. f. 113. nu. 9.
Differenza.
Bella di due parabole. impr. 159. fol.
172. nu. 14.
Difficile.
Se più difficile a curarsi vn vecchio, o
vn giouane. impr. 170. f. 642. nu. 44
Esser buono in guerra, quanto diffi-
cile. quini. f. 650. nu. 52.
Difficoltà.
Di due forti. impr. 170. f. 642. nu. 44.
Dignità.
Episcopale quanto da temersi. impr.
155. fol. 74. nu. 34.
Dignità perche Serpente. quini. fol.
75. nu. 36.
Come si ha da prendere. quini.
Quanto fuggite da Santi. quini. fol.
79. nu. 41.
Dignità se da stimarsi. impr. 168.
fol. 565. nu. 28.
Dilunio.
Di qual mese cominciassse. impr. 168.
fol. 572. nu. 39.
Perche nel più bel tempo dell'anno.
quini.
Dio.
Quanto dispiaccia a Dio l'esser offe-
so in luogo al suo culto destinato.
impr. 158. fol. 151. nu. 29.
Riposar in Dio se bene. impr. 163.
fol. 367. nu. 48.
Giustissimo, e prouidente. impr. 164.
fol. 410. nu. 54.
Non abbandona chi in se confida.
quini. f. 412. nu. 55.
Di Dio niuno può dolersi. quini. f.
413. n. 52.
Dei fedeli ha cura maggiore. quini. f.
418. n. 63.
Sprezzatori de' Dei se peggiori de
gli Idolatri. quini. f. 427. n. 77.
Veneratione de' Dei da due princi-
pij. quini. fol. 428. nu. 78.
Aiuto di Dio alle volte manifestissi-
mo. quini. f. 429. nu. 79.
Se nelle guerre sia bene ricorrer a
Dio. quini. f. 433. nu. 81.
Nel principio di tutte le attioni se in-
uocar si debba Dio. quini. f. 436.
Se habitine gli eserciti. quini. f. 438.
nu. 91.
Confidenza in Dio sia accompagna-
ta dall'industria. quini. f. 441. n. 96
Chi tenti Dio. quini. f. 442. Se faccia
vincere anco con stratagemai qu.
Confidenza nelle infermità ha da
esser in Dio. quini. f. 472. nu. 21.
Mezzi usati da Dio a contrarij fini.
quini.
Non vuole, che si ammetta sospetto
nel suo amore. quini. f. 486. nu. 41.
Dei d'Homero scherniti. impr. 166.
fol. 493. nu. 3.
Come armi i suoi soldati. impr. 169.
fol. 596. nu. 30.
Dio solo il vero essere. impr. 171.
fol. 671. nu. 35.
Chi fugge da Dio corre al nulla.
quini. nu. 36.
Discepolo.
Se auanzi il Maestro. impr. 167. fol.
528. nu. 25.
Disegni.
Nostri tela di Ragno. impr. 167. fol.
529. nu. 26.
Esouente

più notabili.

E fonte vna di Basilisco. quini.

nu. 27.

Vanità de' nostri disegni. quini. nu. 28.

Disordini.

In chi mendicanti impr. 170. fol.

643. nu. 43.

Cio, che si acquista con dolore de' più

amatori impr. 169. f. 58. nu. 14.

Donna.

Simile al Serpente. impr. 159. fol.

170. nu. 10.

Donna, che partori Serpenti. quini.

nu. 11.

Piena di spine. quini. f. 171. nu. 10.

Ciarlera. quini. Vindictiva. quini.

Sdruciole uole. quini.

Come debba esser corretta. quini.

Sia pacifica. quini. nu. 13.

Quanto gelosa. quini. Crudeltà di

donna gelosa. quini. fol. 72.

Stia ritirata. quini. nu. 14.

Passa a gli estremi nell'odio, e nell'

amore. quini. fol. 173. nu. 10.

Donne quanto amano gli ornamenti

quini. nu. 15.

Vanità loro scoperta dalla morte.

quini.

Ornamenti loro perche chiamati

murenule. quini.

Vaso fragile. quini. fol. 180. nu. 25.

Donna casta se riceua presenti. impr.

161. fol. 299. nu. 27.

Nelle guerre se alle donne si debba

hauer rispetto. impr. 164. fol. 448.

nu. 104.

Pudicitia delle donne hauuta in grã

cura da Marcello, e da altri. quini.

fol. 449.

Se il Demonio faccia parer belle an-

co le brutte. impr. 168. fol. 557.

nu. 19.

Donne belle non sempre buone. qui-

ni. fol. 559. nu. 22.

Donna lasciua quanto vile. quini.

fol. 561. nu. 24.

Cattiva qual letame. quini. fol. 562.

nu. 25.

Archi termine riduca, chi la seguita.

quini. fol. 563. nu. 26.

Cattiva se tutta la Città infetti. qu.

fol. 573. nu. 40.

Donne in che simboleggiate. impr.

169. fol. 583. & 584. nu. 11.

Donna se faccia addormentar l'huo-

mo. quini. nu. 12.

Perche fornita dall'huomo dor-

miente. quini. nu. 13.

Sua forza quanto grande. quini. fol.

587. nu. 18.

Fortezza contra la donna se vaglia.

quini.

Se più potente d'Hercole. quini.

nu. 19.

Chi fa miracoli non sicuro da donna

quini. fol. 588. nu. 21.

Sapientia se da lei vinti. quini.

Se più potente del vino. quini. fol.

589. nu. 22.

Perche qual Monte Etna. quini. fol.

590. nu. 23.

O che abbruccia, o che tinge.

quini.

Sicuri in lei i Demonij. quini.

Cattiva simile all'Inferno. quini.

nu. 24.

Se la santità ci afficuri da lei. quini.

fol. 591. nu. 25.

Se il resuscitar vn morto. quini. fol.

592. nu. 26.

Salomone grande argomento della

forza delle donne. quini. nu. 27.

Simile al Basilisco. quini. fol. 593.

nu. 28.

Fuga come vtile contro le donne.

quini.

Donna

Taubla delle cose

- Donna bella libro prohibito. *quini.*
fol. 594. nu. 28.
- Risposta d'un Santo circa il mirar le
donne. *quini.*
- Donna bella se da temersi più, che il
Demonio. *quini.* f. 597. nu. 32.
- Come si vincano le loro lusinghe.
quini. f. 598.
- Vecchi se ficuri dalle donne. *quini.*
f. 559. nu. 31.
- Huomo, e donna, stoppa, e fuoco.
quini. f. 600. nu. 32.
- Santi, che non vollero mirar mai
donne. *quini.*
- Donna gradissimo male. *quini.* n. 33.
- Forza di donna come nella Testug-
gine simboleggiata. *quini.* f. 602.
nu. 37.
- Forza della donna maggior della
Torpedine. *quini.* nu. 38.
- Ancor morta se da temersi. *quini.*
f. 603. nu. 38.
- Quanto insaziabile. *quini.*
- Donna di bocca stretta, ma che mai
si chiude. *quini.* f. 604. nu. 39.
- Cattiva, ladro di campagna. *quini.*
nu. 40.
- Cattiva, fossa, da cui non si può vsci-
re. *quini.* f. 606. nu. 41.
- E sepolcro. *quini.* Fossa di Città. *qu.*
- Carcere strettissimo. *quini.* f. 42.
- Arti diverse della donna. *qu.* f. 607.
- Qual Polpo *quini.* nu. 43.
- Se superi tutte le fiere. *quini.* f. 608.
- Amarezza della donna. *quini.*
- Rimedio. *quini.*
- Donna buona di salute. *quini.* n. 45.
- Donne preferite a gli huomini. *quini.*
fol. 609.
- Prattica d'huomini, e di donne quã-
to pericolosa. *imp.* 172. f. 689. n. 16.
- Donna pecca per vanità, huomo per
intre resse. *quini.* f. 690.
- Donna deforme mal volentieri si
mira. *quini.* fol. 704. n. 17.
- Donnola.*
- Se corra in bocca della Vipera. *imp.*
157. fol. 142. nu. 12.
- Doni.*
- Se accieccchino. *imp.* 161. f. 299. n. 27.
- Se ammutolisano. *quini.* nu. 28.
- Doni rane Serife. *quini.* f. 300. n. 29.
- Dono freno. *quini.* f. 301. nu. 30.
- Samuele lontanoissimo dal riceuer
presenti. *quini.* f. 302. nu. 31.
- Saul non ardi offerirglieli. *quini.*
- Filopomene inimico de' presenti.
quini. nu. 32.
- Doni di Dio se deono darli gratio-
samente. *imp.* 165. f. 477. nu. 30.
- Doni di Dio, che possono venderli.
quini. f. 481. nu. 36.
- Dormire.*
- Cautela per non dormire, e da chi
prima trouata. *imp.* 157. f. 111. n. 6.
- Dottore, vedi Giudice.*
- Guerrieri se da preferirsi a' Dottori.
imp. 157. f. 114. nu. 13.
- Dottori Oracoli delle Città. *imp.*
162. f. 322. nu. 19.
- Dotti.*
- E valorosi se stimati per interesse. *V*
imp. 163. f. 359. nu. 38.
- Quai dotti da Principi odiati per
sospetto. *quini.*
- Duello.*
- Onde pullulasse. *imp.* 162. fol. 324.
nu. 18.
- Se ne' duelli la giustizia preuaglia. *V*
imp. 164. f. 404. nu. 46.
- Differenza fra duelli, e guerre. *quini.*
fol. 429. nu. 80.
- Regola di duello. *imp.* 170. fol. 642.
nu. 44.
- Elia.*
- Perche ardito con Achab, timido cō
Iezabelle. *imp.* 169. f. 597. nu. 31.
- Eliezer*

più notabili.

Eliezer.

Presente suo a Rebecca ponderato. impr. 159. fol. 190. nu. 40.

Emblema.

Rusignuololetti, che odono la madre cantare, e le parole. *Melior doctrina parcentum*, & con altre parole. imp. 158. fol. 141. nu. 10.

Serpente, che depone il veleno prima, che congiungerfi con la Murena, col titolo. *Reuerentiam in matrimonio requiri*. impr. 152. fol. 169. nu. 9.

Emblema di Cortigiano. impr. 163. fol. 248. nu. 20.

Pesce spada col motto. *Non armis omnia cedunt*. impr. 164. f. 382. n. 7.

Lepri, che Leone morto insultano. quiui. f. 400. nu. 39.

Emblema del Ragno. impr. 167. fol. 521. nu. 13.

Del Barbagianni. impr. 168. f. 546. n. 5.

Della Farfalla. impr. 172. f. 684. nu. 41.

Enoc.

Perche corresse pericolo di perdersi. impr. 160. fol. 244. nu. 53.

Esau.

Simoniaco. impr. 163. f. 350. nu. 26.

Escremento.

Di ucello se possa esser cibo d'altro. impr. 156. f. 82. nu. 3.

Di Colombi quando venduto carissimo. quiui. f. 360. nu. 38.

Esempio.

Male esempiose roglia la forza a' miracoli. impr. 157. fol. 126. nu. 30.

Esempio di Rè, che giuocaua a' Scacchi. impr. 163. f. 359. nu. 37.

Esempi di sospetti per valore. quiui. fol. 360. nu. 38.

Di Consiglieri mal capitati. quiui. fol. 363. nu. 43.

Esempi di ministri d'iniquità capitati male. quiui. fol. 366. nu. 47.

Esempio di Aspasia. qu. f. 368. nu. 50.

Esempio notabile d'un Cortigiano. quiui. fol. 371. nu. 54.

Esempi di vendette fatte da Cortigiani offesi. quiui. f. 375. nu. 59.

Di crudeltà soldatesca. impr. 164. f. 386. nu. 15.

De' Turchi nel far l'elettione de' soldati. quiui. f. 393. nu. 29.

D'Alessandro Magno. quiui.

Della seuerità di molti Capitani. quiui. f. 395. nu. 32.

Di Capitano, che esortaua i soldati a combatter confidato nella giustizia della causa. quiui. f. 409. n. 53.

Notabile di vittoria ottenuta con poco esercito. quiui. fol. 437. n. 89.

Esempi di Capitani seueri contro soldati insolenti. quiui. nu. 90.

Di Ferrante Rè di Napoli, e di Lodouico il moro. quiui. f. 438. nu. 91.

Di pace rifiutata con grandissimo danno. quiui. f. 452. nu. 109.

Di molti, che pensando di vincere, furono vinti. quiui. f. 454. nu. 113.

Di Santo moribondo circa al veder le donne. impr. 169. f. 599. nu. 34.

Di molti uccisi da chiodi. impr. 171. fol. 656. nu. 8.

Esempi di sapientissimi, che da semplici hanno preso consiglio. impr. 173. fol. 726. nu. 28.

Essere

Humano se diuerso dal Politico. impr. 170. fol. 646. nu. 48.

Etimologie.

Incerte. impr. 162. fol. 311. nu. 1.

Etimologia diuersa dall'istesso nome. quiui. nu. 2.

Fabio.

Se dee preferirsi a Marcello. impr. 170. fol. 648. nu. 51.

Fama

Tavola delle cose

Fama.

Quanto amata da' mortali. imp. 171.
fol. 671. nu. 36.

Fanciullo.

Fanciulla quando deue palefar l'ani-
mo suo. impr. 159. fol. 179. nu. 23.
Fanciulli non sicuri dalla libidine.
impr. 169. f. 599. nu. 33.
Fanciullo, che d'anni dieci ingraui-
dò la balia. quiui.

Faraone.

Da qual piaga mosso. impr. 160. fol.
268. nu. 81.

Farfalla.

Luce se calamita della Farfalla. imp.
172. fol. 683. nu. 1.
Se dalla luce, o dal calore tirata sia.
quiui, nu. 2.
Se da odio spinta contra la luce. qu.
Amore di lei marauiglioso. quiui.
fol. 685. nu. 6.
Se di diuerso sesso. quiui.
Femine quali siano. quiui.
Come si generi, e cresca. quiui.
Se del Sole amante. quiui. nu. 7.
Caccia di Farfalle. quiui. fol. 686.
Farfalla temeraria perche simbolo
d'inconsiderato. quiui. nu. 8.
Farisei farfalle. quiui. f. 697. nu. 26.
Nati vilmente, & esaltati Farfalle.
quiui. nu. 27.

Farisei.

Perche appestati. imp. 157. f. 128. n. 33
Loro discepoli fatti degni dell' In-
ferno. quiui. nu. 34.

Fanola.

Di Lupo. impr. 161. fol. 289. nu. 14.
D'Esopo a' Cortigiani applicata.
impr. 163. fol. 351. nu. 28.
Fanola d'Isione. imp. 163. f. 372. n. 56
Della Sepia. impr. 166. fol. 495. n. 8.
Pesci febre quale. imp. 169. f. 582. n. 8.

Femina, vedi Donna.

Vicinanza di femina, & di maschio se
pericolosa. imp. 169. f. 595. nu. 29.

Fermarsi.

Se dee fermarsi nella via di Dio. imp.
170. fol. 635. nu. 39.

Ferro.

Quando non possa esser tirato dalla
calamita. imp. 169. fol. 580. nu. 4.

Fico.

Perche simbolo d'ingrato. imp. 154.
fol. 38. nu. 15.

Filippo Macedone.

Inconsiderato nel premiare, giusto
nel far restituire. impr. 164. f. 399.
nu. 37.

Fine.

Ultimo fine dell'huomo. impr. 171.
fol. 676. nu. 42.

Formica.

Et Camelo di che simbolo. impr. 153.
fol. 2. nu. 1.

Formica, & Orso come contrarij.
quiui.

Quanto faticosa. quiui.
Suo camino quanto notabile. qu. n. 2.
Peso portato dalle formiche. quiui.
fol. 3. nu. 3.

Se cinile. quiui.

Di che ci dia esempio. quiui.

Architetta. quiui.

Sua habitazione come ordinata. qu.

Prudenza della formica. qu. f. 4. nu. 5.

Come conserui il grano. quiui.

Se conosca i putri della Luna. quiui.

Industria dell'istesse nel passar l'a-
que. quiui. nu. 6.

Nel ritrouare il cibo. quiui.

Formiche del Perù. quiui.

Se formatrici della lacca. quiui.

Se pietose colle compagne. quiui.
fol. 5. nu. 7.

In che imitino l'huomo. quiui.

Come predate dall'Orso. quiui. n. 8.
Formi-

più notabili.

Formiche Aquilonari valorose. qu.
nu. 9.

Formiche Batriane quanto grandi.
quiui. f. 6. nu. 9.

Formiche da immitarsi da noi. qu.
f. 25. nu. 36.

Fatiche d'huomini come simili a
quelle delle formiche. quiui.

Formicaleone.

Che animale sia. imp. 153. f. 22. n. 33.

Come prenda le formiche. qu. f. 25.

Demonio perche formicaleone. qu.
f. 22. nu. 33.

Fornicatione.

Et idolatria sorelle. imp. 169. f. 595.
nu. 29.

Fortuna.

Maladetta, & adorata. impr. 163.
f. 354. nu. 32.

Ruota della fortuna perche descritta
inchiodata. impr. 171. f. 654. n. 3.

Fretta.

Perche ripresa. imp. 172. f. 706. n. 39.

Frine.

Affoluta, perche veduta. impr. 161.
f. 304. nu. 34.

Frode.

Cibo, che fa vomitar il tutto. imp.
167. f. 536. nu. 35.

Perche ruggine, e tignuola. quiui.

Fuga.

Tre gradi di perfettissima fuga impr.
169. f. 597. nu. 32.

Di due forti. quiui. 601. nu. 34.

La fuga sola ci fa peridenti. quiui. f.
635. nu. 40.

Fuggisole.

Che animale sia. imp. 167. f. 519. n. 9.

Fumo.

Che significhi. impr. 172. f. 706. n. 38.

Gallina.

Come coui, e schiuda facilmente le
voua. impr. 171. f. 636. nu. 9.

Gatti.

E Cani compagni dell huomo. impr.
161. nu. 1.

Officij loro come differenti. quiui.

Gatto perche simile alla donna. qu.

Amante di politezza. quiui. nu. 2.

Perche cuopra le sue immonditie. q.

Se poco amico d'odori. qu. f. 283.

Humido, e freddo. quiui.

Se di buon ceruello. quiui. nu. 3.

Prouerbi del ceruello di Gatto. qu.

Sua accortezza. quiui. nu. 3.

Cacciatore d'uccello. quiui.

Prouerbio da far la gatta morta. qu.

Sua memoria. quiui. nu. 4.

Prouerbio di comprar gatto in sac-
co. quiui.

Destrezza nel robbare. quiui.

Altro prouerbio. quiui. f. 284.

Se importano, & ingrato. quiui.

Sua grafiatura velenosa. quiui.

Piato se nociuo. quiui. nu. 5.

Peli se velenosi. quiui.

Antipatia d'alcuni con Gatti. quiui.

Portatore di peste. quiui. 285. nu. 6.

Forma di Gatti se presa dal Demo-

nio, e dalle streghe. quiui.

Carne di Gatto a mangiarsi quale,

quiui. nu. 7.

Da chi adorati quiui.

Vccifore di Gatto perseguitato a
morte. quiui. f. 285. nu.

Simbolo della Luna quiui. nu. 8.

Suo modo di parrorire. quiui.

Se habbia simpatia col Sole. quiui.

Partorisce, ma non concepisce senza
dolori. quiui. nu. 9.

Se libidinoso. quiui.

Perche simbolo di liberta. quiui.

fff

Come

Tauola delle cose

Come si rendano più domestici. quiui. f. 287.

Insegna, impresa, & emblemi de' Gatti. quiui.

Quanto rapaci. quiui. f. nu. 10.

Prouerbio. quiui.

Lamento del topo contra il gatto. q. f. 288. nu. 11.

Perche simbolo di giudici ladri. qu.

Gelofia.

Perche assomigliata all'aceto. imp. 159. f. 170. nu. 13.

Gemelli.

Come stiano nel ventre materno. imp. 169. f. 598. nu. 45.

Gentili.

Se dà loro Dei nelle guerre aiutati. impr. 164. f. 404. nu. 45.

Se nelle guerre à loro Dei ricorre fero. quiui. f. 409. nu. 52.

Gentili, che sacrileghi furono vittoriosi. quiui. f. 425. nu. 73.

Se vittoriosi per esser diuoti de' loro Dei. quiui. f. 426. nu. 24.

Giande.

Se mai cibo de' gli huomini. ip. 162. f. 311. nu. 2.

Giacob.

Mét re fugge difeso da Dio. imp. 169. f. 596. nu. 31.

Ginepro.

Se habbia l'ombra nocina. imp. 162. f. 315. nu. 7.

Mondo come simboleggiato nel Ginepro. quiui.

Giob.

Se buono Auuocato. imp. 162. f. 314. nu. 24.

Giorno.

Secondo giorno nella creatione perche nõ chiamato buono. imp. 164. f. 456. nu. 115.

Giouanni.

Perche bramato per messia. imp. 253. f. 56. nu. 9.

Girolamo Olgiato.

Come si consolasse in morte. impr. 171. f. 672. nu. 36.

Glotti uccello.

Perche così detta. ip. 160. f. 511. n. 1. Descritta. quiui.

Se l'istesso, che pico. quiui. nu. 2.

Se di buon'augurio. quiui. f.

Se parla colle Quaglie. q. 1614. n. 9.

Poi le abbandoni. quiui.

Di che sia simbolo. quiui.

Giuda.

Se peggior delle vipere. impr. 154. f. 32. nu. 7.

E di Trifone. quiui. nu.

Oblighi di Giuda a Christo. quiui.

Sua sceleratezza per quali circostanze grandissima. quiui.

Perche serpente. quiui. f. 34. nu. 10.

Ostinazione, e peruerfita dell'istesso quiui. nu. 11.

Di quanto tormento fosse al Redentore. quiui. f. 35.

Se più affligesse il Redetore la morte di Giuda, che il tradimeto. qu.

Come crocifigesse la Santissima Trinità. quiui. nu. 12.

Se morisse qual Vipera. q. f. 39. n. 13.

Se mai si addomesticasse. quiui. f. 37. nu. 15.

Di qual sta'ura quiui.

Perche da Christo gli fosse data la borsa de' danari. quiui.

Benignità del Saluatore quanto da lui abusata. quiui.

Sua gran sfacciaraggine in che dimostrata. quiui. f. 38.

Sua durezza. quiui.

A qual pianta si sospendesse. quiui.

Se

più notabili.

Se più duro, & olinato del Demonio. quini.

Cor di Giuda, e del Demonio se l'istesso. quini. f. 39. nu. 16.

Giuda Diauolo. quini. nu. 17.

Degno carnefice di se stesso. quini. f. 40. nu. 18.

Perche dalle creature non ucciso. q. n. 19.

Laccio di Giuda se si ruppe. q. n. 19.

Se temesse la morte. qu. 41. nu. 19.

Percosso dalla patienza del Salvatore. quini.

Côfuso dalla benignità del Signore. quini. f. 47. nu. 21.

Sciocco pensier di Giuda. quini.

Memoria di morte se lo compugesse. quini. nu. 22.

Come la portasse nel nome. quini.

Suo nome misterioso. quini. f. 43.

Di niuna cosa cauò frutto. quini.

Due volte si strinse la gola. q. n. 24.

Se amasse il danaro più, che se stesso. quini. f. 44.

Suo corpo quato puzzolente. q. n. 25.

Se soprauiuesse al suo surpendio. qu. nu. 26.

Meritamente strangolato. quini. f. 45. n. 27.

Quanto gran ladro. quini.

Se soffocasse anco il suo spirito. quini. nu. 28.

Se meritamente crepasse. quini.

Perche eletto da Christo. qu. nu. 29.

Amor di Christo in sopportarlo. qu. f. 46. nu. 30.

Qual ingrata luna. quini.

Cagione di ecclisse. quini.

Se eletto per testimonio della santità di Christo. quini. nu. 31.

Giudice.

De gli Hebrei buoni. impr. 160. f. 221. nu. 85.

Perche non puniti. impr. 161. f. 288. nu. 11.

Giudici iniqui lupidi sera. quini. f. 290. nu. 15. & 16.

Cattini se peggiori de ladroni. qu. 291. nu. 17.

Come arricchiscano. q. f. 292. nu. 18.

Di Giudice, e Dottore se proprio l'arrichire. quini. f. 293. nu. 19.

Fine de Giudici, e Dottori. quini.

Sentenza interressata de Giudici. qu. f. 294. nu. 19.

Giudici cattini ladri peggiori de gli altri. quini. nu. 21.

Simili al Gatto. quini. f. 295.

Non dene esser infetto di colpa chi hà da punire. quini. nu. 22.

Giudice iniquo qual Adultero. qu. nu. 23.

Et Eunuco. quini. f. 296. nu. 24.

Non hà l'autorità, che si pensa. qu. f. 297. nu. 24.

Giudice iniquo qual donna adultera. quini. nu. 25.

Suo marito la legge. quini.

E l'anima la moglie. quini.

Pittura di buon giudice. quini. f. 298. nu. 26.

Deue hauer studiato. quini.

Se debba lasciarsi guidar dalla legge qual cieco. quini.

Giudici se debbano guardar si da presenti. quini. f. 299. nu. 27.

Qual rana. quini. f. 300. nu. 28.

Rane di Faraone. quini. nu. 29.

Giudice se non debba mirar in faccia ad alcuno. quini. f. 203. nu. 33.

Giudici perche non si vngessero. qu. Perche sententiassero nelle tenebre.

quini. f. 304. nu. 34.

Se l'vdito hà da seguitar il giudice. quini. f. 304. nu. 35.

Se debba rinunciar all'amicitia. quini

Fff 2

Non

Tauola delle cose

Se debbano a Dio pòsponere la parentela. quiui. f. 305. nu. 36.

Giudice iniquo qual assentio. quiui. f. 306. nu. 37.

Dio Giudice de' Giudici. quiui. nu. 38.

Se pochi Giudici si saluino. quiui.

Perche siede. quiui.

Giudice iniquo se femini'e. quiui. fol. 307.

In che simile al Gatto. quiui. f. 308. nu. 40.

Se portino seco la peste. quiui.

Nessuno buon Giudice nella causa propria. impr. 173. fol. 720. nu. 23.

Giudicio.

Del popolo se più giusto. impr. 160. fol. 238. nu. 46.

Chi dia miglior giudicio delle cose. quiui. fol. 239. nu. 47.

Diuii giudici occulti, ma giusti. impr. 164. fol. 413. nu. 57.

Si dia sincero giudicio delle cose. impr. 172. f. 708. nu. 42.

Sant' Ambrosio se si fidasse del suo giudicio. impr. 173. fol. 721. nu. 25.

Proprio giudicio cauallo indomito. quiui. f. 724. nu. 26.

Giulio Cesare.

Perche prosperato. impr. 164. f. 424. nu. 70.

Difeso dalla colpa datagli d'hauer mosso guerra alla patria quiui.

Che dicesse intédendo, che Catone s'era ucciso da se stesso. impr. 164. fol. 444. nu. 99.

Non vinceua nemico, che non lo spogliasse de gli alloggiamenti. quiui. fol. 421. nu. 68.

Se più ardito, o più cauto. impr. 172. fol. 707. nu. 40.

Giunone.

Sciocca vendetta a Giunone attribuita. impr. 164. fol. 426. nu. 74.

Giustitia.

Perche sposa del Principe. impr. 161. fol. 296. nu. 23.

Se Vergine. quiui.

Spada perche simbolo della giustitia quiui. fol. 305. nu. 36.

Giustitia d'Alessandro Imperatore. impr. 163. fol. 399. nu. 61.

Animo, & ardire, che accompagna la giustitia. impr. 164. fol. 409. nu. 53.

Giustitia non sempre vittoriosa. quiui. fol. 413. nu. 57.

Giudice in quante maniere pecchi contra la giustitia. quiui. fol. 416. nu. 60.

Giustitia, e bontà morale non sempre da Dio fanorita. quiui. fol. 418. nu. 64.

Dubbio contra la giustitia Diuina. quiui. fol. 419. nu. 65.

Risposta. quiui.

Giusti.

Se cibo del Demonio. impr. 153. fol. 17. nu. 24.

Perche non sempre vittoriosi. impr. 164. fol. 423. nu. 70.

Giusto come si chiami vno. impr. 167. fol. 523. nu. 15.

Inuentione del giusto quale. quiui. fol. 528. nu. 24.

Oratione a' giusti per tutte le arti. quiui.

Giusto

più notabili.

Giusto caduto in peccato quanto miserabile. impr. 171. fol. 660. nu. 18.

Qual Bombarda inchiodata. impr. 171. fol. 658. nu. 14. & seq.

Qual homo con verme. quiui. f. 661. nu. 19.

Qual legno di vite. quiui. f. 659. n. 16.

Qual salice. quiui. fol. 662. nu. 21.

Qual terra sparfa di sale. quiui. fol. 663. nu. 22.

Non si può muouere quiui. nu. 23.

Qual Lazaro qua tridiano. quiui. fol. 666. nu. 27.

Siracusa a nulla. quiui. f. 671. nu. 35.

Nome di lui scançellato. quiui. fol. 672. nu. 37.

Gola.

Deue fuggirsi dalle Monache. impr.

159. fol. 191. nu. 41.

Gola femenza, e principio di tutti i viti. quiui.

Gola, e libidine sorelle. quiui. fol. 312. nu. 42.

Fomite di libidine. quiui. nu. 43.

Esempio di Monacho vinto dalla gola. quiui. fol. 193.

Goti.

Perche in queste parti venuti. impr. 164. fol. 425. nu. 72.

Goto come ardito, e fugace. impr. 169. fol. 597. nu. 32.

Gouernare.

Et esser gouernato come semplice, e composto. impr. 160. fol. 255. nu. 64.

Hebrei come si gouernassero. quiui.

fol. 264. nu. 76.

Voler Diuino, che ci gouerniamo per mezzo d'altri. impr. 173. fol. 730. nu. 31.

Gouerno.

Delle Republiche da chi imparato. impr. 157. f. 112. nu. 7.

Gouerno qual più eccellente d'ogni altro. impr. 160. fol. 205. nu. 9.

Tirannico se pessimo. quiui.

Forme di gouerno buone. quiui. fol. 206. nu. 10.

Tre forti di gouerno. quiui.

Tre cattive. quiui.

La Monarchia esser l'ottima forma de' gouerni. quiui. fol. 227.

Il gouerno de gli Ottimati esser il migliore. quiui. f. 231. nu. 41.

Che il popolare debba ad ogni altro esser preferito. quiui. fol. 236. nu. 44.

Fine del buon gouerno quale. quiui.

Popolare di due maniere. quiui. fol. 251. nu. 59.

Tre parti del gouerno. quiui. nu. 60.

Quale in ciascuna forma più eccellente. quiui.

Monarchia perche migliore nell'executione. quiui. fol. 252. nu. 61.

Ottimato se migliore per le deliberationi. quiui. nu. 62.

Democratia se origine di discordie. quiui. fol. 254. nu. 63.

Al buon gouerno efficacia, e seauità quanto necessarie. quiui. fol. 554. nu. 83.

Democratia preferita alle altre forme. quiui. f. 255. nu. 65.

Democratia se porti seco maggior vnione. quiui. fol. 256. nu. 66.

Efficacia.

Tauola delle cose

- Efficacia se più desiderabile, che la
 soauità nel gouerno. quini.
 Non ogni efficacia preferirsi nel go-
 uerno. quini. f. 257. nu. 67.
 Monarchia efficace non meno al ma-
 le, che al bene. quini. f. 258. n. 68.
 Efficacia seza soauità pericolosa. q.
 Ottimato preferito alla monarchia.
 quini. f. 259. nu. 69.
 Monarchia come più vtile q. nu. 70.
 Monarchia più pacifica. qu. 260. n. 71
 Gouerno Monarchico più efficace, e
 risoluto, e più comune. quini. f.
 261. nu. 73.
 Gouerno Turchesco in che ottimo.
 quini. f. 265. nu. 74.
 Gouerno di Galec se ottimo. quini
 Fine del buon Gouerno. quini. nu.
 77. & f. 273. nu. 88.
 Monarchia se più forte quini. nu. 78.
 Se più dureuole quini. f. 266. nu. 79.
 Vantaggi della monarchia. quini. f.
 267. nu. 80.
 Qual gouerno sia nella Chiesa. quini.
 f. 269. n. 83.
 Fine della monarchia spirituale. qu.
 Signoria di moltitudine in due ma-
 niere intesa. quini. f. 270. nu. 84.
 Gouerno di Dio simile al popolare.
 quini. f. 272. nu. 87.
 Conditione del buon gouerno. sel-
 autorità. quini.
 Se l'ampiezza. quini.
 Monarchia perche più antica. quini.
 f. 274. nu. 90.
 Se naturale. quini.
 Qual forma di gouerno peggiore. q.
 f. 276. nu. 93.
 Ciascuno hà da contentarsi del suo
 gouerno. quini. f. 280. nu. 98.
 Augusto prouido nel gouerno. impr.
 173. f. 721. nu. 25.
Grue.
 Eccellenti nell'arte della guerra.
- impr. 157. f. 109. nu. 2.
 Come si difendano dall'Aquile. qu.
 Quanto constanti nel combattere. q.
 Se combattano con Pigmei. q. n. 5.
 D'armi come si pueggano. q. f. 110.
 Quato prudeti nel marciare. qu. n. 4.
 Quando mutino paese. quini.
 Altri loro belli ordini. quini.
 Guida eletta. quini.
 Se offeruino i venti. quini. nu. 5.
 Come aiutino le stanche. quini.
 Pietre se da esse tenute. quini. f. 111.
 A qual fine. quini.
 Sentinelle vigilanti. quini. nu. 6.
 Cautella per non dormire. quini.
 Perche tengano il piede alzatto. qu.
 f. 112. nu. 7.
 Come prese da gli huomini quini. f.
 113. nu. 10.
 Perche simboleggi il predicatore. q.
 f. 114. nu. 11.
Guercio.
 Amato preferito a celestini. impr.
 168. f. 558. nu. 20.
Guerra.
 Giusta qual sia. impr. 164. f. 414. n. 58.
 Fine se renda ingiusta la guerra. qu.
 Intimatione della guerra se necessa-
 ria alla sua giustitia. quini. nu. 59.
 Da chi offeruata. quini. f. 415.
 Altro peccato contra la forma debi-
 ta della guerra. nu. 59.
 Femine, e fanciulli non si deuono ve-
 cidere nelle guerre. quini.
 Innocetia conditione importante ne-
 guerreggianti. quini. f. 416. n. 6.
 Religione terza conditione. quini. f.
 417. n. 62.
 Differenza delle guerre, & altre au-
 uersità. quini. f. 430. nu. 80.
 Se primadi far guerra, si debba bilā-
 ciar bene la sua giustitia. quini. f.
 433. n. 84.
 Romani di ciò quanto intēdenti. q.
 Egli

più notabili.

Egli Ateniesi. *quini.*
 Christiani se in ciò negligenti. *quini.*
 Se la giustizia della guerra si debba
 osseruar ancora cò gl'infedeli. *qu.*
 Guerra del Rè Sebastiano se poco
 considerata. *quini.*
 Giustizia della guerra perche non
 sepre partorisca vittoria. *q. f. 434.*
 Prima di muouer guerra si dee far
 pace con Dio. *quini. nu. 87.*
 Nella guerra si dee ricorrere a Dio.
quini. f. 435. nu. 87.
 Romani quanto in ciò diligenti. *q.*
 Nò debbono aiutarli le guerre ingiu-
 ste. *quini. f. 438. nu. 91.*
 Non deue senza molta consideratio-
 ne, e necessitá farsi. *q. f. 449. n. 105.*
 Qual cognitione si richieda alla giu-
 stitia della guerra. *quini.*
 Amicheuole dimanda se debba pre-
 ceder la guerra. *q. f. 456. nu. 106.*
 Guerra se peggiore della scòmunica.
quini.
 Sodisfattione offerta toglie la guer-
 ra. *quini.*
 Carità disuade la guerra. *q. n. 170.*
 Sogno d'Annibale circa la guerra. *q.*
 Guerra Serpente horibile. *quini.*
 Guerra in latino onde detta. *quini.*
 Cause di guerre poco ragioneuoli.
quini nu. 108.
 Guerra giusta qñ tal'hora illecita. *q.*
 Al re ragioni di fuggir la guerra. *q.*
 Casi impensati delle guerre. *quini.*
f. 453. nu. 112.
 Essi i delle guerre quanto incerti. *q.*
 Principio della guerra non il fine fa-
 cile. *quini. f. 455. nu. 114.*
 Pace piu desiderabile della guerra.
quini. nu. 115.
 Fine della istessa. *quini.*
Hebrei.
 Nel deserto perche figura de'Reli-
 giosi impresa. *158. f. 162. nu. 44.*

Perche non castigati nel Egitto. *qu.*
 Hebrei buoni sempre fauoriti da Dio.
impr. 164. f. 410. nu. 54.
 Sempre vittoriosi essendo buoni. *q.*
f. 418. nu. 63.

Herba.

Che apre le porte chiuse. *impr. 270.*
f. 613. nu. 7.

Heresie.

Tale di Ragno. *impr. 167. f. 520. n. 12.*
 Aiutate dalle donne. *impr. 169. f.*
589. nu. 22.

Heretici.

In che più zelanti de' Principi Christi-
 ani. *impr. 164. f. 440. nu. 94.*
 Fiere di canna. *imp. 166. f. 503. n. 26.*

Hermastroditi.

Dei de' Gentili Hermastroditi. *impr.*
155. f. 62. nu. 17.

Homicidio.

Se possa star nascosto. *imp. 154. f.*
37. nu. 14.

Honori.

Di più forti. *impr. 165. f. 481. n. 35.*
 Faccia seggio dell'honore. *impr.*
166. f. 547. nu. 30.

Se togliono il ceruello. *impr. 172. f.*
698. n. 28. Humiltà.

Esercito se habbia forza contra l'hui-
 mile. *impr. 170. f. 616. nu. 12.*

Humiltà grande del Salvatore. *imp.*
154. f. 39. nu. 17.

Huonini.

In che da bruti ammaestrati. *impr.*
157. f. 109. nu. 1.

Huomō tagliato per mezzo quanto
 viuer possa. *impr. 167. f. 516. n. 2.*

Se sonnachioso per la donna. *impr.*
169. f. 586. nu. 17.

Idolatria.

Perche chiamara adulterio. *impr.*
156. f. 98. nu. 32.

Impugnara da Padri Sati. *impr. 160.*
f. 262. nu. 73.

Se peg-

Tauola delle cose

- Se peggiore, che il sacrilegio. imp. f. 521. nu. 137.
164. f. 429. nu. 78.
Idolo.
- Idoli perche adorati dal popolo Hebreo. impr. 155. f. 56. nu. 9.
Ir-balsamare.
- Corpi mortise da Giudci s'imbalsamassero. impr. 121. f. 663. nu. 22.
Imparare.
- Grandi se possano imparar da piccioli. impr. 173. f. 727. nu. 29.
Imperio.
- Romano se più fiorito sotto gl'Imperatori, che à tempo della Repubblica. impr. 160. f. 228. nu. 36.
- Se più difficil sia l'acquistar gl'Imperij, o il conseruarli. impr. 170. f. 637. nu. 41.
- Imperij humani perche non perpetui. impr. 170. f. 646. nu. 49.
Impresa.
- Vipera mangiante Scorpioni, col motto. *Dura diris pascuntur.* impr. 154. f. 30. nu. 3.
- Grue con pietra nella granfa, il motto. *Ne somnus opprimat.* impr. 157. f. 111. nu. 6.
- Altre varie Imprese di Grue. quini. & f. 113. nu. 10.
- Rusignuolo, cole parole. Tutto il di piango, e poi la notte quando. impr. 158. f. 141. nu. 10.
- Altre imprese di Rusignuoli. quini.
- Gatto in trappola con topi, che li saltano intorno, col breue. *Captiuam impune lacescunt.* impr. 161. f. 287. nu. 10.
- Et altre. quini.
- Camello, che con vn piede turba l'acqua le parole. la torbida mi piace. impr. 164. f. 400. nu. 38.
- Sèpia malchio, col motto. *Non fuga salutem.* impr. 166. f. 495. nu. 8.
- Imprese varie del Ragno. impr. 167. f. 521. nu. 137.
- Canallo posto a voltar la mola, col breue. *Nulla meta laboris.* quini. f. 531. nu. 28.
- Barbagianni, col motto. *Ea sola voluptas.* impr. 168. f. 346. nu. 5.
- Aquila, che mira nel Sole. il breue. *Pur che ne godan gli occhi, ardan le piume.* quini. f. 548. nu. 7.
- Farfalla con varij morti. impr. 172. f. 684. nu. 4.
- Oca con diuerse parole. impr. 173. f. 714. nu. 9.
Impudico.
- Indegno di chiamarsi di Dio. impr. 156. f. 101. nu. 34.
Incantesimi.
- Se approuati dal Salmista. imp. 165. f. 461. nu. 7.
Inclinatione.
- Demonio come ci faccia guerra colle nostre inclinationi. impr. 153. f. 22. nu. 32.
- Inconsideratione.*
- Se apra la porta al peccato. impr. 172. f. 686. nu. 9.
- Angeli se peccarono per inconsideratione. quini. f. 687. nu. 10.
- Cagione della inconsideratione di noi stessi. quini. f. 704. nu. 35.
- Mala coscienza cagione. qu.
- Occupationi se cagione dell'inconsideratione. quini. nu. 37.
- Passioni cagioni d'inconsideratione. quini. f. 705. nu. 38.
Inconsiderato.
- Adamo quanto inconsiderato. imp. 172. f. 686. nu. 9.
- Huomini inconsiderati. quini. f. 687. nu. 17.
- Isoset figura d'inconsiderato. qu. f. 689. nu. 15.
- Indurisce il chore. qu. f. 695. n. 23.
Incon-

più notabili.

Gl'Inconsiderati beuono la colpa.

quiui. f. 696. nu. 25.

Abomineuoli, & inutili. quiui.

di quante sorti, quiui.

Amanti inconsiderati. quiui. f. 697.

Dario inconsiderato qu. f. 698. n. 27.

Difficili a sopportarsi. quiui. nu. 28.

Inconsiderato quanto leggiero. quiui. fol. 709. nu. 43.

Infermità.

Colpe se radici delle infermità. imp.

165. fol. 486. nu. 42.

Infermo.

Infermi se da Medici debbano esser assicurati della vita. impr. 165. f.

486. nu. 42.

Confessione quanto vtile a gli infermi. quiui.

Inferno.

Nò ci corre appresso. impr. 158. n. 35.

Ingannare.

Chi cerca ingannar altri, se inganni se stesso. impr. 167. fol. 535. 33.

Ingegno.

Quàdo pregiato. imp. 167. f. 515. n. 1.

Inimico.

Inimici chiamati fratelli da gli Israeliti. impr. 164. fol. 444. nu. 98.

Con nome dolce chiamati da gli antichi. quiui. nu. 99.

Perche à nemici, che fuggono, si debba far il ponte d'oro. quiui. n. 106.

Se debbano ucciderli i nemici, che fuggono. quiui. fol. 447. nu. 103.

Quai danni illecitamente si facciano da nemici. quiui. f. 449. nu. 105.

Innimico ancorche p'cielo se da temersi. impr. 171. f. 677. nu. 42.

Innamorato, vedi amante.

Principe fra peccatori. impr. 168. f. 549. nu. 8.

Se amicissimo delle tenebre. quiui.

Innamorato profano simia de gl' innamorati di Dio. qu. f. 551. n. 13.

Si espongono à morte per le persone amate. quiui. f. 552.

Martiri del Demonio. quiui. nu. 14.

Vittima dell'istesso, e della beltà amata. quiui. fol. 553.

Afini, e Caualli. quiui.

Beni, che non giouano a gl' Innamorati. quiui. fol. 554. nu. 15.

Cecità loro. quiui. nu. 16.

Di donna anche nel corpo. q. f. 555.

Se s'ingannino circa la bellezza. qu. f. 556. nu. 18.

Se di più persone si possa esser innamorato. quiui. f. 556. nu. 30.

Innamorato per sogno. impr. 169. f. 603. nu. 38.

Insetti.

Animali quali siano. imp. 167. fol. 515. nu. 1.

Insetti perche diuisi viuano. qu. n. 22.

Nascita, e conditione de gl' insetti. quiui. fol. 516. nu. 3.

In essi se più marauigliosa la natura. q.

Instabile.

Se simili alla ruota del carro. impr. 170. f. 627. nu. 30.

Cose humane quanto instabili. quiui. f. 638. nu. 41.

Instrumenti.

D'iniquità, come si facciano instrumenti di giustitia. imp. 153. f. 26. nu. 37.

Come bene da S. Maddalena fossero usati. quiui. fol. 27.

Inuentori.

Di grauezze ripresi. impr. 160. fol. 117. nu. 24.

Inuidia.

Effetti d'iuidia. imp. 193. f. 356. n. 24.

Ira.

Et odio, come differenti. impr. 153. fol. nu. 34.

G g g

Isaac

Tauola delle cose

Isaac.

Perche legato. impr. 170. f. 622. n. 22.
Figura de' Religiosi. quiui.

Lacca.

Da chi formata. impr. 153. fol. 4. n. 6.
Di qual color sia. quiui. fol. 5.

Lacro.

Bella risposta d'un ladro ad Alessan-
dro Magno. impr. 161. f. 288. n. 12.
Ladroni Leoni. impr. 161. f. 291. n. 16.
Ladri priuati formiche. quiui. f. 292.
nu. 18.

Ladri publici Leoni. quiui.
Ladroni onde detti in latino. impr.
164. fol. 388. nu. 20.

Ladro di campagna se peggiore, che
di Città. impr. 169. fol. 604. nu. 40.

Lampreda.

Se l'istesso, che la Murena. impr. 159.
fol. 168. nu. 8.

Lasciuia, & Libidine.

Quanto gran peccato, e suoi malief-
fetti. impr. 156. fol. 97. nu. 31.

Digrandissima vergogna. impr. 168.
fol. 548. nu. 9.

Regi da lasciuia macchiati vilipesi.
quiui. fol. 551. nu. 12.

Strada all'heresie. quiui. f. 555. n. 17.

Et all'Idolatria. quiui. f. 556. nu. 18.

Se abominuole a' Demonij stessi.
quiui. f. 563. nu. 26.

Lucifero si sdegna esserne tentatore.
quiui.

Padri, e Madri uccisori de' figliuoli p
la libidine. quiui. fol. 574. nu. 42.

Libidine, e crudelta' compagne. qui-
ui. fol. 575. nu. 43.

Quali animali abborriscano la libidi-
ne. quiui.

Che titolo dia S. Bernardo alla libi-
dine. impr. 169. fol. 599. nu. 33.

Figliuola della Superbia. impr. 170. f.
616. nu. 12.

Laticlano.

Che cosa fosse appo' Romani. impr.
171. fol. 655. nu. 7.

Lazaro.

Quatriduano come già fetente. impr.
161. fol. 665. nu. 27.

Ricco, e nobile. quiui.

Leggi.

Cosa Diuina. impr. 160. f. 213. nu. 11.

Oue preuagliano. qu. fol. 275. nu. 92.

Leghe.

Perche facciano poco progresso.

impr. 160. fol. 252. nu. 60.

Leghe de' tristi se da fuggirsi. impr.

164. fol. 439. nu. 92.

Giosafat ripreso delle leghe con in-
fedeli. quiui. f. 440. nu. 93.

Quanto a Dio dispiacciono le leghe
con infedeli. quiui.

Esempi de' Principi collegati con in-
fedeli capitati male. quiui.

Heretici se facciano leghe contra al-
tri heretici. quiui. nu. 94.

Leone.

Quando sia più feroce. impr. 160. fol.
214. nu. 21.

Quanto generoso. impr. 164. fol.
448. nu. 103.

Chi ne fosse il primo domatore. impr.
169. fol. 587. nu. 19.

Rugito del Leone quanto terribile.
impr. 170. fol. 633. nu. 37.

Lepra.

Come si sani. impr. 154. fol. 30. nu. 4.

Lettera.

Presa dalla Grue. impr. 157. fol. 112.
nu. 8.

Lettere come significate. impr. 166.
fol. 496. nu. 8.

Leuita.

Non poteua ricomperarsi, e perche.
impr. 156. fol. 96. nu. 28.

Leuiti due volte separati. impr. 158. f.
156. nu. 36. E perche. quiui.

Libertà

più notabili.

Libertà.

Se preferita alla vita, impr. 163. fol. 345. nu. 20.

Libidine, vedi Lascivia.

Libidinoso.

Puzza de' Libidinosi da Santi sentita, impr. 168. fol. 562. nu. 25.

Se codardo, quiui, fol. 563. nu. 27.

Se crudeli, quiui, fol. 574. nu. 41.

Esempio di Danide, D'Herode, e d'altri, quiui.

Lingua.

Demonio come ci danneggi con la lingua, impr. 153. fol. 17. nu. 25.

Lingua del Demonio sopra tutto da temersi, quiui, f. 19. nu. 29.

Come legata, quiui, fol. 20.

Lite, e Litigio.

Lite bella, e strana, impr. 161. fol. 293. nu. 20.

Litigi castighi grauiissimi, impr. 162. fol. 331. nu. 35.

Chi ne fosse nemico, quiui, fol. 332. nu. 36.

Litiganti.

Come pelati da Giustiniano, e da sua moglie, impr. 162. f. 326. nu. 27.

Marcello, che commodità procurasse a' Litiganti, quiui, f. 332. nu. 36.

Lodi.

Se uccidano, impr. 153. fol. 20. nu. 30.

Lot

Castigo della moglie di Lot quanto terribile, impr. 158. fol. 161. nu. 42.

Sua moglie perche conuercita in statua di Sale, impr. 170. f. 628. nu. 30.

Sua moglie se peccasse solo venialmente, impr. 171. fol. 675. nu. 45.

Luce.

E voce come bene insieme, impr. 173. fol. 728. nu. 29.

Lucio Tuberone.

La patria a se stesso preferisce, impr. 170. fol. 611. nu. 2.

S. Luigi Rè di Francia.

Se infelicamente guerreggiasse, impr. 164. fol. 404. nu. 44.

Perche non vittorioso contra gl'infedeli, quiui, fol. 422. nu. 68. & fol. 423. nu. 70.

D. Luigi di Silua.

Attione di lui se lodeuole, impr. 163. fol. 357. nu. 35. Esaminata, quiui.

Tre errori fece, quiui.

Mala conseguenza dell'istesso, quiui.

Secondo errore dell'istesso, quiui.

fol. 358. nu. 36.

Suo terzo errore, quiui, f. 364. nu. 44.

Luna.

Da chi stoltamente imitata, impr.

170. fol. 626. nu. 29.

Discorsi finti della Luna, qu. fol. 627.

Lupo.

Quanto fitibondo di sangue, impr.

160. fol. 218. nu. 26.

Lupi se mangino l'auanzo de' Leoni.

impr. 161. fol. 291. nu. 16.

Machi.

Che animal sia, impr. 163. f. 335. nu. 2.

Madri.

Vcciditrici de' figliuoli, impr. 168. fol. 575. nu. 42.

Madre perche ami più i figliuoli.

impr. 169. fol. 585. nu. 13.

Maestro.

Più maestri da S. Giouanni come proibiti, impr. 157. fol. 131. nu. 36.

Samuele come facesse profitto sotto un maestro non buono, impr. 173.

fol. 741. nu. 44.

Male.

Caduco con vnghia di qual animale si sani, impr. 163. fol. 337. nu. 8.

Vedere il male se bene, impr. 169.

fol. 600. nu. 33.

Niun male senza rimedio, impr. 171.

fol. 653. nu. 1.

Ggg 2 Mano.

Tauola delle cose

Mano.

Di Rè perche punita, e nò la lingua.
impr. 157. fol. 127. nu. 30.
Mano se debba esser congiunta con
la bocca. quini. f. 134. nu. 41.
Mani discepoli del cuore. impr. 172.
fol. 702. nu. 34.

Mantenimento.

Se più difficile, che l'acquisto. impr.
160. fol. 254. nu. 64.

Manticora.

Animale descritto. impr. 160. fol.
202. nu. 2.
Sua coda quanto maravigliosa. qu.
Suo cibo, forza, velocità, saluati-
chezza. quini. fol. 203. nu. 3.
Se da moderni conosciuta. qu. nu. 4.
Se l'istesso, che la Tigre. quini.
Se domabile. quini.

Mansuetudine.

Se debba accoppiarsi con l'armi.
impr. 164. fol. 443. nu. 98.
Con Christiani massime. quini.
Se ancora con gl' infedeli. quini.
Quando da usarsi da guerrieri. quini.
fol. 447. nu. 103.
Nella battaglia se habbia luogo la
mansuetudine. quini.

Marco Marcello.

Quanto bellicoso. impr. 170. f. 620. n. 19
A lui simile il Demonio. quini. f. 621.

Mare.

Quanto secondo. impr. 166. f. 492. n. 1.

Maria.

Et Aaron mormoratori. impr. 161.
fol. 295. nu. 22.
Perche Maria sola punita. quini.

Marini huomini.

Huomini marini se possibili. impr.
155. fol. 51. nu. 1.
Historie d'huomini marini veduti.
quini. nu. 2.
Huomo marino, e sue fategge. quini.
fol. 52. nu. 3.

Donna marina, come vissuta in terra.
quini. fol. 53. nu. 5.

Fanciullo marino. quini. nu. 6.

Huomo marino, e donna nel Nilo.
quini.

Esempi moderni. quini.

Huomini marini se mostro, o specie
d'animali. quini. fol. 54.

Huomini, e donne marine doue presi,
e descritti. quini. nu. 7.

Maschera, & mascherato.

Demonio come ci tenti mascherato.
impr. 153. f. 18. nu. 26.

A' mascherati perche proibite le ar-
mi. quini.

Se si conosca la maschera del Demo-
nio. quini. nu. 27.

Medicina.

Chi ne fosse l'Autore. impr. 165. fol.
462. nu. 9.

Difficoltà della medicina. quini. fol.
463. nu. 10.

Probabilità se gioui nella medicina.
quini. fol. 464.

Medecine se veleni. q. f. 466. nu. 15.

Se ripugnanti alla natura. quini.

Medicine composte se utili. quini. f.
447. nu. 15.

Se arte seruile. quini. f. 468. nu. 16.

Santi approuatori della medicina.
quini. fol. 470. nu. 19.

Dio se autore della medicina. quini.
fol. 471. nu. 20.

Se usata da gli animali. quini.

Medicine frequenti perche non gio-
uino. quini. fol. 472. nu. 22.

Quanto lecita, lodeuole, e necessa-
ria. quini.

Se contra la natura. quini. f. 474.
nu. 25.

Medicine composte di sefe. qu. n. 26.

Se Ezechia brucciasse i libri medici-
nali. quini. fol. 476. nu. 28.

se facesse

più notabili.

Se faceſſe bene. quini.
 Esperienza ſe baſti alla medicina. qu.
 fol. 476. nu. 29.
 Onde deriuata. quini. f. 483. n. 38.
 Giapponefi come medichino. impr.
 165. fol. 447. nu. 15.
 Come anticamente ſi medicaffe. qu.
 fol. 479. nu. 32.

Medico.

Aſpide perche ſimbolo di medico.
 impr. 165. fol. 461.
 Medici ſe uccidano con premio. qu.
 fol. 462. nu. 9.
 Serpente perche inſegna di medici.
 quini.
 Se bene il valerſi de' medici. quini.
 nu. 10.
 Medico perito quanto raro. quini.
 fol. 463.
 Quali ſcienze neceſſarie al medico.
 quini.
 Ignoranza notabile di medico. quini.
 Errori de' medici. quini. f. 464.
 Se più gli ucciſi, che i ſanati da' Me-
 dici. quini, e nu. 23. fol. 473.
 Fatto gratioſo di Maſſimigliano Im-
 peratore verſo di Medico. quini.
 Diſſenſioni de' Medici quanto nociue
 a gli infermi. quini. f. 465. nu. 13.
 Medicina ſe arte d'indouinare. qu.
 Collegij di Medici perche fatti. qu.
 fol. 466. nu. 14.
 Se bene hauer molti Medici. quini.
 Medici ſcacciati da Roma. quini. f.
 467. nu. 16.
 Se ammeſſi da Turchi. quini. f. 468.
 Medico micidiale da chi fatto mori-
 re. quini.
 Confidenza ne' Medici riprouata dal-
 la ſcrittura. quini. f. 469. nu. 18.
 Santa Agata perche non voлеſſe Me-
 dici, ne medicine. quini.

Tiberio ſe ſi manteneſſe ſano ſenza
 Medici. quini.
 Medici, e medicine ſe lodati da Dio.
 quini. fol. 470. nu. 19.
 Santi Medici. quini.
 Angeli Medici. quini.
 Anche de' corpi. quini.
 Dio Medico. quini.
 Riſpoſta alla diſcordia de' Medici.
 quini. nu. 24.
 Medici perche a' Romani ſoſpetti.
 quini. fol. 475. nu. 27.
 Hippocrate quanto ſtimato. quini.
 Bella riſpoſta di Medico. quini. n. 29.
 Medici ſe meriteuoli d'honori. qui-
 ni. fol. 477. nu. 30.
 Medici non caſtigati medicando
 male. quini. fol. 478. nu. 31.
 Bel coſtume de' Medici della Cocin-
 cina. quini.
 Eſaminato nu. 36. fol. 482.
 Medico quando tenuto ſoccorrere l'-
 infermo. quini. fol. 479. nu. 32.
 Vſo di pagar i Medici moderno, &
 antico quini. nu. 33.
 Bella riſpoſta di Rè verſo vn Medico.
 quini.
 Nella Sacra Scrittura i Medici ſala-
 riati. quini. fol. 480.
 Perche degni di mercede. quini.
 nu. 34.
 Differenza da Soldato a Medico. qu.
 fol. 481. nu. 35.
 Principal motiuo del Medico. quini.
 Medico ignorante ſe meriti caſtigo.
 quini. fol. 482. nu. 36.
 Medico fatto ſcorticare. quini.
 Quando ſia tenuto medicar ſenza
 mercede. quini.
 Se ſia tenuto curar' auaro ricco, che
 non lo vuol pagare. quini. f. 483.
 Medico anticamente pagato. quini.
 Medici triſti quanto degni d'eſſer
 puniti. quini. nu. 38.

Perche

Tavola delle cose

Perche assomigliati a gli Aspidi:

quiui.

Se facciano professione di curar ogni male. quiui. f. 484. nu. 39.

Se vi sia riparo a' Medici cattivi: quiui.

Se piu si dilettno di veder l'oro, che l'amalato. quiui. f. 484. nu. 39.

Come si otturino le orecchie. quiui. Danno de' Medici cattivi. quiui. fol. 485. nu. 40.

Come apportino danno all'anima dell'Infermo. quiui. fol. 486.

Bolla contra i Medici, che non fanno confessar gl'Infermi. quiui. fol. 487. nu. 42.

Bene, che può far all'anima dell'Infermo. quiui. nu. 43.

Medici perche chiamati Sacerdoti. quiui.

Bella argutia di Medico per far confessar vn'amalato. quiui.

Altro simile esempio. quiui. nu. 44.

Medico crudele qual sia. quiui. fol. 489. nu. 45.

Medici quanto temuti da Catone. quiui. nu. 46.

Da Plinio biasimati. quiui.

Niuno ad altri più facilmente toglie la vita, che'l Medico. quiui. f. 290. nu. 47.

Se curino se stessi, impr. 173. fol. 723. nu. 26.

Medusa.

Capo di Medusa; che significasse. impr. 169. fol. 584. nu. 11.

Mentire.

Cosa da seruo. imp. 166. f. 507. n. 32.

Come punito da gli antichi. quiui.

A chi più disconnenga il mentire. quiui. fol. 508. nu. 33.

Mercante, vedi Negotiatore.

Christo perche lontano da' Mercanti, e dalle piazze. impr. 167. f. 537. nu. 36.

Mercanti perche scacciati dal Tempio. quiui.

Mercanti spirituali quali Api. quiui. fol. 542. nu. 44.

Mercatura, & Mercantia.

A chi prohibita. impr. 167. fol. 523. nu. 18. & 19.

Casi, ne quali lodeuolmète il Principe esercita la mercatura. quiui.

Se esercitata da Salomone. quiui. fol. 537. nu. 37. Necessaria. quiui.

Esercitata da huomini famosi. quiui. fol. 538.

Se in precio anticamente. quiui.

Se abbracciata da Filosofi, e da Regi. quiui.

Mercantia spirituale quanto vtile. quiui. fol. 541. nu. 44.

Mercede.

Se faccia l'opera seruile. impr. 165. fol. 481. nu. 35.

Mercede pagata se afflittione. quiui. fol. 482. nu. 37.

Mercurio.

Come honorato da' Gentili. impr. 155. fol. 60. nu. 15.

Meretrici.

Diuenute ricchissime. impr. 169. fol. 605. nu. 41.

Qual vaso rotto. quiui.

Messalina Imperatrice.

Pazzie dilei. impr. 150. f. 197. nu. 51.

Mezzo.

Se da preferirsi sempre a gli estremi. impr. 160. fol. 279. nu. 97.

Se difficile a trouarsi. impr. 173. fol. 729. nu. 30.

Militia.

Et militia se bisticcio. impr. 160. fol. 388. nu. 19.

A' nostri

più notabili.

A' nostri tempi quanto corrotta. quiui. f. 390. nu. 23. E perche, quiui. Cagione che le paghe non corruino. quiui.

Milone.

Quanto forte, e fiacco. impr. 168. fol. 564. nu. 27.

Minime.

Cose scala a grandissime. impr. 171. fol. 680. nu. 47.

Ministri.

Cattui di quanto danno. imp. 160. fol. 225. nu. 29.

Di maggior danno, che i Tiranni istessi. quiui. fol. 221.

Fauor de' ministri se più desiderabile che quello del Principe. quiui.

Principi buoni quanto difficilmente si guardino da' ministri cattui. quiui. nu. 30.

Ministro, che possa il tutto di quanto pregiudicio. quiui. fol. 223.

Esempi di tali, c'hanno priuati gli istessi Rè. quiui.

Ministri di colpe se ben veduti da' Principi. quiui.

Cattui Ministri perche spongie. quiui. fol. 224. nu. 33.

Ministri d'iniquità se capitino male. impr. 163. fol. 336. nu. 46.

Inuidia de' ministri quanto perniciosissima. impr. 164. fol. 392. nu. 27.

Mirra.

Mazzetto di mirra perche chiamato lo sposo. impr. 159. f. 195. nu. 47.

Modestia.

Dell'Elefante, e del Ceruo. imp. 168. fol. 550. nu. 10.

Moglie.

Non hà da amarli disordinatamente. impr. 168. fol. 565. nu. 30.

Monaca.

Peruerfa come simboleggiata nella Murena. imp. 159. fol. 169. nu. 9.

Monache perche chiamate Murene in peschiere. quiui. fol. 173. nu. 10. Se vi fossero Monache fra gli Hebrei. quiui. fol. 174.

Chi ne fosse l'autore. quiui.

Monache Angeli. quiui.

Monaca forzata quanto disdiceuole. quiui. fol. 175. nu. 19.

Cella se debba amarli dalle Monache. quiui. fol. 180. nu. 25.

Monaca destinata a Dio solo. quiui. fol. 181. nu. 27.

Stimino esser più mondo per lei. quiui. 182. nu. 29.

Figurata in Donna Gentile sposata. quiui.

Come castigate da Dio per ilouerchio affetto, che a' parenti portano. quiui. fol. 184. nu. 32.

Idoletti delle Monache quali. quiui.

Carezze di Dio alle Monache. quiui. nu. 33. Spose di Dio. quiui.

Non del tutto sicure. quiui. f. 186.

Tentate dentro, e fuori del Monastero. quiui. fol. 188. nu. 35.

Il Perche fuggasi dalle Monache. quiui. fol. 189. nu. 38.

Obbedienza se alle Monache si confaccia. quiui. fol. 191. nu. 40.

Gola da fuggirsi dalle Monache. quiui. nu. 41.

Pazzia di Monaca peruersa. quiui. fol. 198. nu. 51.

Riprensione di S. Ambrosio a Monaca peruersa. quiui.

Conditioni della Monaca peruersa. quiui. fol. 199. nu. 52.

Monaca goda, e tema. quiui. nu. 53.

Monaco.

Cattiuo se mostro. impr. 155. fol. 69. nu. 28.

Se l'habito faccia il Monaco. impr. 158. fol. 163. nu. 45.

Monaca.

Tauola delle cose

Monasterio.

A chi entra ne' Monasteri con debiti modi se siano rimessi tutti i peccati. impr. 159. fol. 175. nu. 18.
 Vnione quanto necessaria ne' Monasteri. quini. nu. 19.
 Motiui diuersi d'entrare ne' Monasteri. quini.
 Clausura ne' Monasteri quanto importante. quini. fol. 179. nu. 23.
 Monasteri se giardini. quini. nu. 24.
 Vnione de' parenti ne' Monasteri, quanto dannosa. qu. f. 184. nu. 31.

Mondano.

Perche chiamato molti. impr. 167. fol. 523. nu. 15.

Mondo.

Nuouo quanto differente dal vecchio. impr. 156. fol. 81. nu. 1.

Mormoratore.

Se sia vn Demonio. impr. 158. fol. 159. nu. 40.

Morte.

Delle proprie mani se meno spauentevole. impr. 154. fol. 41. nu. 20.
 Morte se effetto di Dio. impr. 171. fol. 673. nu. 38.

Mosè.

Quale. impr. 155. fol. 71. nu. 29.

Murena.

Suo nome considerato. impr. 159. f. 165. nu. 1.
 Suo marito quale. quini.
 Forza della Murena. quini. nu. 3.
 Come dall'huomo si liberi. qu. f. 166
 Suo morso quanto velenoso. quini.
 Come si liberi dalle reti. quini. n. 4.
 Se tema la ferula più, ch'el bastone. quini.
 Que habbia il cuore. quini.
 Da che tempo partorisca. quini. fol. 167.
 Pazzo amore d'Hortensio, e di Licio, verso vna Murena. quini. n. 6.

Latte della Murena. qu. f. 168. nu. 8.
 Se si congiunga con la Vipera. qu. fol. 169. nu. 9.

Musica.

Popolo d' Arcadia quanto dedito alla musica. impr. 158. f. 144. n. 15.
 Musica in quanta stima. quini. n. 16.
 Da chi stimata potente a conseruar la castità. quini. f. 145. nu. 18.
 Musica spirituale qual sia. quini. fol. 148. nu. 24.

Nascere.

Con piedi auanti se di mal'augurio. impr. 168. fol. 573. nu. 41.
 Nerone come nascesse. quini.

Natura.

Se faccia capricciosi composti. impr. 160. fol. 202. nu. 1.
 Se tema la compagnia dell'huomo, e della dōna. impr. 169. f. 598. n. 33
 Dignità della natura humana. impr. 173. fol. 734. nu. 34.

Naufragio.

Cadute de' sconsigliati perche naufragij. impr. 173. fol. 725. nu. 27.

Nati.

Di Salomone, che animali portassero. impr. 163. fol. 340. nu. 12.

Necessità.

Dipinta. impr. 171. fol. 654. nu. 3.

Negligenti.

Pazzia loro. impr. 170. fol. 631. n. 35.
 Nel culto Diuino se castigati. impr. 167. fol. 520. nu. 11.

Negotiare.

Senza peccato difficile. impr. 167. fol. 533. nu. 31.
 Non senza bugie. quini.
 Ecclesiastici se possano negoziare. quini. fol. 539. nu. 39.

Negotiatore, & Negotiante.

Vedi Mercante.

Se habbiano il cuor diuiso. impr. 167. fol. 521. nu. 14.

Se

più notabili

Se da più parti combattuti. quiui. f. 523.
 Se tutti terreni. quiui. f. 18. nu. 18.
 Negotiati Cacciatori. quiui. f. 525. n. 20
 Vccellatori, e pescatori. quiui. nu. 21.
 Se si dilettino di fraudi. quiui.
 Negotianti del mondo quanto arti-
 ficiosi. quiui. f. 527. nu. 23.
 Cura de' Negotianti senza termine.
 quiui. f. 531. nu. 28.
 Come vadano in giro. quiui. fol. 532.
 nu. 29.
 Come chiamati in Hebreo. quiui.
 Se guadagnino a spesa dell' anima
 propria. quiui. nu. 30.
 Come peschino con hamo d'oro.
 quiui. nu. 31.
 Cuore di negotiante avaro non di-
 uerso da' suoi fondaghi. quiui. fol.
 534. nu. 32.
 Qual Dio de' Mercanti. quiui. n. 33.
 Negotiatore fraudolente resta colla
 sola perdita. quiui. fol. 535. n. 33.
 Se perda anco il giustamente acqui-
 stato. quiui. fol. 536. nu. 35.
 Negotiante qual negotiatore solleui
 il capo. quiui. fol. 539. nu. 39.
 Negotianti tenebrofi. q. f. 540. n. 42.
 Come ne gli angoli. quiui.
 Conditioni di Ragni diuersi appli-
 cate a' Mercanti. quiui. f. 541. n. 43.
 Del mondo perche mole. impr. 167.
 fol. 531. nu. 39.
 Se opere di femine. quiui.
 Molti negotij non senza peccati.
 quiui. fol. 533. nu. 32.
 Da' peccati circondati. quiui. f. 534.
 nu. 33.
 Se togliono la diuisione. quiui. fol.
 538. nu. 38.
 Esser non deuono foverchi. quiui.
 fol. 539. nu. 40.
 Que vedute. impr. 155. fol. 51. nu. 2.

Nereida gettata al lido. quiui. f. 52.
 nu. 3. Altra Nereida. quiui. nu. 4.
Nicòlò Picinino.
 Imprudèza sua. impr. 163. f. 362. n. 42.
Noce.
 Nome latini della noce. impr. 162. f.
 311. nu. 5.
 Contrattij fra di loro. quiui.
 Se cibo di Gioue. quiui.
 Se cosi detta dal nuocere. qu. & n. 3.
 Noce, e Quercia nemiche. quiui.
 fol. 312. nu. 2.
 Se in tutte le sue parti gioueuole.
 quiui.
 Traui di noce quanto marauigliosi.
 quiui.
 Suoi frutti come vtili in cibo. quiui.
 fol. 313. nu. 4. Et in medicina. qu.
 Se antidoto contra la peste. quiui.
 Quanto vtili alle purgationi delle
 donne. quiui.
 Guscio di noce se vtile. quiui.
 Per giuoco a' fanciulli. quiui. fol.
 314. nu. 5.
 Noce perche sparfe nelle nozze. qu.
 Suoi nocumèti. quiui.
 Terza noce come s'intenda. quiui.
 Sua ombra quanto nociua. quiui. n. 7.
 & fol. 315. nu. 8.
 Perche posta vicina alla strada. qui-
 ui. fol. 316.
 Di che simbolo. quiui.
 La Natura prouida in difender le
 noci quiui. fol. 323. nu. 22.

Nome.

Nomi non sempre proportionati.
 impr. 159. fol. 165. nu. 1.
 Nome de' cattiu scancellato. impr.
 171. fol. 672. nu. 37.
 Decreti di molti popoli contra i no-
 mi di alcuni. quiui.
 Chi possa veramente annichilar il
 nome altriui. quiui.

H h h

Notaio.

Tauola delle cose

Notaio.

In che simboleggiato, impr. 166. fol. 496. nu. 9.

Proporzioni fra la Sepia, e'l Notaio. quini. nu. 10.

Perche qual lucertoso. quini. f. 497.

Astutie loro. quini. nu. 11.

Notaio se ha da esser molle. qu. n. 12.

Sua falsità quanto nociua. quini.

Notai piedi del Giudice, e de' suoi

Consiglieri. quini. f. 498. nu. 13.

Giudici se deuono fidarsi de' Notai. quini.

Differenza di buono, & cattiuo Notaio. quini. nu. 15.

Danni di Notaio bugiardo. quini. fol. 499. nu. 16.

Inchiostro se serua à Notai per fiele, e per sangue. quini. f. 500. nu. 18.

Notai quanto astuti. quini. nu. 19.

Prouerbio contro à Notai. quini.

Se il Notaio si deue fidar de' rei. qu. fol. 501. nu. 21.

Come prefì. quini.

Falsità de' Notai di grã male cagione. quini. fol. 502. nu. 24.

Notaio buono lodato, cattiuo biasimato. quini.

Inchiostro de' Notai cattiuo ueleno. quini. fol. 503. nu. 25.

Notaio cattiuo fiera di canna, o di penna. quini. fol. 504. nu. 26.

Semina come l'usuraio. quini.

Fiera seluaggia. quini.

Notai perche prima esaminati. quini. nu. 27.

Cose che giura di offeruare. quini.

Se chiamato Scriba nella Scrittura Sacra. quini. fol. 505. nu. 28.

Officio di Notaio se nobile appresso gli Hebrei. quini.

Se appresso gli Ateniesi. quini.

Notaio titolo honoratissimo. quini. nu. 29.

Se partecipi dell'honor. diuino. qu. fol. 506. nu. 30.

Vnde detto quini. Notaio falso perche ladro. quini. fol. 509. nu. 35.

Se al Notaio più che ad altro disdica la bugia. quini. nu. 36.

Notaio qual membro della Repubblica. quini. nu. 37.

Quanto pecchi nascondendo la verità. quini.

Se honorato appresso à Greci. quini. fol. 510. nu. 39.

Et appresso à Toscani. quini.

Se appresso à Romani. quini. nu. 40.

Se appresso à Persi. quini. fol. 512.

Se nobile. quini. fol. 513. nu. 44.

Parere dell'Autore della nobiltà loro. quini.

Notte.

Se prima del giorno. impr. 168. fol. 544. nu. 1.

Se fauorita, & honorata. quini.

Obbedienza.

Caparra dello sponsalizio con Dio. impr. 169. fol. 181. nu. 13.

Obbedienza cieca quale. quini. fol. 189. nu. 39.

Oca.

Penne sue quanto pregiate. imp. 173. fol. 711. nu. 1.

Come dall'Aquiline distrutte. q. n. 2.

Piume d'Oca à che seruano. qu. n. 3.

Voce d'Oca strepitosa, ma vile. qu. fol. 712. nu. 4.

Campidoglio come dall'Oche saluato. quini.

Oca se amante de' patroni. quini. n. 5.

Belli esempi. quini.

Oche giovani perseguitate dalle vecchie. quini. fol. 713. nu. 6.

Danni che apportano. quini.

Disordinate nel mangiare. qu. nu. 7.

Rimedij. quini. Pertinaci. quini.

Oche seluatiche quanto prudenti nel

più notabili.

nel tacere. quiui. fol. 714.

E nel viaggiare. quiui. fol. 715.

Custodi vigilanti. quiui.

Domestiche accorte, & acute. quiui.

nu. 10.

Se schiuda altre voua, che le sue.

quiui. fol. 715.

Simbolo di chi non accetta consiglio. quiui. fol. 716. nu. 13.

Occasione.

Pazzia di chi si pone nell'occasioni de peccati. impr. 153. fol. 22. nu. 32.

Demonio onde prenda occasione di tentate. quiui. fol. 24. nu. 35.

Occasioni quanto si debbano fuggire. impr. 169. fol. 595. nu. 29.

Occasione non fuggita da Superbi. impr. 176. fol. 619. nu. 18.

Occhi.

Potentissimi nemici. impr. 169. fol. 593. nu. 28.

Penà se faccia aprir gli occhi. impr. 172. fol. 694. nu. 22.

Come si hanno a regolare. quiui. fol. 708. nu. 42.

Occhio sopra scettro perche. quiui. fol. 719. nu. 19.

Odardo Rè.

Se di sua testa. impr. 173. f. 717. nu. 15.

Offendere.

Chi offende se perdoni. impr. 163. fol. 374. nu. 11.

Offrire.

Non si ha da offrire il peggior Dio. impr. 159. fol. 178. nu. 22.

Onocrotulo.

Vccello, & sua natura. impr. 159. fol. 83. nu. 8.

Opera.

Se dall'opre si faccia giudicio della dottrina. impr. 154. fol. 132. nu. 38.

Vedi Predicatore.

Oratione.

Perche arma del Christiano. impr. 153. f. 17. nu. 15.

Quanto conuenue a Religiosi.

impr. 158. f. 144. nu. 16.

Sua forza. quiui.

Il non far oratione di quanto danno

a Religiosi. quiui. fol. 145. nu. 17.

Vnicorimedio a tutti i mali. quiui.

Oratione di Religioso quanto degna. quiui. fol. 18.

Se equiuaglia quella d'un popolo.

quiui. fol. 147. nu. 21.

Se impedisca i castighi, e ira di Dio. quiui.

Oratione, & ira di Dio hanno l'istesso vaso. quiui. fol. 148. nu. 22.

Oratione de Religiosi buona. quiui. nu. 23.

Come suona di Cetra. quiui.

Oratione dote della Sposa di Christo. impr. 159. fol. 85. nu. 33.

Oratione potentissima nelle guerre. impr. 164. fol. 442. nu. 97.

Chi ritrouò il modo di far oratione a Dio. impr. 167. fol. 528. nu. 24.

Oratore.

Qual esser debba. impr. 157. fol. 125. nu. 28.

Orecchie.

S. Pietro comè ben proueduto di orecchie. impr. 173. f. 732. nu. 32.

Orecchie al cuore a che seruano.

quiui. nu. 23.

Orecchino.

D'oro obbedienza amorosa. impr. 159. fol. 176. nu. 26.

Ornamento.

Forza de gli ornamenti donneschi.

impr. 168. fol. 557. nu. 19.

Oro.

Sete dell'oro se insatiabile. impr. 160. fol. 218. nu. 25.

Ismael.

E l'ornica come contrarij. impr. 153. f. 11. nu. 10.

Se di poco cervello. quiui. f. 3. nu. 3.

Hhh 2. Quanto

Tauola delle cose

Ferisce, amuelena, e diuora. q. n. 28.
 Compendio di tutti i mali. quiui.
 Danneggia tre forti di beni. q. f. 667.
 Veleno, ch'infeta le opere buone
 morali. quiui. fol. 668. nu. 30.
 Anche le orationi, e lodi a Dio. qu.
 Beni di gratia diuorati dal peccato.
 quiui. fol. 669. nu. 32.
 E tutti i meriti. quiui. nu. 33.
 Vn fol peccato basta a tanti danni.
 quiui.
 Simile alla negatione. quiui. fol.
 670. nu. 34.
 E peggiore. quiui.
 Solo il peccato da temersi. quiui. f.
 673. nu. 37.
 Peccato solo è male. quiui.
 Solo non eff'atto di Dio. quiui. n. 38.
 Solo ci priua d'ogni bene. quiui. fol.
 674. nu. 39.
 Cagione materiale del peccato qual
 sia. quiui. fol. 675.
 Solo il peccato c'impedisce l'ultimo
 fine. quiui. fol. 676. nu. 40.
 Ancorchè minimo da temersi. quiui.
 nu. 42.
 De' peccati ancor morti bisogna te-
 mere. quiui. 678. nu. 43.
 Da colpa vna volta commessa doue-
 mo guardarci. quiui. nu. 44.
 Veniale da temersi più, che la mor-
 te. quiui. fol. 679. nu. 45.
 Profeta uciso da vn leone per colpa
 veniale. quiui.
 Peccati veniali grauemente puniti.
 quiui. fol. 680. nu. 46.
 Da piccioli anche veniali douemo
 guardarci. quiui.
 Piccioli se piu da temersi, che i gran-
 di. quiui. fol. 681. nu. 47.
 Peccato di malitia. impr. 172. fol.
 690. nu. 18.
 Come dolore nel concetto del pec-
 cato. quiui. fol. 691. nu. 19.

Peccato se sia l'istesso dolore. quiui.
 Parto del peccato perche senza do-
 lore. quiui. nu. 19.

Peccatori.

Se più stolti de' porci. impr. 153. fol.
 13. nu. 20.
 Vccelli notturni. impr. 168. f. 548. n. 8.
 Peccator inutile. impr. 171. f. 759. n. 15.
 Et otioso. quiui. nu. 16.
 Qual legno di vite. nu. 16.
 Disomiglianza dal legno dalla vite.
 quiui. f. 660. nu. 17.
 Peccatore si sdegna hauerlo Dio per
 suo. quiui. fol. 661. nu. 20.
 Ne anche Mosè. quiui. f. 662.
 Non vi è, chi lo voglia. qu. nu. 21.
 Fuorchè il Demonio. quiui.
 Peccator perche salice. quiui.
 Se peggiore delle bestie. quiui. fol.
 670. nu. 34.

Qual amante. quiui. nu. 35.
 Parto prima del concetto nel pecca-
 tore. impr. 171. f. 690. n. 17.
 Radice di ginepro come mangiata
 da peccatori. quiui. f. 691. n. 19.
 Pieni di spine. quiui. fol. 692.

Pepe.

Inghiottito da vccello se più sano;
 impr. 156 fol. 82. nu. 4.

Perfidia.

De' Sassoni. impr. 164. f. 386. n. 17.
 De' Turchi. quiui. nu. 18.

Perseuerante.

Non perseuerante quanto sciocco.
 impr. 170. fol. 627. nu. 30.
 Pazzia di non perseuerante. quiui. f.
 628. nu. 31.
 Come simboleggiato nella capra.
 quiui.
 Non perseuerante per vn momento
 perde l'eternità. quiui. fol. 629.
 nu. 33.
 Non perseuerante se più castigato.
 quiui. fol. 630. nu. 34.

Per.

Tavola delle cose

Perseueranza.

Quagione della non perseueranza'.
 imp. 170. fol. 615. nu. 10.
 Se la superbia. quiui. nu. 11.
 Se possa meritarsi. quiui. f. 618. n. 16.
 A cui donata da Dio. quiui.
 Non è senza acquisto. qu. f. 621. n. 20.
 Se congiunta colla mortificatione.
 quiui. fol. 625. nu. 26.
 Se di pochi. quiui. nu. 27.
 Senza perseueranza non s'acquista
 premio. quiui. fol. 623. nu. 32.

Pescagione.

Vento contrario alla pescagione.
 materiale, e spirituale. imp. 157.
 fol. 121. nu. 24.

Pesce spada.

Descritto. impr. 164. fol. 379. nu. 1.
 Chiamato Imperatore. quiui.
 Grandezza. quiui.
 One si vegga. quiui. nu. 2.
 Fortezza della sua spada. quiui.
 Se habbia denti. quiui. nu. 3.
 Se spine. quiui. fol. 380.
 Vso della sua spada. quiui.
 Quanto temerario nell'affaltar le na-
 ui. quiui.
 Temuto da nauiganti. quiui. nu. 4.
 Moderni, che dicano di questo pesce
 quiui. Da chi molestato. qu. n. 5.
 Se temta della Balena. quiui. fol. 381.
 Come da pesci piccioli mangiato. qu.
 Da' pescatori come preso. quiui. n. 6.
 Et ingannato. quiui.
 Se de' linguaggi intendente. quiui.
 Carnè sua se buona per cibo. qu. n. 7.
 Di che simbolo. quiui. fol. 382.

Pesci.

Da chi adorati. imp. 155. fol. 61. n. 17.
 Se più inutile di tutti gli animali a
 gli huomini. quiui. fol. 62. nu. 18.
 Di che sia Ieroglifico. quiui. nu. 63.
 Di che simbolo. quiui.

Perche prohibito ne' sacrifici. quiui.
 fol. 67. nu. 26.

Prouerbio del pesce. quiui. fol. 68.
 Pesci molli quali. imp. 166. f. 493. n. 4.

Peschiera.

Da chi prima fabbricatè. impr. 159.
 fol. 167. nu. 5.

Di Murene quali. quiui.
 Quanto si cauasse da vna Peschiera
 di Marene. quiui.

Monastero peschiera dell'anime.
 quiui. fol. 173. nu. 18.

Se peschiere fra gli Hebrei. qu. f. 174.

Piscina.

Probativa figura de' Monasteri. impr.
 159. fol. 175. nu. 18.

Piacere.

Come il Demohio ci vinca col pre-
 metterci piaceri. impr. 153. f. 21.
 nu. 31.

Tentatione per mezzo de' piaceri
 come simboleggiata. quiui.

Mondani quanto amanti de' piaceri.
 quiui. fol. 22. nu. 32.

Se pazzo: chi seguita i piaceri del
 senso. impr. 170. f. 636. nu. 40.

Piacere essere senza piacere. quiui.
 Le spalle hanno da mirarsi de' piace-
 ri, e non la faccia. impr. 172. f. 695.

nu. 23

Picchio uccello.

Onde detto. impr. 170. fol. 612. nu. 4.
 Quanto forte habbia il rostro, e la
 lingua. quiui. nu. 5.

Sopra le piante come camini. quiui.
 fol. 613. nu. 6.

Suo nido. quiui. nu. 7.

Perche coronato da' Romani. quiui.
 fol. 614. nu. 8.

Pico.

Re come tramutato in uccello. impr.
 170. fol. 612. nu. 3.

Pietro.

Perche più de' gli altri Apostoli dis-
 gratia-

più notabili.

gratiamamente cadesse. impr. 158.
fol. 162. nu. 44.

Pittura.

Differenza fra pittura, e scultura.
impr. 155. fol. 59. nu. 14.

Que fra maggior inganno, nella pittura, o nella scultura. quini.

Platea.

Vccello, e sua qualità. impr. 156. fol. 84. nu. 9.

Poesia.

Come differente dall'Historia. impr. 164. fol. 432. nu. 83.

Popolo.

Fauoriti dal popolo quali. impr. 160. fol. 238. nu. 46.

Se più inclinato al bene, che il Principe. quini. fol. 246. nu. 34.

Amanre della verita. quini.

Se facilmente dal male si ritiri. quini. fol. 247. nu. 55.

Electione buona del popolo. quini. fol. 253. nu. 62.

Se migliore de' gli Ottimati. quini. fol. 278. nu. 96.

Porca.

Non possono sopportar il fetore del Demonio. impr. 153. fol. 13. nu. 20.

Predestinatione.

Errore circa la predestinatione confutato. impr. 165. fol. 487. nu. 43.

Predica, e Predicatore.

Perche affomigliata alla Pescagione. impr. 152. fol. 121. nu. 24.

Che rchoan perche non cauò frutto dalla predica sentita. quini. fol. 127. nu. 31.

Proportioni fra le Grue, & i Predicatori. impr. 157. fol. 114. nu. 13.

Perche guerrieri. quini. f. 115. n. 14.

Et Dottori. quini. nu. 15.

Di quãra dottrina debbano essere. q. Come combatrano, volino, e riposino. quini. nu. 16.

Perche denti della Chiesa. quini. fol. 116. nu. 17.

Come simili a' serui, che inuitano alla cena molti, & vno. quini.

Volo de' Predicatori quanto alto. quini. fol. 118. nu. 19.

Se debba prima fare, e poi dire. quini. Sentinella. quini. fol. 119. nu. 20.

Non sia interessato. quini.

Se debbano abbassarsi per i semplici. quini. fol. 120. nu. 22.

Simile al Gallo. quini.

Non si muoue da se. quini. nu. 23.

Sia humile. quini.

Sia Diamante, e Selce. qu. f. 121. n. 25.

Calamirã, e Diamante. quini. f. 122.

Sia vigilante sopra se stesso. quini. fol. 123. n. 27.

Simboleggiato nel Gallo. quini.

Nò habbia affetto terreno. qu. f. 124.

Sempre vnito con Christo. quini.

Congiunga l'opre colle parole. quini.

Senza opre è infruttuoso. quini. n. 28.

Come faccia officio di Guerriero. quini. fol. 125.

Chi bombarda senza palla. quini. fol. 126. nu. 29.

Cattino come soffochi i propri figli. quini. fol. 127. nu. 32.

Qual libro appetato. qu. f. 128. n. 33.

Predicatori senza opre a chi simili.

quini. fol. 129. nu. 34. 35.

Come faccia danno a se stesso. quini.

f. 130. Qual Vria Hebreo. quini.

Maluagio se faccia ingiuria alle Di-

uine leggi. quini. f. 131. nu. 37.

Se à Dio. quini. fol. 132. nu. 39.

Ripreso nella Scrittura. quini.

Faccia, e dica. quini. fol. 153.

Qual debba essere. quini. nu. 40.

Nel Predicatore se più importi il buò

esempio, che la dottrina. qu. f. 134.

Se debba prima predicar a se stesso.

quini.

Prelato,

più notabili.

Prelato, e Prelatura.

Se luce de' Prelati si estingua, impr.
139. fol. 85. nu. 22.
Indegno di prelatura chi la cerca. q.
fol. 76. nu. 37.
Chi la fugge n'è degno. quini. n. 38.
Vescovato come opera buona. quini.
fol. 78. nu. 39.
Parere di S. Tomaso circa il desi-
derato se prelature. quini. nu. 40.
Se lecito il desiderio, non la diman-
da di prelatura. quini. fol. 79.

Primavera.

Sacra qual fosse. impr. 164. f. 407. n. 50
Principe. Vedi Rè.
Buono; Padre, Pastore, e Sposo. impr.
166. fol. 267. nu. 11.
Difficilmènte buono. qu. f. e 44. n. 52.
Disavventura di chi è fatto Principe.
quini. fol. 245. nu. 53.
Rari nel bene perseveranti. quini.
fol. 246. nu. 54.
Se più curi del popolo, che di se. qui-
ni. fol. 267. nu. 81.
Se possa usurpar i beni de' sudditi qui-
ni. f. 271. nu. 86.
Cattivo si toglie in pena. quini. fol.
280. nu. 98.
Cattivi, leoni. impr. 161. f. 296. n. 14.
Se godono de' furti de' ministri. qui-
ni. fol. 309. nu. 40.
Qu al pianta. impr. 163. f. 399. n. 11.
Se v'ha Principe, che non ami l'a-
dulatione. quini. fol. 341. nu. 14.
Serviti di Principe se peggior, che
di priato. quini. f. 347. nu. 22.
Ringraziamenti quanto necessarij cò
Principi. quini. fol. 348. nu. 24.
Di qual Cortigiano possa fidarsi. qu.
fol. 364. nu. 45.
Se sia da fidarsi di gratia mal'acqui-
stata de' Principi. qu. f. 365. n. 46.
Con qual rispetto si ha da trattar cò
Principi. quini. f. 368. nu. 50.

Gratia del Principe tesoro. quini. f.
369. nu. 61.
Come debba conservarsi. quini.
Qual Leone. quini. fol. 373. nu. 58.
Gratia perduta di Principe se possa
racquistarsi. quini. f. 374. nu. 59.
Se debba fidarsi di Cortigiano offeso.
quini. fol. 375. nu. 59.
Spese loro superflue. impr. 164. f. 390.
nu. 23.
Ingannati da' ministri. qu. f. 392.
Innocentia deve esser nel Principe
guerreggiante. qu. f. 416. nu. 61.
Sapienza di Principe in che consista.
impr. 173. fol. 731. nu. 32.
Principe di più orecchie ha da esser
provveduto. quini.
Ha da tener conto della fama. quini.
fol. 732.
Di quai pareri ha da far più conto.
quini. nu. 33.
Risoluzione dipenda dal Principe.
quini. fol. 742. nu. 45.
Principio.
Primi principij se trappassati da' fini.
impr. 169. fol. 587. nu. 17.
Prinazione.
Se da Dio. impr. 171. fol. 673. n. 38.
Prolunghe, o Dilationi.
Prolunghe di liti quanto nocive, &
ingiuste. impr. 161. fol. 290. n. 15.
Dilationi cani da caccia. quini.
Proprio.
Bene di ciascuno se si preferisca a
quello de' gli altri. impr. 160. fol.
236. nu. 44.
Prosperità.
Se sia da fidarsi di prosperità. impr.
168. fol. 573. nu. 40.
Proverbio.
Delle noci. impr. 162. f. 314. n. 5.
De' fiamenghi intorno a Preti, Medi-
ci, & Soldati. impr. 164. fol. 389.
nu. 22.

Contra

più notabili.

Contra Medici, e Notari. impr. 166.
fol. 500. nu. 19.

Contra gli Auari. impr. 167. f. 332.
nu. 30.

Prouidenza.

Forza della Prouidenza Diuina.
impr. 164. fol. 431. nu. 82.

Prudenza.

Di un Rè Moro. impr. 164. fol. 455.
nu. 114.

Alla Prudenza fa danno l'esser no-
stra. impr. 173. fol. 718. nu. 17.

Prudenza bastone. qu. f. 719. nu. 20.

Punire.

Chi punir vuole gli altri, se debba
punir prima se stesso. impr. 164.
fol. 435. nu. 86.

Quercia.

Corona di Quercia a chi, & perche
data. impr. 165. fol. 477. nu. 30.

Rabiforcata.

Vecello descritto. impr. 156. fol.
nu. 7.

Ragnatele.

A che vtili. impr. 167. f. 519. nu. 10.

Perche raccolte da Eliogabalo. qu.

Cinque cose considerabili nelle Ra-
gnatele. quini.

Di male augurio a Tebani. quini.
fol. 520. nu. 11.

Danide nascosto è saluato dalle Ra-
gnatele. quini. nu. 12.

E S. Felice Nolano. quini. fol. 521.

Ragno.

Ragni di varie forti. impr. 167. fol.
516. nu. 3.

Ragno Lupo quale. quini. fol. 517.

Ragno sapientissimo. quini. nu. 4.

Come faccia la caccia. quini.

Materia della rete onde tolta. quini.
nu. 5.

Varij modi di caccia. quini. nu. 6.

S. Agostino ne' Ragni lodà Dio. qu.
fol. 518.

Femina, e maschio se diuisi gli officij.
quini. nu. 7.

Ragni dell'India. quini. nu. 8.

Come presi da altri animali. quini.

Se uelenosi. quini. fol. 519.

Ragni parricidi. quini. nu. 9.

Di varie forti. quini. fol. 520. nu. 11.

Tessitori, Geometri, Astrologi. quini.

Donna trasformata in Ragno. quini.
fol. 527. nu. 24.

Tela di Ragno quanto debole. quini.
fol. 529. nu. 26.

Tali i nostri disegni. quini.

Raso.

Se ignominia hauer il capo, e la barba
rasa. impr. 158. fol. 154. nu. 32.

Rè, vedi Principe.

Come gli sia lecito mirar il proprio
commodo. impr. 160. f. 207. nu. 12.

Se debba preporre il publico bene al
suo particolare. quini.

Se membro della Republica. quini.

Officio del Rè. quini. fol. 208. nu. 13.

Non tanto Signore, quanto Tutore
de' popoli. quini.

Da molti Principi ciò conosciuto.
quini. nu. 14.

Quali Principe gouerni bene. quini.
fol. 213. nu. 21.

Qual esser debba. quini. fol. 236.
nu. 44.

Hazaele fatto Rè, diuen' crudele.
quini. fol. 244. nu. 52.

Errore de' gli Hebrei in voler Rè.
quini. fol. 271. nu. 84.

Regi de' gli Hebrei per il più cattui.
quini.

Costumi de' Regi, quali. quini. nu. 86.
Iii Rè

Tauola delle cose

Rè vero secondo Aristotile se si tro-
ui. quini. fol. 276. nu. 93.

Auanti al Rè se sia bene far pompa di
sapere. impr. 153. fol. 356. n. 35.

Ricordo al suo figlio d'Alfonso Rè
d'Aragona. imp. 154. f. 436. n. 88.

Ferrante Rè di Napoli castigato per
per hauer aiutato guerra ingiusta.
quini. fol. 438. nu. 91.

Asa, e Giosafat come non numerati
fra Regi buoni, & innocenti. quini.
fol. 439. nu. 92.

Regno.

Fine del Regno. impresa. 160. folio.
207. nu. 12.

Se fosse per esser nello stato della in-
nocenza. quini. fol. 208. nu. 13.

Religione.

Cielo. impr. 158. fol. 154. nu. 33.

Pesi della Religione se leggieri. imp.
159. fol. 193. nu. 44.

A guisa d'ale. quini. fol. 194.

E di ruote. quini. nu. 45.

Se condita d'amarrezza. quini.

Religioso.

Ottimo, o pessimo. imp. 158. f. 147.
nu. 13.

In che simboleggiato. quini. nu. 14.

Religiosi significati ne' Vergini del
l'Apocal. quini. fol. 146. nu. 19.

Religiosi legioni fulminatrici. quini.
fol. 148. nu. 23.

Tre sorti di musica de' Religiosi. qu.
fol. 149. nu. 25.

Se ciascum Religioso debba esser co-
tento della sua regola. quini.

Chi da Religiosi imitato. qu. n. 26.

Mortificatione da gli istessi abbrac-
ciata. quini. fol. 150. nu. 27.

Religioso, perche scultore, & pitto-
re. quini.

Religiosi cattini di quanto danno al-
la Chiesa. quini. nu. 28.

Religiosi come peli di capra. quini.
fol. 152. nu. 30.

A guisa di capelli, o stimati, o sprezzati
grandemente. quini. nu. 31.

Sansone perche figura de' Religiosi.
quini. fol. 153.

A che stato si riduca il Religioso che
si lascia troncari i capelli della re-
golar osservanza. quini.

Caduta di Religiosi dal Cielo. qu.
fol. 154. nu. 33.

Stella dell'Apoc. quini.

Cattino apre a se l'Inferno. quini. f.
153. nu. 35.

Come più volte esca dal mondo. qu.
fol. 156. nu. 35.

Leuiti in che debbano imitarsi da
Religiosi. quini. fol. 157. nu. 36.

Documentia Religiosi. quini.

Demonio quanto sitibondo de' Reli-
giosi. quini. nu. 37.

Scandalo di Religiosi quanto graue.
quini. fol. 158. nu. 38.

Loro scandali deuono sepelirsi. qu.
Secolari se si rallegrano de' peccati
de' Religiosi. quini.

Cattini simili a Lucifero. f. 59. n. 39.

Buoni Angeli. quini.

Religiosi cattini ne' più profondi
abissi dell'Inferno. quini.

Religiosi cattini dal Demonio diuo-
rati. quini. fol. 160. nu. 41.

Religioso non sia senza timore. qu.

Stato picciolo di Religioso tepido.
quini.

Moglie di Lot figura de' Religiosi.
quini. nu. 42.

Religiosi benché fuori siano dal mo-
do deuono temere. q. f. 161. n. 43.

Hebrei nel deserto figura de' Reli-
giosi. quini. fol. 162. nu. 44.

Tepidezza ne' Religiosi quanto pe-
ricolosa. quini.

Religioso tepido come statua.

Reli-

più notabili.

Religioso proprietario qual sportiglione. impr. 158. fol. 543. nu. 43.

Di che simbolo. impr. 170. fol. 636. nu. 41.

In che simile alla sposa. impr. 160. f. 212. nu. 19.

In che differente. quini.

Se più fertile d'huomini valorosi. q. fol. 243. nu. 51.

Di Venetia da quanti anni fiorisca. quini. fol. 259. nu. 69.

Amor della patria quanto grande nelle Republiche. q. fol. 260. nu. 70.

Cittadini se combattono più costantemente per la Republica. qu. fol. 265. nu. 78.

Nella Resurrectione il Salvatore si cinse. impr. 170. fol. 624. nu. 26.

Perche sterco. impr. 196. f. 95. nu. 26.

Se più difficile l'acquistarle, che il conservarle. impr. 170. fol. 637. nu. 41.

Saranno giudicati da poveretti. impr. 167. fol. 541. nu. 43.

Ridendo chi muore. impr. 168. fol. 553. nu. 12.

Angelico per membro gonfio. impr. 165. fol. 470. nu. 109.

Rimedio p il Roma co, & fegato caldo. quini. fol. 475. nu. 26.

Bella d'vno Abbate. impr. 167. fol. 535. nu. 33.

D'altri di quanto danno. impr. 167. fol. 536. nu. 35.

Chi ruba assai se tema. impr. 161. f. 289. nu. 12.

Perche non debba parteciparsi di cosa rubata. quini. f. 291. nu. 17.

Quando più fiorisse. impr. 160. fol. 266. nu. 78.

Roma se più felice Gentile, o Christiana. quini. fol. 424. nu. 72.

Prudenza de' Romani. impr. 161. f. 117.

Quanto prouidi nello spendere. impr. 164. fol. 321. nu. 24.

Romani nelle guerre più di tutti ricorreuano a Dei. qu. f. 407. nu. 50.

Voti che faceuano. quini.

Diligenti in osservarli. quini.

Scrupoli, e superstitioni ridicole de' Romani. quini. fol. 408. nu. 51.

Zelati della giustizia nella guerra. q. Premiati da Dio. qu. f. 410. nu. 54.

Regolo se dignissimo fra tutti i Romani di lode. qu. f. 419. nu. 65.

Romano Imperio, perche scaduto. quini. fol. 425.

Rotta de' Romani a Canne, a che attribuita. qu. fol. 426. nu. 74.

Come vinti da Francesi. quini. fol. 431. nu. 82.

Romani quanto bilanciassero la giustizia della guerra prima di farla. impr. 164. fol. 433. nu. 84.

Quanto diligenti nel ricorrere a Dio nelle guerre. quini. f. 435. nu. 87.

Cortesie de' Romani e agione della grandezza loro. qu. f. 446. nu. 101.

Da Senatori perche tagliato in pezzetti. impr. 161. fol. 309. nu. 40.

Ed habere l'unguia di uita, che significhi. impr. 172. fol. 693. nu. 21.

Tauola delle cose

Rufignolo.

Se nel canto quanzi gli altri uccelli.
impr. 158. fol. 137. nu. 6.
Suo cantar descritto da diuersi. quini.
ui. nu. 2. & fol. 138. nu. 3.
Contesa di cantare fra Rufignuoli.
quini.
Tempo del suo canto. quini. nu. 4.
Femina se canti. quini.
Quanto goda di esser sentito. quini.
fol. 139. nu. 5.
Amico della libertà. quini.
Rè morto per sentir vn Rufignuolo.
quini. nu. 6.
Suo prezzo. quini.
Ma rauglia di Rufignuoli cantanti.
quini. fol. 140. nu. 7.
Se imitato dall'huomo. quini. nu. 8.
Conuito di lingue loro. quini.
Di che si cibino. quini.
Quali cantino meglio. quini.
nu. 9.
Se voli nella bocca della Vipera. qui
ui. fol. 141. num. 10. & fol. 142.
nu. 12.
Di che simbolo. quini. nu. 13.
Perche cercato. quini. fol. 143.
nu. 15.

Sacerdoti, e Sacerdotio.

Di Dio pacifici. impr. 153. fol. 120.
nu. 18.
Del Demonio micidiali. quini.
Loro dignità quanto grande. impr.
156. fol. 84. nu. 10.
Regia dignità Luna; Sacerdotio So-
le. quini. fol. 85. nu. 11.
Appresso Gentili quanto stimati. qu.
fol. 15.
Se più honorati de' Regi da Christo.
quini. fol. 88.

Differenza tra il Sacerdote Hebreo,
& il nostro. quini. fol. 89. nu. 17.
Se partecipi della dignità del Salua-
tore. qu. fol. 90. nu. 18.
Sacerdotio se. quanzi ogni altra di-
gnità. quini. nu. 19.
Sacerdoti come Angeli. quini.
nu. 20.
Ambasciaria loro se più nobile. qu.
fol. 91.
Officio loro quanto degno. quini.
nu. 21.
In che modo Padre di Dio. quini.
Siedono i Sacerdoti, gli Angeli stan-
no in piedi. quini. fol. 92. num.
22.
Se chiamati Dei. quini. nu. 22.
Autorità loro. quini. fol. 93. nu. 23.
Loro presenza se cagione di felicità.
quini. fol. 94. nu. 24.
Benedire se proprio de' Sacerdoti.
quini. fol. 94. nu. 24.
Vita di Sacerdoti se dene esser con-
forme alla dignità. quini.
nu. 25.
Golpe di Sacerdoti quanto graui.
quini.
Auaritia se disdicea a Sacerdoti. qui-
ni. fol. 95. nu. 27.
Sacerdote cattiuo peggiore de' Fari-
sei. quini. fol. 97. nu. 30.
E di Giuda. quini.
Sacrilegio. quini.
Libidine quanto loro disdicea. quini.
nu. 31.
Sacerdoti, che machiano Dio. quini.
fol. 99. nu. 33.
Sacerdoti antichi quanto continen-
ti. quini. fol. 101. nu. 34.
Fama di Christo come pericoli ne-
Sacerdoti lasciui. quini. fol. 102.
nu. 35.
Poche in Purgatorio. quini. fol. 103.
nu. 36.

più notabili:

Da Sacerdoti Gentili la Castità richiesta. quini. f. 104. nu. 37.

Non portauano groppi, e perche. quini. fol. 104. nu. 38.

Fuoco a qual uso prender si potesse dalla Casa del Sacerdote. quini. fol. 105. nu. 39.

Che cosa non potesse toccare. quini. Malitia d'alcuni Sacerdoti in che maggiore. quini fol. 106. nu. 40.

Figliuoli di Eli Sacerdoti pessimi. q. Et altri appresso gli Hebrei. quini.

Se Dio sia più facile in perdonar le ingiurie proprie, che quelle fatte a Sacerdoti. quini. nu. 41.

Cieroboam pecca eleggendo vili Sacerdoti. impr. 164. f. 428. nu. 78.

Nell'ordinar Sacerdoti si ha da esser lento. impr. 172. fol. 706. nu. 39.

Sacrifici.

Crudeli. impr. 153. fol. 12. nu. 19.

Sacro.

Che significasse appresso a' Romani. impr. 162. fol. 319. nu. 12.

Salamandra.

Se tagliata viva, & habbia varij morti. impr. 167. fol. 515. nu. 2.

Salomone.

Se può il Regno. impr. 168. f. 564. n. 28

Se Demonio regnasse in vece di Salomone. quini. f. 565. nu. 29.

Sanità.

Perfetta de' Lottatori pericolosa. impr. 163. fol. 373. nu. 57.

Sanità in sommo, se pericolosa. impr. 170. fol. 645. nu. 48.

Sapere.

Sapere, che si ha da nascondere. impr. 163. quini. fol. 361. nu. 40.

Senza necessità non si faccia mostra del sapere. quini. fol. 363. nu. 42.

Sapienza.

Contrasegno di sapienza, quale. impr. 173. fol. 720. nu. 22.

Saul.

Per quanto poco perdesse il Regno. impr. 170. fol. 629. nu. 33.

Scacco.

Pezzi di scacchi perche detti latrunculi. impr. 164. fol. 388. nu. 20.

Scarpe.

Se da portarsi da Predicatori Apostolici. impr. 157. f. 122. nu. 26.

Scena.

Nelle scene come lecito a Dei ricorrere. impr. 164. fol. 432. nu. 83.

Scienza.

Quale sia odiosa. impr. 163. f. 258. n. 37

Scipione.

Come attiuo nell'otio. impr. 172. fol. 707. nu. 41.

Scribi.

E Farisei perche mostri. impr. 155. fol. 70. nu. 29.

Cattedra loro perche di Mosè, non di Aaron. quini.

Scrittore.

Superbia a Scrittori, nociua. impr. 173. fol. 711. nu. 2.

Scrittura Sacra.

Regole delle Scritture. impr. 168. f. 561. nu. 24.

Scudo.

Perche preferito alla spada. impr. 170. fol. 638. nu. 41.

Spada se da preferirsi allo scudo. qu. fol. 649. nu. 51.

Segretarij.

Quanto stimati. impr. 166. f. 512. n. 43.

Sepia.

Suo liquore se buono a scriuere. impr. 166. fol. 492. nu. 2.

Suo inchiostro a che vaglia. quini. fol. 493. nu. 3.

Inchiostro alla Sepia se in vece di sangue. quini. nu. 4.

Quanto a stura. quini. fol. 494.

Ordine delle sue membra. qu. nu. 5.

Iii 3

In che

Tauola delle cose

In che differente dal Calamaio. qu.
Differenza del maschio, e della femi-
na. quini. nu. 6.

Voua come feconde. quini.

Femina ingrata. quini. f. 495. nu. 7.

Maschio si lascia prender per amore.
quini.

Ieroglifico della Sepia. quini. nu. 8.

Proportioni fra la Sepia, & il Notaio
quini. fol. 496. nu. 10.

Serafini.

Perche prima volino, e poi gridino.
imp. 157. fol. 118. nu. 19.

Serpenti.

Di più forti. impr. 154. fol. 20. nu. 1.

Serpente se nel Paradiso. impr. 159.
fol. 187. nu. 35.

Fischi del Serpente. qu. f. 189. nu. 38.

Serpente come diuenti Dragone.
impr. 160. fol. 221. nu. 30.

Seruo.

Antichi perche chiudessero la bocca
a' Serui mentre impastauano il pa-
ne. impr. 157. fol. 131. nu. 37.

Serui de Sciti, perche ciechi. impr.
159. fol. 189. nu. 39.

Tirannia di seruo non può sostenersi.
impr. 160. fol. 215. nu. 23.

Serui non si stimano mai basteuolme-
te remunerati. impr. 163. f. 355. n. 32.

Silenzio.

Quanto amico dell'oratione. impr.
163. fol. 343. nu. 18.

Sirene.

Di che simbolo. impr. 169. f. 183. n. 11.

Loro forma. quini.

Sodomiti.

Cecità loro quale. impr. 168. f. 555.
nu. 17.

Soldato.

In che simboleggiato. impr. 164. fol.
382. nu. 7.

Soldati buoni, Angeli. quini. nu. 8.

Nobiltà de' Soldati. qu. f. 383. nu. 11.

Soldati cartini Demonij. quini.

Daneggiano anco gli amici. qu. n. 12

E più gli hospiti. quini. fol. 384.

Soldato insolente non osserua legge.
nu. 13.

Peggior de' Demonij. quini. nu. 14.

Vitij loro. quini.

Indiani quanto maltrattati da sol-
dati. quini. fol. 385.

Loro professione quanta vicinanza
habbia con vitij. quini. f. 387. n. 18

Perche chiamati ladroni. quini. fol.
388. nu. 19.

Se vso amico de' soldati il rubbare.
quini. f. 389. nu. 21.

Perche penne, & vnghe. quini. n. 22.

Abuso nel dar gli officij a' Soldati.
quini. fol. 391. nu. 23.

Abuso de' gli alloggiamenti. quini.

Felicità di chi non alloggia soldati.
quini. fol. 392. nu. 26.

Disciplina quanto da loro sprezzata.
quini. fol. 392. nu. 28.

Elettione di soldati quanto importi.
quini. fol. 393.

Praticata nella Scrittura Sacra.
quini. nu. 29.

Esercitij de' nouelli soldati. quini.
fol. 394. nu. 30.

Esercitati da Pompeo. quini.

Vso antico delle sacre carte di tal-
esercizio. quini. nu. 31.

Soldati nouelli, oue hanno a tener-
si. quini. fol. 395.

Soldati sneruati dalle delitie, rouina
d' Annibale. quini.

Frutti della seuera disciplina ne' sol-
dati. quini. nu. 33.

Gran continenza d'alcuni soldati.
quini. fol. 396.

Soldati Israeliti quanto obbedienti
a Mosè. quini.

Buon soldato Agnello in pace, Leone
in guerra. quini.

Delitie

più notabili.

Delirio lontane da buoni soldati.
quiui. fol. 397. nu. 34.

Peccati de' soldati se ostacolo alla
vittoria. quiui. nu. 35.

Ozio se habbia a fuggirsi da soldati.
quiui. fol. 398.

Se somiglianti a' pesci. quiui. nu. 36.

Somma in gratitudine de' soldati. qu.

Nome del pesce spada quanto concen-
ne uole al soldato. quiui. nu. 38.

Soldati quanto sdegnosi. quiui.

Amano le turbolenze. quiui. f. 400.

Qual naue in pericolo poga. qu. n. 39

Soldato insolente se timido. quiui.

Codardi se crudeli contra i caduti.
quiui.

Magnanimi quato pietosi con miseri.
quiui nu. 40.

Acquisti de soldati, se leciti, e buoni.
quiui. f. 401.

Soldati morti per loro peccati. quiui
fol. 434. nu. 86.

Se debbano confessarsi prima di co-
battere. quiui. fol. 435. nu. 86.

Capitano se debba punir i soldati
colpenoli. quiui. 437. nu. 90.

Purità grande che si ricerca in essi.
quiui. fol. 438. nu. 91.

Se debba esaminar la giustitia della
guerra. quiui. fol. 441. nu. 95.

Come armi l'anima, & il corpo. qu.
fol. 442. nu. 97.

Sole.

Epicuro quanto vilmente parlasse
del Sole. impr. 168. f. 567. n. 31.

Somiglianze.

Se si hanno ad applicarsi in tutto.
impr. 166. fol. 501. nu. 21.

Sonno.

Delle Grue quanto leggiero. impr.
157. fol. 112. nu. 7.

Spalla.

Destra, & sinistra di che simbolo.
impr. 156. fol. 84. nu. 13.

Spalla perche seruata a Saul. quiui.

A Saul quale spalla desse Samuele.
quiui. fol. 87. nu. 14.

Spetiale.

Errori di Spetiali. impr. 165. f. 447.
nu. 15.

Spetiale qual consorte del Medico.
quiui. fol. 484. nu. 39.

Spighe.

Simbolo di pensieri. impr. 172. fol.
689. nu. 15.

Spirito Santo.

Assistete all' officio sacerdotale. imp.
156. fol. 100. nu. 34.

Scrittore. impr. 166. fol. 506. n. 30.

Spirituali.

Se credano al proprio spirito. impr.
173. fol. 723. nu. 25.

Sposo.

Bella differenza fra Padhe, e Sposo.
impr. 159. fol. 199. nu. 53.

Obligo dello Sposo. impr. 160. fol.
212. nu. 19.

Stato.

Mediocre se migliore. impr. 160. f.
248. nu. 56.

Se fiorisca nella Democrazia. quiui.
Ragione di stato fallace. impr. 164.

fol. 438. nu. 91.

Stati varij de gli huomini simboleg-
giati. impr. 167. fol. 531. nu. 29.

Stellione.

Che animal sia. impr. 163. f. 340. n. 13.

Stillicidio.

Che significhi. imp. 172. f. 706. n. 39.

Stoici.

Dottrina loro oue fondata. impresa.
171. folio. 675. nu. 40.

Stratagemma.

D'Annibale di porre in sospetto Fa-
bio Massimo a Romani. impr. 159.

fol. 196. nu. 49.

L'istesso vfato contra di lui. q. f. 197.
Contra Saul. quiui. nu. 50.

Finto

Taubla delle cose

- Finto aiuto de Dei stratagemma de Capitani. impr. 164. f. 426. n. 75.
Stregoni.
- Come con le parole di lode offenda-
no. impr. 153. fol. 29. nu. 30.
Succeffori.
- Se d'v'gual valore a primi conquista-
tori. impr. 170. fol. 647. nu. 49.
Superbia, e Superbi.
- Di Cortigiani di due forti. impresa.
163. fol. 355. nu. 33.
- Se cagione della nostra perfeueran-
za. impr. 170. fol. 615. nu. 11.
- Se maggiore di tutti i peccati. quiui.
Se l'istefso, che distruttione. quiui.
fol. 617. nu. 13.
- Virtuoso quanto debba guardarsi
dalla superbia. quiui. nu. 14.
- Superbo Demonio a se stesso. q. n. 15.
Perche cibo del Demonio. imp. 153.
fol. 17. nu. 26.
- Pazzia loro. impr. 170. f. 631. n. 34.
Superiori.
- Se debbano riprenderfi perche hab-
biano eletto ministri cattiu. imp.
154. fol. 48. nu. 32.
Tarantola.
- Oue si troui. impr. 167. f. 519. n. 9.
Tarquinio.
- Suo iniquo consiglio al figliuolo. im-
pr. 160. fol. 218. nu. 26.
- Sua risposta senza parole. qu. f. 219.
Temere.
- In due maniere si può alcuna cosa te-
mere. impr. 170. fol. 634. nu. 38.
Tentato.
- Che hà da pensare. impresa. 172. f.
692. nu. 20.
Teosilo Imperatore.
- Suo fatto notabile. impr. 167. folio.
518. nu. 19.
Terribile.
- S. Stefano terribile, e mansueto. im-
pr. 155. fol. 58. nu. 11.
- Tesoro.*
- Polidoro ucciso per tesoro. impresa.
160. fol. 117. nu. 25.
Testa.
- Personi di sua testa imitatori di Lucio
fero. impr. 173. fol. 724. nu. 26.
Thare.
- Vscita di Thare dalla sua patria p-
che non lodata. impr. 170. folio.
634. nu. 39.
Tiberio.
- Amante della moglie ripudiata. im-
pr. 171. fol. 678. nu. 44.
Timore.
- Se necessario a tutti. impr. 154. fol.
48. nu. 32.
- Timore catena di ferro. impr. 159.
fol. 176. nu. 20.
- Se necessariissimo anche a giusti. imp.
170. fol. 618. nu. 17.
- Se nel principio, e nel fine, e sempre.
quiui. fol. 619.
- Timore di nō perfeuerare potente.
quiui. fol. 632. nu. 36.
- Timore peggiore del pericolo. qu.
Timore di due forti. quiui. fol. 633.
nu. 38.
- Timore come lodeuolmente si tema.
quiui.
Timpano.
- Che significhi. imp. 159. f. 192. n. 42.
Perche deue esser tenuto dalle Ver-
gini quiui.
- Perche adoprauasi dalle donne. qu.
Simbolo di mortificatione. quiui.
- Tiranno.*
- Simboleggiato nella Mantichora. im-
pr. 160. fol. 204. nu. 7.
- Se, il più nociuo huomo del mondo.
quiui. fol. 205.
- Di due maniere. quiui. nu. 8.
- Parer di Bianta intorno al Tiranno.
quiui.

Condi-

più notabili.

Condizione del Tiranno. quiui. fol.

206. nu. 10.

Definitione. quiui.

Suo fine. quiui.

Principe che mira a' suoi comodi, se
Tiranno. quiui. n. 11.

Quanto pernizioso alla Republica.
quiui. fol. 213. nu. 20.

Semina odij frà Cittadini. quiui.

Principe Tiranno mostro. quiui. f.
214. nu. 21.

Proteo. quiui.

Leone, & Orso. quiui.

Lupo. quiui.

Non perdona ad alcuno. quiui.

Peggior di serpente. quiui. nu. 22.

Vitij de Tiranni. quiui. fol. 215.

Superbia loro, & onde nasca. quiui.

Auaritia loro. quiui. fol. 216. n. 24.

Tiranni timidi. quiui. fol. 218. nu.
26.

Tiranni simulatori, e fraudolenti.
quiui. fol. 224. nu. 33.

Se deue ucciderli quiui. fol. 225. n.
34.

Se mandati da Dio per castigo de
popoli. quiui.

Tolomeo.

Qual lupo fiero. impr. 161. fol. 291.
nu. 17.

Topa.

Trouata grauida nel ventre mater-
no. impr. 169. fol. 598. nu. 33.

Torpedine.

Quanto priuilegiata. impr. 169. fol.
579. nu. 1.

Sua natura. quiui.

Come si prouegga di cibo. quiui.
nu. 2.

Come si difenda. quiui. nu. 3.

Di che sia Ieroglifico. quiui. fol. 580.

Sua virtù medicinale. quiui.

Come si prenda. quiui. nu. 5.

Sua virtù quale. quiui. fol. 581. n. 5.

Se habbia freddezza formale. quiui.

Se freddezza virtuale. quiui. nu. 6.

Sua carne quale. quiui. fol. 582.

Amante de' figli. quiui. nu. 7.

Come partorisca. quiui.

Se vtile a podagrosi. quiui. nu. 9.

Di che sia simbolo. quiui. nu. 9. & f.
583. nu. 10.

Triaca.

Di che si formi. impr. 154. fol. 30.
nu. 4.

Tribunali.

Campi con messe d'oro. impr. 161.
fol. 292. nu. 19.

Perche anticamente si tenessero alle
porte della Città. impr. 162. fol.
324. nu. 23.

Tributi.

Strauaganti del fumo, dell'aria, del-
l'ombra. impr. 160. fol. 216.
nu. 24.

Bell'esempio del Rè Odoardo intor-
no a' tributi. quiui. fol. 217.

Detti di Tiranni sopra i tributi. qui-
ui. n. 25.

Tritone.

Lasciuo doue preso. impr. 155. fol.
52. nu. 4.

Altro Tritone. quiui. fol. 53. nu. 5.

Triumvirato.

Se peggiore della tirannide. impr.
160. fol. 277. nu. 94.

Troia.

Da C. fimbria ingiustamente di-
strutta. impr. 164. fol. 419. n. 64.

Turchia.

Tauola delle cose

Turchi.

Perche uccidano i fratelli. impr. 160.
fol. 219. nu. 26.

Crudeltà loro. quiui. nu. 27.

Perche non permettino si attenda a
gli studij delle lettere. impr. 163.
fol. 359. nu. 38.

Perche vittoriosi. qu. f. 425. nu. 72.
Vccello.

Di Paradiso. imp. 156. f. 81. n. 2.

Quali vccelli nell'antica legge giudi-
cati immondi. imp. 168. f. 546. n. 5.

Vedere.

Se si applichi a tutti i sensi. imp. 159.
fol. 190. nu. 39.

Nissuno può vedere il tutto. impr.
173. fol. 725. nu. 28.

Veleno.

Principeffe, che succhiarono il veleno
de' suoi mariti. imp. 154. f. 31. n. 5.

Veleno con cose leggiere più pernicio-
so. imp. 171. fol. 681. nu. 47.

Venere.

Perche si finga si congiungesse con
Marte. imp. 168. fol. 675. nu. 43.

Perche con testuggine sotto a' piedi.
impr. 162. fol. 602. nu. 37.

Verga.

Se conuolene a Mosè, & Aaron. impr.
152. fol. 117. nu. 18.

Vergine.

Tesoro. impr. 159. fol. 181. nu. 26.

Vergini quanto fieramente dal De-
monio combattute. q. f. 187. n. 34.

Verginità.

Perche da gli Hebrei poco stimata.
impr. 159. fol. 174. nu. 17.

Verginità, è Castità bellissime. imp.
168. fol. 568. nu. 37.

Affomigliata a' Pianetti. quiui.

Vescouo.

Pesce Vescouo doue preso. imp. 155.
fol. 55. nu. 8.

Quale chiamato buono. qu. f. 56. n. 9.

Perche diuenti Idolo. q. f. 57. nu. 70.

A chi hà da piacere. quiui. nu. 17.

Con chi terribile. quiui.

Come esser possa paziente, & impa-
tiente. quiui.

Vescouo cattiuo pche più tosto Ido-
lo, che imagine. quiui. f. 60. n. 14.

Vescouo inetto tronco di Mercurio.
quiui.

Vescouo inetto perche huomo, e pe-
sce. quiui. fol. 62. nu. 18.

Vescouo cattiuo perche hermafrodi-
to. quiui. fol. 63. nu. 20.

Demonio. quiui. fol. 64.

Perche Dio prometta Vescoui cattiu-
i. quiui.

Perche si chiami Demonio il Vescouo
cattiuo. quiui. nu. 21.

Se inemondabili. quiui.

Se qual cane ferito in capò. qu. f. 65.

Perche non possa perir solo. q. n. 23.

Perche qual donna granida. quiui.

Vescouo cattiuo peggior del Demo-
nio. quiui. fol. 66. nu. 24.

Piu dispreggia Dio. qu. f. 67. nu. 25.

Mostro. quiui.

Emolto strano, e prodigioso. quiui.
e nu. 27. fol. 68.

Contrarietà di pesce, e Vescouo. qu.

Vfficio di Vescouo buono. quiui.
fol. 68. nu. 26.

Se al Vescouo conuenga esser me-
glior de' secolari. quiui.

Peccatipiccioli, se grauissimi ne' Ve-
scoui. quiui. fol. 71. nu. 36.

Vescouo cattiuo di quanto danno al
mondo. quiui. nu. 31.

Peggior de' Tiranni, e de' gli Here-
tici. quiui. fol. 72. nu. 32.

Qual capo languido. quiui.

Peccato di lui uguale a tutto il Po-
polo. quiui. fol. 73.

Demonio quato euri si pecchi da Ve-
scouo. quiui. nu. 33.

Vescouo

più notabili.

Vescouo di solo nome quanto graue-
mente punito. quiui. nu. 34.

De' Vescoui se più quelli, che si dāni-
no. quiui. fol. 74. nu. 35.

Quanto stretto conto si cercherà da
essi. quiui.

Come anticamente eletti. imp. 160.
fol. 253. nu. 62.

Vigilanza.

Quanto necessaria. impr. 170. f. 625.
nu. 27.

Vincere.

Alleluia gridato fa vincere. imp. 164.
fol. 430. nu. 81.

Vino.

Se velenoso diuēga posto nel leguo
Tasso. impr. 157. f. 131. nu. 37.

Inimico della Castità. impr. 159. f.
193. nu. 43.

Consiglio di S. Paolo nell'vsarlo. qu.
S. Paolo quanto in ciò rigoroso.

Quanto i Romani. quiui.

Violenza.

Se durenole. impr. 170. f. 621. n. 21.

Vipera.

Onde detta. impr. 154. fol. 20. n. 2.

Quanto astuta, & sua caccia. quiui.

Come uccisa da vna Picca.

Come si pasca de scorpioni. quiui. f.
30. nu. 3.

Come perseguiti la Testuggine. qu.

Suoi antidoti. quiui.

Quanto amica del vino. quiui.

Come sanila lepra. quiui. nu. 4.

Suo veleno quanto pestifero. quiui.

Morsicato da Vipera, che deue fare.
qu. fol. 31. nu. 5.

Come si mangi sicuramente. quiui.

Se uccida il marito. quiui. nu. 6.

Se uccisa da figli. quiui.

Oue senza veleno. quiui. f. 32. n. 7.

Virtù.

De popoli Psilli, e Marfi contra il ve-
leno de Serpēti. imp. 154. f. 30. n. 5.

Vnita, se più forte. impr. 160. fol.

266. nu. 78. & impr. 167. f. 522.
nu. 16.

Quanto sia bella. impr. 168. f. 567.
nu. 32.

Se sia degno di scusa chi non l'ama.
quiui. fol. 568. nu. 33.

Piaceri della virtù se maggiori d'o-
gni altro quiui. nu. 34.

Nella virtù se si camini contra ac-
qua. impr. 170. fol. 622. nu. 21.

Virtù come si conuertita in vitio. qu.
fol. 624. nu. 25.

Descretionem quanto necessaria alla
virtù. quiui.

Lasciar la virtù dopo gustatala gran
pazzia. quiui. fol. 630. nu. 34.

Difficoltà della virtù se si scusi. qui-
ui. fol. 631. nu. 35.

Difficoltà della virtù se apparente.
quiui. nu. 36.

Difficoltà della virtù qual Cocodrillo.
quiui. fol. 632. nu. 36.

Difficoltà della virtù, ancorche vere
se debbano temersi. q. f. 634. n. 39.

Se difficile, & incerta. impr. 173. f.
728. nu. 30.

Intentione di Virtuoso quale. impr.
163. fol. 341. nu. 14.

Visione.

Di S. Gio: Chriostomo. impr. 156.
fol. 100. nu. 34.

Di Purgatorio. quiui. f. 103. nu. 36.

Vista.

Nelle cose altrui più acuta. imp. 173.
fol. 721. nu. 24.

Vitellio.

Sua arte p fuggir pericolo, che li so-
prastaua dall'Imperatore. impr.

163. fol. 360. nu. 40.

Vitio.

Se chi si troua immerso in vn vitio
arroffisca in riprender gli altri di
quello. impr. 157. fol. 125. n. 28.

Succo

Tauola delle cose più notabili.

- Successori* se auanzino i loro maggiori ne vitij. quiui. f. 129. n. 34.
Vitij discordi. impr. 167. f. 522. n. 16.
Vitij mascherati di virtù. impr. 170. fol. 623. nu. 23.
Quanto infidiosamente ci assaltino. quiui. nu. 24.
Vittime.
Humane. impr. 153. fol. 13. nu. 19.
Gentili non offeruano vittima violentata a Dèi impr. 159. f. 177. n. 21.
Conditioni recercate nelle vittime da Gentili. qu. nu. 22.
Vittima zoppicante che significhi. quiui.
Vittoria.
Nelle battaglie da doue dipenda la vittoria. impr. 164. f. 401. n. 32.
Vittorie di scelerati vincitori. fol. 203. nu. 44.
Di Turchi, & altri infedeli. quiui.
Vittoria perche attribuita alla forza. quiui. fol. 430. nu. 80.
Vittoria miracolosa di Christiani. quiui. fol. 431. nu. 81.
Vittoria Nauale di Pio. V. come da Dio. quiui. nu. 82.
Vncino.
Di Amos, che significhi. impr. 155. fol. 72. nu. 31.
Vno.
Chi ama Dio perche sia vno. impr. 167. fol. 522. nu. 15.
Volgo.
Se vitioso. impr. 160. f. 275. nu. 92.
Volontà.
Frutto di volonà propria se piaccia a Dio. impr. 171. fol. 668. nu. 31.
Voua.
Perche simdolo de' configli, e disegni. impr. 173. fol. 745. nu. 12.
Si conano con l'esecutiue. quiui.
Vsurario.
Penna perche aratro de' gli vsurari. impr. 166. fol. 504. nu. 26.
Vsurario come semini, e mieta. quiui.
S. Zenone.
E S. Bernardo concigliati. impr. 170. fol. 634. nu. 38.
Zoppicare.
Per Zoppicare, che s'intenda. impr. 159. fol. 178. nu. 22.

Il fine della Tauola delle cose più notabili.

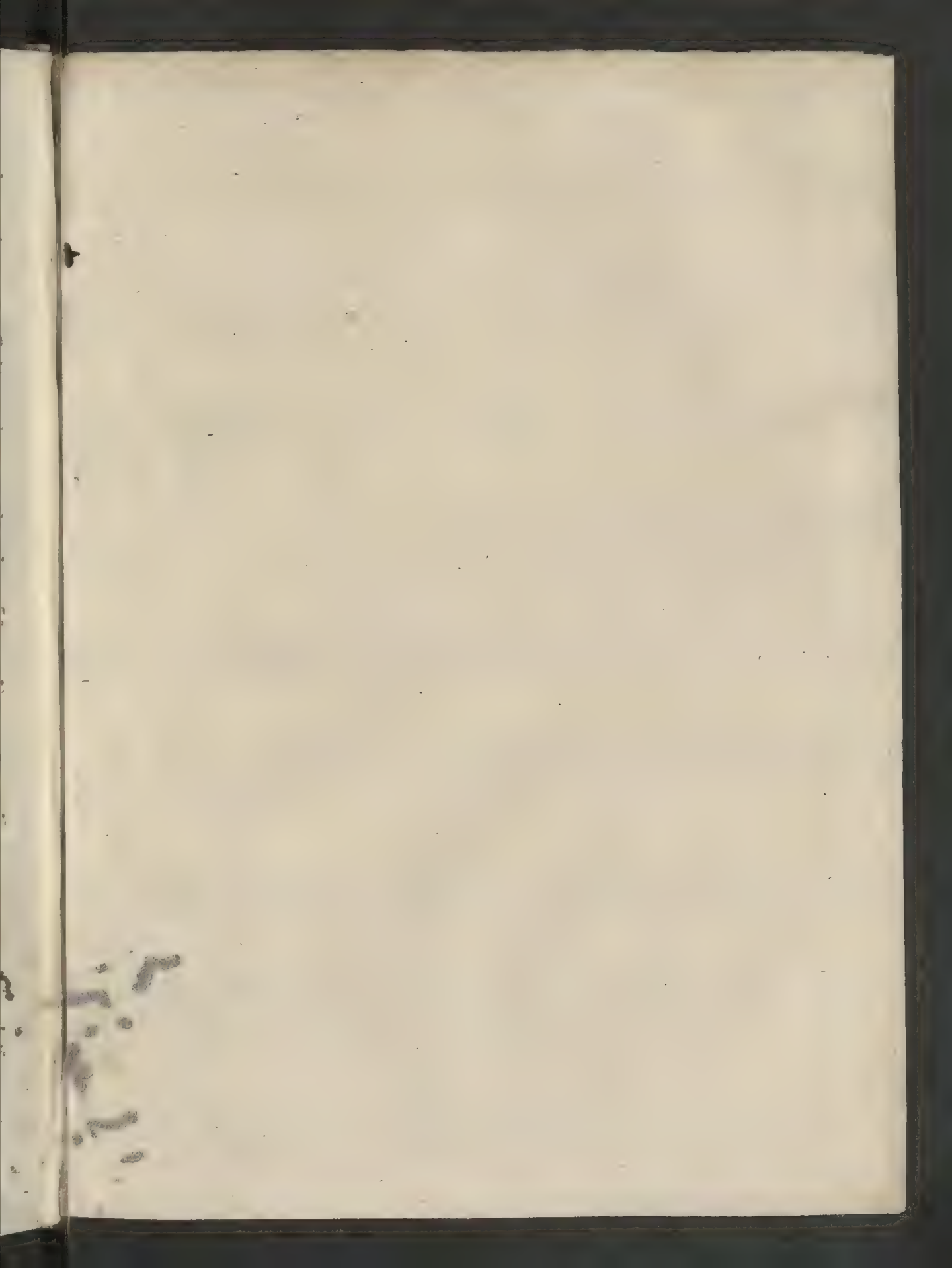


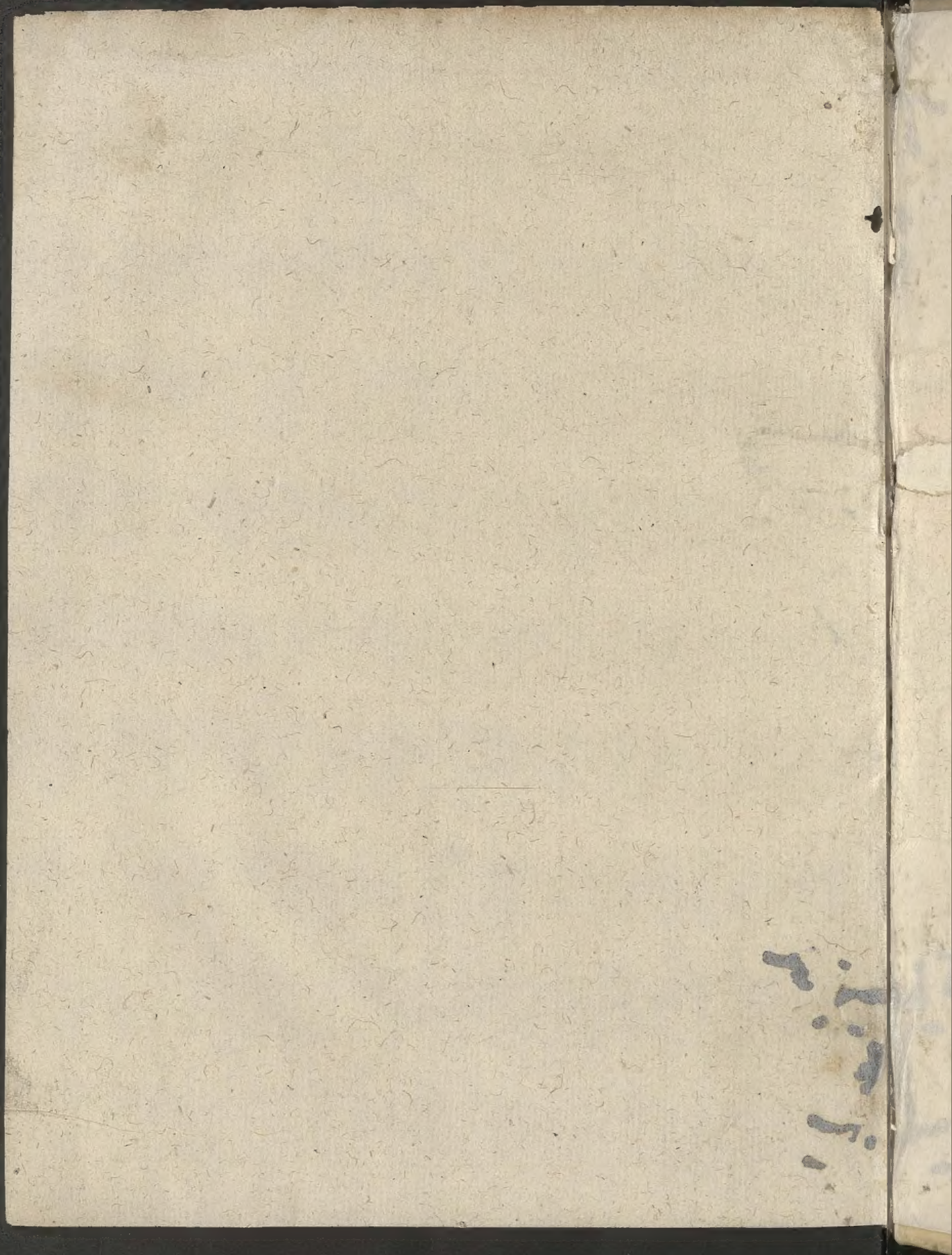
ERRORI PIÙ NOTABILI.

<i>Errori.</i>	<i>Correttione.</i>		
fol. 14. nu. 21. Lapis,	Cupis.	330. nu. 32. Vulturius,	Vulturibus,
f. 27. n. 37. radizzando, raddrizzando		350. nu. 27. inferiore,	inferire.
f. 84. nu. 8. non,	omnino.	365. nu. 45. certi,	Cerui
f. 89. nu. 17. passum,	partim.	390. nu. 22. fuitati	scutati.
112. nu. 6. citi,	eserciti.	400. nu. 39. aut nulla,	aut nihil.
223. nu. 31. vero,	verso.	436. nu. 87. sequius,	secius.
quiui. nu. 32. indie,	insidie.	467. nu. 15. cosa,	dosa.
305. nu. 36. quis,	qui.	535. nu. 33. vitio,	vitto.
ibidem fratri,	patri.	588. nu. 21. ceda,	creda.
		715. nu. 10. spiche,	specie.

IN TORTONA, Per Pietro Giouanni Calenzano Stampatore Episcopale.

Con licenza de' Superio. i, 1634.

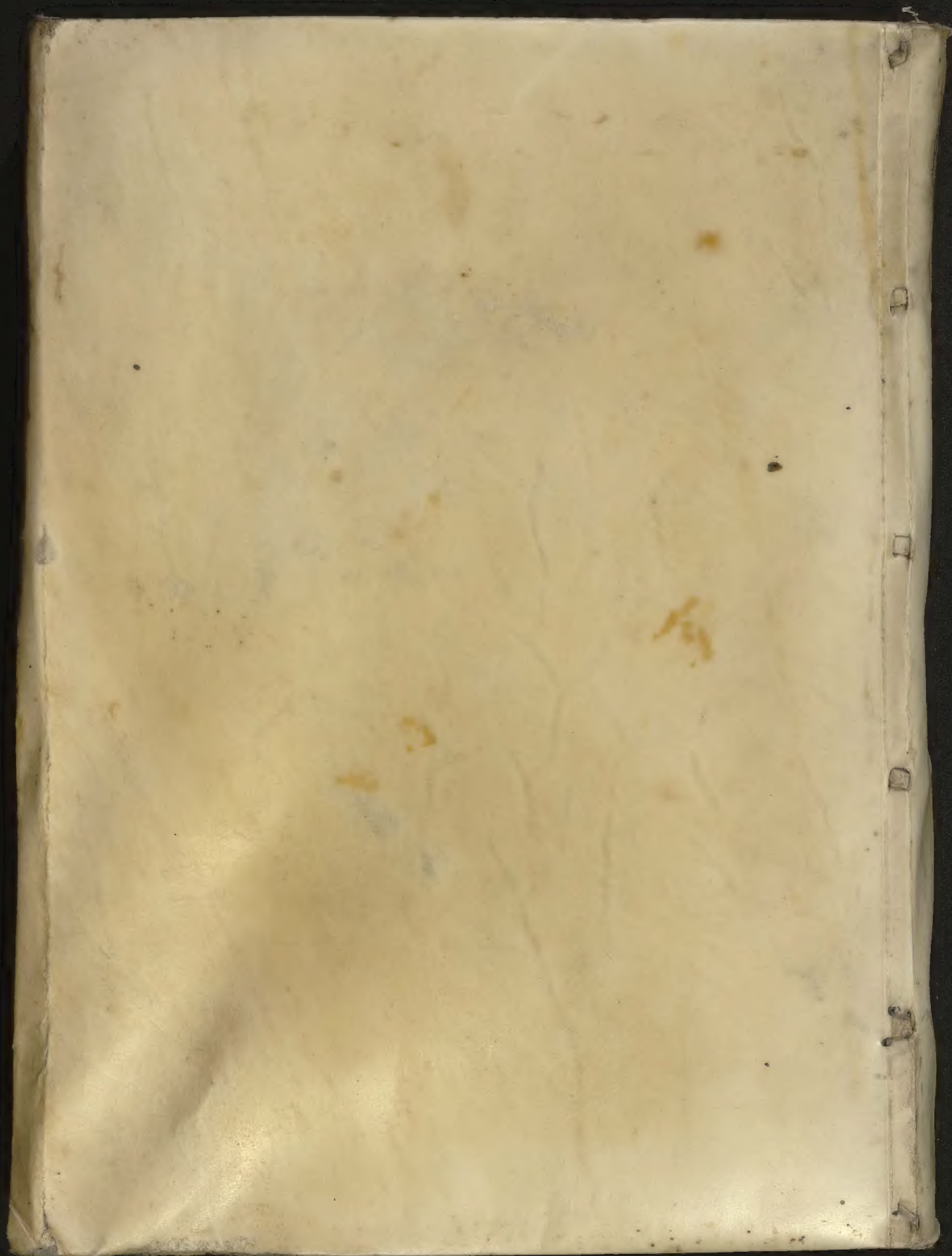




Biblioteka Jagiellońska



stdr0030926



DE LA
IMPRESSE
LIBR 6